

خصوصیات

- تحشیں قدیم و جدید کے علوم و معارف کی این
- مشکوٰۃ المصابیح کی پہلی مفصل تحقیقی شرح
- حدیث کا مکمل معرب عربی متن
- ہر لائن کے نیچے سلیس اردو ترجمہ
- ہر حدیث کی تشریح، مشکل الفاظ کی تسہیل
- حدیث سے جدید و قدیم فقہی مسائل کا استنباط
- آئمہ فقہاء کے مذاہب مع دلائل
- فقہ حنفی کے ترجیحی مدلل و مست جوابات
- سوال و جواب میں اہم نکات کی عقدہ کشائی
- لغوی، اسلامی اور صرفی لغوی مباحث
- تفصیلی مباحث میں عنوانات و پیرا گراف
- طویل مباحث میں مختلف امور کے ذریعہ
- تفصیلات کو اقرب الی الفہم بنایا گیا ہے
- مفلق و مجمل مقامات کی ولشین شرح
- مطبوعہ مقام شروحات کی نسبت زیادہ جامع

خیر المفاتیح

اُردو شرح

مشکوٰۃ المصابیح

(از جامع المنقول والمعقول)

حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ
(استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان)

تلمیذ رشید

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی
مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہما اللہ

مع انشاء اللہ

استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ
شیخ الحدیث حضرت مولانا ذریا احمد صاحب رحمہ اللہ
استاذ القراء حضرت قاری محمد طاہر رحیمی رحمہ اللہ

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

پتوٹ فوارہ ملت ان پکستان

(061-4540513-4519240)



جلد دوم

قدیم و جدید شارحین حدیث کے علوم و معارف
کی امین مشکوٰۃ شریف کی پہلی مفصل اُردو شرح

خیر الافعال

اُردو شرح

مشکوٰۃ المصابیح

(تر جامع المقبول والمعتول حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ (استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان)

تلمیذ و شید: حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی۔ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہما اللہ

مع (ناظر)

استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ
شیخ الحدیث حضرت مولانا ندیر احمد صاحب رحمہ اللہ
حضرت علامہ نواب محمد قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

ہوک فوارہ گلستان پاکستان

(061-4540513-4519240)

خیر البفاتح

تاریخ اشاعت..... رمضان المبارک ۱۴۲۹ھ
ناشر..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
طباعت..... سلامت اقبال پریس ملتان

انتباہ

اس کتاب کی کاپی رائٹ کے جملہ حقوق محفوظ ہیں
کسی بھی طریقہ سے اس کی اشاعت غیر قانونی ہے

قانونی مشیر

قیصر احمد خان

(ایڈووکیٹ ہائی کورٹ ملتان)

قارئین سے گزارش

ادارہ کی حتی الامکان کوشش ہوتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔
الحمد للہ اس کام کیلئے ادارہ میں علماء کی ایک جماعت موجود رہتی ہے۔
پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو براہ مہربانی مطلع فرما کر ممنون فرمائیں
تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاکم اللہ

ادارہ تالیفات اشرفیہ..... چوک فوارہ..... ملتان..... مکتبہ رشیدیہ..... راجہ بازار..... راولپنڈی
ادارہ اسلامیات..... انارکلی..... لاہور..... یونیورسٹی بک انجمنی..... خیر بازار..... پشاور
مکتبہ سید احمد شہید..... اردو بازار..... لاہور..... ادارۃ الانور..... نیو ٹاؤن..... کراچی نمبر 5
مکتبہ رحمانیہ..... اردو بازار..... لاہور..... مکتبہ المنصور الاسلامیہ..... جامعہ حسینیہ..... علی پور
ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K 119-121- HALLIWELL ROAD
(ISLAMIC BOOKS CENTER) BOLTON BL1 3NE. (U.K.)

مکتبہ
اشرفیہ



عرض ناشر

برصغیر میں علم حدیث کی باضابطہ تدریس امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے حجاز سے واپسی پر ہوئی۔ آپ کے حلقہ درس سے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے خوب استفادہ کیا، پھر شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کے حلقہ میں سے شاہ عبدالقادر شاہ رفیع الدین، مولانا رشید الدین کشمیری رحمہم اللہ نے دینی علوم و فیوض کا اکتساب کیا۔ یہ سلسلہ سند حضرت نانوتوی رحمہ اللہ اور حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کے واسطے سے محدث عصر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تک پہنچا۔ حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے دارالعلوم دیوبند کے علمی ماحول میں تدریس حدیث کی نشاۃ ثانیہ فرمائی اور اس مبارک سلسلہ میں تجدیدی و تحقیقی کارہائے نمایاں سرانجام دیئے۔ دارالعلوم دیوبند کی مرکزی درس گاہ سے ہزاروں افراد نے جہاں علمی پیاس بجھائی۔ وہاں عملی و اخلاقی تربیت کا بھی وافر حصہ حاصل کیا اور نہ صرف برصغیر بلکہ عالم اسلام کے ہر کونہ تک دارالعلوم دیوبند کا علمی و روحانی فیض منتقل ہوا۔ اولئک آبائی فجتنی بمثلہم

جامعہ خیر المدارس ملتان کیا ہے؟ دارالعلوم دیوبند کے اسی فیض کی ایک تابندہ مثال ہے جو اپنے سرپرست اول حکیم الامت مجدد الملت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی برکات و حسنات جاریہ کی ایک واضح دلیل ہے اور اپنے بانی استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ کے اخلاص و للہیت کی مظہر وہ عظیم دینی درس گاہ ہے جسے پاکستان کی پہلی مکمل اسلامی یونیورسٹی ہونے کا شرف حاصل ہے۔ جامعہ خیر المدارس ملتان کی طرح برصغیر کے وہ مدارس جو انہی امتیازی صفات کے ساتھ خدمت دین میں مصروف ہیں اور اپنے قابل رشک نظم و نسق کے ساتھ اسلاف کی متعین کردہ حدود میں فریضہ تعلیم و تربیت سرانجام دے رہے ہیں۔ ان کے حالات کا تتبع کرنے پر یہی سامنے آتا ہے یہ بلا واسطہ یا بالواسطہ حکیم الامت مجدد الملت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کا فیض ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مدارس دیدیہ کو اپنی حفاظت میں رکھیں کہ موجودہ دور میں یہ واقعۃً اسلام کے قلعے ہیں جو امت مسلمہ کی نظریاتی سرحدوں کی حفاظت کا کام کر رہے ہیں۔

”جامعہ خیر المدارس ملتان“ نے اپنے تابناک ماضی اور حال میں امت مسلمہ کی کیسے رہنمائی فرمائی؟ یہ ایک مستقل موضوع ہے۔ آپ کے ہاتھوں میں علم حدیث کی مشہور کتاب ”مشکوۃ المصابیح“ کی یہ علمی و تحقیقی شرح بھی جامعہ ہی کا فیض ہے۔ وہ کہنے مشق خدا رسیدہ مدرس جو یہاں طلباء کی تعلیمی و تربیتی کاوش میں مصروف عمل ہیں ان میں کتاب ہذا کے شارح جامع المعقول و المقول استاذ الحدیث حضرت مولانا شبیر الحق کشمیری مدظلہ العالی بھی ہیں۔ جو اپنے بحر علمی، اخلاص و للہیت اور سادگی و درویشی میں اپنی مثال آپ ہیں۔ اکابرین میں سے استاذ الحدیثین حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ اور حضرت علامہ محمد شریف کشمیری رحمہ اللہ کے تلمیذ

رشید ہیں اس کے ساتھ ولی کامل حضرت الشیخ مولانا محمد موسیٰ روحانی باری رحمہ اللہ اور مولانا عبدالحق رحمانی رحمہ اللہ کے ان دو واسطوں سے حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے علوم و معارف کے امین ہیں۔ بلاشبہ آپ کی شخصیت اس دور میں اکابر کے علم و عمل کی تابندہ مثال ہے۔ وہی اکابر جیسا خلوص، علم و فضل میں تبحر و تعمق، سادگی و تواضع، ہمہ وقت علمی مذاکرہ و دارالحدیث کی مسند تدریس ہو یا عام مجلس..... آپ کی باتیں یوں معلوم ہوتی ہیں گویا علم و عمل کی مجسم تصویر ہے جو سامنے کر دی گئی ہے۔ بندہ کا اکثر و بیشتر ہر طبقہ کے اہل علم حضرات سے رابطہ رہتا ہے لیکن اسلاف کی یادیں تازہ کرنے میں آپ کا وجود مسعود اپنی مثال آپ ہے۔ جو حضرات آپ سے متعارف ہیں وہ بخوبی جانتے ہیں کہ علامہ اقبال کا یہ شعر گویا آپ ہی کیلئے لکھا گیا ہے۔

اس کی امیدیں قلیل اس کے مقاصد جلیل
اس کی ادا و فریب اس کی نگہ دلنواز
نرم دم گفتگو گرم دم جستجو
رزم ہو یا بزم پاک دل و پاک باز
اللہ تعالیٰ آپ کو جملہ کمالات کے ساتھ بخیر و عافیت جامعہ کی رونق بنائے رکھیں۔ آمین۔

ادارہ کی درخواست پر حضرت مولانا مدظلہ العالی نے مشکوٰۃ شریف کی اپنی تقریر طباعت کیلئے نہ صرف عنایت فرمائی بلکہ گاہے بگاہے ہماری سرپرستی و حوصلہ افزائی بھی فرماتے رہے۔ آپ ماشاء اللہ جامعہ میں عرصہ سولہ سال سے مشکوٰۃ شریف کا درس دے رہے ہیں۔ ہر سال جید الاستعداد طلباء آپ کے علمی و تحقیقی نکات انفرادی طور پر محفوظ رکھتے آرہے ہیں۔ ملک کے طول و عرض میں موجود آپ کے تلامذہ اور دیگر علماء و مدرسین حضرات کی یہ دیرینہ خواہش تھی کہ حضرت مدظلہ العالی کی یہ تقریر کتابی شکل میں شائع ہو جائے اور اسلاف و اخلاف محدثین حضرات کے یہ علمی جواہر پارے محفوظ ہو جائیں تاکہ دیگر مدرسین و طلباء کیلئے استفادہ آسان ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہ شرح پہلی مرتبہ شائع ہو کر آپ کے سامنے ہے۔ چونکہ طالب علم کی اصل کاہلی نہایت مخدوش حالت میں تھی اس لئے ادارہ نے مسودہ کی تمییز و تصحیح کیلئے علماء کرام کی خدمات لیتے ہوئے اس کو بہتر انداز میں شائع کرنے کی سعی کی ہے۔ اس سلسلہ میں مولانا مفتی سعید کشمیری صاحب مدظلہ (فاضل جامعہ فریدیہ اسلام آباد) مولانا حبیب الرحمن سلمہ الرحمن (تلمیذ حضرت کشمیری مدظلہ و فاضل جامعہ خیر المدارس) نے شبانہ روز کاوش کر کے اس کی تصحیح و ترمیم کا کام کیا ہے۔ فجزاہم اللہ احسن الجزاء۔

انسانی ہمت و قدرت کے مطابق ادارہ نے تقریباً ایک سال کی محنت کے بعد اس عظیم شرح کو شائع کیا ہے۔ ”مکروں یک عیب و کردن صد عیب“ کے مطابق ہمیں اقرار ہے کہ ہم اس کا حق ادا نہیں کر سکے۔ اس سلسلہ میں حضرت مدظلہ العالی کے تلامذہ و دیگر مستفیدین حضرات سے گزارش ہے کہ کتاب ہذا کے جن لفظی و معنوی اغلاط پر مطلع ہوں تو براہ کرم ادارہ کو ضرور مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن بہتر سے بہتر انداز میں شائع ہو سکے۔ حتی الامکان کوشش کی ہے کہ انداز طباعت ایسا عام فہم ہو کہ طلباء و طالبات باسانی عبارت پڑھ کر سمجھ سکیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے خدمت حدیث کی اس کاوش کو شرف قبولیت عطا فرمائیں اور حضرت مولانا مدظلہ العالی کے علم و عمل میں برکات عطا فرمائیں اور ان کا فیض اہل علم میں جاری فرمائیں۔ کتاب ہذا کی ترتیب تصحیح اور اشاعت کے مراحل میں جن اراکین ادارہ نے علمی و عملی حصہ لیا ہے اللہ پاک انہیں اپنی شایان شان اجر عظیم سے نوازیں اور اسے احقر ناشر اور تمام مستفیدین کیلئے ذخیرہ آخرت بنائیں۔ آمین یا رب العالمین

(واللہ) محمد اسحاق غفرلہ رمضان المبارک ۱۴۲۹ھ بمطابق ستمبر ۲۰۰۸ء

اجازت نامہ

از مؤلف: حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ
نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد! الحاج حضرت مولانا حافظ محمد اسحاق صاحب زید مجدہم (مالک ادارۃ تالیفات اشرفیہ ملتان)
کتب دینیہ اور خصوصاً علم حدیث سے متعلق درسی اور غیر درسی کتب اور ان سے متعلق شروح و حواشی اور فوائد کی
اشاعت میں شب و روز کوشاں رہتے ہیں۔ (اللہم زد فزدد)

اسی جذبہ خیر کی بنا پر اوائل ماہ شوال المکرم ۱۴۲۸ھ میں مولانا زید مجدہم نے بندہ سے مشکوٰۃ المصابیح کی احادیث کی
تشریحات و توضیحات سے متعلق درس کے دوران بیان شدہ فوائد کے اس مجموعہ کے متعلق دریافت کیا جو کہ ۱۴۱۹ھ میں مولوی
عبد الغفور سلمہ نے ضبط کیا تھا جس پر بندہ نے عرض کیا کہ اس میں عمیق و دقیق نظر ثانی کے بغیر اشاعت مناسب نہیں۔

اس پر مولانا موصوف زید مجدہم نے یقین دلایا کہ تصحیح کیلئے ایک فاضل عالم کی خدمات مہیا ہیں جس پر بندہ نے موجود
شدہ فوائد کا مجموعہ حضرت مولانا کے سپرد کر دیا چنانچہ مولانا زید مجدہم نے اپنی نگرانی میں خاص توجہ سے نظر ثانی اور تصحیح کا کام کرایا
اور مواقع قلیلہ میں بعض فوائد کا اضافہ بھی کیا اور سہولت استفادہ کیلئے متون احادیث کو اعراب اور ترجمہ سے بھی عین کر دیا۔

فجزاه اللہ تعالیٰ خیر الجزاء فی الدارين

امید ہے کہ یہ مجموعہ طلبہ حدیث کیلئے مفید ثابت ہوگا۔ بارگاہ خداوندی میں التجاء و دعا ہے کہ اللہ جل جلالہ و علم نوالہ محض
اپنے لطف و کرم سے اس مجموعہ کو شرف قبولیت سے نوازے اور بندہ ضعیف اور مولانا موصوف زید مجدہم کیلئے صدقہ
جاریہ اور ذخیرہ آخرت بنائے آمین یا رب العالمین رحمہ اللہ عبدالخال امینا۔

کتبہ العبد للہ حبیب شبیر الحق کشمیری مدظلہ

مدیر جامعہ ضیاء اللہ ادریس ملتان

۲۲ - ۶ - ۱۴۲۹ھ

اجمالی فہرست

كتاب الصلوة		باب لا يجوز من العمل في الصلوة وما ياح منه	۲۲۸	باب الجمعة	۴۰۵
باب المواقيت	۱۴	باب سجود القرآن	۲۶۱	باب وجوبها	۴۱۴
باب تعجيل الصلوة	۳۱	باب اوقات النهي	۲۶۹	باب التنظيف والتكبير	۴۱۷
باب فضائل الصلوة	۵۵	باب الجماعة وفضلها	۲۷۸	باب الخطبة والصلوة	۴۲۴
باب الاذان	۶۱	باب تسوية الصف	۲۹۲	باب صلوة الخوف	۴۳۲
باب فضل الاذان واجابة المودن	۷۳	باب الامامة	۳۰۲	باب صلوة العيدين	۴۳۷
باب فيه فصلان	۸۴	باب من صلى صلوة مرتين	۳۱۹	باب في الاضحية	۴۴۸
باب المساجد ومواضع الصلوة	۹۳	باب السنن وفضائلها	۳۲۳	باب العترة	۴۵۵
باب السهو	۱۲۵	باب صلوة الليل	۳۳۴	باب صلوة الخسوف	۴۵۶
باب السترة	۱۳۳	باب يقول اذا من الليل	۳۴۳	باب في سجود الشكر	۴۶۳
باب صفة الصلوة	۱۴۰	باب التحريض على قيام الليل	۳۴۶	باب صلوة الاستسقاء	۴۶۴
باب ما يقرأ بعد التكبير	۱۶۰	باب القصد في العمل	۳۵۴	باب في الرياح والمطر	۴۶۸
باب القراءة في الصلوة	۱۶۰	باب الوتر	۳۶۰	كتاب الجنائز	
باب الركوع	۱۸۸	باب القنوت	۳۷۲	باب تمنى الموت وذكره	۴۸۸
باب السجود وفضله	۱۹۵	باب قيام شهر رمضان	۳۷۸	باب ما يقال عند من حضره الموت	۴۹۳
باب التشهد	۲۰۲	باب صلوة الضحى	۳۸۴	باب غسل الميت وتكفينه	۵۰۲
باب الصلوة على النبي وفضلها	۲۰۹	باب التطوع	۳۸۸	باب المشي بالجنائز والصلوة عليها	۵۰۶
باب الدعاء في التشهد	۲۱۹	باب صلوة التسبيح	۳۹۲	باب البكاء على الميت	۵۳۰
باب الذكر بعد الصلوة	۲۲۷	باب صلوة السفر	۳۹۵	باب زيارة القبور	۵۴۳

تفصیلی فہرست صفحہ ۵۳۸ پر ملاحظہ فرمائیں

کتاب الصلوٰۃ

نماز کا بیان

صلوٰۃ کی معنوی تعریف: ”صلوٰۃ“ دعا کو کہتے ہیں۔ صلوٰۃ کی شرعی تعریف: صلوٰۃ چند مخصوص اقوال و افعال کو کہتے ہیں جن کی ابتدا تکبیر سے اور انتہا سلام پر ہوتی ہے۔ صلوٰۃ کا مادہ اشتقاق: صلوٰۃ کے مادہ اشتقاق کے بارے میں کئی اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

۱- نوویؒ نے مسلم کی شرح میں کہا ہے کہ صلوٰۃ کا مادہ اشتقاق ”صلوین“ ہے جو سرین کی دونوں ہڈیوں کو کہتے ہیں چونکہ نماز میں ان دونوں ہڈیوں کو رکوع و سجود کے وقت زیادہ حرکت ہوتی ہے اس لئے اس مناسبت سے نماز کو صلوٰۃ کہا گیا ہے۔

۲- بعض حضرات کہتے ہیں ”صلوٰۃ“ مصلیٰ سے مشتق ہے جس کے معنی ٹیڑھی لکڑی کو آگ سے سینک کر سیدھا کرنا چنانچہ نماز کو صلوٰۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ انسان کے مزاج میں نفس امارہ کی وجہ سے ٹیڑھا پن ہے لہذا جب کوئی شخص نماز پڑھتا ہے تو خداوند قدوس کی عظمت و ہیبت کی گرمی جو اس عبادت میں انتہائی قرب خداوندی کی بنا پر حاصل ہوتی ہے۔ اس کے ٹیڑھے پن کو ختم کر دیتی ہے گویا مصلیٰ یعنی نمازی اس مادہ اشتقاق کی رو سے اپنے نفس امارہ کو عظمت خداوندی اور ہیبت ربانی کی تپش سے سینکنے والا ہوا۔ لہذا جو شخص نماز کی حرارت سے سینکا گیا اور اس کا ٹیڑھا پن نماز کی وجہ سے دور کیا گیا۔ تو اس کو آخرت کی آگ یعنی دوزخ سے سینکنے کی ضرورت نہیں رہے گی کیونکہ خدا کی ذات سے امید ہے کہ وہ اپنے اس بندے کو جس نے دنیا میں نماز کی پابندی کی اور کوئی ایسا فعل نہ کیا جو عذاب خداوندی کا موجب ہو تو اسے جہنم کی آگ میں نہ ڈالے گا۔

اس اصطلاحی تعریف کے بعد یہ سمجھ لیجئے کہ نماز اسلام کا وہ عظیم رکن اور ستون ہے جس کی اہمیت و عظمت کے بارے میں امیر المومنین حضرت علیؓ کا یہ اثر منقول ہے کہ جب نماز کا وقت آتا تو ان کے چہرہ مبارک کا رنگ متغیر ہو جاتا لوگوں نے پوچھا کہ امیر المومنین! آپؓ کی یہ کیا حالت ہے؟ فرماتے ہیں کہ اب اس امانت کا وقت آ گیا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں پہاڑوں اور زمین پر پیش فرمایا تھا اور وہ سب اس امانت کے لینے سے ڈر گئے اور انکار کر دیا۔ (احیاء العلوم)

سوال: کتاب الصلوٰۃ کو کتاب الطہارت کے ساتھ کیا مناسبت ہے؟ جواب! طہارت صلوٰۃ کے لیے ضروری ہے اس لیے پہلے کتاب الطہارۃ کو بیان کیا اس کے بعد اصل مقصود کتاب الصلوٰۃ کو ذکر کیا اس کا عنوان قائم کیا۔

۳- علامہ عینی نے راجح قول یہ قرار دیا کہ یہ صلوٰۃ بمعنی دعا سے مشتق ہے چونکہ ارکان مخصوصہ دعا پر مشتمل ہیں اور نہیں تو کم از کم اهدنا الصراط المستقیم پر تو مشتمل ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کی آیات بھی اسی پر دال ہیں کہ صلوٰۃ بمعنی دعا کے بھی ہے جیسے وصّٰی علیہم یہاں دعا مراد ہے۔ فرمایا نماز کی نفس فرضیت یہ بھی قطعی ہے اور پانچ کا عدد یہ بھی قطعی ہے جس طرح نماز کی فرضیت کا منکر کافر ہے اسی طرح تعداد کا منکر بھی کافر ہے۔

فرضیت کے دلائل: سب سے بڑی دلیل پانچ نمازوں پر تو اتر عملی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر اس زمانے تک تو اتر چلا آ رہا ہے تو اس کے ہوتے ہوئے اور دلائل کی ضرورت نہیں لیکن اس کے باوجود قرآنی آیات بھی بیان کی گئی ہیں کہ نماز فرض ہے۔

فسبحن اللہ حین تمسون وحین تسبحون ولله الحمد فی السموات والارض وعشیا وحین تظهرون۔ تمسون میں

مغرب اور عشاءتسبحون میں صبح کی نماز اور قلمرون میں ظہر کی نماز اور عشاء میں عصر کی نماز مراد ہے تو پانچوں نمازوں کی فرضیت ثابت ہوگئی۔ پہلی آیت۔ دوسری آیت حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی۔ صلوات جمع کا صیغہ ہے تو قاعدہ کی رو سے اس کا اطلاق کم از کم تین پر ہونا چاہیے تو تین نمازیں صلوات سے ثابت ہو گئیں۔ آگے آیا الصلوۃ الوسطی یہ چوتھی نماز ہے اور اس کو وسطی فرمایا گیا۔ وسطی جب ہی بنے گی جب تین یا پانچ قرار دیا جائے کیونکہ تین اور چار کے درمیان تو وسطی نہیں ہو سکتا اور تین میں بھی وسطی مراد نہیں لے سکتے اس لیے الصلوۃ الوسطی یہ چوتھی نماز ہے اور اشارۃً اس سے ثابت ہوا کہ پانچویں نماز بھی ہے۔ پانچوں نمازوں میں سے وسطی عصر ہے۔ پانچوں نمازوں کی فرضیت؟ شب معراج سے پہلے دو نمازیں تھیں فجر اور مغرب۔ اس کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ تہجد کا بھی اضافہ کر دیا جائے۔ باقی پانچ تک فرضیت شب معراج کو پہنچیں۔ پھر سب نمازیں دو دور کعتیں فرض تھیں پھر ہجرت کے بعد بعض دو پر باقی رہیں اور بعض دو سے بڑھ گئیں سوائے مغرب کے۔ مغرب جب سے فرض ہوئی تین رکعتیں ہی تھیں۔ صلوۃ خمسہ کی حکمت: مقصد تخلیق انسانی عبادت ہے اس کا تقاضا و مقصد یہ تھا کہ انسان ہمہ وقت اللہ کی عبادت میں مشغول رہے۔ اگر انسان کو ہمہ وقت عبادت میں مصروف رکھا جائے۔ تو اس میں حرج لازم آتی ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے انسان پر شفقت فرماتے ہوئے عبادت کو ہمہ وقت فرض قرار نہیں دیا تا کہ تنگی نہ ہو بلکہ ۲۳ گھنٹوں میں نمازیں رکھ دیں کچھ فرض اور کچھ غیر فرض۔ پس اگر جو شخص ان کو اپنے اپنے اوقات کے اندر پڑھے گا تو گویا کیا جائے گا کہ یہ شخص ۲۴ گھنٹے عبادت میں مصروف رہا۔ اس نے ۲۴ گھنٹے عبادت کی ہے۔ چنانچہ حکماء کا اس پر اتفاق ہے کہ دن اور رات کے کل آٹھ حصے ہیں جن کو آٹھ پہر سے تعبیر کرتے ہیں۔ ہر ایک حصہ میں ایک نماز رکھ دی۔ پہلے حصے میں اشراق کی نماز دوسرے حصے میں چاشت کی نماز اور تیسرے پہر میں ظہر کی نماز اور چوتھے پہر میں عصر کی نماز اور پانچویں پہر میں مغرب کی نماز اور چھٹے پہر میں عشاء کی نماز لیکن چھٹا پہر کافی دیر کے بعد بنتا تھا تو امت کی آسانی کے لیے اس عشاء کی نماز کو مقدم کر دیا اور ساتویں پہر میں وتر اور تہجد کی نماز اور آٹھویں پہر میں فجر کی نماز ان نمازوں کے اوقات کیا ہیں اس کی تفصیل باب المواعیت میں آجائے گی۔ ان شاء اللہ

الفصل الاول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں اور جمعہ سے لے کر جمعہ تک اور رمضان تا رمضان ان

الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ مُكْفِرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنِبْتَ الْكِبَائِرُ. (صحیح مسلم)

گناہوں کا کفارہ ہیں جو ان کے درمیان ہوتے ہیں۔ جب کبیرہ گناہوں سے بچا جائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں نماز کی فضیلت بتلائی گئی ہے کہ پانچوں نمازیں ایک دوسرے کے لیے مکفر ہیں کہ

ہر نماز دوسری کے آنے سے پہلے پہلے اس کے درمیان واقع ہونے والے گناہوں کے لیے مکفر ہے منافی ہے۔

سوال: جب نمازوں کی وجہ سے سیئات کی تکفیر ہوگئی تو پھر جمعہ اور رمضان کے روزوں کی کیا ضرورت ہے کس کے لیے مکفر ہیں؟

جواب: جمعہ اور رمضان کے مکفر ہونے کا معنی یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک میں مکفر بننے کی صلاحیت ہے اگر بالفرض کوئی گناہ بچ گیا

تو ان سے اس کی تکفیر ہو جائے گی اور اگر کوئی گناہ نہ ہوا تو یہ رفع درجات کا سبب ہوں گے۔

سوال: یہ کس قسم کی سیئات و گناہوں کے لیے مکفر ہیں؟

جواب: اس پر اجماع ہے کہ یہ صغائر کے لیے مکفر ہیں کبائر کے لیے نہیں۔ کبائر کے لیے تو بہ فضل الہی کی ضرورت ہے۔ عندنا اور

عند الشافعی اقامت حدود کا بھی ہونا ضروری ہے۔

سوال: حنات کا مکفر للصغائر ہونا اجتنب عن الکبائر کی قید و شرط کے ساتھ مقید و مشروط ہے یا نہیں؟ جواب: اہل سنت والجماعت کے نزدیک مشروط نہیں معتزلہ کے ہاں مشروط ہے۔ بظاہر یہ حدیث اہلسنت والجماعت کے خلاف ہے کیونکہ اس میں: اذا اجتبت الکبائر کیساتھ مقید کیا گیا ہے؟ اس کے جواب یہ ہیں:

- جواب-۱: عبارت میں اذا اجتبت الکبائر اور الکبائر کے معنی میں ہے اب معنی یہ ہوگا یہ حنات مکفر ہیں سوائے کبائر کے۔
جواب-۲: اذا اجتبت الکبائر یہ شرط نفس تکفیر کے لیے نہیں وعدہ تکفیر کے لیے ہے یعنی جو کبائر سے بچے گا اس کے لیے حنات کے مکفر ہونے کا وعدہ ہے جو نہیں بچے گا کبائر سے اس کے لیے یہ وعدہ نہیں۔
جواب-۳: یہ شرط عمومی ہے یعنی اجتنب عن الکبائر ہوگا تو جمع صغائر کے لیے حنات مکفر ہوں گی اور اگر اجتنب عن الکبائر نہیں ہوگا تو من جملہ صغائر کیلئے مکفر ہوں گی ہر ہر صغیرہ کیلئے مکفر نہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بَبَابٍ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَبْقَى مِنْ ذَرْبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ ذَرْبِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ
ہو اور وہ ہر روز پانچ مرتبہ اس میں غسل کرے کیا اس کی میل باقی رہ جائے گی۔ صحابہ نے عرض کیا اس کی میل باقی نہ رہے گی۔ فرمایا یہ پانچوں
الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
نمازوں کی مثال ہے اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- قولہ ارايتم ای اخبرونی۔ اس حدیث میں نمازوں کے مکفر ہونے کو تشبیہ المعقول بالمحسوس کے ساتھ بیان کیا گیا کہ اگر کسی شخص کے گھر کے دروازے کے سامنے نہر ہو اور وہ اس میں ہر دن میں پانچ مرتبہ غسل کرتا ہو تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا اس کے بدن پر کوئی میل کچیل باقی رہے گی تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا کہ اس کے بدن پر میل و ذرا برابر بھی نہیں رہے گی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہی حال پانچوں نمازوں کا ہے کہ اللہ ان کے ذریعے گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔
سوال: اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے پانچ مرتبہ غسل کرنے سے ذرا برابر بھی میل باقی نہیں رہے گا تو اس تشبیہ کا مقصد یہ ہے کہ اسی طرح پانچوں نمازوں سے گناہوں کا ذرہ بھی نہ رہے، کوئی گناہ باقی نہ رہے یہ تب ہی ہوگا جب صغائر بھی نہ ہوں اور کبائر بھی نہ ہوں تو اس سے معلوم ہوتا ہے نمازوں سے کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ تو اجماع کے خلاف ہے؟
جواب: غسل سے ظاہری میل کچیل دور ہوتی ہے اندر کی میل دور نہیں ہوتی۔ اسی طرح نمازوں سے بھی انہی گناہوں کی تکفیر ہوگی جن کا اثر قلب تک نہ پہنچا ہو جن کا اثر دل تک نہ پہنچا ہو اور وہ صغائر ہی ہیں کبائر کا اثر دل تک پہنچا ہوا ہوتا ہے لہذا یہ اجماع کے خلاف نہیں ہے۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً فَآتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ لیا وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا
فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى "وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ
اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور نماز کو قائم رکھ دن کی دونوں طرفوں میں اور چند ساعات رات کے۔ تحقیق
السَّيِّئَاتِ" (ب ۱۲ رکوع ۱۰) فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَيَّ هَذَا؟ قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ وَفِي
نیکیاں مٹا دیتی ہیں برائیاں اس آدمی نے کہا یہ میرے لئے خاص ہے یا سب کیلئے فرمایا میری ساری امت کیلئے

رَوَايَةُ لِمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

لیک روایت میں ہے میری امت سے جو اس پر عمل کرے گا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں بھی نمازوں کے مکلف ہونے کو بتلایا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص جو حنبلیہ کے بوسہ کا مرتکب ہو چکا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا قصہ سنایا۔ (صحابی کی بے چینی دیکھو) تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی آئمہ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: واقم الصلوٰۃ طرفی النهار وزلفا من اللیل ان الحسنات یذهبن السيئات۔ تو اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے ساتھ ہی خاص ہے شخص ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! یہ میری پوری امت کے لیے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر اس شخص کے لیے ہے جو اس آیت پر عمل کرے گا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمَّهُ عَلَيَّ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ

حضرت انسؓ سے روایت ہے ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میں حد تک پہنچ چکا ہوں

وَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

مجھ پر وہ قائم کرو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ نہ پوچھا اور نماز کا وقت آگیا اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ

ساتھ نماز پڑھی۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے وہ آدمی کھڑا ہوا اس نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں حد کو پہنچا ہوں اللہ کا حکم

صَلَّيْتُ مَعًا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ أَوْ حَدَّكَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

مجھ پر قائم کرو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی کہا ہاں فرمایا اللہ نے تیرا گناہ معاف کر دیا ہے۔ یا فرمایا حد تیری۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں یہ قصہ سنایا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایسے گناہ کا مرتکب ہوا ہوں جو موجب حد ہے تو حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کوئی تفصیل نہیں پوچھی اور نماز کا وقت آگیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو پورا کر لیا تو یہ شخص پھر کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اصبت حدًا پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے بارے میں اللہ کا حکم نافذ کریں اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا آپ نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی یعنی ہماری اقتداء میں اس نے کہا پڑھی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے تیرے گناہ کو معاف کر دیا۔ قولہ: او حدک: سوال: اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نماز گزار کے لیے بھی مکلف ہیں اس لیے کہ اس نے کہا حد یعنی وہ گناہ موجب حد ہے اور موجب حد گناہ تو کبیرہ ہوتا ہے اور یہ اجماع کے خلاف ہے؟

جواب-۱: اس شخص کا اس گناہ کو موجب حد سمجھنا یہ اس کا اپنا گمان تھا حقیقت میں وہ موجب حد نہیں تھا۔

جواب-۲: یہ موجب حد ہی تھا مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز کی برکت سے معاف ہو گیا۔ یہ اسی شخص کی خصوصیت

ہے اس پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اللہ تعالیٰ کو کونسا عمل زیادہ محبوب ہے فرمایا وقت پر

الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلَ ثُمَّ أُمَّتِي؟ قَالَ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أُمَّتِي قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي

نماز پڑھنا میں نے کہا پھر کون سا فرمایا ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنا میں نے کہا پھر کون سا فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا کہا عبد اللہ نے

بِهِنَّ وَلَوْ اسْتَزَدْتَهُ لَزَادَنِي. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

مجھ کو یہ باتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائیں۔ اگر زیادہ پوچھتا زیادہ بتلاتے۔

تشریح: قولہ، لوقتها میں لام معنی فی کے ہے اور وقت سے مراد مطلق وقت جواز نہیں بلکہ مندوب وقت مراد ہے۔ اس حدیث میں صلوٰۃ کو افضل الاعمال کہا گیا ہے۔

سوال۔ دوسرے مقامات میں اور اعمال کو افضل لیا گیا ہے؟ جواب: صلوٰۃ کو افضل الاعمال کہا گیا تو سائلین کے احوال کے مختلف ہونے کی وجہ سے یا اوقات کے مختلف ہونے کی وجہ سے جو وقت کے مناسب تھا اس کو افضل کہا گیا یا افضل الاعمال ایک نوع ہے اس کے تحت کئی افراد داخل ہیں ان میں سے ایک صلوٰۃ بھی ہے۔

قال حدثني بهن ولو استزدته لزادني یعنی میں نے یہ سوال کیے کہ افضل کونسا عمل ہے پھر کونسا پھر کونسا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم جواب دیتے رہے فرماتے ہیں کہ اگر میں اور اضافہ کرتا جاتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بھی جواب دیتے رہتے۔ سوال: اس بات کو بیان کرنے سے مقصود کیا ہے؟ جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے اوپر کمال شفقت کو بتلانا ہے کہ مجھ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اتنے شفیق تھے کہ اگر میں پوچھتا رہتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بتلاتے جاتے خاموش نہ ہوتے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ. (صحیح مسلم)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندے اور کفر کے درمیان نماز کا چھوڑ دینا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ سوال: بظاہر اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عبد مسلم اور کفر کے درمیان جو چیز حائل ہے واجب ہے وہ ترک صلوٰۃ ہے حالانکہ رکاوٹ حجاب اور حارِ جز اور حائل فعل صلوٰۃ ہے نہ کہ ترک صلوٰۃ؟ جواب: علامہ سندھی نے سنن ابن ماجہ کے حاشیہ میں جو جواب دیا اس کا حاصل یہ ہے کہ بین کا استعمال دو طریق پر ہے۔

(۱) دو چیزوں کے درمیان حجاب کو بتلانے کے لیے جیسے من بیننا وبينک حجاب۔ (۲) ایک شئی سے دوسری شئی تک پہنچنے کے وسیلے کو بیان کرنا جیسے بینک وبين مؤادیک الاجتہاد یعنی تیری مراد تک پہنچنے کا ذریعہ وسیلہ اجتہاد ہے۔ (۳) آلہ اجتہاد یہاں حدیث میں بین کا استعمال دوسرے طریق پر ہے پہلے طریق سے نہیں۔ اب ترجمہ یہ ہوگا کہ عبد مسلم کے کفر تک پہنچنے کا ذریعہ ترک صلوٰۃ ہے۔ سوال: ترک صلوٰۃ موصل الی الکفر ہے یا نہیں؟ جواب: اگر علی وجہ الحجو ہو تو یقیناً موصل الی الکفر ہے۔ اگر علی وجہ الحجو نہ ہو بلکہ کسلا مع اعتقاد الفریت ہو تو پھر یہ زجر علی وجہ السابغہ پر محمول ہے۔ زجر اُتو یہ حیا تغلیظاً تشدیداً پر محمول ہے یعنی کفر کی سرحد کے قریب پہنچ جاتا ہے۔

الفصل الثاني

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ

حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو فرض کیا ہے

أَحْسَنَ وَضُوءُهُنَّ وَصَلَاتُهُنَّ يَوْمَئِذٍ وَأَتَمَّ رُكُوعُهُنَّ وَخُشُوعُهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ

جو اٹکا وضو اچھی طرح کرے اور وقت پر انہیں پڑھے۔ ان کا رکوع اور خشوع مکمل کرے اس کیلئے اللہ پر عہد ہے کہ اسے بخش دے

يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد و روی مالک و النسائی)

اور اگر چاہے اسے عذاب کرے۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد نے اور روایت کیا مالک اور نسائی نے اس کی مانند

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! اللہ نے پانچ نمازوں کو فرض فرمایا، جو شخص اچھا کرے اس کے وضو کو یعنی وضو کرے بعد اس کے حقوق کے سنن و مستحبات کے ساتھ اور ان کو ان کے وقت میں ادا کرے وقت سے مراد مستحب وقت ہے اور ان کے رکوع کو اور ان کے خشوع کو پورا کرے خشوع سے مراد بظاہر بچہ ہے۔

سوال: ارکان صلوٰۃ میں سے رکوع کی تخصیص کیوں کی؟

جواب: ۱: اسی رکوع کی وجہ سے مسلمانوں کی نماز یہود و نصاریٰ کی نماز سے ممتاز ہوتی ہے۔ اس لئے اس کی تخصیص کی۔
جواب: ۲: رکوع میں دشواری زیادہ ہے (جس کا رکوع صحیح اس کا سجدہ بھی ٹھیک) جو اس کو صحیح ادا کرے گا وہ دوسرے ارکان کو بھی صحیح ادا کرے گا۔
جواب: ۳: نجس سے نمازی کا غیر نمازی سے امتیاز ہوتا ہے وہ رکوع ہے اس لیے ان وجوہ کے بنا پر رکوع کی تخصیص کی۔ اس کے لیے اللہ پر واجب عہد (بمقتضائے وعدہ ورنہ اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں بمقتضائے استحقاق نہیں) یہ کہ بخش دیں اس کو اور جو شخص نہ کرے اس کے لیے اللہ پر کوئی جرم نہیں ہے۔ اگر چاہے تو بخش دے اور اگر چاہے تو اس کو عذاب دے۔ یہ حدیث نص ہے کہ تارک صلوٰۃ مرتکب کبیرہ مغللہ فی النار نہیں ہوگا اس لیے کہ ان شاء غفرلہ و ان شاء عذبہ فرمایا ہے۔ یہ اہل سنت کے موافق اور معتزلہ کے خلاف ہے۔ معتزلہ کہتے ہیں مرتکب کبیرہ مغللہ فی النار ہوگا۔

وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا خَمْسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی پانچ نمازیں پڑھو اپنے مہینے کے روزے رکھو اپنے مال کی وادو آزار کاۃ اموالکم و اطیعوا اذا امرکم تذخلوا جنة ربکم۔ (رواہ احمد بن حنبل و الترمذی)

زکوٰۃ ادا کرو اور اپنے حاکم کی تابعداری کرو۔ اپنے رب کی جنت میں تم داخل ہو جاؤ گے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، شہر کم یہ اضافت تخصیص کے لیے ہے یعنی خاص مہینہ کے روزے۔ پانچوں نمازیں دخول جنت بدخول اولیٰ کا ذریعہ ہیں۔ سوال۔ اس حدیث میں حج کا ذکر نہیں؟ جواب: ممکن ہے اس زمانے کی یہ حدیث ہو جب حج کی فرضیت نہیں ہوئی تھی ورنہ بدخول جنت بدخول اولیٰ کیلئے جو ضروری ہے اس شخص کے لیے جس پر واجب (فرض) ہو۔ باقی تعبیر اختیار کم سے کی تاکہ تذخلوا جنة ربکم کا تقابل ہو جائے۔ گویا حدیث کا مضمون ہے ان اللہ اشتري من المؤمنین انفسهم و اموالهم الخ کیا ساتھ ملتا ہے۔

قولہ، و اطیعوا اذا امرکم الخ سردار سے مراد بادشاہ، امیر اور حاکم ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنے بادشاہ اور امراء کے احکام کی تابعداری اور ان کے فرمان کی اطاعت کریں لیکن اس میں ایک شرط ہے کہ اطاعت و فرمانبرداری کا یہ حکم اسی وقت تک رہے گا۔ جب تک کہ ان کو کوئی حکم حدود و شریعت سے باہر اور خداوند کے رسول کے فرمان کے خلاف نہ ہو اگر ایسا ہو کہ امراء اور سلاطین حدود و شریعت سے تجاوز کر کے غلط احکام دیں یا ایسے فرمان نافذ کریں جو قرآن و سنت کے خلاف ہوں تو پھر نہ صرف یہ کہ ان کی اطاعت و فرمانبرداری ضروری نہیں ہے بلکہ ایسے سلاطین و امراء کو راہ راست پر لانے اور ان کو قرآن و سنت کے بتائے ہوئے راستوں پر چلنے اور ملک و قوم کو چلانے کیلئے مجبور کیا جائے۔

یا پھر ”سردار“ سے مراد علماء ہیں کہ قرآن و سنت اور اسلامی شریعت کے علم کے حامل جب مسلمانوں کو کوئی شرعی حکم دیں اور انہیں دین و شریعت کی طرف بلائیں تو ان کی پیروی ہر ایک مسلمان پر ضروری اور لازم ہے اسی طرح ”سردار“ سے ہر وہ شخص مراد ہو سکتا ہے جو کسی کام کیلئے حاکم اور کارساز مقرر کیا گیا ہو یعنی اگر کوئی مسلمان کسی شخص کو اپنے کسی معاملہ میں حاکم اور راہبر مقرر کرے تو اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ اس حاکم یا راہبر کے مشوروں کو مانے اور وہ صحیح حکم دے اس کی پابندی کرے۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا أَوْلَادَكُمْ

حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد کو نماز پڑھنے کا حکم دو جبکہ

بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوا لَهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي

وہ سات برس کے ہوں اور نماز نہ پڑھنے پر انکو مارو اور وہ دس برس کے ہوں اور خواب گاہوں میں ان کو

الْمَصَاحِبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ كَذَا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَ فِي الْمَصَابِيحِ عَنْ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ.

اگ الگ کر دو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ اسی طرح روایت کیا اس کو شرح السنہ میں اسی سے اور مصابیح میں ہے بھرہ بن معبد سے

تشریح: حاصل حدیث:- جب بچے یا بچی کی عمر سات سال کی ہو جائے تو اس کو ترکیبی طور پر نماز کا حکم کرو اور جب دس سال کی عمر ہو جائے تو نماز چھوڑنے پر ان کی پٹائی بھی کر دو۔ (قولہ، علیہا ای علی تو کھا) باقی سات برس کی عمر میں نماز کا حکم کرو اور دس سال کی عمر میں نماز چھوڑنے پر پٹائی یہ نماز کا عادی بنانے کے لیے ہے ورنہ اس عمر میں بچہ مکلف نہیں ہوتا یہ اس لیے ہے تاکہ جو بچی بالغ ہو مکلف ہو نماز پڑھنے میں اس کو دشواری نہ ہو۔ معلوم ہوا کہ مستحبات پر بھی پٹائی ہوگی اس لیے کہ یہ حکم پٹائی کا استحباب ہے کوئی فرض واجب تو نہیں۔

باقی حدیث کے دوسرے حصہ میں فرمایا کہ جب لڑکے یا لڑکی کی عمر دس برس کی ہو جائے تو پھر بہن بھائی کے بستروں کو علیحدہ کر دیا جائے اکٹھا نہ سونے دیا جائے اس لیے کہ اس عمر میں دس سال کی عمر میں شہوانی قوتیں بیدار ہونے لگتی ہیں کہیں مالا بینگی کا ارتکاب نہ کر بیٹھیں اس لیے ابتداء ہی سے سد الباب الفساد علیحدہ سلا یا جائے۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ

حضرت بریدہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ عہد جو ہمارے اور منافقوں کے درمیان ہے نماز ہے پس جس نے اس

تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ. (رواہ احمد بن حنبل والترمذی والنسائی وابن ماجہ)

کو چھوڑ دیا اس نے کفر کیا۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث جس عہد کی وجہ سے منافقین قال سے بچے ہوئے ہیں وہ نماز ہے۔ اگر یہ نماز کو بھی چھوڑ دیں تو ان کے گھر کے ظہور کی وجہ سے ان کو قتل کر دیا جائے گا۔

قولہ، فمن ترکھا فقد کفر یعنی کفر یہ کام کیا کافروں جیسا کام کیا یا محمول ہے زجر علی وجہ البالغہ پر یا قارب الکفر۔

مسئلہ تارک صلوٰۃ کا حکم کیا ہے؟ احناف کے نزدیک جیل خانہ میں اس کو قید کر دیا جائے گا۔ حنابلہ کہتے ہیں کہ اس کو ارتداد قتل کر دیا جائے گا لیکن صحیح یہ ہے کہ سیاستاً مصلحتاً اس کو قتل کیا جائے گا تاکہ لوگ اس کو دیکھ کر عبرت حاصل کریں نماز پر پابندی کریں۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَالَجْتُ

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا پس کہا اے اللہ کے رسول مدینہ کے

امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسُهَا فَاتَانَا هَذَا فَأَقْضِ فِيَّ مَا شِئْتَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ

کنارے پر میں نے ایک عورت کو گھلے لگایا اور میں اس سے پہنچا ہوں اس چیز کو کہ کم ہے میں نے محبت کی ہو اور میں یہ موجود ہوں جو میرے متعلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم

لَقَدْ سَتَرَكَ اللَّهُ لَوْ سَتَرْتُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ وَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ شَيْئًا وَقَامَ

چاہیں حکم لگائیں۔ عمرؓ نے اسے کہا اللہ نے تجھ پر پردہ ڈالا ہے تو بھی اپنے نفس پر پردہ ڈال اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جواب نہ دیا وہ شخص

الرَّجُلُ فَانْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَدَعَاهُ وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي

کھڑا ہوا اور چلا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پیچھے آدمی بھیجا اور اسے بلایا اور اس پر یہ آیت پڑھی اور نماز قائم کر دین کی دونوں طرفوں میں

النَّهَارَ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَرِهُوا (ب ۱۲ رکوع ۱۰)

اور رات کی چند ساعات میں نیکیاں برائی کو لے جاتی ہیں نصیحت حاصل کرنے والوں کیلئے یہ نصیحت ہے لوگوں میں سے ایک شخص نے

فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ فَقَالَ بَلْ لِلنَّاسِ شُكَّافَةٌ. (صحیح مسلم)

کہا اے اللہ کے نبی کیا یہ اس کیلئے خاص ہے فرمایا نہیں سب لوگوں کیلئے ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں نے دل لگی کی ہے اور جماع کے سوا کے علاوہ کام ترک ہو اہوں۔ یعنی جماع کے ماسوا سب مقدمات کا ارتکاب کیا ہے تقبیل کی ہے دل لگی کی ہے وغیرہ۔ فانا هذا میں حاضر ہوں۔ بس آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے بارے میں فیصلہ فرمائیے جو چاہیں پس کہا اس کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لقد ستروک اللہ اللہ نے تیری پردہ پوشی فرمائی ہے لو ستروت علی نفسک کان خیرا۔ اس جیسا واقعہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔ سوال:۔ یہ ایک واقعہ ہے یا دونوں الگ الگ واقعہ ہیں؟

جواب (۱): بظاہر دونوں الگ الگ شخصوں کے واقعے ہیں اس لیے کہ وہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان اللہ نے تیری پردہ پوشی فرمائی مذکور نہیں اور اس حدیث میں مذکور ہے اور نیز پہلے واقعہ میں اس شخص نے خود کہا الیٰ هذا اور اس حدیث میں حاضرین مجلس میں سے ایک نے کہا اھذا اللہ۔ قوله، فانطلق اس شخص کا جانا اس وجہ سے نہیں تھا کہ وہ شرعی حکم سننا نہیں چاہتا تھا۔

جواب (۲) حضرت ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ پہلی فصل میں اسی طرح کی جو حدیث نمبر تین گزری ہے وہ تو ایک شخص (ابوالیسر) کا واقعہ ہے اور یہ حدیث جو یہاں ذکر کی گئی ہے یہ کسی دوسرے صاحب کا واقعہ ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ آپ یہ آیت بھی اس شخص کیلئے دوسری مرتبہ نازل ہوئی ہو مگر محققین نے لکھا ہے کہ تعدد واقعہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ آیت بھی مکرر نازل ہوئی ہو اور نہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی آیت جو پہلے شخص کے بارے میں نازل ہوئی تھی بطور سند کے اس شخص کے سامنے بھی تلاوت فرمائی۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَافُ فَآخَذَ بَعْضُنِي مِّنْ

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم موسم سرما میں باہر نکلے اور درختوں کے پتے جھڑتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک درخت

شَجَرَةٍ قَالَ فَجَعَلَ ذَلِكَ الْوَرَقُ يَتَهَافُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ

کی دو شاخیں پڑ کر انہیں ہلایا۔ پتے ان سے جھڑنے لگے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو ذرؓ میں نے کہا میں حاضر ہوں اے اللہ کے

الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَافُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا تَهَافُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ

رسول فرمایا مسلمان بندہ البتہ نماز پڑھتا ہے ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا اس سے گناہ گر جاتے ہیں جیسے پتے اس درخت سے جھڑتے ہیں۔

هَذِهِ الشَّجَرَةُ. (رواہ احمد بن حنبل)

روایت کیا اس کو احمد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ قوله، فتہافت اصل میں فتہافت تھا تاء کو گرا دیا اس حدیث میں تشبیہ المعقول بالمحسوس ہے کہ وہ نماز جس سے رضائے الہی مقصود ہو اس کی وجہ سے تقاض ذنوب بالکل ایسا ہی ہے جیسے سردیوں کے موسم میں پتوں کا درخت سے جھڑنا۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ عَالِدِ بْنِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ

حضرت زید بن خالدؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دو رکعت نماز پڑھی ان میں سہو نہ کیا

لَا يَسْهُو فِيهِمَا غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (رواه احمد بن حنبل)

اللہ تعالیٰ اس کے پہلے گناہ معاف کر دے گا۔ روایت کیا اس کو احمد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ سجدہ تین سے مراد رکعتیں ہے اس لیے کہ سجدہ کے بغیر رکعت ہوتی ہی نہیں سجدہ پر رکعت ہوتی ہے سجدہ میں غفلت نہ کرے یعنی اپنے قصد و اختیار سے خیالات نہ لائے تو خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ جو اپنی دو رکعتیں پڑھے کہ ان میں کوئی غفلت نہ ہو تو یہ اس کے سابقہ گناہوں کی بخشش کا ذریعہ ہے۔ اگر توبہ کے ساتھ اقرار ہو جائے صغائر و کبائر دونوں کے لیے کفیر اور اگر توبہ کے ساتھ اقرار نہ ہو تو صغائر معاف ہو جائیں گے اور یہ نفلی دو رکعتوں کا حکم ہے۔ نیز حسنات کا ملکہ ہوتا اس سے حقوق العباد مستثنیٰ ہیں وہ اس کے تحت داخل نہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز نماز کا ذکر کیا اور فرمایا جس نے

مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا

اس کی محافظت کی وہ نماز اس کیلئے نورانیت کا سبب اور دلیل اور نجات کا ذریعہ قیامت کے دن ہوگی اور جو کوئی محافظت نہیں کرے گا اس کیلئے نور و دلیل اور نجات کا

وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَابْنِ خَلْفٍ. (رواه احمد بن حنبل وغیرہ)

سبب نہ ہوگی اور وہ قیامت کے دن قارون فرعون ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔ روایت کیا اس کو احمد دارمی نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے فضائل کا ذکر فرمایا جو شخص اس پر محافظت کرے گا توبہ نماز قیامت کے دن اس کے لیے نور کا ذریعہ ہوگی اور یہ اس کے ایمان پر دلیل ہوگی اور قیامت کے دن نجات کا ذریعہ ہوگی۔ یعنی جس شخص نے محافظت کی اس کا حشر ذوات قدسیہ کے ساتھ ہوگا اور جس شخص نے محافظت نہ کی اس کے لیے نور سے محرومی کی دلیل ہے اور نجات سے محرومی کا سبب ہوگی اور قیامت کے دن اس کا کفار کے ساتھ حشر ہوگا قارون فرعون وغیرہ کے ساتھ۔ اگر یہ شخص تارک صلوٰۃ ہو بطور جو دوا انکار کے تو ان کا حشر کفار کے ساتھ ہوتا واضح ہے کوئی مستبعد نہیں۔ اگر بطور انکار کے نہیں تو پھر جزا و تنبیہ تشدید تعلیم فرمایا۔ سوال:۔ کفار کی تخصیص کیوں کی؟ جواب: ان میں ترک صلوٰۃ کے اسباب موجود تھے مثلاً مال ہے امارت ہے کبر ہے یہ چیزیں ان میں پائی جاتی تھیں اس وجہ سے یہ تارک صلوٰۃ ہوئے۔ زیادہ مشغولیت اسی کام میں تھی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُونَ شَيْئًا مِنْ

حضرت عبداللہ بن شقیق سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کسی چیز کے

الْأَعْمَالِ تَرَكُّهُ كُفْرٌ غَيْرَ الصَّلَاةِ. (رواه الترمذی)

اعمال میں چھوڑنے کو کفر نہیں خیال کرتے تھے سوائے نماز کے روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ صحابہ کرامؓ کسی کام کے چھوڑنے کو کفر نہیں سمجھتے مگر نماز کے چھوڑنے کو سمجھتے تھے۔ نماز کے چھوڑنے کو کافروں جیسا کام سمجھتے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَأَنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا

حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہا کہ میرے دوست نے مجھ کو وصیت کی کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرا اگر چہ تو کھڑے کھڑے کیا جائے

تَتْرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ وَلَا تَشْرَبَ الْخَمْرَ

اور چلایا جائے اور فرض نماز نہ چھوڑ جان بوجھ کر جس نے جان بوجھ کر فرض نماز ترک کر دی اس سے ذمہ بری ہوا اور شراب نہ پی کیونکہ وہ ہر

فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ. (رواہ ابن ماجہ)

برائی کی کنجی ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: خلیل فرمایا؟ امتثال کو پھلانے کے لیے کہ خلیل کی بات تو ماننا چاہیے۔ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی شئی کو شریک نہ ٹھہرانا۔ اگرچہ تو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے یا جلادیا جائے۔ سوال: فقہاء کہتے ہیں حالت اضطرار میں کلمہ کفر کہنا جائز ہے وقلوبہ مطمئنن بالا ایمان یہ حدیث تو فقہاء کے خلاف ہے؟ جواب: یہ محمول ہے عزیمت پر اور فقہاء کا قول رخصت پر محمول ہے۔

دوسری وصیت فرمائی کہ فرض نماز کو جان بوجھ کر نہ چھوڑنا۔ پس جس نے جان بوجھ کر فرض نماز کو چھوڑ دیا پس اس سے اللہ کا ذمہ بری ہو گیا۔ (جو شخص نماز پڑھتا ہے اللہ کی طرف سے امان کا مستحق ہوتا ہے) یعنی نماز پڑھنے کی وجہ سے ذمہ تھا امان کا ذمہ نماز چھوڑنے کی وجہ سے ختم ہو گیا۔ تیسری وصیت شراب نہ پینا اس لیے کہ یہ شرب خمر (فانہا) کی ضمیر کا مرجع شرب خمر ہے نہ کہ فقط خمر کیونکہ مفتاح کل شر خمر نہیں بلکہ شرب خمر ہے) ہر شر کی چابی ہے چابی کیسے ہے اس لیے کہ شر سے بچانے والی عقل ہے اور شرب خمر سے عقل جاتی رہتی ہے جب عقل چلی جاتی ہے تو آدمی شر میں مبتلا ہو جاتا ہے اس لیے شرب خمر کو ہر شر کی چابی فرمایا۔

بَابُ الْمَوَاقِيتِ نماز کے اوقات کا بیان

صلوٰۃ کے فضائل کے بعد عمل کا شوق پیدا ہوا تو یہ فضائل اسی وقت ہوں گی جب نماز کو اس کے وقت میں ادا کیا جائے گا اس لیے کتاب الصلوٰۃ کے عنوان کے بعد اور فضائل کی افادیت کو بیان کرنے کے بعد باب المواقیت کا عنوان قائم کیا۔ مواقیت جمع میقات کی۔ میقات ایسے اوقات کو کہتے ہیں جو کسی کام کے لیے متعین ہوں؟ پھر مواقیت دو قسم پر ہیں۔ (۱) زمانی (۲) مکانی۔ کتاب الصلوٰۃ میں زمانی مراد ہوتا ہے اور کتاب السناسک میں یعنی کتاب الحج میں مکانی مراد ہوتا ہے۔ نمازوں کے وقتوں کی تعیین مکہ میں ہوئی یا مدینہ میں تعیین کی ہے یا مدنی تو رائج قول یہ ہے کہ مکہ ہے۔ دلیل حدیث امامت جبریل جو ابجد میں آ رہی ہے یہ مکہ میں امامت ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الفصل الأول

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ الظُّهْرِ حَضَرَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو سَے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظہر کا وقت ہے إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ يَحْضُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرْ جس وقت ڈھلے دوپہر اور آدمی کا سایہ اس کے طول کی مانند ہو جب تک عصر کا وقت نہ آئے اور عصر کا وقت ہے جب تک زرد نہ ہو الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ سورج اور مغرب کی نماز کا وقت ہے جب تک شفق غائب نہ ہو اور عشاء کی نماز کا وقت آدمی رات تک ہے وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسِكَ عَنْ اور صبح کی نماز کا وقت طلوع فجر سے لے کر جب سورج طلوع نہ ہو۔ جب سورج نکل آئے نماز سے رک جا کیونکہ وہ شیطان کے

الصَّلَاةُ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قُرْنَيِ الشَّيْطَانِ. (صحیح مسلم)

دو شیٹگوں کے درمیان طلوع ہوا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: نمازوں کے اوقات کی تین قسمیں ہیں۔

- ۱۔ اوقات الصبح والا داء۔ یہ ان وقتوں کو کہتے ہیں جن میں اگر نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح ہو جائے اور ادا سمجھی جائے قضاء میں شمار نہ ہو سکتا ہے کہ ایسے وقت کا کچھ حصہ ایسا بھی ہو جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہو اور اس میں ایسا حصہ بھی ہو سکتا ہے جس میں نماز پڑھنا اولیٰ اور افضل اور مستحب ہو۔
 - ۲۔ اوقات استحباب۔ وہ وقت ادا میں سے وہ حصہ جس میں نماز پڑھنا مختار اور مستحب ہے گو اس سے آگے پیچھے کرنا بھی جائز ہے۔
 - ۳۔ اوقات کراہت۔ وہ وقت جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اس باب کی حدیثوں میں اوقات صحت بیان کرنے مقصود ہیں۔
- نمازوں کے اوقات صحت۔ نمازوں کے اوقات صحت میں کہیں کہیں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے جس کا مختصر تذکرہ یہاں کیا جاتا ہے۔
- ابتداء وقت ظہر: صلوٰۃ ظہر کے وقت کی ابتداء بالاتفاق زوال شمس سے ہوتی ہے شروع شروع میں صحابہؓ کا کچھ اختلاف ہوا تھا۔ بعض زوال سے پہلے بھی ظہر کو جائز سمجھتے تھے بعد میں اتفاق ہو گیا کہ وقت ظہر زوال سے شروع ہوتا ہے۔ البتہ جمعہ میں امام احمد اور اسحاق کا قول ملتا ہے کہ زوال سے پہلے جائز ہے۔

انتهاء وقت ظہر وابتداء وقت عصر: وقت ظہر کی انتہا میں اور وقت عصر کے ابتداء میں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، صاحبین اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ جب سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے امام ابو حنیفہ کی اس مسئلہ میں کئی روایتیں ہیں۔

۱۔ پہلی روایت یہ ہے کہ ظہر کا وقت مثلیں تک ہے جب سایہ دو مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم اور عصر کا وقت شروع ہو گیا۔ امام صاحب کا قول مشہور یہی ہے۔ اس کو بعض کتابوں میں ظاہر الروایۃ کہا گیا ہے۔ لیکن اس کے ظاہر الروایۃ ہونے میں یہ اشکال کیا گیا ہے کہ ظاہر الروایۃ اس قول کو کہتے ہیں جو امام محمد کی کتب ستہ میں سے کسی سے معلوم ہو۔ جامع صغیر، جامع کبیر، صغیر، سیر کبیر، مبسوط، زیادات ان چھ کتابوں کو کتب الاصول یا کتب ظاہر الروایۃ کہتے ہیں۔ ظہر کے بارے میں جو امام صاحب کا قول مشہور ہے یہ کتب ستہ میں سے کسی میں نہیں ہے البتہ امام محمد کے موطا سے سمجھا جاسکتا ہے۔ اس لئے اس کو ظاہر الروایۃ کہنا محل کلام ہے۔

- ۲۔ امام صاحب کی دوسری روایت اس مسئلہ میں جمہور کے موافق ہے یعنی مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔
 - ۳۔ ایک تیسری روایت امام صاحب سے اس مسئلہ میں یہ ہے کہ جب سایہ ایک مثل ہو جائے (سایہ اصلی کے علاوہ) تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت ابھی شروع نہیں ہوگا۔ عصر کا وقت مثل ثانی کے بعد شروع ہوگا۔ مثلیں کے درمیان میں وقت مہمل ہے یہ نہ ظہر کا وقت ہے نہ عصر کا۔
 - ۴۔ امام صاحب سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ عصر کا وقت مثل ثانی ہونے پر شروع ہوگا اور ظہر کا وقت مثل ثانی سے ذرا پہلے ختم ہو جاتا ہے۔
- انتهائے وقت عصر: عصر کی نماز کا وقت جمہور کے نزدیک غروب آفتاب سے ختم ہوتا ہے بعض کے نزدیک عصر کا وقت صفرائش تک ہے۔

وقت مغرب وعشاء: مغرب کا وقت باتفاق ائمہ غروب آفتاب سے شروع ہوتا ہے۔ مغرب کے آخر وقت میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک مغرب کا وقت مضیق ہے یعنی صرف اتنا وقت ہے کہ سورج ڈوبنے کے بعد طہارت کر کے تین رکعت پڑھ سکے۔ شافعیہ کا ایک قول ایسے ہی ہے۔ مختار جمہور یہ ہے کہ مغرب کا وقت مضیق نہیں بلکہ موسع ہے پھر جو حضرات توسع کے قائل ہیں اور ان کا اختلاف ہوا ہے۔ صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شفق احمر کے غروب تک وقت ہے اور امام صاحب کا مشہور قول یہ ہے کہ غروب شفق ابیض تک وقت ہے۔

عشاء کا وقت کب شروع ہوتا ہے۔ مغرب کا وقت ختم ہونے کے بعد ایک قول کے مطابق عشاء کا وقت شروع ہوگا غروب شفق احمر کے

بعد دوسرے قول کے مطابق وقت شروع ہوتا ہے۔ غروب شفق ابیض کے بعد انتہا وقت عشا میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک ثلث اللیل تک ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کا ایک ایک قول ایسا ہی ہے۔ بعض کے نزدیک نصف اللیل تک ہے۔ امام شافعی اور امام مالک کا ایک ایک قول اس طرح بھی ہے۔ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عشاء کا وقت ادا طلوع الفجر تک ہے۔

وقت فجر۔ طلوع شمس تک باقی رہتا ہے۔ بعض کے نزدیک وقت فجر اسفار تک ہے۔ فجر کا وقت سب کے نزدیک طلوع صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔ انتہا وقت ظہر کی مزید وضاحت۔ انتہائے وقت ظہر اور ابتدائے وقت عصر کے متعلق ائمہ کے مذاہب اور اس مسئلہ میں امام صاحب کی مختلف روایات پہلے بتائی جا چکی ہیں۔ صاحب درمختار نے اس مسئلہ میں صاحبین والے مسلک کو مفتی بہ قرار دیا ہے یعنی جب سایہ ایک مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہے اور عصر کا شروع ہے یہ جمہور اور صاحبین کا مذہب اور امام صاحب کی ایک روایت ہے۔ بہت سی کتابوں کے حوالوں سے درمختار میں اسی کو مفتی بہ قرار دیا گیا ہے لیکن علامہ شامی نے اس کی رد کی ہے۔ ان کا میلان اس طرف ہے کہ اس مسئلہ میں مفتی بہ امام صاحب کی روایت مشہور ہے کہ جب سایہ دو مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ صاحب بحر کا میلان اسی کی ترجیح کی طرف ہے۔ فقہ حنفی کی معتبر کتابوں کے بکثرت حوالے دیکر اسی کا رائج ہونا ثابت کیا ہے۔ صاحب نہایہ نے امام صاحب کی اس روایت کو ظاہر الروایۃ کہا ہے فقہ حنفی کے اکثر متون میں اسی روایت کو لیا گیا ہے۔ اکثر شارحین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ بدائع اور ینایع اور محیط وغیرہ میں روایت مثلیں کی تصحیح کی گئی ہے۔ مقصد یہاں یہ بتانا ہے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب کی روایتیں مختلف ہیں تصحیح اور ترجیح میں بھی مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض نے ایک مثل والی روایت کو ترجیح دی ہے اور اکثر نے مثلیں والی روایت کو ترجیح دی ہے۔ احوط طریقہ۔ دلیل کے لحاظ سے جو روایت بھی رائج ہو عمل کے لحاظ سے احوط یہ ہے کہ ظہر کی نماز مثل اول سے پہلے پڑھ لی جائے۔ خصوصاً جمعہ کی نماز اور عصر کی نماز مثل ثانی کے بعد پڑھی جائے اس صورت میں ظہر اور عصر دونوں نمازیں سب کے نزدیک صحیح ہو جائیں گی۔ اگر ظہر کی نماز مثل اول کے بعد پڑھی یا عصر کی مثل ثانی سے پہلے پڑھ لی تو یہ نماز مختلف فیہ ہو جائے گی۔

وقت ظہر میں امام صاحب کی روایت مشہورہ کے دلائل۔ انتہائے وقت ظہر میں ائمہ ثلاثہ اور صاحبین حدیث امامت جبریل اور بعض دوسری حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں۔ یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کی روایت مشہورہ کے کچھ دلائل بھی ذکر کر دیئے جائیں۔ ایسی روایات صریحہ تو نہیں ملتیں جن میں مثلیں کا لفظ صراحۃ ہو۔ البتہ ایسے دلائل ضرور ملتے ہیں جن سے یہ بات تسلیم کرنی پڑتی ہے کہ مثل اول کے بعد بھی ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ جن روایتوں میں ایک مثل کا صراحۃ تذکرہ ہے اور ان سے ائمہ ثلاثہ اور صاحبین استدلال کرتے ہیں وہ روایات پہلے کی ہیں۔ جیسے حدیث امامت جبریل یہ کی زندگی کا واقعہ ہے اور جو روایات ہم یہاں پیش کریں گے وہ بعد کی ہیں۔ بعد والی روایات پر عمل کرنا چاہئے۔ مقصد کہنے کا یہ ہے کہ امام صاحب کی تائید میں مثلیں کا لفظ نہ بھی ملے تب بھی دلائل سے یہ بات مانتی پڑتی ہے کہ مثل اول کے بعد بھی ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ جب مثل اول پر انتہا وقت ظہر کا قول ٹوٹ گیا تو مثلیں والا خود متعین ہو گیا۔ اس لئے کہ جمہور یا مثل کے قائل ہیں یا مثلیں کے۔

۱۔ صاحب ہدایہ نے حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ابردوا بالظہر فان شدة الحر من فیح جہنم یعنی ظہر کی نماز کو شہدے وقت میں پڑھا کرو۔ اس لئے کہ گرمی کی جو شدت ہے یہ جہنم کی تپش اور بھاپ سے ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ دیار عرب میں ایک مثل کے وقت گرمی کی شدت باقی ہوتی تھی اس سے معلوم ہوا کہ اس کے بعد بھی ظہر کی گنجائش باقی ہے۔

۲۔ حضرت ابوذرؓ کی حدیث بخاری جلد اول ص ۷۶، ۷۷ پر موجود ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ابوذرؓ کہتے ہیں کہ اذن موذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر فقال ابرد ابرد اوقال انتظر انتظرو قال شدة الحر من فیح جہنم فاذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوٰۃ حتی رابنا فی التلول۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس موقع پر اذان اس وقت کہی گئی جبکہ ٹیلوں کا سایہ نمایاں طور پر نظر آنے لگا اور

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ اجسام منصفہ کا سایہ جلدی آجاتا ہے اور اجسام منصفہ کا سایہ بہت دیر سے آتا ہے۔ مثلاً اجسام منصفہ میں سے ہے یعنی ڈھلان والا جسم ہے ایسے جسموں کا سایہ عام طور پر اس وقت نظر آتا ہے جب کہ سیدھے کھڑے ہونے والے جسموں کا سایہ ایک مثل کے قریب پہنچ جائے تو ایک مثل پر یا ایک مثل کے قریب اذان ہوئی ہے۔ نماز تو اس کے کافی دیر بعد ہی پڑھی گئی ہوگی یہ حدیث اس بات کی دلیل ظاہر ہے کہ ایک مثل کے بعد بھی ظہر کا وقت ہوتا ہے۔ یہ بخاری شریف کی ص ۶۷۷ کی روایت تھی۔ اس سے اظہر دلیل ابو ذر کی وہ حدیث ہے جو بخاری ص ۸۷ کے آخر سے شروع ہو کر ص ۸۸ پر ختم ہوتی ہے وہ حدیث ذیل ہے۔

عن ابی ذر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فارا دالمؤذن ان یؤذن فقال له ابرد ثم اراد ان یؤذن فقال له ابرد ثم اراد ان یؤذن فقال له ابرد حتی ساوی الظل التلول فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان شدة الحر من فیح جھنم۔ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ظہر کی اذان اس وقت ہوئی جبکہ ٹیلوں کا سایہ ٹیلوں کے برابر ہو چکا تھا۔ جب ٹیلے کا سایہ ایک مثل ہو چکا تھا تو اجسام منصفہ کا سایہ بھی ایک مثل سے زیادہ ہوگا اور یہ اذان کا وقت ہے اور نماز اس کے بعد ہوئی یہ بین دلیل ہے۔ اس بات کی کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد بھی رہتا ہے۔

حنفیہ کے اس استدلال پر بعض حضرات خصوصاً حافظ ابن حجرؒ نے کچھ اعتراضات کئے ہیں اور حدیث میں تاویل کی ہیں۔ مثلاً ایک تاویل یہ بھی کی ہے کہ اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الصلوٰتین کرنا چاہتے تھے یعنی عصر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں کو پڑھنا چاہتے تھے۔ واقعی ظہر ایک مثل کے بعد ہوئی ہے لیکن یہ عصر کے وقت میں بطور جمع بین الصلوٰتین کے پڑھی گئی ہے۔

جواب: یہ تاویل صحیح نہیں اولاً تو اس لئے کہ جمع بین الصلوٰتین حقیقی ثابت نہیں مانیا اس لئے کہ حدیث میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن نے ظہر کی اذان دینا چاہی اس میں عصر کا یا جمع کا کوئی لفظ نہیں معلوم ہوا کہ یہ اذان صرف ظہر کی تھی اور وہ وہی ہو سکتی ہے جو ظہر کے وقت میں ہوئی ہو عصر کے وقت جو اذان ہوگی وہ عصر کی سمجھی جائے گی یا ظہر اور عصر دونوں کی سمجھی جائے گی۔

ملا اس لئے کہ بہت سے محققین نے اس حدیث کو تاخیر ظہر کی دلیل بنایا ہے کسی نے وجوہاً کسی نے استنباطاً یہ دلیل تب ہی بن سکتی ہے جبکہ اس کو عام رکھا جائے اور جمع بین الصلوٰتین کی صورت کے ساتھ خاص نہ کیا جائے۔ رابعاً اس لئے کہ ابراہم کے حکم کی علت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیان فرمادی ہے۔ ان شدة الحر من فیح جھنم۔ یہ علت بتا رہی ہے کہ ظہر کی اذان میں اتنی تاخیر اس وجہ سے ہوئی ہے۔ جو حدیث میں مذکور ہے۔ اس تاخیر کا منشاء جمع بین الصلوٰتین کا ارادہ نہیں ہے۔ حدیث میں جو علت بیان کی گئی ہے وہ عام ہر صورت میں پائی جاتی ہے خواہ جمع کا ارادہ ہو یا نہ بعض علماء نے اس حدیث میں یہ تاویل کی ہے کہ یہاں سائے کی تکوین کے ساتھ جو مساوات بتائی گئی ہے یہ مساوات کیت اور مقدار میں مراد نہیں ہے بلکہ مساوات فی الظہور مراد ہے۔ یعنی ٹیلے کی طرح سایہ بھی ظاہر ہو گیا ظاہر ہونے میں دونوں مساوی ہو گئے مقدار میں براہری مراد نہیں ہے۔ لیکن یہ تاویل نہایت ضعیف اور رکیک ہے۔ حدیث کا ظاہر مطلب یہی ہے کہ سایہ اتنی مقدار لہا ہو گیا۔ جتنا ٹیلا اونچا ہے مساوات عام طور پر مقدار ہی میں بیان کی جاتی ہے۔ بہر کیف بخاری شریف کی یہ حدیث مذہب ابو حنیفہ کی مؤید ہے اور صاف دلالت کرتی ہے کہ ایک مثل کے بعد بھی ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔

ابام صاحب کی روایت مشہورہ کی تیسری دلیل مشکوٰۃ شریف کے آخری باب ”باب ہذہ الامۃ“ کی پہلی حدیث ہے جسے صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ بخاری ذکر کیا ہے۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امت کی یہ فضیلت بیان فرمائی ہے کہ اس کا عمل اور کام کرنے کا وقت دوسری امتوں سے کم ہے اس کے باوجود اجر و ثواب ان کیلئے زیادہ ہے۔ مثال دے کر آپ نے یہ بات سمجھائی ہے کہ یہود کو یوں سمجھا جائے کہ انہوں نے صبح سے لیکر ظہر تک کام کیا ایک قیراط اجر و ثواب پر اور نصاریٰ نے کام کیا ظہر سے عصر تک ایک قیراط پر اور اس امت نے کام کیا عصر سے لے کر مغرب تک دو قیراط اجر و ثواب پر مقصد یہ بتانا ہے کہ ان کی کارکردگی کا وقت دوسروں سے کم ہے اور ثواب زیادہ ہے۔ یہ مثال اسی صورت میں صادق آسکتی ہے کہ عصر کا وقت مشکین کے بعد شروع ہو۔ اس صورت میں عصر سے مغرب تک کا وقت کم ہوگا اور ظہر

سے عصر تک کا زیادہ اور اگر عصر کا وقت ایک مثل سے شروع کیا جائے تو معاملہ برعکس ہو جائے گا اور مثال صادق نہیں آئیگی۔

ایک قیاسی دلیل۔ زوال کے وقت سب کے نزدیک بالیقین ظہر کا وقت شروع ہو گیا تھا۔ مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہوا یا نہیں؟ بعض روایات سے سمجھ میں آتا ہے کہ مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہو گیا جیسے فصل اول کی پہلی حدیث اور حدیث امامت جبریل اور ابھی جو دلائل ذکر کئے گئے ان سے پتہ چلتا ہے کہ مثل اول کے بعد ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ اختلاف اولہ کی وجہ سے مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہونے میں شک اور تردد ہو گیا۔ زوال سے ظہر کا وقت بالیقین شروع ہوا تھا شک اور تردد کی صورت میں اس کے ختم ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ بخلاف مثلین کے کہ اس وقت بالیقین ظہر کا وقت ختم ہو چکا ہے۔

اہم فائدہ۔ حنفی جب یہ کہتے ہیں کہ ظہر کا وقت ایک مثل یا دو مثل ہونے تک ہے تو یہاں مراد یہ لیا جاتا ہے کہ سایہ اصلی کو نکال کر ہر چیز کا سایہ ایک مثل یا دو مثل ہو جائے۔ سایہ اصلی کسی چیز کے اس سایہ کو کہتے ہیں جو نصف النہار کے وقت ہوتا ہے یہ موسموں اور علاقوں کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے۔ بعض مقامات میں اور بعض موسموں میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا اور بعض جگہ ہوتا ہے۔ پھر جہاں ہوتا ہے۔ وہاں مقدار مساوی نہیں کہیں کم اور کہیں زیادہ ہر جگہ اور ہر موسم کا جدا جدا مقتضی ہے۔ بہر کیف سایہ اصلی جتنا بھی ہو اس کو نکال کر سایہ ایک مثل یا دو مثل ہونا دیکھا جائے گا بعض غیر مقلدین کہتے ہیں کہ سایہ اصلی کو نہیں نکالا جاتا بلکہ حدیثوں میں جو ایک مثل کا ذکر آتا ہے۔ اس سے مراد اس چیز کا کل سایہ اس چیز کے برابر ہونا ہے سایہ اصلی سمیت۔ اس کو نکالا نہیں جائے گا۔ لیکن یہ روایت اور درایت دونوں کے خلاف ہے۔ روایت کے خلاف تو یوں ہے کہ بعض حدیثوں میں تصریح ہے کہ ایک مثل سایہ۔ سایہ اصلی کے علاوہ مراد ہے جیسا کہ نسائی ص ۹۱ ج ۱ پر جابر بن عبد اللہ کی طویل روایت میں یہ لفظ بھی ہیں۔ فصلی الظہر حین زالت الشمس و کان الفنی قدر الشراک ثم صلی العصر حین کان الفنی قدر الشراک وظل الرجل۔ اور درایت کے خلاف یوں ہے کہ بعض علاقوں میں زوال کے وقت بلکہ زوال سے پہلے ہی کسی چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جاتا ہے۔ اس صورت میں ان کے قول کے مطابق ظہر بلکہ عصر زوال سے پہلے پڑھنے کی گنجائش ہونی چاہئے حالانکہ اس کے وہ بھی قائل نہیں۔ اس لئے صحیح یہی ہے کہ مثل اول و مثل ثانی میں اس سایہ کا امتیاز ہوگا جو سایہ اصلی کے علاوہ ہے۔

شفق کی تفسیر میں اختلاف۔ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ جمہور کے نزدیک مغرب کا وقت مضمیق نہیں بلکہ موسع ہے غروب شفق تک اس اختلاف کی تفصیل آگے آرہی ہے اتنی بات احادیث ظاہرہ سے ثابت ہے کہ مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہوا ہے۔ کہ شفق سے مراد کیا ہے شفق احمر یا شفق ابیض غروب شمس کے بعد افق پر پہلے سرخی پھیل جاتی ہے۔ پھر سرخی ختم ہو جاتی ہے اس سرخی کی جگہ چوڑائی کے بل افق پر سفیدی آ جاتی ہے۔ پھر سفیدی کے ڈوبنے کے بعد افق پر سیاہی آ جاتی ہے۔ احادیث میں شفق سے مراد حمرت ہے یا اس کے بعد آنے والی بیاض ہے اس میں سلف کا اختلاف ہے۔ قول اول: ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک شفق احمر مراد ہے جب تک یہ سرخی رہے مغرب کا وقت ہے جب یہ سرخی ڈوب جائے تو عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ بہت سے صحابہ اور تابعین کا مذہب یہی ہے۔ قول ثانی: امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ احادیث میں شفق سے مراد شفق ابیض ہے۔ سرخی ڈوب جانے کے بعد جب تک افق پر معتزنا سفیدی پھیلی ہوئی ہے مغرب کا وقت ہے جب سفیدی ڈوب جائے گی اور افق پر سیاہی آ جائے گی۔ اب عشاء کا وقت شروع ہوگا۔ صحابہ میں سے ابو بکر صدیقؓ معاذؓ عائشہؓ ابو ہریرہؓ انسؓ ابی بن کعبؓ اور ابن زبیرؓ اور ایک روایت میں ابن عباسؓ سے یہی بات منقول ہے۔ صحابہ کے بعد وائے حضرات میں سے عمر بن عبد العزیزؓ اوزاعیؓ ابو ثورؓ زائین المہدیؓ و زمریؓ اور خطابیؓ وغیرہ سے یہی بات منقول ہے۔ امام شافعیؒ کا قول قدیم اور امام مالکؒ کی ایک روایت یوں ہی ہے۔ غرضیکہ دونوں طرف سلف کے اقوال موجود ہیں۔

امام صاحب کو اس مسئلہ میں منفرد کہنا صحیح نہیں قاعدہ کی رو سے مذہب حنفی رائج ہے۔ اس لئے کہ غروب آفتاب سے مغرب کا وقت یقیناً شروع ہو جاتا ہے۔ شفق احمر کے بعد وقت کے ختم ہونے میں شک پیدا ہو گیا۔ تعارض اولہ کی وجہ سے اور اختلاف سلف کی وجہ سے اس بات کا جزم نہیں کر سکتے کہ وقت ختم ہو گیا اور قاعدہ ہے۔ یقیناً لا یزول بالظن اس لئے کہ غروب آفتاب کے وقت وقت ختم ہونے کا فیصلہ نہیں کیا

جاسکتا بلکہ وقت محمد رہے گا۔ غروب بیاض تک۔

حنفیہ کے ہاں مختار کون سا قول ہے۔ شفق احمد والا یا شفق ابیض والا۔ اس میں بھی مشائخ کا اختلاف ہوا ہے صاحب بحر اور صاحب مجمع نے فتویٰ صاحبین کے قول پر نقل کیا ہے۔ امام صاحب کی بھی ایک روایت صاحبین اور جمہور کے مطابق ہے۔ لیکن محقق ابن الہمام نے صاحب مجمع کی بات کی رد کی ہے۔ ان کا مختار یہی معلوم ہوتا ہے کہ مفتی بد اور رائج امام صاحب کا وہ قول ہے جو ظاہر الروایۃ ہے۔ یعنی یہ کہ غروب بیاض تک مغرب کا وقت ہے اس کے بعد عشاء کا وقت ہے صاحب بحر کا مختار بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ صاحب بحر نے امام صاحب کا رجوع مذہب صاحبین کی طرف نقل کیا ہے۔ فرمایا ہے والیہ رجوع ابو حنیفہ وہ یہ مفتی لیکن علامہ قاسم نے اپنی تصحیح القدوری میں اس کا تخطیہ کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام صاحب کا رجوع ثابت نہیں ہے۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب کی دو روایتیں ہیں۔ آپ اور صاحبین کا اختلاف ہے ترجیح کس قول کو ہے اس میں مشائخ حنفیہ کی رائیں مختلف ہو گئی ہیں۔ دونوں طرف تصحیح اور ترجیح موجود ہے زیادہ ترجیح انہی مذہب ابی حنیفہ کی طرف ہے۔ عملاً احوط یہ ہے کہ مغرب کی نماز سرخی ڈوبنے سے پہلے پڑھ لی جائے اور عشاء کی نماز سفیدی ڈوبنے کے بعد پڑھی جائے۔ اس صورت میں نماز کی صحت متفق علیہ ہو جائے گی۔ ورنہ نماز کی صحت مختلف فیہ ہوگی۔ ماہ رمضان میں خصوصیت سے اس مسئلہ میں اہتمام کرنا چاہئے۔ عشاء کی اذان اور جماعت غروب شفق ابیض کے بعد ہونی چاہئے ائمہ کو لوگوں کی جلد بازی کے تابع نہ ہونا چاہئے۔

شفق کی تفسیر میں امام صاحب کی دلیل۔ شفق کا لغوی معنی کیا ہے۔ اس میں ائمہ لغت کے اقوال دونوں طرف ملتے ہیں۔ فراء ثعلب اور ابو عمرو وغیرہ ائمہ لغت کی رائے یہ ہے کہ شفق بیاض کو کہتے ہیں جو حرمت کے بعد افاق پر نمودار ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے یہی معنی اختیار کیا ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ شفق حرمت کو کہتے ہیں جو غروب آفتاب کے بعد افاق پر ظاہر ہوتی ہے۔ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین نے یہی تفسیر اختیار کی ہے بعض ائمہ لغت کی رائے یہ ہے کہ شفق کا اطلاق احمد اور ابیض دونوں پر آتا ہے لیکن ایسے احمد پر جو قاتی نہ ہو اور ایسے ابیض پر جو ناصح نہ ہو۔ احمد قاتی اور ابیض ناصح پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا۔ امام صاحب نے شفق کا جو معنی اختیار کیا ہے اس کی تائید بعض احادیث سے بھی ثابت ہوتی ہے مثلاً۔

۱۔ سنن ابی داؤد میں حضرت ابو مسعود انصاریؓ کی ایک مفصل حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوقات نماز کا تذکرہ ہے اس میں عشاء کے متعلق یہ لفظ ہیں۔ یصلی العشاء حین یسود الافق (سنن ابی داؤد ص ۵۷) یعنی عشاء کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ افاق پر سیاہی پھیل جاتی تھی اور افاق پر سیاہی اسی وقت آتی ہے جبکہ شفق ابیض بھی غروب ہو جائے۔

۲۔ طبرانی کے معجم اوسط میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی ایک طویل مرفوع حدیث ہے۔ اس میں ذکر ہے کہ کسی کے اوقات نماز کے متعلق سوال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عملی تعلیم کیلئے ایک دن ساری نمازیں اول وقت میں پڑھیں اور دوسرے دن ساری نمازیں آخر وقت میں اس میں پہلے دن کی عشاء کے متعلق یہ لفظ ہیں۔ ثم اذن للعشاء حین ذهب بیاض النهار وهو الشفق اور دوسرے دن کی مغرب کے متعلق یہ لفظ ہیں۔ فاخروہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کا دیغیب بیاض النهار وهو الشفق۔ یہ حدیث دو طرح سے حنفیہ کی دلیل ہے۔ ایک اس طرح سے کہ پہلے دن عشاء کا اول وقت بتانے کیلئے عشاء کی اذان بیاض کا غیب ہو جانے کے بعد کہلوائی ہے اور دوسرے دن انہما وقت مغرب بتانے کیلئے مغرب کی نماز اس وقت پڑھی جب کہ بیاض النهار غائب ہونے والی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مغرب کا وقت آخر وقت اور عشاء کا اول وقت غروب شفق ابیض سے ہے۔ دوسری وجہ استدلال یہ ہے کہ اس میں وهو الشفق کہہ کر شفق کی تفسیر کر دی گئی کہ شفق بیاض کو کہتے ہیں۔ ظاہر یہی ہے کہ یہ تفسیر حضرت جابرؓ نے فرمائی ہے۔

مسئلہ ان کے درمیان کوئی وقت مشترک بھی ہے یا نہیں جمہور کے نزدیک نہیں مالکیہ کہتے ہیں چار رکعتوں کے برابر مشترک وقت ہے۔ (عصر و ظہر) نیز مالم محضر العصر یہ جملہ مسئلہ اشتراک میں کس کے موافق ہے کس کے خلاف ہے کس کی دلیل ہے؟ یہ جملہ مسئلہ اشتراک میں جمہور کے موافق ہے اور مالکیہ کے خلاف ہے۔ اس لیے کہ یہاں کوئی درمیان وقت کا ذکر ہی نہیں ہے۔ یہ مسئلہ تفصیل سے آگے ص ۲۷ پر آ رہا ہے

قولہ 'قرنی الشیطان قرنی اصل میں قرنین تھا اضافت کی وجہ سے 'نوں' گر گیا قرن سینک کو کہتے ہیں۔ یہاں پر مراد طرف ہے اس کو بیان کرنے سے مقصود مکروہ وقت کو بتلانا ہے یہ کتنا یہ وقت مکروہ سے مراد یہ وقت ایسا ہے جو طلوع وغروب کا وقت ہے کیونکہ سورج شیطان کے دو سینکوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اس وجہ سے چونکہ اس کی نسبت شیطان کی طرف ہوگئی اس لیے اس وقت میں نماز پڑھنا مناسب نہیں بین قرنی الشیطان کے تین مطلب ہیں پہلا مطلب: طلوع وغروب کے وقت سورج پرست لوگ سورج کی طرف رخ کر کے عبادت کرتے ہیں تو اس موقع پر شیطان سورج کی محاذات میں ان کے سامنے کھڑے ہو جاتا ہے اپنے اعوان و انصار کو اور اپنے متبعین کو یہ باور کرانے کے لیے کہ یہ لوگ سجدہ مجھے کر رہے ہیں ایسے طور پر کھڑا ہوتا ہے کہ یوں سورج دکھائی دیتا ہے جیسے شیطان کے دو سینکوں کے درمیان طلوع وغروب ہو رہا ہو بس اسی کو تعبیر کر دیا۔

سوال: سورج اس زمین سے سوا تیرہ لاکھ گناہ بڑا ہے اتنا بڑا سورج شیطان کے دو سینکوں (کے کناروں کے) کے درمیان کیسے (سما سکتا ہے) (طلوع ہوتا ہے اگر شیطان اس سے بھی بڑا ہے اتنا بڑا ہے تو پھر زمین پر چلتا پھرنا کیسے ہے؟

جواب (۱) یہ عرف پر مبنی ہے کیونکہ دکھائی دینے میں ایسے محسوس ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے آج میں نے دیکھا سورج فلاں نیلے سے فلاں درخت سے طلوع ہو رہا تھا۔

جواب (۲) قرآن مجید میں آتا ہے وجدھا تغرب فی عین حمئة (گوزمین سے سوا تیرہ لاکھ بڑا سورج اس چشمے میں کیسے سما گیا کیسے غروب ہو گیا) فلما هو جوابکم فہو جوابنا (لاحالہ تم ہی کہو گے کہ دکھائی دینے میں ایسے محسوس ہو رہا تھا)

سوال زمین تو کروئی اشکل ہے کوئی وقت کوئی لمحہ ایسا نہیں جس میں سورج طلوع یا غروب نہ ہو رہا ہو تو پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز نہیں۔

جواب: ہر شہر کا اپنا طلوع وغروب مراد ہے اگر کسی شہر میں طلوع ہو رہا ہے وہ اس شہر والوں کیلئے مکروہ نماز کا وقت ہے دوسروں کے لیے نہیں، مطلق مراد نہیں۔ دوسرا مطلب: قرن کتنا یہ ہے جماعت سے، طلوع اور غروب کے وقت شیطان اپنی جماعتوں کو بھیجتا ہے لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے اس لیے اس وقت میں نماز پڑھنا مناسب نہیں۔

تیسرا مطلب: اس وقت میں شیطان لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے اپنا پورا زور لگاتا ہے جس طرح سینک والا جانور لوگوں کو اپنے دونوں سینکوں کے ذریعے دھکے دے رہا ہو۔ بس یہی ہے بین قرنی الشیطان۔ لیکن پہلا مطلب رائج ہے تو چھ اوقات اجماعی ہیں ابتداء الظہر، اخیر العصر، ابتداء المغرب، اخیر العشاء، فجر کا ابتدائی وقت اور فجر کا اخیر وقت، ۳۴ اختلافی ہیں۔ (۱) ظہری اخیر (۲) عصر کا ابتدائی (۳) مغرب کا اخیر (۴) ابتدائی وقت عشاء کا۔ وصارت الاوقات کلھا عشرة۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلَّى
حَضْرَتِ بُرَيْدَةُ سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے وقت کے متعلق سوال کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان
مَعَنَا هَذَيْنِ يَعْنِي الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتْ الشَّمْسُ أَمَرَ بِإِلَّا فَاذَنْ ثُمَّ أَمَرَهُ فَاقَامَ الظُّهْرُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَاقَامَ
دو دنوں میں ہمارے ساتھ نماز پڑھ جب سورج کا زوال ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا کہ اذان کہے پھر اسے حکم دیا کہ ظہر کی اقامت کہے
الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيَضَاءَ نَقِيَّةٍ ثُمَّ أَمَرَهُ فَاقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَاقَامَ
پھر اس کو حکم دیا عصر کی نماز قائم کر جبکہ سورج بلند سفید اور صاف تھا۔ پھر اس کو حکم دیا اس نے مغرب کی نماز قائم کی جب سورج غروب ہوا پھر اس کو
الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَاقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي أَمَرَهُ
حکم دیا اس نے عشاء کی نماز قائم کی جس وقت شفق غائب ہوئی۔ پھر اس کو حکم دیا اس نے فجر کی نماز قائم کی جب فجر نمودار ہوئی۔ جب دوسرا دن ہوا

فَإِبْرُدْ بِالظُّهْرِ فَأَبْرُدْ بِهَا فَانْعَمَ أَنْ يُبْرَدَ بِهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً آخِرَهَا فَوْقَ الدُّنْيَا كَانَ
بلالؓ کو حکم دیا کہ ٹھنڈا کرے ظہر کی نماز اس نے اچھی طرح اس کو ٹھنڈا کیا اور عصر کی نماز پڑھی جب کہ آفتاب بلند تھا اور تاخیر کیا اس وقت سے
وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يُغِيبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ
جو اس کیلئے تھا اور مغرب کی نماز شفق غروب ہونے سے پہلے پڑھی اور عشا کی نماز پڑھی جب کہ ایک تہائی رات گزر چکی تھی اور صبح کی نماز پڑھی اس
فَاسْفَرَبَهَا ثُمَّ قَالَ آيِنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ
کو روشن کیا۔ پھر فرمایا نماز کا وقت پوچھنے والا کہاں ہے اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں فرمایا تمہاری نماز کا وقت ان دو وقتوں
بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ. (صحیح مسلم)
کے درمیان ہے جس کو تم نے دیکھ لیا ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: یہ حدیث حدیث سائل عن اوقات الصلوٰۃ کے نام سے مشہور ہے۔ جس کا عنوان کے قائم کرنے کی یہ ہے کہ اس حدیث میں جس رجل کے سوال و جواب کرنے کا تذکرہ ہے اس کے مصداق کی تعیین ہمیں (ہم سے) نہیں ہو سکی۔ اس لیے اس حدیث کا عنوان یہی قائم کیا۔ حاصل حدیث: ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور حاضر ہو کر کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اوقات نماز کے بارے میں سوال کیا! (معلوم ایسے ہوتا ہے کہ یہ کسی قوم کا نمائندہ تھا) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا: تم ہمارے ساتھ دو دن رہ کر نماز پڑھو تمہیں نماز کے اوقات کا علم ہو جائے گا۔

سوال: قولی تعلیم کی بجائے عملی تعلیم کو ترجیح کیوں دی؟

جواب: کیونکہ عملی تعلیم زیادہ موثر ہوتی ہے عملی میں اشتباہ نہیں ہو سکتا جبکہ قولی میں اشتباہ ہو سکتا ہے۔ یعنی الیومین راوی کا کلام ہے جب زوال شمس ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان کا حکم دیا، تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حسب ارشاد اذان کہی۔ پھر کچھ وقفہ کے بعد (لم تر انی کیلئے ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت کہنے کا حکم دیا۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فاقام الظهر ای للظہر منصوب بنزع الخافض ہے یعنی ظہر کی نماز کے لیے اقامت کہی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان کا حکم دیا جب عصر کا وقت آیا اگرچہ یہاں امر بالاذان کا ذکر نہیں ہے یہ راوی کا اختصار ہے تو امر بالاذان کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز کیلئے اقامت کہنے کا حکم دیا۔

ثم امره یہاں بھی عبارت محذوف ہے۔ الغرض مغرب کی نماز کے وقت آپ نے تکبیر کا حکم دیا جس وقت سورج غروب ہوا اور عشاء کی نماز کا وقت آیا تو حکم دیا جس وقت شفق غائب ہو چکی تھی اور فجر کی نماز کی اقامت کے لیے حکم دیا جس وقت طلوع فجر ہوئی۔ فلما ان کان یہ کان تامدہ ہے۔ اکوہ اُتو فرمایا جب دوسرے دن ظہر کا وقت آیا تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا تاخیر کر تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تاخیر کر دی اضافے کے ساتھ ذکر کیا۔ پہلے دن بھی ظہر کی نماز زوال شمس کے فوراً بعد اور دوسرے دن میں تاخیر کی بہت زیادہ اور جب عصر کی نماز پڑھائی تو سورج بہت افق سے اونچا تھا تو تاخیر کر دی۔ پھر عصر کی نماز پہلے دن سے کچھ تاخیر کر کے پڑھی لیکن دونوں دنوں میں وقت مستحب تھا اور دوسرے دن مغرب کی نماز غیبہ شفق سے پہلے پڑھی اور پہلے دن میں غروب شمس کے بعد پڑھی تھی تو معلوم ہوا کہ مغرب کے وقت میں بھی امتداد ہے اور عشاء کی نماز دوسرے دن میں ثلث اللیل کے بعد پڑھی کافی تاخیر سے اور پہلے دن میں غیبہ شفق کے بعد پڑھی تھی اور فجر کی نماز انتظار کر کے (یعنی دن خوب سفید ہو گیا تھا) پڑھی اور پہلے دن میں طلوع فجر صادق کے بعد پڑھی تھی تو پہلے دن کی نمازوں سے ابتدائی اوقات اور دوسرے دن کی نمازوں سے انتہائی اوقات بتلائے۔ پھر فرمایا ”این السائل“ تو اس سائل نے کہا ایتا یا رسول اللہ۔

سوال: بظاہر سوال و جواب میں مطابقت نہیں اس لیے کہ سوال اسن سے کیا حالانکہ این مکان کے بارے میں آتا ہے؟

جواب: یہاں ہلہنا محذوف مان لو۔ انا ہلہنا یا رسول اللہ تاکہ سوال وجواب میں مطابقت ہو جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری نماز کے اوقات اس کے درمیان ہیں جو تم نے دیکھا۔

سوال: اس سے طرفین تو خارج ہو گئے؟ جواب: طرفین کا اوقات صلوٰۃ ہونا عمل سے بتلایا اور مابین طرفین کا اوقات صلوٰۃ ہونا قول سے بتلایا۔ بین صلوٰۃ تکم۔ کم جمع کی ضمیر لائے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اے سائل یہ اوقات تمہارے ساتھ خاص نہیں میری تمام امت کے لیے یہی نمازوں کے اوقات ہیں من وقت الصلوٰۃ وقت جس ہے۔

الفصل الثانی

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ فَصَلَّى بِي
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بیت اللہ کے نزدیک جبریل نے میری دوبار امامت کی
الظُّهْرَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ قَدَرُ الشِّرَاكِ وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ
مجھ کو ظہر کی نماز پڑھائی اور سورج کا سایہ قمر کے برابر تھا اور عصر کی نماز پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کی مانند ہو گیا
مِثْلُهُ وَصَلَّى بِي الْمَغْرِبَ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمَ وَصَلَّى بِي الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ وَصَلَّى بِي
اور مغرب کی نماز پڑھائی جب روزہ دار افطار کرتا ہے اور عشا کی نماز پڑھائی جب شفق غائب ہوئی
الْفَجْرَ حِينَ حَرَّمَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ عَلَى الصَّائِمِ فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ صَلَّى بِي الظُّهْرَ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ
اور فجر کی نماز پڑھائی جب کھانا اور پینا روزہ دار پر حرام ہوتا ہے جب دوسرا دن ہوا مجھ کو ظہر کی نماز پڑھائی جب اس کا سایہ اس کی مانند تھا
مِثْلُهُ وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلِيهِ وَصَلَّى بِي الْمَغْرِبَ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمَ وَصَلَّى بِي
اور عصر کی نماز پڑھائی جب اس کا سایہ دو مثل کی مانند ہوا اور مغرب کی نماز پڑھائی جس وقت روزہ دار افطار کرتا ہے
الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَصَلَّى بِي الْفَجْرَ فَاسْفَرْتُ ثُمَّ انْفَتَحَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَذَا وَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ
اور عشا کی نماز پڑھائی ایک تہائی رات گزرنے پر اور فجر پڑھائی جب اچھی طرح روشنی ہوئی پھر میری طرف دیکھا اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ
مِنْ قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی)
وقت تجھ سے پہلے انبیاء کا ہے اور وقت ان دونوں وقتوں کے درمیان ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے)

تشریح: حاصل حدیث:۔ حدیث امامت جبریل: یہ حدیث حدیث امامت جبریل علیہ السلام کے نام سے مشہور ہے یہ اس لیے اس نام سے مشہور ہے اس میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے اوقات کی تعلیم دینے کے لیے امامت کروائی تھی اس لیے اس کا نام حدیث امامت جبریل ہے۔

سوال: جبرائیل امین نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کب یہ امامت کروائی۔ جواب: شب معراج کے اگلے دن نماز پڑھوائی اور شب معراج میں نمازیں فرض ہوئیں صبح اگلے دن جبرائیل علیہ السلام اوقات کی تعلیم دینے کے لیے آ گئے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ امنی جبریل عند البیت بیت سے مراد کعبۃ اللہ ہے۔ معلوم ہوا کہ نماز کے اوقات کا مسئلہ بڑا اہم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو اتارا۔

سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں اور جبرائیل علیہ السلام مفضل ہیں تو افضل مفضل کے مقتدی بن رہے ہیں مفضل امام

بے افضل کے لیے یہ تو صحیح نہیں؟

جواب-۱: مفصول کا افضل کے لیے امام بننا شرعاً ناجائز نہیں خصوصاً جبکہ ضرورت بھی ہو یہاں ضرورت تھی تعلیم دینا مقصود تھی۔ نیز خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اقتداء میں نماز پڑھنا ثابت ہے کیا یہ لوگ افضل تھے ہرگز نہیں؟

جواب-۲: اُمّی کا یہاں حقیقی معنی مراد نہیں مجازی معنی مراد ہے اسی ہدانی۔ یعنی جبریل علیہ السلام میری رہنمائی کرتے رہے وہ بتلاتے گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بتلانے کے وقت پڑھتے گئے بس اس کو اُمّی سے تعبیر کر دیا۔

سوال: جبریل غیر مکلف ہونے کی وجہ سے متغفل تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکلف ہونے کی وجہ سے مفترض تھے تو اقتداء المفترض خلق المتغفل لازم آیا۔ یہ شوافع کے ہاں تو جائز ہے مگر احناف کے نزدیک یہ جائز نہیں شوافع کی اس مسئلہ میں اولہ میں سے ایک دلیل یہی حدیث امامت جبریل علیہ السلام بھی ہے تو اس مسئلہ اقتداء المفترض خلف المتغفل لازم آیا۔

جواب-۱: جب اللہ نے حضرت جبریل امین کو حکم دے دیا کہ جا کر نماز پڑھاؤ اس بعثت کی وجہ سے وقتی طور پر جبریل امین بھی مکلف ہو گئے تھے تو مکلف ہونے کی وجہ سے یہ بھی مفترض ہوئے تو اقتداء المفترض خلف المفترض ہوئی نہ کہ خلف المتغفل یہ دوسرا جواب ہے۔

جواب-۲: اُمّی ہدانی کے معنی میں ہے معنی مجازی مراد ہے جیسا کہ ماقبل میں گزر گیا۔ جبریل کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے امام بننا یہ عالم المثال میں تھا جسے صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ رہے تھے باقی صحابہ کیلئے یہ بات محسوس نہیں تھی۔ عالم الحس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے اور صحابہ مقتدی تھے۔ حضرت جبریل کو مثالی طور پر تعلیم اوقات کیلئے امام بتایا گیا ہے جس کو صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ رہے ہیں۔ اس لئے یہ امامت عالم الحس اور عالم الشہادت کی نہیں ہے اور نظام تشریفی میں انہی واقعات کا دخل ہو سکتا ہے۔ جو عالم الحس میں ہوں عالم مثال کے واقعات سے استدلال مناسب نہیں۔ بہر کیف جبریل کی امامت کسی نفع پر بھی ہو یہ ایک واقعہ جزئیہ خاصہ ہے۔ اس سے شریعت کا نظام عام اور ضابطہ کلیہ نہیں نکالا جاسکتا۔

جواب-۳: ابھی تعلیم نہیں ہوئی تھی تو اس وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مکلف نہیں ہوئے تھے تو وہ بھی متغفل ہوئے (تو اقتداء المتغفل خلف المتغفل ہوئی)

ظہر کا وقت مستحب۔ امام ابوحنیفہ امام احمد اسحاق اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تاخیر سے پڑھنا افضل ہے اور سردیوں میں تعجیل افضل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ظہر کی نماز میں مطلقاً تعجیل افضل ہے۔ خواہ سردیاں ہوں یا گرمیاں امام مالک کی اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں۔

بہت سی احادیث صحیحہ جمہور کے مذہب پر دال ہیں۔ مثلاً ابی زریعہ حدیث متفق علیہ عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الحر فابدوا بالصلوٰۃ۔ اسی مضمون کی روایت صحیح بخاری میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے بھی ہے۔ ایسے ہی فصل ثالث میں حضرت انس کی حدیث بحوالہ نسائی مذکور ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الحر ابرد بالصلوٰۃ واذا کان البرد عجل۔ امام شافعیؒ دو قسم کی حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں ایک تو وہ احادیث جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ مثلاً اسی باب کی فصل ثانی کی حدیث کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کون سا عمل سب سے افضل ہے تو آپ نے فرمایا الصلوٰۃ الاول وقتھا۔ دوسری قسم کی وہ روایات ہیں جن میں خاص ظہر کے بارے میں ہے اسے اول وقت میں ادا فرما لیتے تھے۔

جن روایات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہر میں تعجیل فرمانا مذکور ہے ان کے جمہور کی طرف سے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

۱۔ ایسی روایات سردیوں پر محمول ہیں۔

۲۔ کبھی گرمیوں میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عذر کی وجہ سے ظہر کی نماز جلدی پڑھ لی ہو۔

۳۔ ہو سکتا ہے کہ بیان جواز کیلئے کبھی گرمیوں میں بھی تعجیل کر لی ہو۔

باقی رہیں وہ احادیث عامہ جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کو افضل الاعمال قرار دیا گیا ہے۔ تو ان کا جواب ماقبل میں بھی گزر چکا ہے لیکن یہاں مزید ذکر کر دیا جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی روایات و طرح کی ہیں۔ پہلی قسم کی روایات وہ ہیں جن میں ای ای الاعمال افضل کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا الصلوٰۃ لوقتہا۔ یہ روایات صحیح ہیں لیکن شافعیہ کی دلیل نہیں بنتیں۔ اس لئے کہ ان میں ”اول“ کا لفظ نہیں ہے۔ ان میں صرف یہ کہا گیا ہے کہ نماز اپنے وقت پر پڑھنا افضل الاعمال ہے اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

دوسری قسم کی روایات وہ ہیں جن میں ”اول“ کے لفظ کی تصریح ہے۔ جیسے فصل ثانی کی تیسری حدیث میں لفظ یہ ہیں ”الصلوٰۃ لا اول وقتہا“ اس میں اول وقت کی اگرچہ تصریح ہے لیکن یہ حدیث سنداً صحیح نہیں جیسا کہ امام ترمذی نے بھی اس پر کلام کیا ہے۔ اس کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے اگر اس کو صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے تب بھی ہمارے خلاف نہیں۔ اس لئے کہ اس کا مطلب ہمارے نزدیک یہ ہے۔ الصلوٰۃ لا اول وقتہا الخ۔ یعنی پورے وقت کا اول مرا نہیں بلکہ وقت مستحب کا اول مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب نماز کا وقت مستحب شروع ہو جائے تو اس وقت کے اول ہی میں نماز پڑھ لو وقت مستحب آجانے کے بعد مزید تاخیر نہ کرو۔

سوال: مرتین سے معلوم ہوتا ہے کہ جبرئیل نے امامت دومرتبہ کروائی اور حدیث کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے دس مرتبہ کرائی تو اجمالی تفصیل میں مطابقت نہیں؟ جواب: مرتین بمعنی یومین کے ہے کہ دو دن امامت کرائی۔ اب اجمال و تفصیل میں مطابقت ہو جائے گی دو دن میں کل مرتبہ امامت کرائی چونکہ سلسلہ تعلیم کا آغاز صلوٰۃ ظہر سے ہوا اس لیے صلوٰۃ ظہر کو صلوٰۃ اولیٰ کہتے ہیں۔

سوال: فجر سے یہ سلسلہ تعلیم کا آغاز کیوں نہیں ہوا؟ شرعی دن فجر سے شروع ہوتا ہے تو فجر سے ہونا چاہیے تھا تو فجر کی نماز کو صلوٰۃ اولیٰ کہا جائے؟ جواب: ۱۔ چونکہ فجر کی نماز آپؐ فرضیت سے پہلے پڑھتے تھے اس کی تعلیم دینے کی ضرورت نہیں تھی اسی وجہ سے ظہر کی نماز سے تعلیم شروع کی۔ جواب: ۲۔ تعلیم سے مقصود اظہار ہوتا ہے اور اظہار کے لیے دن کا وقت مناسب تھا اس لئے ظہر سے نماز شرع کی۔

جواب: ۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج کی واپسی پر فجر کی نماز کی امامت بیت المقدس میں انبیاء علیہم السلام کو کرا کر آئے تھے چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھ لی تھی اس وجہ سے ظہر کی نماز سے تعلیم کا آغاز کیا اور ایک چوتھی توجیہ بھی کی گئی ہے کہ جبرئیل امین فجر کے وقت آئے تو تجھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سوئے ہوئے تھے تاہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چگا نہیں۔ لیکن پہلے جواب زیادہ راجح ہیں۔

قولہ ”وكانت قدر الشراك“ کانت کی ضمیر کا مرجع شمس ہے لیکن بتاویل ظل، شمس بمعنی ظل کے مرجع ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ اور سایہ تھے کے بقدر عرضاً ہو چکا۔ قدر شرک عرضاً مراد ہے طولا نہیں۔ باقی اس سے مراد یہ ہے کہ جس وقت مجھے ظہر کی نماز جبرئیل علیہ السلام نے پڑھائی اس وقت ہر چیز کا سایہ بالکل تھوڑا تھا اقل قلیل تھا۔

سوال: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کا وقت زوال شمس کے بعد نہیں ہوگا بلکہ توقف کیا جائے گا یہاں تک ہر چیز کا سایہ بقدر شرک ہو جائے پھر ظہر کا وقت شروع ہوگا حالانکہ ظہر کا وقت تو (اس پر اجماع ہے) زوال شمس کے فوراً بعد شروع ہو جاتا ہے؟

جواب: قدر شرک یہ قید افہام کیلئے ہے احتراز کے لیے نہیں تنہیم کیلئے کہ عوام کے لیے زوال کے وقت کی کوئی علامت ہونی چاہیے وہ یہی ہے بلکہ راوی کا اس سے اصل مقصود اس بات کو بتلانا ہے کہ زوال کے بعد مصلیٰ ظہر کی نماز ادا کر دی گئی کوئی زیادہ وقت نہیں گزر رہا تھا۔

مسئلہ: ۴۔ ظہر کا وقت کب تک باقی رہتا ہے۔ اس کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔ یہاں چند سوالات اور ان کے جوابات کا ذکر ہوگا۔

سوال: ابراہاد سے کیا مراد ہے؟ ابراہاد فی الجملہ یا نفس ابراہاد مراد ہے یا ابراہاد کامل مراد ہے؟ اگر نفس ابراہاد مراد ہے تو زوال شمس کے بعد ابراہاد ہو جاتا ہے اور اگر ابراہاد کامل مراد ہے تو یہ عصر کے بعد ہوگا؟

جواب: نفس ابراہاد مراد ہے اور نہ ابراہاد کامل مراد ہے بلکہ ابراہاد عرفی مراد ہے یعنی جس کو عرف میں لوگ ابراہاد سمجھتے ہوں اور یہ مثلیں پر تحقیق ہوتا ہے۔

مسئلہ - ۳: عصر اور ظہر کے مابین کوئی وقت مشترک ہے یا نہیں؟ پہلا قول :- جمہور کے نزدیک کوئی وقت مشترک نہیں۔
دوسرا قول - مالکیہ کے نزدیک چار رکعت کی مقدار وقت مشترک ہے اور اس میں اگر ظہر کی نماز پڑھی تو ادا سمجھی جائے گی اور عصر کی نماز پڑھی تو قبل از وقت سمجھی جائے گی۔ اس مسئلہ کا نام ہے (مسئلہ اشتراک)۔

مالکیہ کی دلیل: یہ حدیث مالکیہ کے مذہب کے موافق ہے اور جمہور کے مذہب کے خلاف ہے تو مسئلہ اشتراک میں۔ جمہور کی دلیل: ما قبل والی حدیث حدیث عبد اللہ ابن عمرو ہے جس میں فرمایا عالم یحضر العصر۔ کوئی وقت مشترک درمیان میں نہیں اور جمہور کی طرف سے مالکیہ کی دلیل کا جواب: یہ مجازی المشاركة پر محمول ہے کہ یہ جو دوسرے دن فرمایا کہ دوسرے دن ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل تھا۔ اس کے دو معنی ہیں ایک حقیقی اور ایک مجازی۔ معنی حقیقی یہ ہے جبرئیل نے مجھے نماز عصر پڑھائی (پہلے دن میں) جس وقت کہ ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو چکا تھا۔ یعنی مثل ثانی میں عصر کی نماز پہلے دن میں پڑھائی اور معنی مجازی یہ ہے کہ قریب قریب تھا تو عصر کی نماز کا وقت پہلے دن میں معنی حقیقی پر محمول ہے اور دوسرے دن میں ظہر کی نماز کا وقت معنی مجازی پر محمول ہے یعنی دوسرے دن جبرئیل نے مجھ کو نماز پڑھائی ظہر کی جس وقت کہ ہر چیز کا سایہ ایک مثل اول کے ختم ہونے کے قریب قریب تھا تو اشتراک تب لازم آتا جبکہ دونوں جگہ حقیقی مراد ہوتا اور کلام بلیغ و فصیح میں ایسا ہوتا رہتا ہے کہ ذکر کیا جاتا ہے فعل کو اور مراد لیا جاتا ہے قرب کو کلام قرب میں مجاز بالمشاركة استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً قرآن میں ہے: **فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ**۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہے: **فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ**۔ بظاہر دونوں معنوں میں تعارض ہے۔ پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے القضاء عدت کے بعد پہلے خاوندوں کا حق باقی رہتا ہے اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ باقی نہیں رہتا تو رفع تعارض کی صورت یہی ہے مجاز بالمشاركة پہلے بلیغ سے مراد فارغین الاجل ہے۔ قرب مراد ہے اور دوسرا بلیغ اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے۔ پہلی آیت میں متعین ہے ذکر کیا بلوغ کو مراد لیا قرب بلوغ اجل کو۔ اس طرح سورۃ النہم میں ان کانت اور صحیحۃ واحده تین جگہ آیا ہے مگر تینوں جگہ معنی مختلف ہے۔ آسان لفظوں میں بعنوان آخریوں کیا جائے کہ کبھی فعل کو بول کر شروع فی الفعل مراد ہوتا ہے اور کبھی فعل کو بول کر فراغت عن الفعل مراد ہوتا ہے۔ اب پہلے مقام میں صلیٰ بمعنی شروع کی تھی دوسرے مقام میں صلیٰ بمعنی فراغت کے ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ پہلے دن جس وقت عصر کی نماز (پڑھائی) یعنی نماز شروع کی تھی دوسرے دن اس وقت میں ظہر کی نماز پڑھ کر فارغ ہو چکے تھے اب بھی کوئی اشتراک باقی نہ رہا اور عصر کی نماز پڑھائی جس وقت کہ ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو چکا تھا۔

سوال: عصر کی نماز کا وقت تو غروب شمس تک ہے؟ جواب: یہاں وقت مستحب کا بیان ہے اور اصفراء شمس میں وقت جواز ہے بلا کراہت اور غروب آفتاب میں وقت جواز مع الکراہت کا بیان ہے۔

وصلیٰ ہی المغرب حین الطل الصائم۔ مغرب کی نماز دونوں دنوں میں ایک وقت میں پڑھائی تو معلوم ہوا کہ مغرب کے وقت میں تعین ہے۔
مسئلہ - ۴: مغرب کا وقت مضیق ہے یا موسع ہے۔ ممتد ہے یا غیر ممتد ہے؟

احناف کے نزدیک مغرب کا وقت موسع ہے ممتد ہے اور شوافع کے نزدیک مضیق اور غیر ممتد ہے احناف کی پہلی دلیل۔ ما قبل والی روایت حدیث السائل عن اوقات الصلوٰۃ ہے جو حضرت بریدہ سے مروی ہے۔

دوسری دلیل: نابعد میں حدیث آئے گی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف پڑھا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ اس میں زیادہ وقت لگتا ہوگا۔ یہ تب ہو سکتا ہے جب مغرب کے وقت میں امتداد ہو۔ اگر مغرب کی نماز کے وقت میں توسع ہوتا تو حدیث امامت جبرئیل میں بتلایا جاتا اور ان کی دلیل بھی یہی حدیث ہے جمہور کی طرف سے۔

جواب - ۱: یہ حدیث وقت افضل پر محمول ہے کیونکہ مغرب میں تعیل افضل ہے نہ کہ وقت جواز پر۔

جواب - ۲: یہ حدیث امامت جبرئیل متقدم ہے اور احادیث دالہ علی امتداد وقت المغرب مؤخر ہیں۔ لہذا اس کی اتنی مقدار منسوخ

سمجھی جائے گی جتنی مقدار دوسری نصوص کے معارض ہے۔

جواب-۳: یہ جواب حاشیہ نصیریہ میں مذکور ہے کہ وہ احادیث جن میں مغرب کے وقت کی توسیع معلوم ہوتی وہ احادیث جو مغرب کے وقت کے توسیع ہونے پر دال ہیں وہ اصح اسانید ہیں۔ بنسبت حدیث امامت جبریل کے تو تعارض کے وقت احادیث اصح الاسانید کو ترجیح ہوتی ہے۔ قولہ 'ہذا وقت الانبیاء الخ' سوال: اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ (اس حدیث میں پانچ نمازوں کا ذکر ہوا) جس طرح پانچوں نمازیں امت محمدیہ پر فرض تھیں اسی طرح پہلے انبیاء پر بھی فرض تھیں اور ان کے لیے بھی وہی اوقات ہیں جو ان کے لیے ہیں تو اس سے یہ بات لازم آئی کہ عشاء کی نماز پہلے انبیاء کے لیے تھی حالانکہ آگے چل کر آئے گا کہ قول صحیح یہ ہے کہ عشاء کی نماز امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیت ہے؟

جواب-۱: ہذا کا مشارالیه مجموعہ اوقات نہیں بلکہ اسفار ہے قریب صلوٰۃ فجر ہے۔

جواب-۲: اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مجموعہ اوقات ہے تو پھر جواب یہ ہے کہ یہ تخصیص امم سابقہ کے اعتبار سے ہے تخصیص ہے نہ کہ انبیاء کے اعتبار سے اور حدیث پاک میں مذکور انبیاء ہیں۔ ہو سکتا ہے بعض انبیاء نے عشاء کی نماز پڑھی ہو۔ فرمایا: پہلے دن میں جس وقت سے نماز شروع ہوئی اور دوسرے دن جن وقت میں نماز پڑھ کر فارغ ہوئے ان کے درمیان کا وقت یعنی پہلے دن کی نماز کا مبداء اور دوسرے دن کی نماز کا منتہی ان دونوں کے درمیان جو وقت ہے یہ ہر ایک نماز کا وقت اس نماز کا وقت ہے۔ مثلاً ظہر کی نماز کا مبداء زوال الشمس کے بعد اور منتہی صار ظل کل شئی مثلاً ہے۔ اس مبداء اور منتہی کے درمیان ظہر کی نماز کا وقت ہے اس طرح دوسری نمازوں کو قیاس کرلو۔ دقتیں سے یہی مراد ہے۔

سوال: طرفین تو اس سے خارج ہو گئے؟ جواب: طرفین کا داخل ہونا تو جبریل کے قول سے ثابت ہو گیا اور عملاً طرفین کا ذکر ہو گیا، باقی مغرب کی نماز کے وقت میں افضل تعجیل ہے اس کا کوئی مبداء و منتہی نہیں۔

الفصل الثالث

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْرَجَ الْعَصْرَ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ أَمَا إِنَّ جِبْرِيلَ قَدْ نَزَلَ
حضرت ابن شہاب سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے ایک دن عصر کی نماز تاخیر سے پڑھی۔ عروہ نے اسے کہا خبردار جبریل اترے
فَصَلَّى أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ اإَعْلَمْ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ
اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے نماز پڑھی۔ عمر نے عروہ سے کہا تو جان کیا کہتا ہے اے عروہ اس نے کہا میں نے
بَشِيرَ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بشیر بن ابی مسعود سے سنا اس نے کہا میں نے ابن مسعود سے سنا کہتے تھے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ
سنا فرماتے تھے جبریل اترے پس میری امامت کی میں نے اس کے ساتھ نماز پڑھی پھر اس کیساتھ نماز پڑھی پھر اس کے ساتھ نماز پڑھی پھر اس
مَعَهُ يَحْسَبُ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
کے ساتھ نماز پڑھی پھر اس کے ساتھ نماز پڑھی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلیوں سے حساب کرتے تھے۔ پانچ نمازوں کا۔

تشریح: حاصل حدیث: ابن شہاب امام زہری کے نام سے مشہور ہیں ان سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت عمر بن عبدالعزیز نے عصر کی نماز میں تھوڑی سی معمولی سی تاخیر کر دی قول شینا کی توین تقلیل کیلئے ہے یہ تاخیر کیوں کی؟ جواب: مسلمانوں کی مصالح میں سے کسی اہم مضلحت میں مصروف ہونے کی وجہ سے تاخیر ہو گئی تھی اس پر قرینہ یہ ہے کہ وہ منبر پر بیٹھے خطبہ دے رہے تھے تو اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلمانوں کی مصالح میں سے کسی اہم مصلحت میں مصروف تھے۔

سوال: یہ واقعہ کس زمانے کا ہے؟ جواب: جس زمانے میں ولید بن عبد الملوک کی جانب سے عمر بن عبد العزیز مدینہ کے خادم تھے الغرض یہ تاخیر حضرت عروہ کو پسند نہ آئی (پس انہوں نے فرمایا اَمَّا اَنْ جبرئیل قد نزل فصلی امام رسول اللہ) فوراً پکڑ کر مواخذہ کیا فرمایا آگاہ ہو جاؤ خبردار نماز سب سے زیادہ مہتمم بالشان ہے اس کے مہتمم بالشان ہونے ہی کی وجہ سے حضرت جبرائیل ان نمازوں کے اوقات کی تعلیم دینے کے لیے آسمان سے اترے آپ جیسے جلیل القدر عظیم المرتبہ آدمی سے اس جیسی کوتاہی نماز کی تاخیر میں نہیں ہونی چاہیے تھی۔

قوله: فَصَلَّى امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: امام اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ (۱) بفتح الهمزة امام۔ اس صورت میں یہ منصوب ہوگا ظرفیت کی بناء پر یعنی پس نماز پڑھائی جبرئیل نے رسول اللہ کے آگے یعنی جبرئیل امام بنے۔

(۲) بکسر الهمزة۔ اس صورت میں منصوب ہونے کی تین وجہیں ہیں۔

(۱) یہ منصوب ہے حال ہونے کی بناء پر معنی ہوگا حال کو نہ امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ سوال: حال تو کبہہ ہوتا ہے یہ تو معرفہ ہے جواب: یہ اضافت لفظی ہے اور اضافت لفظی تعریف کا فائدہ نہیں دیتی۔ (۲) یہ منصوب ہے کان بمع اسم کے خبر ہونے کی بناء پر یعنی فصلی و کان امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس نماز پڑھی اور وہ جبرئیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تھے۔ (۳) یہ منصوب ہے اعمی فعل مقدر کا مفعول بہ ہونے کی بناء پر اس عبارت سے مقصود حضرت عمر بن عبد العزیز پر گرفت کرنی ہے اور مواخذہ کرنا ہے اور تنبیہ کرنی ہے کہ نماز بڑی اہم چیز ہے۔ اس گرفت پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا: قوله: اعلم ماتقول اعلم۔ اس کو تین طرح ضبط کیا گیا ہے۔ (۱) اَعْلَمَ۔ علم مصدر سے امر حاضر کا صیغہ۔ (۲) اَعْلِمَ۔ اعلام مصدر سے امر حاضر کا صیغہ۔ (۳) اَعْلَمَ۔ علم مصدر سے واحد متکلم فعل مضارع کا صیغہ۔ پہلی صورت کی بناء پر دو معنوں کا احتمال ہے۔ (۱) اے عروہ سوچ سمجھ کر کہو کہ کیا کہہ رہے ہو اس سے مقصود عروہ کی کلام سابق کا انکار کرنا ہے پھر اس میں دو احتمال ہیں کہ کون سی بات کو مستبعد قرار دے رہے ہیں۔ تم سوچ سمجھ کر کہو کیا کہہ رہے ہو کہ جبرئیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امام بنے۔ مفعول افضل کا امام کیسے بن سکتا ہے غیر عالم عالم کا امام کیسے بن سکتا ہے غیر نبی کا امام کیسے بن گیا، گویا امامت جبرئیل کا انکار کر رہے ہیں۔ (۲) اے عروہ سوچ سمجھ کر کہو حدیث کو بیان کرو تم تابعی ہو تم کیا اس وقت موجود تھے؟ لہذا تم حدیث کو بے سند مت بیان کرو باسند بیان کرو اس لیے کہ اگر بے سند بیان کرو گے (کرنا شروع کر دیا) تو اس سے کئی بڑے مفاسد پیدا ہو سکتے ہیں۔

جلیل القدر عظیم المرتبہ جیسے آدمی کے لائق نہیں کہ بے سند حدیث کو بیان کرے اور دوسری صورت میں معنی متعین ہے کہ اپنی سند کو ذی شان بناؤ یعنی باسند بیان کرو۔ (۳) تیسری صورت میں معنی یہ ہوگا کہ اے عروہ جو تم کہہ رہے ہو مجھے معلوم ہے۔ اراخ حوالہ اول۔

قوله: فَقَالَ سَمِعْتُ بِشِيرَ الْخ۔ حضرت عروہ کی آنے والی کلام سے حضرت عمر بن عبد العزیز کے انکار کا ازالہ کیسے ہوا اگر انکار پہلی بات کا تھا یعنی امامت جبرئیل کو مستبعد سمجھنا تو پھر انکار کا ازالہ اعمی کے لفظ سے ہوا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں اعمی جبرئیل تو تسلیم کر لو سر تسلیم خم کر لو۔ یہ سوال مت اٹھاؤ کہ مفعول افضل کا امام کیسے بن گیا اور انکار کی دوسری وجہ تھی دوسری بات کو مستبعد سمجھنا تھا تو پھر انکار سند کو بیان کرنے سے ازالہ ہو گیا کہ لو میں نے سند بیان کر دی ہے مجھے سند تمام اجزاء یاد ہے نہ بیان کرنا اختصار کی وجہ سے تھا۔

سوال: بات تو چلی تھی اوقات سے لیکن یہاں پر تو اوقات کو تو بیان کیا نہیں؟ جواب: حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو اوقات تو پہلے سے ہی معلوم تھے صرف تاخیر پر تنبیہ کرنی تھی۔ بحسب حساب سے ہے شمار کر رہے تھے۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عَمَّالِهِ أَنَّ أَهَمَّ أُمُورِكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مِنْ حَفِظْهَا وَحَافِظْ

حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے انہوں نے اپنے عاملوں کی طرف لکھا تحقیق تمہارے کاموں میں نہایت ضروری کام میرے نزدیک نماز ہے جس نے اکی

عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لَمَّا سَوَّاهَا أَضْيَعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنَّ صَلُّوا الظُّهْرَ إِذَا كَانَ الْفَيْءُ ذِرَاعًا

حافظت کی اور اس نے حفاظت کی اپنے دین کی اور جس نے اس کو ضائع کر دیا وہ اس چیز کو جو نماز کے سوا ہے۔ بہت ضائع کرنے والا ہے۔ پھر لکھا ظہر کی نماز پڑھو

إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْعَصْرُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيَضَاءً نَقِيَّةً قَدَرُ مَا يَسِيرُ الرَّكْبُ
 جب سایہ زوال کا ایک گز ہو یہاں تک کہ ایک مثل ہو جائے اور عصر اس وقت پر ہو جب سورج بلند سفید صاف ہو اندازہ لگا کہ سورج چھ یا نو گھنٹے سورج غروب ہونے
 فَرَسَخَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ مَغِيبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبِ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ
 سے پہلے سفر طے کر لے اور مغرب پر ہو جب سورج غروب ہو اور عشاء جس وقت شفق غائب ہو ایک تہائی رات تک پس جو شخص سوئے اس کی آنکھیں نہ سوئیں پس جو
 إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ وَالصُّبْحُ وَالنُّجُومُ بَادِيَةٌ مُشْتَبِكَةٌ. (رواہ موطا امام مالک)
 شخص سوئے اس کی آنکھیں نہ سوئیں جو شخص سوئے اس کی آنکھیں نہ سوئیں اور صبح کی نماز پر ہو جب کہ ستارے ظاہر ہوں جمع ہو کر چمکنے لے روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح:

حاصل حدیث:- اس حدیث میں اس والد نامے کا تذکرہ ہے جو والد نامہ حضرت عمر بن الخطاب نے اپنے زمانے کے حکام کی طرف سے نماز کے اوقات کی تعلیم دینے کے لیے لکھا تھا جس میں نماز کی اہمیت کا تذکرہ تھا۔ چنانچہ نماز کے اوقات بیان کرنے سے قبل تمہیداً نماز کے مہتمم بالشان ہونے کو بتایا کہ تمہارے امور میں سے سب سے زیادہ اہم امر اور مقصود میرے نزدیک نماز ہے۔ عندی الصلاة۔ یہ امثال پر آمادہ کرنے کے لیے کہا کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جاہ و جلال مشہور تھا اس کی وجہ سے رعب تھا کہ اگر نماز نہیں پڑھیں گے تو زبردست سزا ملے گی۔ آگے فرمایا کہ جس نے نماز کی محافظت کی اور اس پر مداومت کی تو اس نے اپنے دین کو محفوظ کر لیا۔

قوله من حفظها وحافظ عليها۔ یہ تاکید بھی بن سکتا ہے اور تائیس بھی۔ اگر تائیس ہو تو اس صورت میں حفظ سے مراد نماز کے شرائط و فرائض اور اس کو وقت پر ادا کرنا ہے۔ حافظ علیہا سے مراد اس پر مواظبت و مداومت اختیار کرنا یعنی ایک دو دن نماز پڑھنا نہیں بلکہ مداومت اختیار کرنے سے دین کی حفاظت ہوگی اور تاکید کے معنی میں ہو تو مراد نماز کو اس کے حقوق کے ساتھ ادا کیا اس نے دین کو محفوظ کر لیا۔ اس کے دو مطلب ہیں یا تو اس نے نماز والے حصے کو محفوظ کر لیا یا اس نے اپنے پورے دین کو محفوظ کر لیا کیونکہ ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر اور جس نے نماز کو محفوظ نہ کیا بلکہ نماز کو ضائع کر دیا تو اس نے باقی امور دینیہ کی حفاظت نہیں کی۔ (یہ علامت ہے) چنانچہ اس تمہید کے بعد نماز کے اوقات کو بیان فرمایا کہ ظہر کا وقت زوال شمس کے ہو جانے کے بعد جب سایہ ہر چیز کا ایک مثل ہو جائے اس وقت تک ہے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں بھی ظہر کا وقت ایک مثل تک ختم ہو جاتا ہے تو یہ امام صاحب کے قول بالمشین کے خلاف ہے۔

امام صاحب کی طرف سے جواب یہ ظہر شتائی پر محمول ہے اور ظہر شتائی پر اتفاق ہے کہ ایک مثل تک ادا کر دی جائے اور یا یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا اجتہاد ہے۔ ظہر شتائی کے مراد لینے پر قرینہ یہ ہے کہ طحاوی کی روایت جس میں فرمایا کہ امام کو حکم دیا کہ ظہر کی اذان تاخیر سے کہو اور عصر کی نماز پڑھو۔ درناحالیہ سورج بلند ہو صاف شفاف ہو اتنی مقدار کہ یہاں تک کہ مسافر راکب ۶ میل سے ۹ میل تک سفر کر لے فاصلہ طے کر لے تو اس سے معلوم ہوا کہ عصر کی نماز میں تعیل ہے اور مغرب کی نماز پڑھو جس وقت سورج غروب ہو جائے اور عشاء کی نماز پڑھو رات کے تہائی حصہ تک۔

فمن نام فلا نامت عینہ یہ کنایہ ہے کہ جو شخص عشاء کی نماز سے پہلے سو جائے اللہ کرے اس کو راحت نصیب نہ ہو۔ (تین مرتبہ ذکر کیا)۔ عشاء سے پہلے سونے کی قباح اپنے غضب کو بتلانے کیلئے علی وجہ المبالغہ بیان فرمائی۔

مسئلہ:- عشاء سے پہلے سونے کا کیا حکم ہے مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے احتاف کے نزدیک تفصیل ہے اگر متیقظ کا انتظام کیا ہوا ہو تو مکروہ نہیں اگر متیقظ کا انتظام نہ ہو تو مکروہ ہے۔ اگر فوات جماعة کا اندیشہ ہو تو مکروہ ہے اور حدیث کے مصداق بھی یہی ہے کہ الا یہ کہ اگر خود نائم متیقظ ہے اور یا اس نے کوئی خادم وغیرہ رکھا ہے بیدار کرانے کے لیے یا کوئی وظیفہ ہے اس کے پاس تو پھر سونا مکروہ نہیں جائز ہے۔ آگے فرمایا کہ فجر کی نماز غلغل میں پڑھو یعنی جب قرأت طویلہ کرنی ہو تو غلغل میں پڑھو ورنہ اسفار افضل ہے۔

قوله والنجوم بادية مشتبكة۔ درناحالیہ ستارے ظاہر ہوں طے جلتے ہوں واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ قَدْ رُصِّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فِي الصَّيْفِ ثَلَاثَةَ

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہر کی نماز کا اندازہ گرمیوں میں تین

أَقْدَامَ إِلَى خُمْسَةِ أَقْدَامَ وَفِي الشِّتَاءِ خُمْسَةَ أَقْدَامَ إِلَى سَبْعَةِ أَقْدَامَ. (رواہ ابوداؤد والنسائی)

قدم سے پانچ قدم تک اور سردیوں میں پانچ قدم سے لے کر سات قدم تک۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور نسائی نے

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہر کی نماز کے ادا کرنے کے زمانے کی مقدار گرمیوں میں تین قدموں سے پانچ قدموں تک تھی۔ یعنی گرمیوں کے موسم میں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زوال شمس کے بعد ظہر کی نماز میں تاخیر کرتے تھے اس کی مقدار تین سے پانچ قدموں تک تھی اور سردیوں کے موسم میں پانچ قدموں سے سات قدموں تک تھی۔ یعنی اتنی مقدار سایہ آنے پر نماز ظہر ادا کرتے۔ یہاں عبارت میں حذف ہے یہ تفاوت اس لیے کہ گرمیوں میں سایہ کم ہوتا ہے اور سردیوں میں زیادہ ہوتا ہے۔ (یعنی نماز کو اول وقت میں ادا کرنا چاہیے)

بَابُ تَعْجِيلِ الصَّلَاةِ

جلدی نماز پڑھنے کا بیان

نمازوں میں تعجیل افضل ہے یا تاخیر: یعنی اول وقت میں نمازوں کو ادا کرنا افضل ہے یا اخیر وقت میں ادا کرنا افضل ہے شوافع کا مذہب یہ ہے کہ تمام نمازوں میں مطلقاً تعجیل افضل ہے اور احناف کے نزدیک مغرب اور ظہر شتائی میں تعجیل افضل ہے ان کے علاوہ (یعنی ظہر صیفی اور فجر و عصر و عشاء) میں تاخیر افضل ہے چونکہ صاحب مشکوٰۃ شافعی المسکک ہیں اس لیے انہوں نے اس عنوان کے تحت مستقل ”باب تعجیل الصلوة“ قائم کیا۔ کسی نماز کی کوئی تخصیص نہیں ہے شوافع کے اس پر کئی دلائل ہیں جو فصل ثانی میں آ رہے ہیں اس لیے ہم پہلے فصل ثانی ذکر کریں گے بعد میں فصل اول ذکر کریں گے۔

شوافع کی دلیل: اول حدیث علی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ایسی ہیں کہ جن کو مؤخر نہیں کرنا چاہیے (۱) الصلوة اذا اتت۔ نماز کا وقت جب آجائے تو اس کو مؤخر نہ کرنا چاہیے۔ (۲) الجنائزہ اذا حضرت: نماز جنازہ جب تیار ہو جائے تو اس میں بھی تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔ (۳) الایم اذا وجدت لها کفواً۔ بے نکاحی عورت کے لیے جب کفول جائے تو تاخیر نہ کر۔ تو الصلوة اذا اتت سے معلوم ہوا کہ تعجیل افضل ہے۔

احناف کی طرف سے جواب (۱) اذا اتت اپنے اطلاق پر نہیں بالا جماع کیونکہ جب نماز کا وقت آجائے تو ہو سکتا ہے وہ بے وضو ہو سائر عورت نہ ہو الغرض اذا اتت کو بالا جماع اپنے عموم پر باتی نہیں رکھا جاسکتا اور نہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر بے وضو ہے اور نماز کا وقت آگیا تو اسی طرح نماز پڑھ لے اور اگر سائر عورت نہ بھی ہو تو نماز پڑھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بعد وجود کما ینبغی تاخیر نہیں کرنا چاہیے اور بعد وجود کما ینبغی میں سے ایک وقت مستحب بھی ہے تو وقت مستحب تک تاخیر کرنا چاہیے۔

جواب (۲) علامہ زبیلیؒ نے تخریج الزبیلی میں ص ۲۴۲ پر امام ترمذی کا قول نقل کیا ہے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں: ”غریب اسنادہ لیس بمتمصل فکیف الاستدلال“ لہذا یہ قابل استدلال نہیں لیکن یہ قول ترمذی میں کہیں بھی نہیں۔ الایہ کہا جائے کہ ہو سکتا ہے امام زبیلی کے پاس کوئی قدیم نسخہ موجود ہو کیونکہ امام زبیلی کی نقل غلط نہیں ہو سکتی بہت محتاط ہیں۔ علماء نے اس پر اعتقاد کیا ہے ان کی نقل معتد ہے اور رہا والجنائزہ اذا حضرت۔ اس میں دو احتمال ہیں اگر حضور للصلوة مراد ہو تو مقید ہے اوقات مکروہ کے ماسوا کی قید کے ساتھ۔ یعنی اوقات مکروہ کے ماسوا اگر جنازہ حاضر ہو جائے نماز کے لیے تو اس میں تاخیر نہ کر احناف کے نزدیک اوقات مکروہ میں نماز جنازہ مکروہ تزیہی

ہے اور اگر حضور مراد ہو تو پھر کوئی قید نہیں مطلق ہے۔

الایم۔ الایم کا اطلاق جس طرح بے نکاحی عورت پر ہوتا ہے اسی طرح بے نکاحی مرد پر بھی ہوتا ہے لیکن یہاں پر قرینہ کی وجہ سے بے نکاحی عورت مراد ہے قرینہ آگے لکھا نہیں مرنٹ آ رہی ہے۔

شوافع کی دلیل ثانی: عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت الاول من الصلوٰۃ اس دلیل کا حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نماز کا اول وقت اللہ کی رضامندی کا سبب ہے اور آخری وقت اللہ سے معافی مانگنے کا وقت ہے۔ طریق استدلال (الوقت مراد) شوافع کہتے ہیں کہ ہم اس بات کو رائج قرار دیتے ہیں کہ سرے سے کسی کوتاہی نہ ہو کی کوتاہی ہو پھر معاف کر دی جائے اس لیے شوافع اس سے استدلال کرتے ہیں چونکہ اول وقت الصلوٰۃ اللہ کی رضامندی کا وقت ہے اس لیے اس میں تعجیل افضل ہے۔ احناف کی طرف سے جواب: جو کہ حاشیہ نصیر یہ میں مذکور ہے کہ الوقت الاول سے مراد مطلق وقت نہیں بلکہ مختار وقت مراد ہے۔ یعنی مستحب وقت اس پر قرینہ الوقت لاخر ہے اس سے مراد وقت مکروہ ہے جو اس کا مقابل ہے۔ ظاہر ہے کہ وقت مکروہ کا مقابل وقت مستحب ہے۔ دوسرا جواب اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔

شوافع کی دلیل ثالث: وعن أم فروة قالت سئل النبي صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال الفضل الخ ص ۶۱ اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ حضرت أم فروة فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ای الاعمال الفضل تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الصلوٰۃ الاول وقتها۔ نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کرنا یہ افضل الاعمال ہے۔

باقی افضل الاعمال دوسری احادیث میں اور چیزوں کو فرمایا اس کے جواب گزر چکے ہیں۔ ایک یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روحانی طیب ہیں جس کے مناسب جوئے سمجھا اس کو وہی بتلادیا۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کو اول وقت میں ادا کرنا یہ من جملہ افضل الاعمال میں ہے۔

احناف کی طرف سے جواب (۱) جو کتاب میں مذکور ہے جس کو صاحب مشکوٰۃ و قال الترمذی سے نقل کر رہے ہیں۔ لایروی الحدیث الامن حدیث عبد اللہ بن عمر العمری و هو لیس بالقوی عند اهل الحديث۔ لہذا محدثین کے ہاں چونکہ عبد اللہ بن عمر العمری قوی نہیں ہے اور یہ حدیث عبد اللہ بن عمر العمری کے واسطہ کے ماسواذ کو رہی نہیں ہے لہذا اس کے موجود ہونے کی وجہ سے یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔

قولہ: لیس بالقوی الفاظ جرح میں سے ہے تو حدیث ابن عمرؓ کا (جواب بھی اوپر گزر چکی ہے)

جواب (۲) اس پر بھی یہی مواخذہ ہوگا کہ اس میں بھی عبد اللہ بن عمر العمری ہیں۔ باقی قوی نہیں ہیں ضبط نہیں ہے حفظ نہیں تھا۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ زائد تھا عابد تھا کثیر العبادہ تھا ضبط نہیں اس لیے کہ علم حدیث کے ساتھ زیادہ اہتمام نہیں تھا۔ یہ مطلب نہیں تھا کہ عدالت مجروح تھی عدالت کوئی مجروح نہیں تھی کثیر الزہد تھا۔ پہلی حدیث کی سند میں یہی راوی ہیں اگر ام فروہ والی حدیث قابل استدلال نہیں ہو سکتی اس کی وجہ سے تو ابن عمرؓ والی حدیث بھی صالح للاستدلال نہیں ہو سکتی۔ کیسا استدلال ہے اور انصاف کہ باوجودیکہ یہ حدیث شافعی المسلک کے خلاف تھی لیکن پھر بھی بتلادیا کہ لایروی الحدیث الخ۔

شوافع کی دلیل رابع: عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ لوقتہ الاخر الخ ص ۶۱ اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نماز اس آخری وقت میں دو مرتبہ نہیں پڑھی حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح قبض کر لی گئی۔

سوال: آخری وقت میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں کو ایک مرتبہ سے زائد مرتبہ ادا کیا ہے۔ مثلاً غزوہ خندق کے موقع پر نمازوں کو مؤخر کیا تھا اور لیلۃ التمر لیس میں مؤخر کیا تھا۔ اسی طرح اور بھی مواقع ہیں تو پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مرتبہ کی نفی کرنا کیسے صحیح ہے؟

جواب: اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے قصد و اختیار سے ایک نماز کو دو مرتبہ آخری وقت میں ادا نہیں کیا اپنے قصد و اختیار سے صرف ایک

مرتبہ حدیث السائل عن اوقات الصلوٰۃ کے موقعہ پر مؤخر کیا تھا۔ باقی لیلۃ اتر لیں یا غرہ خندق کے موقعہ پر یہ اپنے قصد و اختیار سے نہیں تھا۔
جواب ۲: مرتین سے مراد کثرت کی نفی ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول نہیں تھا باقی شوافع کا اس حدیث سے طریق استدلال یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی مرتبہ نماز کو آخری وقت میں ادا کیا تو معلوم ہوا کہ اصل معمول اور افضل یہی تھا کہ نمازوں میں تعیل ہے ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول نہ ہوتا۔

احناف کی طرف سے دلیل رابع کا جواب:- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بعد ایک راوی اسحاق ابن عمر ہیں اس کا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سماع ثابت نہیں ہے اسنادہ لیس بمقتضی علامہ ذہبی نے اس پر اضافہ کیا کہ اگر سند کا متصل ہونا ثابت ہو بھی جائے تو بھی یہ حدیث قابل استدلال نہیں کیونکہ اسحاق ابن عمر یہ مجہول راوی ہے کوئی معلوم نہیں ثابت العداوت ہے یا ساقط العداوت ہے۔ پس یہ مذکور احادیث اربعہ شوافع کی دلیلیں ہیں ان میں صلوٰۃ دون صلوٰۃ کی کوئی تخصیص نہیں بلکہ مطلقاً تعیل افضل ہے ان کے جوابات بھی ہو چکے باقی احناف کے دلائل اپنے اپنے مقام پر آتے رہیں گے۔ خاص طور پر فصل اول امام صاحب کی دلیل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الفصل الاول

عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنِي عَلَى أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ
حَضْرَتِ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ سے روایت ہے کہا کہ میں اور میرا باپ ابو برزہ اسلمیؓ پر داخل ہوئے۔ میرے باپ نے اسے کہا رسول اللہ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ
صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز کس طرح پڑھتے تھے کہا ظہر کی نماز جس کو تم پہلی نماز کہتے ہو جب دوپہر ڈھلتی اس وقت پڑھتے
تَدْحَضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ
اور عصر کی نماز پڑھتے کہ ایک ہمارا مدینہ کے کنارے پر اپنے مکان میں آتا اس وقت سورج زندہ ہوتا
وَنَسِيتُ مَا قَالُ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ الْعِشَاءُ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْغَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ
اور مغرب کے متعلق جو کچھ کہا میں بھول گیا ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشا کی نماز کو جس کو تم عتمہ کہتے ہو دیو سے پڑھنا پسند کرتے تھے
النُّومَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشا سے پہلے سونا اور بعد میں باتیں کرنا پسند فرماتے تھے اور صبح کی نماز سے فارغ ہوتے جس وقت کہ آدمی اپنے ہم
بِالسَّيْتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَلَا يُحِبُّ النَّوْمَ قَبْلَهَا
نشین کو پہچان لیتا اور ساٹھ آیتوں سے لے کر سو آیت تک پڑھتے۔ ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا پسند کرتے تھے کہ عشا کو ایک تہائی
وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
رات تک موخر کر دیں اور عشا سے پہلے سونا اور بعد میں باتیں کرنا پسند نہیں فرماتے تھے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت سیار بن سلامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرے والد حضرت ابو برزہ اسلمیؓ پر داخل ہوئے ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور میرے والد نے ابو برزہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرض نمازوں کے متعلق یعنی نمازوں کے اوقات کے متعلق پوچھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازوں کو اول وقت میں ادا کرتے تھے یا آخر وقت میں ادا کرتے تھے؟ اس پر ابو برزہؓ نے ظہر کی نماز کا وقت بتلایا کہ فرمایا نماز پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس شدت (گرمی والی نماز کی) ظہر کی نماز جس کو تم الاولیٰ سے تعبیر

کرتے ہو جس وقت کہ ڈھل جاتا سورج مغرب کی طرف۔ اصل میں ہجیرہ اور ہاجرہ سخت گرمی کو کہتے ہیں چونکہ ظہر کی نماز کے وقت میں بھی بہت زیادہ گرمی ہوتی ہے اس لیے ہجیرہ فرمایا۔ باقی الاویٰ سے مراد ظہر کی نماز ہے۔ الاویٰ سے اس لیے تعبیر کرتے ہیں کہ اس نماز سے تعلیم اوقات صلوٰۃ کا آغاز ہوا۔ وجہ نہار عینی طلوع آفتاب کے بعد شروع ہوتا ہے تو نہار عینی کی یہ پہلی نماز ہے۔ نیز ہماری زبان میں کہتے ہیں ظہر کی نماز کو۔ یہ اس وجہ سے ہے کہ یہ دن میں پہلی نماز ہے۔ پیش فاری کا لفظ ہے معنی سامنے یا آگے پہلے جو آگے ہوتا ہے وہ پہلے ہوتا ہے۔

قولہ 'حین ترحض الشمس یہ بظاہر احتلاف کے خلاف ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے سورج ڈھلنے کے بعد آپ فرض نماز ادا کرتے تھے تو تعیل افضل ہوئی احتلاف کی طرف سے جواب یہ ظہر شتائی پر محمول ہے اور ظہر شتائی میں اجماع ہے کہ تعیل افضل ہے لہذا ہمارے خلاف حجت نہیں ہے۔ قولہ 'و یصلی العصر الخ کا عصر کی نماز کا وقت بتلایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز ادا کرتے تھے پھر لوٹ جاتا تھا ہم میں سے ہر ایک اپنے کجاوے کی طرف اپنے کوچ کرنے کی طرف شہر کے کناروں میں۔ دراصل حالیکہ سورج روشن ہوتا یعنی سورج ابھی افق سے اوپر اور ہوتا کہ ہم میں سے ہر ایک عصر کی نماز ادا کر کے شہر کے کناروں میں اپنے اپنے گھروں میں پہنچ جاتے تھے تو اس سے معلوم ہوا کہ عصر میں تعیل افضل ہے تو یہ احتلاف کے خلاف ہوئی۔

احتلاف کی طرف سے جواب۔ اس سے کوئی تعیل معلوم نہیں ہوتی اس لیے کہ عصر کی نماز کے بعد شہر کے کناروں میں پہنچ جانا کوئی مستبعد نہیں۔ خصوصاً اہل عرب کی جفاکشی کو سامنے رکھا جائے۔ اہل عرب کمزور تو نہیں تھے۔

قولہ 'و نسیت ما قال فی المغرب۔ کتنا احتیاط ہے روایت کو بیان کرنے میں۔ دکان۔ سبب الخ۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کو مؤخر کرنا پسند فرماتے تھے وہ عشاء جس کو تم عتمہ کہتے ہو۔ صلوٰۃ عتمہ سے مراد صلوٰۃ العشاء ہے۔ عتمہ اس اندھیرے کو کہتے ہیں جو شفق کے غروب ہونے کے بعد ہوتا ہے۔ اس کا نام (عشاء کا نام) عتمہ رکھنا تعین کے لیے ہے کیونکہ محاورات عرب میں مغرب کی نماز کو عشاء اولیٰ سے تعبیر کرتے تھے اور عشاء کو عتمہ سے تعبیر کرتے تھے۔

سوال: دوسری احادیث میں تو عشاء کو عتمہ کہنے سے منع فرمایا ہے یہاں تو عشاء کو عتمہ کہا ہے؟ جواب: اس کا مطلب یہ ہے کہ عشاء کو عتمہ کہنے کی عادت مت بناؤ یہ مکروہ تزہیمی ہے۔ ہاں اگر مخاطب ایسا ہے کہ وہ عشاء کو عتمہ ہی کے نام سے پچھتا ہے تو پھر جائز ہے۔ اور عشاء سے پہلے سونے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ناپسند سمجھتے تھے یہ مسئلہ گزر چکا اور عشاء کے بعد بے فائدہ باتیں کرنے کو بھی ناپسند سمجھتے تھے۔ یعنی ایسی باتوں کو ناپسند سمجھتے تھے کہ جن میں نہ دینی فائدہ ہے اور نہ دنیاوی فائدہ ہے۔ لایعنی باتیں لہذا اس سے سبق کا تکرار بیوی سے باتیں کرنا اور مہمان سے باتیں کرنا مثلاً ہو گئے اس لیے کہ اگر مطلق باتیں منع ہوں تو اس طرح تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی ازواج مطہرات سے عشاء کے بعد باتیں کیں ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ غلص میں نماز شروع کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قرأت کرنی ہو تو غلص میں نماز شروع کرے اور اسفار میں ختم کرے۔ چنانچہ احتلاف کا ایک قول یہی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز ثلاث اللیل تک مؤخر کرتے تھے اور عشاء سے پہلے سونے کو پسند نہیں کرتے تھے اور اس کے بعد بے فائدہ باتیں کرنے کو ناپسند کرتے تھے۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَوةِ

حَضْرَتِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ سَعْدِ بْنِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَوةِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةً وَالْمَغْرِبَ إِذَا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَهْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ

وَجَبَتْ وَالْعِشَاءُ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا أَخَّرَ وَالصُّبْحَ بَقْلَسَ (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

ہو جاتے تو جلد پڑھ لیتے اور اگر دیر سے جمع ہوتے تو دیر سے پڑھتے اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھتے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز میں تعیل افضل ہے۔

اس حدیث کے جوابات:- جواب (۱) ظہر شتائی پر محمول ہے۔ جواب (۲) ظہر صیفی میں تاخیر کے باوجود یہ کہنا بہتر ہے کہ وہ سخت گرمی میں ادا کرتے تھے اس لیے کہ اس وقت میں بھی سخت گرمی ہوتی ہے یا یہ کبھی کبھار بیان جواز کے لیے تعیل فرمایا کرتے تھے۔
 قولہ 'والعشاء اذا اکثر' اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تعیل میں افضلیت ذاتی نہیں ہے بلکہ عارض کی وجہ سے ہے۔ امر آخر کی وجہ سے افضلیت ذات کے اعتبار سے تاخیر ہے۔ عشاء میں اصل تاخیر ہی ہے یہ عارض ہوتا کہ اگر لوگ زیادہ آجاتے تو جلدی پڑھ لیا کرتے تھے تو اس بات کے احتاف بھی قائل ہیں کہ اگر نماز پڑھنے کا اندیشہ ہو تو نماز میں تعیل کرنا (افضل ہے) چاہیے۔
 قولہ والصبح بغلس الخ۔ صبح کی نماز تاریکی میں پڑھنے کا سبب بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ صحابہؓ بھروسے کے بجائے ذکر و عبادت میں مشغول رہنے کی وجہ سے صبح سویرے ہی مسجد میں موجود رہتے تھے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم جماعت کی کثرت کے پیش نظر جلدی پڑھ لیتے تھے۔
 آخر میں اتنی بات سمجھ لیجئے کہ اس حدیث سے یہ بالکل ثابت نہیں ہوتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مستقلاً تاریکی ہی میں فجر کی نماز پڑھتے تھے اور اگر بفرض محال اسے مان بھی لیا جائے تو یہ ثابت ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز روشنی میں پڑھنے کا حکم دیا ہے اور حنفیہ کے نزدیک فعل کے مقابلہ میں امر (یعنی حکم) کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر کی نماز غلس میں ادا کرنی چاہیے اور اسفار میں ختم ہو۔ احتاف کے یہ خلاف ہے کیونکہ احتاف کہتے ہیں بدایہ و نہایہ فجر اسفار میں ہونی چاہیے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهْرِ سَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا اتِّقَاءَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے گرمی سے بچاؤ کیلئے اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے۔

الْحَرِّ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ)

متفق علیہ اور اس کے لفظ بخاری کے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز کو انتہائی گرمی میں ادا کرتے تھے اتنی گرمی ہوتی تھی حتیٰ کہ

سجدہ کے وقت نیچے پڑے بچھا لیتے تھے۔

قولہ 'سجدنا علی ثیابنا الخ' ثیاب میں دو احتمال ہیں۔ (۱) ملبوسہ (۲) منفصلہ۔ اگر یہاں ملبوسہ ہوں تو بوقت ضرورت

بچھا جانا جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر منفصلہ ہوں تو ہر حال میں جائز ہے اور ظاہر یہی ہے کہ حدیث میں ثیاب منفصلہ مراد ہیں۔

قولہ 'ظہانہ سے مراد ظہر کی نمازیں ہیں' اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ظہر میں تعیل افضل ہے بلکہ جب

آپ تاخیر کر کے نماز پڑھیں پھر بھی بہت زیادہ گرمی ہوتی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب گرمی سخت ہو تو نماز کو ٹنڈا کرلو۔ بخاری کی ایک

وفاقی روایت لیبخاری عن ابی سعید بالظہر فإن شدۃ الحر من فیح جہنم واشتکت النار الی ربہا

روایت میں ہے ابوسعید سے کہ نماز ظہر کو کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کے بھاپ کی وجہ سے ہے اور آگ نے اپنے رب کی طرف شکایت کی کہ اے

فَقَالَتْ رَبِّ أَكَلْتُ بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٌ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٌ فِي الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ

میرے رب میرے بعض نے بعض کو کھالیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے دو سانس لینے کا اذن دیا ایک سانس سردیوں میں

مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِرِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ

اور ایک سانس گرمی میں شدت اس چیز کی کہ تم پاتے ہو گرمی سے اور شدت اس چیز کی کہ تم پاتے ہو سردی سے متفق علیہ اور بخاری کی ایک روایت

مِنَ الْحَرِّ فَمِنْ سَمُومِهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَمِنْ زَمْهَرِيرِهَا.

میں ہے شدت کی گرمی جو پاتے ہو یہ دوزخ کی گرمی کی وجہ سے ہے اور شدت کی سردی اس کے سرد سانس کی وجہ سے ہے۔

تشریح: حاصل حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب گرمی سخت ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈا کرو۔

قولہ: وفي روايته للبخاري في عبارته كولا كرتلایا کہ الصلوٰۃ سے مراد ظہر کی نماز ہے کیونکہ دوسری روایت میں صراحۃً بالظہر کے الفاظ موجود ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ ظہر میں تاخیر افضل ہے وجہ یہ بتلائی کہ گرمی کی شدت یہ جہنم کی گرمی کی وجہ سے ہے اور جہنم نے اللہ سے شکایت کی کہ میرا بعض حصہ بعض سے متاثر ہو رہا ہے تو اللہ تعالیٰ نے دوسانوں کی اجازت دی ایک سانس گرم لیتی ہے جس سے گرمی پیدا ہوتی ہے اور ایک سانس ٹھنڈا لیتی ہے جس سے سردی پیدا ہوتی ہے۔ قولہ: فان شدة الحر من فيج جهنم. الخ.

سوال: جہنم کی شکایت کیسے تھی تو لایا حالاً؟

جواب: دونوں احتمال ہیں حالاً تو ظاہر ہے تو لایا پر اشکال ہوگا کہ جہنم کی تو لسان نہیں ہے تو پھر تو لایا کیسے شکایت کر لی۔

جواب: حق جل شانہ اس بات پر قادر ہیں کہ لسان کے بغیر بولنے کی قوت عطا فرمادیں جو ذات ہاتھ پاؤں اور جملہ اعضاء کو قیامت کے دن قوت گویائی عطا کر سکتی ہے اور زبان کو خاموش کر سکتی ہے کیا وہ جہنم کو بغیر لسان کے قوت گویائی عطا نہیں کر سکتی؟ (بعض نے کہا کہ یہ کنایہ ہے جہنم کے جوش مارنے سے شکایت یہ کہ میرے بعض حصہ کو بعض نے فنا کر دیا ہے۔ کثرت اژدھام اور اجزائے ناریہ سے) الغرض اللہ نے دوسانوں کی اجازت دی۔ نففس فی الشتاء و نففس فی الصيف.

قولہ: فاذا لها بنفسين - نفسين سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں (۱) نفس حرارت اور نفس برودت جب جہنم حرارت والا سانس لیتی ہے تو جہان میں گرمی ہو جاتی ہے اور جب برودت والا سانس لیتی ہے تو جہان میں سردی ہو جاتی ہے۔ الغرض یہ سردی و گرمی جہنم کے سانس لینے کا اثر ہے اور نتیجہ ہے۔

سوال: یہ تو صحیح ہے کہ جہنم گرم سانس لیتی ہے کیونکہ منبع حرارت ہے لیکن یہ صحیح نہیں کہ ٹھنڈا سانس لیتی ہے کیونکہ جہنم میں تو برودت ہے ہی نہیں؟

جواب: ۱: بعض روایات سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جہنم میں جہاں گرمی ہے وہاں سردی کی ایک جگہ بھی ہے۔ وہاں بعض لوگوں کو ٹھنڈا کرنے کے ساتھ عذاب دیا جائے گا۔

جواب: ۲: اگر مان بھی لیا جائے کہ برودت نہیں جیسے کہ قرآن مجید میں آتا ہے کہ لا یلدو قون فیہا برداً ولا شرباً الا حمیمًا و غساقاً۔ تو دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ کہا جائے گا کہ ایک سانس ہی ہے جب باہر نکالتی ہے تو گرمی ہو جاتی ہے اور جب اندر پھینکتی ہے تو سردی ہو جاتی ہے۔ بہر تقدیر اس گرمی سردی کا منشاء جہنم ہے۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گرمی سردی کا منشاء و سبب جہنم ہے حالانکہ علماء ہیئت اور سائنسدان کہتے ہیں کہ گرمی و سردی کا

سبب سورج کا قرب و بعد ہے سورج کی شعاعیں ہیں سورج کی شعاعوں کا الٹا سیدھا اور ٹیڑھا پڑنا یہ گرمی و سردی کا سبب ہیں؟

جواب: ۱: ایک شئی کے متعدد اسباب تو ہو سکتے ہیں سورج بھی گرمی سردی کا سبب ہے اور جہنم بھی گرمی سردی کا سبب ہے۔

جواب: ۲: ہر چیز کے اسباب دو طرح کے ہیں: (۱) اسباب ظاہری غیر حقیقی (۲) باطنی حقیقی جس کی جہاں تک رسائی ہے وہ وہی سبب بیان

کرتے ہیں۔ علماء ہیئت اور سائنسدان ظاہری اور غیر حقیقی اسباب کو بیان کرتے ہیں کہ ظاہری سبب سورج کی شعاعیں ہیں اور سورج کا قرب و بعد گرمی و سردی کا سبب ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم باطنی سبب کو یہاں بیان فرما رہے ہیں حقیقی سبب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمادیا۔

سوال: جب جہنم کا سانس لینا گرمی و سردی کا سبب ہے تو اس کا مقتضی تو یہ ہے کہ آنا فانا گرمی سردی آئے اور ختم ہو جائے حالانکہ ہم

دیکھتے ہیں کئی کئی مہینے سردی و گرمی کے رہتے ہیں؟

جواب: اس میں کیا استحالہ ہے کہ جنم کے سانس لینے میں بھی تذرتج ہو۔

سوال: اگر سبب جنم کا سانس لینا ہے تو پھر ہر شہر میں ایک ہی طرح کا موسم ہونا چاہیے؟ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک شہر کا موسم دوسرے شہر سے مختلف ہے تمام امکانہ میں موسم مختلف ہے۔ مثلاً پلٹان میں سخت گرمی کا موسم ہے اور مری میں ٹھنڈا موسم ہے؟

جواب: مؤثر واحد کی تاثیرات میں بھی اختلاف ہو جاتا ہے خارجی عوارض کے مختلف ہونے کی وجہ سے استعدادوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے تو یہ جو امکانہ کی تاثیر ہے یہ زمین کی استعدادوں کی وجہ سے ہے یہ زمین کی وجہ سے امکانہ بعض علاقے ٹھنڈے ہیں اور بعض گرم۔ مثلاً سورج کے سامنے توازن اور آتش شیشہ رکھ دیا جائے تو کیا تمام پر شعاع ایک جیسی ہوگی؟ نہیں تو شعاع سورج کی سب پر پڑ رہی ہے مگر چمک میں تفاوت ہو رہا ہے ان کی استعدادوں کی وجہ سے تاثیرات مختلف ہوگی ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر صغی میں تاخیر افضل ہے۔ چنانچہ یہ حدیث احناف کی ادلہ میں سے ایک دلیل ہے۔ فابروا بالصلوٰۃ۔ جس کی تفصیل ابھی آئے گی۔ چنانچہ اس مسئلے میں اختلاف ہوا کہ ظہر میں تعجیل افضل ہے یا تاخیر افضل ہے؟

ظہر کا وقت مستحب۔ امام ابوحنیفہ امام احمد اسحاق اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تاخیر سے پڑھنا افضل ہے اور سردیوں میں تعجیل افضل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ظہر کی نماز میں مطلقاً تعجیل افضل ہے خواہ سردیاں ہوں یا گرمیاں امام مالک کی اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں۔ بہت سی احادیث صحیحہ جمہور کے مذہب پر دال ہے۔ مثلاً ہی زبر بحث حدیث متفق علیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا شئت الحر فاردوا بالصلوٰۃ۔ اسی مضمون کی روایت صحیح بخاری میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے بھی ہے۔ ایسے ہی فصل ثالث میں حضرت انسؓ کی حدیث بحوالہ نسائی مذکور ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا کان الحر ابرد بالصلوٰۃ واذا کان البر دوجل۔

امام شافعی دو قسم کی حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں ایک تو وہ احادیث جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ مثلاً اسی باب کی فصل ثانی کی حدیث کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کون سا عمل سب سے افضل ہے تو آپ نے فرمایا الصلوٰۃ اول وقتھا۔ دوسری قسم کی وہ روایات ہیں جن میں خاص ظہر کے بارے میں ہے کہ اسے اول وقت میں ادا فرما لیتے تھے۔

جن روایات میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ظہر میں تعجیل فرمانا مذکور ہے ان کے جمہور کی طرف سے کئی وجوہات دیئے گئے ہیں۔ (۱) ایسی روایات سردیوں پر محمول ہیں۔ (۲) ہو سکتا ہے کہ کبھی گرمیوں میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی عذر کی وجہ سے ظہر کی نماز جلدی پڑھ لی ہو۔ (۳) ہو سکتا ہے کہ بیان جواز کیلئے کبھی گرمیوں میں بھی تعجیل کر لی ہو۔

باقی رہیں وہ احادیث عامہ جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کو افضل الاعمال قرار دیا گیا ہے تو ان کا جواب یہ ہے کہ ایسی روایات دو طرح کی ہیں۔ پہلی قسم کی روایات وہ ہیں جن میں ای الاعمال افضل کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا الصلوٰۃ لوقتھا۔ یہ روایات صحیح ہیں لیکن شافعیہ کی دلیل نہیں بنتیں اس لئے کہ ان میں ”اول“ کا لفظ نہیں ہے۔ ان میں صرف یہ کہا گیا ہے کہ نماز اپنے وقت پر پڑھنا افضل الاعمال ہے اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

دوسری قسم کی روایات وہ ہیں جن میں ”اول“ کے لفظ کی تصریح ہے۔ جیسے فصل ثانی کی تیسری حدیث میں لفظ یہ ہیں ”الصلوٰۃ لا اول وقتھا“ اس میں اول وقت کہ اگرچہ تصریح ہے لیکن یہ حدیث سنداً صحیح نہیں جیسا کہ امام ترمذی نے بھی اس پر کلام کیا ہے اگر اس کو صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے تب بھی ہمارے خلاف نہیں۔ اس لئے کہ اس کا مطلب ہمارے نزدیک یہ ہے۔ الصلوٰۃ لا اول وقتھا الخاری یعنی پورے وقت کا اول مراد نہیں بلکہ وقت مستحب کا اول مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب نماز کا وقت مستحب شروع ہو جائے تو اس وقت کے اول ہی میں نماز پڑھ لو وقت مستحب آجانے کے بعد مزید تاخیر نہ کرو۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيَّةً

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز پڑھتے جبکہ سورج بلند اور زندہ ہوتا۔

فَيَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ

جانے والا عوالی مدینہ کی طرف جاتا ان کے پاس پہنچتا اور سورج بلند ہوتا۔ مدینہ کے بعض عوالی چار کوس

أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوَهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

یا اس کے مانند فاصلہ پر تھے۔

تشریح: عصر میں تعجیل افضل ہے یا تاخیر افضل ہے اس میں دو قول ہیں۔

احناف کے نزدیک مطلقاً تاخیر افضل ہے۔ شوافع کے نزدیک مطلقاً تعجیل افضل ہے۔

تاخیر عصر میں حنفیہ کے دلائل۔ (۱) اس باب کی فصل ثالث (۶۲) میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث بحوالہ احمد و ترمذی مذکور ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشد تعجیلاً للعصر منہ. (۲) عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان یأمرنا بتأخیر العصر۔ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم کو تاخیر عصر کا حکم فرمایا کرتے تھے) أخرجه الدارقطني واكثر رواه احمد والطبرانی في الكبير۔ (۳) حضرت ابن مسعودؓ کے بارے میں عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ وہ عصر کی نماز تاخیر سے پڑھا کرتے تھے۔ (۴) حاکم نے اپنے مستدرک میں حضرت علیؓ کے اثر کی تخریج کی ہے۔ عن زیاد بن عبد اللہ النخعی قال کنا جلوساً مع علی فی المسجد الاعظم فجاء المؤذن فقال الصلوٰۃ یا امیر المؤمنین فقال اجلس فجلس ثم عاد فقال له ذلک فقال علی هذا الکلب یعلمنا السنة فقام علی فصلی بنا العصر الی اخریہ اس میں حضرت علیؓ کا تاخیر عصر کرنا ثابت ہے اور اس کے اگلے حصے میں تو یہاں تک ہے کہ جب نماز پڑھ کے اپنی جگہ آئے تو سورج ڈوبنے کے قریب نظر آ رہا تھا حاکم نے اس کو صحیح الاِسناد کہا ہے۔ ذہبی نے بھی تصحیح میں ان کی موافقت کی ہے۔ اس اثر کی تخریج دارقطنی نے بھی کی ہے۔

شوافع کے دلائل: پہلی دلیل یہی حدیث انسؓ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھاتے اور سورج اپنے افق سے کافی اوپر ہوتا اور صاف ہوتا اس میں اصفر اور شمس کی آمیزش نہیں ہوتی تھی پس چلے جاتے جانے والے عوالی کی طرف پس آ جاتے وہ اہل عوالی کے پاس اور کبھی سورج بلند ہوتا اور بعض عوالی مدینہ سے چار میل کے فاصلے پر یا اس کے قریب قریب ہوتے تھے اور یہ تب ہی ہوگا کہ عصر کی نماز جلدی ادا کرتے ہوں۔ چار میل کی مسافت طے کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھالیا کرتے تھے۔

احناف کی طرف سے جواب یہ حدیث عوالی سے آپ استدلال نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ عوالی تو مدینہ منورہ سے دو میل سے آٹھ میل کے فاصلے تک پر پھیلے ہوئی تھی اور یہاں مطلق آیا ہے کوئی یہ نہیں وہ عوالی قریب تھے یا بعید کیونکہ عوالی ایسے تھے جو دو میل کی مسافت پر تھے اور بعض ایسے تھے جو چار میل کی مسافت پر تھے اور بعض چھ میل کی مسافت پر تھے۔ نیز اس میں یہ بھی نہیں کہ ذاہب کا ذہاب را کہا تھا یا مامشیا تھا۔ اگر را کہا ہو تو کوئی اشکال ہی نہیں۔ اگر مامشیا ہو تو یہ نہیں جو ان تھا یا بوڑھا اگر بوڑھے بھی مان لیے جائیں تو عرب کے بوڑھے بھی جفاکش تھے جلدی پہنچ جاتے تھے تو جب تک ان امور کی تنقیح نہیں ہوتی اس وقت تک اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ الغرض بلکہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عصر کی نماز میں تاخیر کے باوجود یہ ممکن ہے کہ نماز پڑھنے والے نماز پڑھنے کے بعد عوالی تک پہنچ جاتے ہوں اور سورج ابھی افق سے اوپر ہو۔ شوافع کی دوسری دلیل اگلی حدیث میں آ رہی ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ صَلَوةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى

اسی (انسؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نماز منافق کی ہے کہ سورج کا انتظار کرتے ہوئے بیٹھا رہتا ہے یہاں تک کہ جب زور ہو جاتا

إِذَا أَصْفَرَتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ قَامَ فَتَقَرَّرَ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا. (صحیح مسلم)

ہے اور شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان ہو جاتا ہے کھڑا ہوتا ہے پس چار ٹھونکیں مارتا ہے اللہ کا ذکر ان میں نہیں کرتا مگر تھوڑا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: شوافع کی دوسری دلیل :- صلوٰۃ العصر المؤدّۃ بالتأخیر کو صلوٰۃ المنافیق کہا گیا ہے جو شخص بیٹھا رہتا ہے سورج کا انتظار کرتا ہے یہاں تک کہ جب اصفرار شمس ہو جاتا ہے تو اٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو اس کو صلوٰۃ المنافیق کہا گیا تو اس سے اجتناب تب ہی ہو سکتا ہے جبکہ عصر کو جلدی ادا کیا جائے۔

جواب: یہ استدلال مسلم نہیں کیونکہ اس حدیث میں خود مذکور ہے کہ وہ اصفرار شمس کے بعد نماز پڑھتا ہے یہ تاخیر تو مکروہ ہے اتنی تاخیر کے تو احناف بھی قائل نہیں۔ یہ وہ تاخیر ہے جو بالا جماع مکروہ ہے۔ باقی حدیث کا حاصل یہ ہے کہ یہاں تک سورج میں اصفرار ہو جاتا ہے اور ہوتا ہے سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان کھڑا ہوتا ہے اور چار ٹھوکیں مارتا ہے اور اس میں تھوڑا سا اللہ کا ذکر کرتا ہے مطلب یہ ہے کہ جلدی کرتا ہے۔

قوله 'فنقرا بعباء' الخ فقور کہتے ہیں پرندے کا دانہ اٹھانے کے لیے زمین پر چوچ مارتا۔ یہ کنایہ ہے سرعت سے اور تشبیہ سرعت میں ہے یعنی جس طرح پرندہ دانہ اٹھانے میں جلدی کرتا ہے اس طرح یہ بھی (بس چوچ لگائی اٹھ کھڑا ہو) جلدی کرتا ہے۔

قوله 'اربعا اشکال عصر کی نماز کی چار رکعتیں ہوتی ہیں اور ہر رکعت میں دو سجدے تو یہ تو آٹھ سجدے ہو گئے۔ یہاں تو چار کا ذکر ہے جواب: ۱:- چونکہ وہ دو سجدوں کے درمیان مسنون فاصلہ نہیں کرتا تو سجدہ مسنون طریقے سے نہ ہونے کی وجہ سے دو سجدوں کو ایک سجدہ شمار کیا۔ جواب: ۲:- یہ بھی ممکن ہے یہ اس زمانے کا قصہ ہو جب تک عصر کی دو رکعتیں تھیں۔ جواب: ۳:- یا یہ نقرار بعباء محاورہ بنا کہا ہے۔

شوافع کی تیسری دلیل: فصل ثالث کی پہلی حدیث عن رافع بن خدیج قال کنا نصلی العصر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ینحدر الجوز الخ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت رافع بن خدیج کہتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اقتداء میں نماز عصر ادا کرتے اور پھر اونٹ ذبح کرتے اور اس کو دس حصوں میں تقسیم کرتے پھر اس کو پکاتے پس کھا لیتے ہم بھونا ہوا گوشت سورج کے غائب ہونے سے پہلے اس کو کھا لیتے تھے طریق استدلال اونٹ ذبح کرتے تھے۔ نماز عصر کے بعد (کوئی مرغی تو ذبح نہیں کرنی) اس کو اس کے حصوں میں تقسیم کرنا پھر اس کو پکانا (کوئی چڑیا کا گوشت تو نہیں پکانا) پھر اس کو کھانا کھا کر سورج کے غروب ہونے سے پہلے پہلے فارغ ہو جانا یہ تب ہی ہوگا جب کہ عصر کی نماز کو ادا وقت میں جلدی ادا کیا جائے۔

احناف کی طرف سے جوابات: جواب: ۱:- ابن حمام کہتے ہیں مشاق لوگوں کے لیے اور ماہرین لوگوں کے لیے ایسا کرنا کوئی دشوار نہیں عصر کی تاخیر کے بعد بھی ممکن ہے تاریخ میں لکھا ہے کہ مغل بادشاہوں کے واقعات میں سے کہ ایک بادشاہ قربانی کا جانور ساتھ لے جاتا اور کہتا تھا کہ تم نماز عید کے فوراً بعد ذبح کر دیا کرو۔ الغرض وہ خطبہ ختم کرتا دھڑے گوشت پک کر حاضر ہو جاتا۔ جواب: ۲:- صحابہ کرامؓ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کو سامنے رکھ کر کیا روزانہ صحابہؓ اونٹ ذبح کرتے تھے ممکن ہے کوئی وفد آیا ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ ذبح کرنے کا حکم دیا تو اس موقع پر عصر کی نماز میں تعیل فرمائی ہو۔ نیز یہ واقعہ جزئیہ ہے ایک واقعہ سے قاعدے کے لیے کا استنباط نہیں ہو سکتا۔

شوافع کی چوتھی دلیل: وہ احادیث جن سے مطلقاً تعیل کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے مثلاً یہ الفاظ ہیں والشمس مرتفعة بیضاء نقیۃ اور اس طرح حدیث سیار بن سلامہ وغیرہ اور والشمس حیا والی احادیث کا جواب اور جن روایات سے تعیل کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے ان کا جواب یہ ہے کہ یہ دلیلیں تو ہماری ہیں۔ بایں طور کہ اس سے مقصود وہم کو دور کرنا ہے جس کی تقریر کچھلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِدْيُ تَفَوْتُهُ صَلَوةُ الْمَعْصِرِ فَكَأَنَّمَا وُتِرَ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کی عصر کی نماز فوت ہو گئی گویا اس کے

أَهْلُهُ وَمَالُهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اہل اور مال لوٹ لیا گیا۔

تشریح: اس حدیث میں فائت العصر پر وعید شدید کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فائت العصر کا حال اس شخص کے حال کی طرح ہے جس کے اہل و عیال ہلاک کر دیئے گئے ہوں۔

قولہ: تفوته صلوٰۃ العصر..... الخ فوات عصر سے کیا مراد ہے؟ اس میں تین قول ہیں (۱) فوات بالغروب (فوات عن وقت الجواز بسبب الغروب الشمس) (۲) فوات الوقت المستحب (۳) فوات عن الجماعة۔ پہلا قول راجح ہے۔

سوال: نماز عصر کی تخصیص کیوں کی؟

جواب-۱: یہ وقت اشتغال کا ہے انسان دن بھر کے کاموں کو اس وقت سمیٹتا ہے تو اس میں نماز کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے اس میں کمی کوتاہی کا اندیشہ ہے اس لیے اس کی تخصیص کی۔ جواب-۲: اہم قول کے مطابق عصر کو صلوٰۃ اوسطی ہونے کی وجہ سے بڑی فضیلت اور اہمیت حاصل ہے۔ لہذا جو اس کا تارک ہوگا وہ اس وعید کا مستحق ہوگا۔

جواب-۳: عصر کی تخصیص سے مقصود کوئی احتراز نہیں ہے عصر کی نماز ماسوا فائت بھی اسی وعید کا مستحق ہے لیکن یہ تخصیص اس لیے کی عام طور پر اس نماز میں کوتاہی وقت اشتغال کی وجہ سے ہوتی ہے۔

قولہ: وتر اھلہ و مالہ..... الخ کی نحوی ترکیب۔ وتر کے بعد اھلہ و مالہ مرفوع ہے یا منصوب ہے اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے (۱) بالرفع اھلہ و مالہ (۲) بالنصب اھلہ و مالہ۔ اگر وتر بمعنی أخذ ہو اس صورت میں یہ مرفوع ہوں گے اور اس میں کوئی ضمیر نہیں ہوگی، معنی یہ ہوگا ای فکا نما وتر الوتر اھلہ و مالہ یعنی ہلاک کرنے والے نے اس کے مال اور اہل کو ہلاک کر دیا۔

اگر وتر بمعنی سلب ہو تو اس صورت میں یہ منصوب ہوں گے اور اس میں ضمیر مستتر ہوگی جو راجح ہوگی۔ فائت العصر کی طرف معنی یہ ہوگا ای فکا نما سلب اھلہ و مالہ گویا کہ وہ شخص دور کر دیا گیا اپنے اہل اور مال سے۔

سوال: یہ ایک خبر ہے اس میں کوئی شرعی مسئلہ مستنبط نہیں ہوا حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو شرعی احکام بتلانے کے لیے آئے ہیں؟

جواب: خبر ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ فائت العصر کو ایسے ہی حسرت اور افسوس و غم کا اظہار کرنا چاہیے جیسے مسلوب الاہل و المال کا ہوتا ہے۔ ہائے میں لٹ گیا، ہائے میں لٹ گیا، ہائے میں لٹ گیا وغیرہ۔ اسی طرح ہائے میں ثواب سے محروم ہو گیا، ہائے میں محروم ہو گیا، ہائے میں محروم ہو گیا جس پر ڈاکہ پڑ گیا ہو وہ ایسے ہی اظہار کرتا ہے۔ اس اُمت میں ایسے لوگ بھی گزرے ہیں کہ جن کی تکبیر اولیٰ کے فوت ہونے پر تعزیت کی گئی۔

بالعنوان آخر کہ فائت العصر کو ایسے ہی اپنی غلطی کا رد وھو کر تدارک کرنا چاہیے جیسے مسلوب المال والاہل اپنے مال کو لینے کے لیے تدارک کرتا ہے، اپنے نقصان کی فکر کرنی چاہیے جیسے فائت المال والاہل فکر کرتا ہے اور اس کا تدارک کرتا ہے۔ یہ فائت العصر بھی اللہ سے رو دھو کر اس کا تدارک کرائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ.

حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کے عمل باطل ہو گئے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اس حدیث میں تارک صلوٰۃ العصر کے لیے وعید شدید کا بیان ہے کہ ترک صلوٰۃ العصر جہا اعمال کا ذریعہ ہے۔

سوال: محیط اعمال تو کفر ہے اور ارتداد ہے اور ترک صلوٰۃ عصر تو گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ تو اہلسنت والجماعت کے نزدیک محیط اعمال نہیں (بخلاف معتزلہ)۔

- جواب-۱: یہاں محیط کا حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ مجازی معنی مراد ہے یعنی کما یفنی اجر و ثواب حاصل نہ ہونا اجر و ثواب کا محیط مراد ہے۔
- جواب-۲: تمام اعمال کا محیط مراد نہیں بلکہ اسی دن کے اعمال و برکات کا محیط مراد ہے۔
- جواب-۳: یہ زجر علی وجہ المبالغہ پر محمول ہے جسے من ترک الصلوٰۃ متعمداً فقد کفر۔
- جواب-۴: مراد ترک علی وجہ الجحود والا انکار فرضیت ہو تو یہ محیط اعمال ہے کیونکہ کفر ہے۔
- جواب-۵: مراد علی وجہ الاستہزاء والاستخفاف ہے اور یہ بھی کفر ہے۔

سوال: دونوں حدیثوں میں ترک صلوٰۃ عصر پر وعید شدید کا بیان ہوا لیکن تفاوت وعید کیوں ہوا دونوں میں فرق کیا ہے؟

جواب: پہلی حدیث میں نوات عام ہے خواہ مستحب وقت سے نوات ہو یا وقت جواز سے نوات ہو یا نوات عن الجماعت ہو یا بالکل نوات ہو اور یہاں ترک کا ذکر ہے یعنی بالکلیہ ترک ہو بالکل نماز کو چھوڑ دے تو اس میں جرم زیادہ ہے اس لیے سزا بھی زیادہ ہے۔ اس حدیث میں دنیاوی نقصان اور اس میں دینی نقصان بھی ہے۔

وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرَبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ
حضرت رافع بن خدیج سے روایت کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے ہم میں ایک پھرنا
أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُنْصَرِفُ مَوَاقِعَ نَبِيلِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور وہ اپنے تیرے گرنے کی جگہ دیکھتا۔

تشریح: حاصل حدیث:- فرماتے ہیں کہ ہم مغرب کی نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتے تھے بس پھرنا لوٹ جاتا ہم میں سے ہر ایک اور بے شک وہ البتہ دیکھتا تیرے گرنے کی جگہ کو یعنی اتنی روشنی ہوتی تھی تو معلوم ہوا کہ مغرب کو اول وقت میں ادا کیا جائے بالا جماع مغرب میں تعیل افضل ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فَيَمَّا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ صحابہ کرام "نماز عشاء شفق غائب ہونے سے لے کر ایک تہائی رات کے
اللَّيْلِ الْأَوَّلِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)
درمیان تک پڑھتے تھے۔

تشریح: یہ حدیث عشاء کے مستحب وقت ہونے پر دال ہے کہ مستحب وقت غیبت شفق کے بعد سے ٹکٹ اللیل تک ہے۔ باقی عشاء کو عتمة کہنے کی وجہ اور اس کی ممانعت وغیرہ کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔ فلیطالع ثم۔

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُصَلِّي الصُّبْحَ فَتَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِعَاتٍ
اور اسی (عائشہ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھتے عورتیں اپنی چادروں میں لپٹی ہوئی
بِمُرُوطِهِنَّ مَا يُعَرِّفْنَ مِنَ الْغُلَسِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
پھر تیں اندھیرے کے سبب ان کو پہچانا نہ جاتا تھا۔

تشریح: حاصل حدیث:- مطلب یہ ہے کہ اندھیرا ہوتا تھا غلَس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے۔

اختلافی مسئلہ:- فجر کی نماز میں اسفار افضل ہے یا غلَس افضل ہے اس میں تین قول ہیں۔

(۱) احناف کے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ فجر کی نماز ابتدا بھی اور اختتام بھی اسفار افضل ہے بایں طور کہ اگر نماز سے فارغ ہونے کے

بعد یہ بات معلوم ہو جائے کہ نماز فاسد ہو چکی ہے تو طلوع شمس سے پہلے پہلے اس کو مسنون طریقے سے نماز پڑھ سکیں۔

(۲) جہور کا قول یہ ہے کہ بدایۃ و نہایۃ غلّس میں ادا کرنا افضل ہے یعنی نماز شروع بھی غلّس میں ہو اور ختم بھی غلّس میں ہو۔

(۳) امام طحاوی کا مذہب یہ ہے کہ بدایۃ غلّس اور نہایۃ اسفار افضل ہے۔ یعنی شروع غلّس یعنی اندھیرے میں ہو اور ختم اسفار میں ہو۔

احناف کے دلائل: دلیل ۱: حدیث ابو ہریرہؓ کی روایت باب تعجیل الصلوٰۃ ص ۶۰ فصل اول میں ذکر کی ہے کہ وہ کان یفتل

من صلوٰۃ الغداة حین يعرف الرجل جلسہ یعنی اس وقت نماز سے فارغ ہوتے تھے کہ جس وقت ساتھی اپنے ساتھ واپس والے ساتھی کو پہچان لیتا تو معلوم ہوا کہ انتہا اسفار میں ہوتی تھی۔

دلیل ۲: فصل ثانی کی روایت حدیث جو رافع بن خدیج سے مروی ہے۔ باب ایضاً ص ۶۰ اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر۔

اسفار کو اعظمیت اجر قرار دیا گیا۔ معلوم ہوا کہ فجر کی نماز میں اسفار اعظمیت اجر کا ذریعہ ہے۔

دلیل ۳: کتاب الحجر ص ۲۳۰ پر روایت ہے: وعن عبد الله بن مسعود..... صلی الفجر يومئذ قبل ميقاتها۔ (اس

حدیث کا نام ہے حدیث المتعلق بصلوٰۃ الفجر فی المزدلفہ) حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں عرفہ کے دن فجر کی نماز اس کے

وقت سے پہلے پڑھی۔ اس پر تو اجماع ہے کہ وقت جواز سے پہلے تو نہیں پڑھی بلکہ ظاہر ہے کہ قبل میقاتها سے مراد قبل وقت معمول بہا ہے۔

وقت معمول سے پہلے نماز پڑھی تو معلوم ہوا کہ معمول اس کے خلاف تھا وہ ہے اسفار تو پس معلوم ہوا کہ معمول آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسفار تھا۔

دلیل ۴: اسفار اوق بالقرآن اس لئے کہ قرآن پاک میں آتا ہے ”فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا۔ اس

سے اشارہ ہے کہ جتنا اسفار ہوگا اتنی ہی قبلیت ہوگی تو قبلیت قریبہ اسفار میں ہوگی قبل غروبہا سے عصر کی نماز کی تاخیر ثابت ہوئی۔

دلیل ۵: نماز باجماعت کے مطلوبہ مقاصد میں سے ایک کثیر جماعت بھی ہے تو کثیر جماعت اسفار میں ہے نہ کہ غلّس میں سوائے رمضان کے۔

شواہد کے دلائل: دلیل ۱: یہی حدیث باب ہے۔ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کہ عورتیں جب گھر واپس آتی تھیں تو

غلّس کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں تو معلوم ہوا کہ نماز غلّس میں ہوتی تھی۔ اس کے کئی جواب ہیں:

جواب ۱: یہ حدیث عائشہؓ فعلی حدیث ہے اور حدیث رافع بن خدیج ”اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر“ یہ قولی ہے اور جب

قولی فعلی میں تعارض ہو جائے تو ترجیح قولی کو ہوتی ہے۔

جواب ۲: یہ حدیث اس زمانے پر محمول ہے جب کہ عورتوں کو نماز باجماعت میں شریک ہونے کا حکم تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ

عمل اس زمانہ کا ہے جب عورتوں کو جماعت میں شریک ہونے کا حکم ختم ہو گیا تو یہ حکم بھی اور یہ معمول بھی ختم ہو گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا

معمول اسفار میں نماز پڑھنے کا تھا۔ بدایۃ نہایۃ۔

جواب ۳: ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ یہ جو عورتیں نہیں پہچانی جاتی تھیں یہ معرفت شخصی کی نفی ہے یا معرفت نوعیہ کی نفی ہے۔

معرفت شخصی کی نفی ہے یعنی یہ نہیں پتہ چلتا تھا کہ زینب ہے یا ہندہ ہے اور معرفت نوعیہ کی نفی ہے یعنی بایں طور کہ یہ پتہ نہیں چلتا تھا کہ مرد ہے یا

عورت۔ اگر شخص کی نفی ہے تو مسلم ہے لیکن اسفار کے منافی نہیں اس لیے کہ وہ تو پردوں میں لپٹی ہوئی ہونے کی وجہ سے آدمی دن میں بھی نہیں

پہچان سکتا۔ اگر معرفت نوعیہ کی نفی ہے تو یہ اسفار کے منافی تو ہے مگر مسلم نہیں کیونکہ حدیثوں میں تعارض پیدا ہو جائے گا۔ اس کا باطل والی

حدیث ابو ہریرہؓ کی ساتھ اس میں ہے: کان یفتل من صلوٰۃ الغداة حین يعرف الرجل جلسہ۔ حدیث عائشہؓ سے معلوم

ہوتا ہے کہ پہچانی نہیں جاتی تھیں اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اپنے پاس والے ساتھی کو پہچان لیتے تھے۔

جواب ۴: ہم غلّس کے بارے میں کلام کرتے ہیں کہ کون سا کس کا غلّس مراد ہے اس لیے کہ اس میں دو احتمال ہیں۔ غلّس مسجد

غلّس فضاء اگر مسجد کا غلّس مراد ہو تو مسلم ہے لیکن اسفار کا فی نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے باہر روشنی ہو اور اندر اندھیرا ہو۔ خصوصاً مسجد نبویؐ میں تو

ازواج مطہرات کے حجرے مشرق کی جانب میں ہونے کی وجہ سے مسجد میں روشنی نہیں آتی تھی۔ لہذا یہ اسفار کے منافی نہیں اور اگر غلّس فضاء

یعنی نضا کا اندھیرا مراد ہو تو یہ معذور ہے اسفار کے خلاف تو ہے مگر مسلم نہیں۔ اس لیے واقعات اس پر منطبق نہیں ہوتے کیونکہ حدیث میں آتا ہے جب صبح کی اذان ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتیں پڑھتے اور پھر کبھی سو جاتے حتیٰ کہ حضرت بلالؓ آکر اٹھاتے کبھی آرام فرماتے اور کبھی اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ باتیں کرتے یا اگر وہ جاگتی ہوتیں پھر ہر رکعت میں ساٹھ آیتوں سے لے کر سو آیتوں تک تلاوت کرتے اس کے بعد تلاوت فرماتے اور پھر تلاوت ایسے نہیں ہوتی تھی جیسے ہم کرتے ہیں بلکہ مرقلاً معجوراً ہوتی تھی تو ان کاموں کے بعد بھی اگر غلص فضائی ہو تو یہ بہت مستحب ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا لہذا الاحمال غلص مسجد مراد ہوگا اور یہ اسفار کے منافی نہیں۔

شوافع کی دلیل - ۲: وہ احادیث جن میں غلص کا لفظ آیا ہے مثلاً حدیث محمد بن عمرو بن الحسن بن علی ص ۶۰ کے آخر میں ہے والصبح بغلص اور میں والصبح والنجوم باریۃ مشتبکہ اس قسم کی جتنی احادیث ہیں یہ شوافع اور جمہور کی دلیلیں ہیں۔

ان سب کا مشترک جواب یہ ہے کہ یہ تمام احادیث فعلی ہیں اور ہماری اولہ والی احادیث قولی ہیں فعلی قولی میں سے قولی کو ترجیح ہوتی ہے۔ دوسرا جواب: یہ اس زمانے پر محمول ہے؟ جب تک نماز فجر میں اطالہ قرأت کا حکم نہیں تھا۔ جب اطالہ قرأت کا حکم ہوا تو یہ حکم باقی نہ رہا آپ کا معمول اسفار والا بن گیا۔

وَعَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ
حضرت قتادہ ان سے روایت کرتے ہیں بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور زید بن ثابت نے سحری کھائی
سُحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى قُلْنَا لَأَنَسٍ كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَائِهِمَا
جب سحری سے فارغ ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی طرف کھڑے ہوئے پس ہم کو نماز پڑھائی۔ ہم نے انس کو کہا ان کے سحری سے
مِنْ سُحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدَرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً. (صحيح البخاری)
فارغ ہو کر نماز میں داخل ہونے کے درمیان کتنا وقفہ تھا کہا اندازہ اس وقت کا کہ کوئی آدمی پچاس آیتیں پڑھ لے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت قتادہؓ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کا کھانا کھایا۔ جب سحری سے فارغ ہوئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور نماز ادا کی۔ ہم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سحری کھانے کے درمیان اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے درمیان کا فاصلہ کتنا تھا تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اتنا فاصلہ کہ آدمی پچاس آیتوں کی تلاوت کرے یعنی بہت زیادہ فاصلہ نہیں تھا۔ خمیس کا ذکر میں سے کوئی تحدید نہیں کیونکہ ہر شخص کی پچاس آیتیں پڑھنے کا وقت مختلف ہو سکتا ہے کوئی جلدی کوئی دیر سے پڑھتا ہے مقصد اس کے بتانے کا یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سحری کھانا نماز کے قریب قریب تھا تو پس معلوم ہوا کہ سحری ایسے وقت میں کھانی چاہیے کہ نماز فجر کے قریب قریب ہو۔

علامہ تورمسیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں وقت کا جو اندازہ بیان کیا گیا ہے اس پر عام مسلمانوں کو عمل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل براہ راست بارگاہ الوہیت سے مطلع ہو جانے کے بعد تھا۔ دوسرے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو دین کے معاملہ میں معصوم عن الخطا تھے کہ آپ سے کسی دینی معاملہ میں معمولی لغزش کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور ظاہر ہے کہ یہ مرتبہ ہر ایک کو کہاں نصیب ہو سکتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أُمْرَاءُ
حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا تیرا کیا حال ہوگا جب تجھ پر ایسے سردار مسلط ہوں گے جو نماز کو تاخیر
يُمَيِّتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَ نَهَا عَنْ وَقْتُهَا قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قُتِلَ فَإِنْ أَدْرَكْتُهَا
سے پڑھیں گے یا اس کے وقت سے تاخیر کریں گے۔ میں نے کہا آپ مجھ کو کیا حکم دیتے ہیں فرمایا نماز اپنے وقت پر پڑھ لے اگر ان کے ساتھ

مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ. (صحیح مسلم)

نماز کو پائے پڑھ لے پس تحقیق تیرے لئے نفل ہوگی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذرؓ کو بطور پیشین گوئی کے فرمایا کہ ایک دن ایسا آئے گا کہ تم پر ظالم فاجر حکمران مسلط ہوں گے اور وہ نماز کو اپنے اوقات مستحب سے مؤخر کر دیں گے تو اس وقت تیرا کیا حال ہوگا؟ تو کیا کرے گا؟ حضرت ابوذرؓ نے فرمایا جو آپ حکم کریں گے وہی کروں گا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب ظالم حکمران تم پر مسلط ہو جائیں اور وہ نمازوں کو اپنے اوقات مستحب سے مؤخر کریں تو ایسے وقت میں نماز کو اکیلا (وقت مستحب میں) گھر میں ادا کر لینا تاکہ وقت مستحب کی فضیلت سے محروم نہ رہے اور جب وہ حکام نماز پڑھ رہے ہوں تو اس حالت میں ان کو پائے تو ان کے ساتھ نماز پڑھ لینا۔ پس یہ تیرے لیے نفل ہو جائیں گے۔ جماعت میں شریک ہو جانا تاکہ تیرے اوپر بغاوت کا الزام بھی نہ آئے اور جماعت کی فضیلت سے بھی محروم نہ ہو۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ بنو امیہ کے دور میں یہ بات شروع ہو گئی کہ جو حکام کے ساتھ نماز پڑھتا وہ تو اچھا سمجھا جاتا اور جو ان کے ساتھ نماز نہ پڑھتا وہ باغی ہو جاتا۔ اس دور میں اصل یہی ہوتا تھا کہ جو امامت کبریٰ کا متولی ہوتا وہی امامت صغریٰ کا بھی ہوتا لیکن چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور انکشاف کے یہ بات معلوم ہو گئی تھی اس لیے تعلیم الالامۃ حضرت ابوذرؓ سے سوال کیا؟

مسئلہ: کون کون سی نمازوں میں شریک ہونا ہے اور کن کن نمازوں میں شریک نہیں ہونا اس کے بارے میں حدیث ساکت ہے۔ احناف کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ فرض نماز ادا کرنے کے بعد فجر عصر اور مغرب میں شریک ہونا جائز نہیں اس لیے کہ فجر اور عصر کے بعد نفل نہیں ہوتے اور مغرب کے بعد میں نفل تو جائز ہیں مگر یہ تین نفل ہوں گے تو متفصل بالثلاث مشروع نہیں۔ البتہ ظہر اور عشاء میں شریک ہونا جائز ہے۔ یہی صحیح مذہب ہے۔ شوافع کہتے ہیں ہر نماز میں شریک ہونا جائز ہے۔

شوافع کی دلیل۔ دلیل یہی حدیث ہے فان ادرکتہم فصل معہم اس میں مطلق آیا ہے۔ کوئی صلوٰۃ دون صلوٰۃ کی تخصیص نہیں۔ شوافع کی دلیل کا جواب:- ۱: من جانب احناف۔ احناف کی طرف سے جواب (۱) یہ حالت اضطرار پر محمول ہے کیونکہ اس حال میں یعنی اگر نماز ان کے ساتھ نہ پڑھیں تو بغاوت کا حکم و الزام لگ جاتا تو اس الزام سے بچنے کے لیے فرمایا کہ صل معہم۔

جواب:- ۲: حدیث میں علت مذکور ہے فانہا لک نافلۃ۔ یہ دیکھو کہ کس صورت میں یہ نماز نفل بن سکتی ہے اور کس صورت میں نہیں تو ہم نے دیکھا کہ فجر عصر اور مغرب میں یہ نفل نہیں بن سکتی اس لیے اس میں شرکت کی اجازت نہیں اور ظہر اور عشاء میں نفل بن سکتی ہے اس میں شریک ہونے کی اجازت ہے باقی مبالغہ کے اندر ایک مستقل باب آ رہا ہے اس کا اختلاف و تفصیل وہاں بیان ہوگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے

تَطْلُعِ الشَّمْسِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ

سورج نکلنے سے پہلے ایک رکعت پالی پس اس نے نماز صبح کی پالی اور جس نے ایک رکعت عصر کی سورج غروب ہونے سے پہلے پالی

أَدْرَكَ الْعَصْرَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اس نے عصر کی نماز پالی۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ

اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عصر کی نماز ایک رکعت پالی سورج غروب ہونے سے

قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيُتِمَّ صَلَوَتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِّنْ صَلَوَةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ

پہلے پس چاہئے کہ وہ اپنی نماز کو مکمل کرے اور جب صبح کی نماز سے ایک رکعت پالے اس سے پہلے کہ سورج طلوع ہو

الشَّمْسُ فَلْيُتِمَّ صَلَوَتَهُ (صحیح البخاری)

وہ اپنی نماز کو پورا کرے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل کلام۔ یہ حدیث حدیث الادراک کے نام سے مشہور ہے۔ حاصل دونوں حدیثوں کا ایک ہے کہ ان دونوں حدیثوں کے ظاہر سے معلوم ہو رہا ہے کہ جس نے صبح کی ایک رکعت کو پالیا طلوع شمس سے پہلے تو اس نے فجر کو پالیا (دوسری رکعت پڑھنے کی ضرورت نہیں) اور جس نے عصر کی ایک رکعت کو پالیا (غروب شمس سے پہلے) اس نے نماز عصر کو پالیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طلوع شمس اور غروب کے وقت اگر نماز پڑھ رہا ہے وہ ادا سمجھی جائے گی اور صحیح ہوگی۔ اس حدیث پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اعتراض (۱) اس حدیث الادراک کا تعارض ہے احادیث نبی کے ساتھ ص ۹۴ پر کئی احادیث ایسی ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے ان اوقات میں صلوٰۃ پڑھنے سے منع فرمایا اور اس حدیث الادراک سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھ رہا ہے تو جائز ہے۔

اعتراض (۲) احناف پر اشکال ہے شوافع احناف کو الزام دیتے ہیں کہ تم حدیث کے بعض حصہ پر عمل کرتے ہو اور بعض حصہ پر عمل نہیں کرتے کیونکہ احناف کہتے ہیں کہ اگر عصر کی نماز پڑھتے وقت غروب شمس ہو گیا تو عصر کی نماز جائز ہو جائے گی اور اگر فجر کی نماز پڑھتے پڑھتے طلوع شمس ہو گیا تو فجر کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف شوافع کے وہ کہتے ہیں دونوں نمازیں صحیح ہو جائیں گی۔

پہلے اعتراض کے جوابات: جواب ۱: حدیث الادراک کا مصداق ناظم اور ناسی ہیں یعنی ایک شخص سورہا تھا یا نماز بھول گیا اب اس نے اتنا وقت پایا کہ ایک رکعت پڑھ سکتا ہے اور اس نے پڑھ لی تو اس نے پوری نماز کو پالیا اور احادیث نبی کا مصداق عائد ہے یعنی جس نے قصد انماز کو چھوڑ دیا پھر سورج کے طلوع و غروب کے وقت پڑھے اس سے منع فرمایا۔

جواب ۲: حدیث الادراک کا مصداق فرض نماز ہے اور احادیث نبی کا مصداق نفلی نماز ہے۔ نوافل بھی غیر ذوات الاسباب یعنی بغیر کسی سبب کے ایسے وقت میں نوافل پڑھے یہ منع ہے۔ جواب ۳: حدیث الادراک کا مصداق اوقات کو بیان کرنا نہیں بلکہ وجوب صلوٰۃ کو بیان کرنا ہے ایک شخص جو نماز کا اہل نہیں تھا وہ ایسے وقت میں اہل ہو گیا کہ جس وقت میں جتنی مقدار وقت میں ایک رکعت پڑھ سکتا ہے تو اس پر نماز واجب ہو جائے گی۔ مثلاً کافر تھا مسلمان ہو گیا نابالغ تھا بالغ ہو گیا تو اب اگر ایک رکعت کے بقدر وقت موجود ہے تو اس پر نماز واجب ہے۔ حاصل یہ ہو گا من ادرك ركعة من صلوٰۃ العصر فقد ادرك وجوب الصلوٰۃ۔

سوال ۱: اگر مراد وہی یہی ہے کہ ادرك وجوب الصلوٰۃ تو پھر صلوٰۃ دون صلوٰۃ کی تخصیص کیوں کی؟ یہ تو ہر نماز میں ہے کہ اگر ظہر کے وقت میں ایک رکعت کی بقدر وقت پالے تو اس پر نماز واجب ہو جائے گی اسی طرح عشاء کی بھی اسی طرح عصر مغرب میں بھی ہے تو پھر فجر اور عصر کی تخصیص کیوں کی؟ جواب ۱: فجر اور عصر کی تخصیص یہ کوئی احترازی نہیں بلکہ یہ اس لیے کی کہ یہ دو نمازیں ایسی ہیں کہ جن کا آخری وقت ہر شخص کو معلوم ہو سکتا ہے۔ مشاہدے کے ذریعے سے کہ سورج طلوع ہو رہا ہے۔ سورج غروب ہو رہا ہے بخلاف باقی نمازوں کے عشاء ظہر اور مغرب کے کہ ان کا وقت معلوم کرنا ہر شخص کے بس کی بات نہیں یا تخصیص اس لیے کی کہ یہ دو نمازیں ایسی ہیں کہ جن پر مداومت ومواظبت ان کی ذاتی تاثیر دخول جنت بدخول اولائے بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو۔

سوال ۲: اگر تکمیل تحریر کے بقدر نماز کا وقت پالے (نا اہل اہل ہونے کی صورت میں) تب تو بھی اس پر نماز واجب ہوتی ہے تو پھر رکعت کی قید کیوں لگائی؟ نماز کے وجوب کے لیے ایک رکعت کا ہونا تو کوئی ضروری نہیں ہے؟

جواب: یہاں پر رکعت بمعنی جزء من الصلوٰۃ کے ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ جس نے جزء من الصلوٰۃ پالیا جس کا ادنیٰ درجہ تکبیر تحریمہ ہے تو نماز اس کے ذمہ واجب ہو جائے گی اور احادیث میں جو کہا گیا اس کا مطلب یہ ہے کہ بالکل ہی نہ پائے۔
سوال-۳: اگر یہی وجوب والا معنی مراد ہے تو مابعد والی عبارت فلیتیم صلوٰۃ یہ منطبق نہیں ہوتی؟
جواب-۱: یہ روایت بالمعنی کی قبیل سے ہے۔

جواب-۱: قولہ فلیتیم صلوٰۃ یہ دفع وہم کیلئے فرمایا: یہ وہم ہو سکتا تھا کہ جتنی مقدار نماز کا وقت پایا تھا اتنا ہی نماز کا وجوب ہوگا اتنی ہی قضا کرنا پڑے گی۔ مثلاً ظہر کی نماز کے وقت کے ختم ہونے سے پہلے ایک رکعت کا وقت پایا تو وہم ہو سکتا تھا کہ صرف ایک رکعت ہی واجب ہوئی ہے اگر دو رکعت کا وقت پایا تو دو رکعت ہی واجب ہوئی ہے تو فرمایا نہیں بلکہ نماز پوری واجب ہو گئی ہے۔ نماز پوری ہی قضا کرنا پڑے گی اس لیے کہ اس میں تجزی نہیں۔ اگر نماز ٹھلائی ہے تو تین رکعتیں اگر ٹھلائی ہے تو دو رکعتیں اگر رباعی ہے تو چار رکعتیں قضا کرنا پڑیں گی۔

جواب-۳: حدیث ادراک میں اوقات کو بیان کرنا نہیں بلکہ مسبوق کے حکم کو بیان کرنا ہے۔ یا (اس کا مصداق) حدیث ادراک کا مصداق فضیلت جماعت کا ادراک ہے۔ (من ادرك ركعة الصبح مع الامام فقد ادرك فضيلت الصبح وكذا العصر) جس نے صبح اور عصر کی ایک ایک رکعت کو امام کے ساتھ پالیا تو اس نے باجماعت نماز کی فضیلت کو پالیا۔ اس جواب پر اعتراضات ہیں۔

سوال: اس صورت میں قبل طلوع الشمس و قبل غروب الشمس اس پر منطبق نہیں؟
جواب: یہ دونوں صلوٰۃ الفجر والعصر کی تعبیریں ہیں۔ قبل طلوع الشمس یہ نام ہے صلوٰۃ فجر کا اور قبل غروب الشمس نام ہے صلوٰۃ عصر کا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ جس نے فجر کی ایک رکعت امام کے ساتھ پالی اس نے فجر کی نماز باجماعت کے اجر و ثواب کو پالیا اور اسی طرح عصر کی نماز میں ہے۔ اس کی نظیر فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس و قبل الغروب اس میں بھی یہی مراد ہے۔ قبل طلوع الشمس ہے فجر اور قبل غروب الشمس ہے عصر۔

سوال: نماز باجماعت کی فضیلت حاصل ہو جائے گی؟
جواب-۱: یعنی رکعت سے مراد جزء من الصلوٰۃ پالیا تو باجماعت نماز کی فضیلت حاصل ہو جائے گی۔

جواب-۲: ان کی تاثیر ذاتی دخول جنت بدخول اولیٰ ہے یا پھر اس لیے کی کہ ان دونوں نمازوں کا وقت ہر کسی کو آسانی سے معلوم ہو جاتا ہے اور تعارض تو تب پیدا ہو جب کہ طلوع سے پہلے ایک رکعت اور طلوع کے بعد دوسری رکعت ادا کی جائے اور اسی طرح غروب سے پہلے ایک رکعت اور غروب کے بعد ایک رکعت ادا کی جائے۔

جواب-۳: امام طحاوی کی طرف سے یہ حدیث ادراک منسوخ ہے اور اس کے لیے ناخ احادیث نہیں ہیں۔ یہ جواب بعض نے دیا ہے لیکن یہ جواب جمہور کی طرف سے نہیں ہے کیونکہ احناف نے عصر کے صحیح ہونے پر اسی حدیث ادراک سے استدلال کیا ہے۔
دوسرا اشکال احناف فرق کرتے ہیں عصر اور فجر کے درمیان کہ فجر فاسد اور عصر صحیح ہو جائے گی۔ احناف پر اعتراض ہے کہ حدیث کے بعض حصے پر عمل اور بعض پر نہیں اس کا جواب یہ ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب-۱: حدیث ادراک اور احادیث میں کے درمیان تعارض پیدا ہو گیا اور جب حدیثوں میں تعارض ہو جائے تو قیاس کے ذریعے ترجیح دی جاتی ہے۔ (یہ نہیں کہ قیاس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے یہ تعبیر غلط ہے) تو احناف کہتے ہیں اب ہم قیاس کے ذریعے فجر کے متعلق احادیث میں کو ترجیح دیتے ہیں۔ حدیث ادراک کے مقابلے میں اور عصر کے متعلق حدیث ادراک کو ترجیح دیتے ہیں احادیث میں کے مقابلے میں۔ ترجیح دو مقدموں پر مشتمل ہے۔

(۱) پہلا مقدمہ: نماز کے وجوب کا سبب وقت کی وہ جزء جو ادائے صلوٰۃ کے ساتھ متصل ہو وہی جزء وجوب صلوٰۃ کا سبب ہوگی۔

(۲) دوسرا مقدمہ: اس جز کی جو کیفیت ہوگی وہی کیفیت نماز کی ہوگی (کامل ناقص) جس مقدمہ کا وجوب ہوگا اسی قسم کی ادا واجب ہوگی۔ ان دو مقدموں کے بعد ہم کہتے ہیں فجر کی نماز کا وقت تکمیل اجزاء کا کل وقت ہے تو وجوب جب ہوگا تو کامل ہوگا۔ جب وجوب کامل ہوا تو ادا بھی کامل ہونی چاہیے اور طلوع شمس کے بعد ادا کا کل تحقق نہیں ہو سکتی اس لیے نماز فاسد ہو جائے گی۔ بخلاف عصر کے کہ اس کا وقت تکمیل اجزاء کا کل نہیں بلکہ ناقص ہے تو جب وجوب ناقص ہوگا تو ادا بھی ناقص واجب ہوگی۔ لہذا اگر سورج غروب ہو جائے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ دوسری وجہ طلوع شمس کے بعد تو کسی نماز کا وقت ہی نہیں ہے اسی لیے طلوع شمس کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی اور غروب شمس کے بعد مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے تو اسی وجہ سے عصر کی نماز ہو جاتی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز بھول گیا اس سے
يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَفِي رِوَايَةٍ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَالِكَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
سو گیا اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے اسے پڑھ لے۔ ایک روایت میں ہے اس کا کوئی کفارہ نہیں ہے مگر یہی۔

تفسیر: حاصل حدیث اگر کوئی شخص نماز کو بھول گیا یا سو گیا تو جب نماز کی یاد آجائے تو نماز پڑھنے لے اس کا کفارہ یہی ہے۔ شرط کی جانب امر ان مذکور ہیں۔ نسبی، نام اور جزاء کی جانب تاخیر امر واحد مذکور ہے۔

اذا ذکرھا۔ ذکر مذکور ہے اور ذکر تونسسی کا مقابل ہے لیکن نوم کا مقابل نہیں۔ تو شرط و جزاء میں مطابقت نہیں۔
جواب-۱: جزاء کی جانب عبارت محذوف ہے۔ اذا ذکرھا استیقف۔ اب مطابقت ہوگئی نسیان کا مقابل ذکر اور نوم کا مقابل استیقاظ ہے۔
معنی اگر نماز بھول گیا تھا تو یاد آ گیا پڑھ لے اور اگر سو گیا تھا اٹھ کر پڑھ لے۔ یہ کلام عرب میں ہوتا رہتا ہے کہ معطوف کو بمع حرف عطف کے حذف کر دیتے ہیں۔ اس کی نظیر و سر امیل تفہیم اللہ عوآ کے والود محذوف ہے لیکن واضح ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں اب شرط و جزاء میں عدم مناسبت نہیں۔
جواب-۲: جزاء میں ذکر سے مراد عام ہے وہ یاد آنا خواہ نسیان کے بعد ہو یا نوم کے بعد ہو تو یہ دونوں کی جزاء ہے کوئی الگ چیز نہیں۔
سوال- اس سے معلوم ہوا کہ جس وقت میں بھی نماز یاد آئے فوراً قضاء کر لی جائے، خواہ بے وضو ہو یا با وضو ہو، ستر عورت ہو یا نہ ہو، خواہ اوقات مکروہ ہوں حالانکہ ان چیزوں کے بغیر تو نماز صحیح ہی نہیں ہوتی۔ احناف کہتے ہیں کہ اوقات مکروہ میں جس طرح عامد کے لیے اوقات مکروہ میں نماز قضاء کرنا جائز نہیں اسی طرح تاثم اور ناسی کے لیے بھی اوقات مکروہ میں نماز قضاء کرنا جائز نہیں۔ شوافع کہتے ہیں کہ ناسی و تاثم کے لیے اوقات مکروہ میں نماز قضا کرنا جائز ہے۔

ائمہ کے دلائل۔ شوافع کی دلیل:- یہی حدیث انس ہے۔ اس میں مطلق آیا: یصلیہا اذا ذکرہا۔
 احناف کی دلیل: احادیث نہی کا عموم ہے۔ عام نامی اور نام سب کو شامل ہے مصلی دون مصلی کی قید کے ساتھ مقید نہیں تخصیص نہیں؟
 جواب:- ا: احناف کی طرف سے اس دلیل کا جواب بالا جماع اس حدیث کو اپنے اطلاق پر باقی نہیں رکھتے بلکہ بعض قیود لگاتے ہو
 مثلاً تحصیل طہارت ستر عورت وغیرہ۔ تو ہم بھی ایک قید لگا دیں گے وہ یہ ہے کہ مناسب وقت ہونا چاہیے اور وقت غیر مکروہ ہو اس قید پر قرینہ
 احادیث نہی عن الصلوۃ فی الاوقات المکروۃ ہے۔

جواب-۲: اور نیز یہ حدیث پر دال ہے زیادہ سے زیادہ نائم اور ناسی کے لیے ان اوقات میں نماز پڑھنا مباح ہے (اباحت ہے) اور احادیث نبی کا مدلول حرمت ہے اور منیع اور محرم میں جب تعارض ہو جائے تو ترجیح محرم کو ہوتی ہے اور خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اس کا قرینہ ہے۔ لیلۃ التعلیس والاعمال کہ نماز کو دوسرے مقام پر جا کر ادا کیا۔ فقہاء نے یہی مسئلہ نکالا کہ نماز کو مؤخر کیا اس لیے کہ یہ وقت مناسب نہیں تھا اگرے جا کر مناسب وقت میں نماز کو ادا کیا۔ کفارۃ کا مطلب بعض حضرات کے نزدیک فوت شدہ نماز کی قضاء بھی ہے اور دوبارہ اگلے

دن کی نماز کے ساتھ اس کو دوبارہ پڑھنا بھی ہے۔ یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے کہ بس ایک مرتبہ قضاء ہے۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي النُّومِ تَفْرِيطٌ إِنَّمَا التَّفْرِيطُ
حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سو جانے میں کوئی قصور نہیں۔ سوائے
فِي الْيَقْظَةِ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَاقِمِ
اس کے نہیں قصور بیداری میں ہے۔ جس وقت ایک تمہارا نماز بھول جائے یا اس سے سو جائے اس کو پڑھ لے جب اس کو یاد آئے کیونکہ اللہ تعالیٰ
الصَّلَاةَ لِذِكْرِي. (ب ۱۶ رکوع ۱۰)۔ (صحیح مسلم)
نے فرمایا ہے اور قائم کر میری نماز میرے یاد کرنے کے وقت روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حدیث کے پہلے جملہ سے مقصود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہے؟ جب لیلۃ العریس کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نماز قضاء ہوگئی تو صحابہ کرام انتہائی غمگین تھے اور سخت پریشان تھے۔ نماز کے قضاء ہونے کی وجہ سے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس جملہ کے ذریعے تسلی دی کہ تمہاری نماز تو نیند کی وجہ سے قضا ہوئی ہے کوئی بیداری میں تو قضاء نہیں ہوئی، نیند کی وجہ سے کوئی کمی کوتاہی نہیں ہے کمی کوتاہی یہ ہے کہ انسان بیدار ہو اور لہو و لعب میں اور دنیاوی کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے نماز فوت ہو جائے۔ آپ کی نماز تو نیند کی وجہ سے قضا ہوئی ہے۔

دوسرے حصے میں ما قبل والی حدیث کا مضمون ہے اور اس پر وہی سوال و جواب ہیں۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور استشہاد کے یہ آیت تلاوت فرمائی: **قوله**، **واقم الصلوٰۃ لذكركي**۔ اشکال شاہد اور مشہورہ میں مطابقت نہیں۔ استشہاد منطبق نہیں اس لیے کہ حدیث میں ذکر سے مراد ذکر الصلوٰۃ ہے اور آیت کریمہ میں ذکر سے مراد ذکر اللہ ہے۔ ذکر اللہ کے لیے نماز کو قائم کرو۔

جواب-۱: اصل میں قرأتیں دو ہیں ایک تو یہی مشہورہ اور دوسری قرات اقم الصلوٰۃ لذكركي اور یہ استشہاد اس قرات ثانیہ کے اعتبار سے ہے۔

جواب-۲: مضاف محذوف ہے اصل میں ہے وقت ذکر صلوٰۃ لامعنی وقت کے ہے لامعنی اب بھی مطابقت ہوگی دونوں میں ذکر صلوٰۃ مراد ہے۔

جواب-۳: ذکر اللہ اور ذکر الصلوٰۃ میں اتحاد ہے نماز بھی ذکر اللہ ہے ذکر اللہ کا یاد آنا نماز کا یاد آنا ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤْخِرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا تَوَضَّأْتَ وَالْجَنَازَةُ
حضرت علیؑ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علیؑ تین چیزوں میں دیر نہ کر نماز جس وقت اس کا وقت آئے اور جنازہ
إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيُّمُ إِذَا وَجَدْتَ لَهَا كُفُوفًا. (رواه الترمذی)
جس وقت تیار ہو اور عورت بیوہ جب تو اس کا ہم قوم پائے روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: لسان نبوت سے حضرت علیؑ کو تین کاموں میں تاخیر نہ کرنے کی نصیحت فرمائی جارہی ہے۔ پہلے تو نماز کے بارے میں فرمایا کہ جب نماز کا وقت مختار ہو جائے تو اس میں تاخیر نہ کرنا چاہئے بلکہ سب سے پہلے نماز پڑھو اس کے بعد کوئی دوسرا کام کرو۔

دوسرے نمبر پر جنازہ کے بارے میں فرمایا ہے کہ جس وقت جنازہ تیار ہو جائے تو اس کی نماز اور اس تدفین میں قطعاً تاخیر نہ کرنی چاہئے۔ علامہ اشرف کا قول علامہ طیبی شافعی نقل کرتے ہیں کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ جنازہ کی نماز اوقات مکروہہ (یعنی آفتاب نکلنے ڈوبنے کے وقت اور نصف النہار کے وقت) میں پڑھنی مکروہہ نہیں ہے۔ ہاں اگر یہ صورت ہو کہ جنازہ ان اوقات سے پہلے آجائے تو پھر ان اوقات میں نماز پڑھنی مکروہہ

ہوگی۔ یہی سجدہ تلاوت کا حکم ہے۔ بہر حال ان تینوں اوقات مکروہہ کے علاوہ تمام اوقات میں حتیٰ کہ فجر کی نماز سے پہلے و بعد میں اور عصر کی نماز کے بعد بھی یہ دونوں چیزیں یعنی نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت مطلقاً مکروہ نہیں ہیں۔ تیسری چیز آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ فرمائی کہ بے خاوند عورت کا کفو یعنی ہم تو مرد جب بھی مل جائے اس کے نکاح میں تاخیر نہ کرنی چاہئے۔ ایم بے خاوند عورت کو کہتے ہیں خواہ وہ کنواری ہو یا مطلقہ بیوہ ہو مگر علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ”ایم“ اس کو کہتے ہیں جس کا زوج (یعنی جوڑہ) نہ ہو خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور عورت خواہ شیب ہو یا پاکرہ۔

”کفو“ کا مطلب یہ ہے کہ مردان جملہ اوصاف میں عورت کے ہم پلہ و برابر ہو۔

۱- نسب ۲- اسلام ۳- حریت ۴- دیانت ۵- مال ۶- پیشہ

اس موقع پر حدیث کی مناسبت سے ایک تکلیف دہ صورت حال کی طرف مسلمانوں کی توجہ دلا دینا ضروری ہے۔ آج کل یہ عام رواج سا ہوتا جا رہا ہے کہ لڑکیوں کی شادی میں بہت تاخیر کی جاتی ہے اکثر تاخیر تو تہذیب جدید کی اتباع اور رسم و رواج کی پابندی کا نتیجہ ہوتی ہے۔ یہ چیز نہ صرف یہ کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم و فرمان کے سراسر خلاف ہے لڑکیوں کی فطرت اور ان کے جذبات کا گلا گھونٹ کر ان پر ظلم کے مترادف بھی ہے چنانچہ اسکے نتائج آج کل جس انداز سے سامنے آرہے ہیں اسے ہر شخص جانتا ہے کہ زنا کی لعنت عام ہو گئی ہے۔ بے حیائی و بے غیرتی کا دور دورہ ہے اور اخلاق و کردار انتہائی پستیوں میں گر تے جا رہے ہیں۔

پھر نہ صرف یہ کہ کنواری لڑکیوں کی شادی میں تاخیر کی جاتی ہے بلکہ اگر کوئی عورت شوہر کے انتقال یا طلاق کی وجہ سے بیوہ ہو جاتی ہے تو اس کے دوبارہ نکاح کو انتہائی معیوب سمجھا جاتا ہے اس طرح اس بے چاری کے تمام جذبات و خواہشات کو فنا کے گھاٹ اتار کر اس کی پوری زندگی کو حرام و یاس رنج و الم اور حسرت و بے کفی کی بھیشت چڑھا دیا جاتا ہے۔

یہ تو تقریباً سب ہی جانتے ہیں کہ تمام اہل سنت و الجماعہ کا متفقہ طور پر یہ عقیدہ ہے کہ جو عورت کسی معمولی سی سنت کا بھی انکار کرے یا اس کی تحقیر کرے تو وہ کافر ہو جاتا ہے اور یہ سبھی لوگ جانتے ہیں کہ عورت کا نکاح کرنا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وہ عظیم و مشہور سنت ہے جس کی تاکید بے شمار احادیث سے ثابت ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ مسلمان جو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس سے محبت کا اقرار کرتے ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس سنت پر پابندی کے ساتھ عمل کرنے کا کوئی جذبہ نہیں رکھتے۔ کتنے تعجب کی بات ہے کہ کوئی شخص تو اپنی مجبوریوں کی آڑ لے کر لڑکیوں کی شادی میں تاخیر کرتا ہے۔ کوئی تہذیب جدید اور فیشن کا دلدادہ ہو کر اس سعادت سے محروم رہتا ہے اور کوئی شخص طعن و تشنیع کے خوف سے بیوہ کی شادی کرنے سے معذور بنتا ہے گویا وہ لوگوں کے طعن و تشنیع کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت پر ترجیح دیتا ہے حالانکہ دانش مندی کا تقاضا تو یہ ہے کہ وہ لوگوں کے اس طعن و تشنیع کو اپنے لئے باعث سعادت اور قابل فخر جانے کہ انبیاء علیہم السلام اور خدا کے نیک بندوں کے اچھے کاموں پر ہمیشہ پر ہمیشہ ہی لوگوں نے طعن و تشنیع کی ہے مگر ان لوگوں نے خدا کے حکم کی اطاعت و فرمانبرداری اور نیک کاموں میں کبھی کوتاہی یا قصور نہیں کیا۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللَّهِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کا اول وقت اللہ کی خوشنودی کا ہے

وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللَّهِ . (رواہ الترمذی)

اور آخری وقت اللہ کے معاف کر دینے کا سبب ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح:- اس حدیث کی تشریح ماقبل دلائل میں گزر چکی ہے۔ نماز کے میں ہے۔

وَعَنْ أُمِّ قُرَّةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا الْأَعْمَالُ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا

حضرت ام فردہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کون سا عمل افضل ہے فرمایا نماز کو اول وقت پر پڑھنا۔

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يَرْوِي الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابو داؤد نے ترمذی نے کہا یہ حدیث روایت نہیں کی جاتی مگر عبداللہ

عُمَرُ الْعُمَرِيُّ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِي عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

بن عمرؓ کی حدیث سے اور محدثین کے نزدیک وہ قوی نہیں ہے۔

تشریح: دوسری احادیث میں جن اعمال کو افضل کہا گیا ہے وہاں افضلیت اضافی مراد ہے یعنی بعض اعمال بعض حیثیت سے افضل ہیں اور بعض اعمال کو دوسری وجہ اور حیثیت سے دوسرے اعمال پر فضیلت حاصل ہے لیکن نماز علی الاطلاق یعنی بہمہ وجہ ایمان کے بعد تمام اعمال سے افضل و اشرف ہے۔

ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ اس کے راوی صرف ایک یعنی عبداللہ ابن عمرؓ ہیں اور وہ بھی محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہیں۔ عبداللہ ابن عمرؓ کے بارے میں غالباً پہلے بھی کسی حدیث کی تشریح میں بتایا جا چکا ہے کہ یہ حضرت عمر فاروقؓ کے خاندان سے ہیں اس لئے انہیں عمری کہا جاتا ہے ان کا سلسلہ نسب یہ ہے عبداللہ ابن عمر ابن حفص ابن عامر ابن عمر فاروقؓ۔ بہر حال ترمذی کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ یہ حدیث مرتبہ صحت کو نہیں پہنچتی حالانکہ دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ لَوْ فَتِيهَا إِلَّا خَيْرَ مَرَّتَيْنِ حَتَّى

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی آخر وقت پر دوبارہ نماز نہیں پڑھی۔ یہاں تک کہ وفات دی

قَبْضُهُ اللَّهُ تَعَالَى. (رواہ الترمذی)

ان کو اللہ تعالیٰ نے (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: حاصل حدیث: الفصل الثانی کے بعد چار حدیثوں کی تفصیل باقی میں گزر چکی۔

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ أُمْتِي بِخَيْرٍ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ

حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت ہمیشہ بھلائی پر رہے گی۔ یا فرمایا فطرت پر جب تک

مَا لَمْ يُؤْخَرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدِّرَامِيُّ عَنِ الْعَبَّاسِ.

مغرب کو مؤخر نہ کریں گے یہاں تک کہ بہت ہوں ستارے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا دارمی نے ابن عباسؓ سے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب میں تعیل افضل ہے اور یہ بالا جماع مسئلہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمْتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اپنی امت پر مشکل نہ جانتا میں حکم کرتا

يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ نِصْفِهِ. (رواہ احمد بن حنبل و الترمذی و ابن ماجہ)

تاخیر کریں عشا کی نماز کو تہائی رات یا آدھی رات تک۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا خوف نہ ہوتا مشقت کا تو میں عشا کی نماز کو ثلث اللیل یا نصف اللیل تک مؤخر کرنے کا حکم کرتا۔ وجوبی طور پر اس سے معلوم ہوا کہ تاخیر افضل ہے۔ سوال: حکم تو موجود ہے تو پھر لولا کو کیوں ذکر کیا؟

جواب: یہ جو حکم ہے یہ استحبی نہیں۔ اگر مشقت کا خوف نہ ہوتا تو میں وجوبی حکم دیتا کہ عشاء کو مؤخر کرو۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَمُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّكُمْ قَدْ فَضَلْتُمْ
حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نماز کو تاخیر سے پڑھو تحقیق تم اس کے ساتھ دوسری تمام امتوں
بِهَا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ. (رواہ ابو داؤد)
پر فضیلت دیئے گئے ہو اور تم سے پہلے کسی امت نے یہ نماز نہیں پڑھی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس نماز کو عتمہ میں (تاریکی میں) داخل کرو اس لیے کہ یہ عشاء کی نماز تمہاری فضیلت ہے تمہاری خصوصیت ہے تم سے پہلے امتوں نے اس کو نہیں پڑھا۔ عتمہ اس اندھیرے کو کہتے ہیں جو شبیہ بت شفق کے بعد ہو اس سے مراد عشاء کی نماز ہے تو اس حدیث سے عشاء کی نماز کی فضیلت معلوم ہوئی اور دوسرے حصہ میں فرمایا کہ عشاء کی نماز صرف تمہاری خصوصیت ہے لہذا تم اس کی حفاظت کرو۔ قولہ، امة الخ کا لفظ کہا اس سے معلوم ہوا کہ بعض انبیاء نے عشاء کی نماز پڑھی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ اَنَا عَلِمْتُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں اس عشاء آخرہ کے وقت کو خوب اچھی طرح جانتا ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِثَالِثَةِ. (رواہ ابو داؤد، دارمی)
اس کو پڑھتے تھے جس وقت تیسری رات کا چاند ڈو جاتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ میں اس نماز کے وقت کو زیادہ جانتا ہوں اس صلوة سے مراد صلوة العشاء الاخرہ ہے۔ باقی الاخرہ کا لفظ ایک وہم کو دور کرنے کے لیے کیونکہ اہل عرب مغرب کی نماز کو کبھی عشاء سے تعبیر کرتے تھے اس لیے اخیرہ کی قید لگائی کہ عشاء کی نماز سے مراد مغرب کی نہیں ورنہ ہماری زبان میں اخیرہ کہنے کی ضرورت نہیں تھی۔ فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز عشاء تیسری رات کے چاند کے غروب ہونے کے وقت میں پڑھتے تھے۔ شوافع میں سے ایک شخص نے کہا کہ تیسری رات کے چاند شفق بمعنی حرۃ کے بعد غروب ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت شفق بمعنی حرۃ کے بعد شروع ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت میں نماز پڑھا کرتے تھے تو لہذا یہ ہماری دلیل ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ یہ شوافع کی تائید ہے۔

احناف کی طرف سے جواب! تیسری رات کے چاند غروب ہونے کا وقت مختلف ہوتا رہتا ہے۔ چنانچہ علماء بیت نے جو بیان کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ تیسری رات کا چاند کبھی تو غروب آفتاب کے ۲ گھنٹے ۱۳ منٹ بعد غروب ہوتا ہے اس سے پہلے افق پر باقی رہتا ہے اور کبھی ۲ گھنٹے ۵۸ منٹ کے بعد غروب ہوتا ہے اور اس سے پہلے افق پر باقی رہتا ہے اور کبھی ۳ گھنٹے ۱۳ منٹ تک۔ تو آپ کا شفق بمعنی حرۃ اتنی دیر تک باقی رہ سکتی ہے۔ ہرگز نہیں! پس یہ دعویٰ ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

سوال: حضرت نعمان بن بشیرؓ نے اپنے علم ہونے کا دعویٰ کیسے کر دیا یہ تو یہ تو خود غرضی ہے جو ناپسندیدہ ہے۔

جواب: دوسرے کو ترغیب دینے کیلئے کسی کو اعتماد دلانے کیلئے کسی مصلحت کیلئے کوئی حرج نہیں۔ ہاں اگر عجب اور فخر کے طور پر ہو تو جائز نہیں۔

سوال: ایک طرف اکابر صحابہؓ اور ایک طرف یہ نعمان بن بشیرؓ انہوں نے کیسے علم کا دعویٰ کیا؟

جواب: انہوں نے اکابر صحابہؓ کے اعتبار سے ان کے مقابلے میں دعویٰ نہیں کیا بلکہ حاضرین مجلس میں سے اپنے جیسوں کے اعتبار

سے فرمایا۔ اس سے اگلی دو حدیثیں ماقبل میں لکھ چکے ہیں واللہ الموفق۔

وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ

حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روشنی میں پڑھو تم نماز فجر کو پس یہ بات بہت بڑی ہے

لِلْأَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللُّدْرِمِيُّ وَلَيْسَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ.

واسطے اجر کے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور دارمی نے۔ نسائی نے یہ لفظ نقل نہیں کئے۔ فانہ اعظم للاجر۔

تشریح: بظاہر اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ عصر کی نماز جلدی یعنی ایک مثل سایہ پہنچنے کے وقت یا اس کے تھوڑی دیر کے بعد پڑھی جانی ہوگی جیسا کہ آئمہ ثلاثہ اور صاحبین کا مسلک ہے اور ایک روایت کے مطابق حضرت امام اعظم کا بھی یہی مسلک ہے اور بعض حضرات نے فتویٰ بھی اسی روایت پر دیا ہے۔ مگر حضرت امام اعظم کا مشہور مسلک یہ ہے کہ عصر کا وقت دو مثل سایہ کے بعد ہوتا ہے چنانچہ ان کی طرف سے اس حدیث کی یہ تاویل کی جائے گی کہ ہو سکتا ہے کہ گرمیوں میں ایسا ہوتا ہو کیونکہ اس وقت دن بڑا ہوتا ہے۔ نیز حضرت ابن ہمام نے ہدایہ کی شرح میں لکھا ہے کہ اگر عصر کی نماز سورج کے متغیر ہونے سے پہلے پڑھی جائے تو غروب آفتاب تک بقیہ وقت میں حدیث میں مذکور جیسا عمل بڑی آسانی سے کیا جاسکتا ہے چنانچہ جن لوگوں نے امراء و حکام کے ہمراہ کھانا پکانے والے ماہرین کو سفر میں کھانا پکاتے ہوئے دیکھا ہو گا وہ اسے بعید نہیں جانیں گے۔

الفصل الثالث

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيُ الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَنَحَّرُ الْجَزُورُ

حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہا کہ ہم عصر کی نماز پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پھر اونٹ ذبح کیا جاتا۔

فَتَقَسَّمُ عَشْرَ قِسْمٍ ثُمَّ تُطْبَخُ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيجًا قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

پھر دس حصوں میں تقسیم کیا جاتا۔ پھر پکایا جاتا پھر ہم سورج کے غروب ہونے سے پہلے پکا ہوا گوشت کھا لیتے۔

تشریح: بظاہر اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ عصر کی نماز جلدی یعنی ایک مثل سایہ پہنچنے کے وقت یا اس کے تھوڑی دیر کے بعد پڑھی جاتی ہوگی جیسا کہ آئمہ ثلاثہ اور صاحبین کا مسلک ہے اور ایک روایت کے مطابق حضرت امام اعظم کا بھی یہی مسلک ہے اور بعض حضرات نے فتویٰ بھی اسی روایت پر دیا ہے مگر حضرت امام اعظم کا مشہور مسلک یہ ہے کہ عصر کا وقت دو مثل سایہ کے بعد ہوتا ہے چنانچہ ان کی طرف سے اس حدیث کی یہ تاویل کی جائے گی کہ ہو سکتا ہے کہ گرمیوں میں ایسا ہوتا ہو کیونکہ اس وقت دن بڑا ہوتا ہے۔ نیز حضرت ابن ہمام نے ہدایہ کی شرح میں لکھا ہے کہ اگر عصر کی نماز سورج کے متغیر ہونے سے پہلے پڑھی جائے تو غروب آفتاب تک بقیہ وقت میں حدیث میں مذکور جیسا عمل بڑی آسانی سے کیا جاسکتا ہے چنانچہ جن لوگوں نے امراء و حکام کے ہمراہ کھانا پکانے والے ماہرین کو سفر میں کھانا پکاتے ہوئے دیکھا ہو گا وہ اسے بعید نہیں جانیں گے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الْعِشَاءِ

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہا کہ ایک رات ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھل عشاء کی نماز کیلئے انتظار کرتے تھے پس اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم

الْآخِرَةَ فَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَذَرِي أَشْيَ شَعَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ

ہماری طرف نکلے جس وقت تہائی رات گزر چکی تھی۔ یا اس کے بعد ہم نہیں جانتے کہ گھر میں کسی مشغولیت کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئے یا کوئی اور

فَقَالَ حِينَ خَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَنْتَظِرُونَ صَلَوةَ مَا يَنْتَظَرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرِكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يَثْقُلَ عَلَى أُمَّتِي

بات تھی فرمایا جس وقت باہر تشریف لائے تم ایک ایسی نماز کا انتظار کر رہے ہو کہ تمہارا سوا کوئی اور دین والا اس کا انتظار نہیں کرتا اور اگر یہ بات نہ ہو کہ میری

لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّيْتُ. (صحیح مسلم)

امت پر گراں گزرے گی یہ بات میں اس وقت اس نماز کو پڑھاتا۔ پھر مؤذن کو حکم دیا پس تکبیر کہی نماز کی اور نماز پڑھی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک رات ہم عشاء الاخیرہ کی نماز کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کرتے رہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کے اخیر حصہ میں تہائی حصہ میں تشریف لائے بلکہ ثلث اللیل کے بعد تشریف لائے۔ (أو بمعنى ہل کے ہے) جیسے آیت کریمہ ”الف او یزیدون“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاخیر امر عارض کی وجہ سے ہوئی یعنی مثلاً ازواج مطہرات کی وجہ سے یا خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کا مقتضا ہوا اس تاخیر کا سبب کیا ہوا۔ صحابی کہتے ہیں لا ندی الغرض تشریف لانے کے بعد صحابہ کرام کی دینے کے لیے ارشاد فرمایا کہ تم نے جو نماز کے انتظار کی مشقت اٹھائی یہ بھی اجر و ثواب سے خالی نہیں۔ فرمایا تم سے پہلے کسی دین والوں نے اس چیز کی انتظار نہیں کی جس کی تم انتظار کر رہے تھے۔ باقی دین والے جو ہیں ان پر عشاء کی نماز تھی ہی نہیں اب تم پر فرض ہے اس لیے تم اس کی انتظار کرتے رہے۔ پھر فرمایا کہ اگر مجھے میری امت پر یہ گراں نہ ہوتا تو میں البتہ نماز پڑھاتا ان کو یہ نماز اسی وقت میں یعنی اتنی تاخیر کا حکم دیتا پھر مؤذن کو حکم دیا پھر اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی تو اس سے معلوم ہوا کہ عشاء الاخیرہ میں افضل تاخیر ہی ہے۔ بشرطیکہ تکلیف جماعت کا اندیشہ نہ ہو۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصَّلَاةَ نَحْوًا مِنْ

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری نمازوں کی مانند نماز پڑھا کرتے تھے اور عشاء کی

صَلَاتِكُمْ وَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ (مسلم)

نماز کو تمہاری نماز سے کچھ دیر سے پڑھتے اور نماز میں سبک پڑھا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف مسنون قرأت پر اکتفاء کرتے تھے باقی تعدیل ارکان پوری طرح کرتے تھے۔ گو اس سے معلوم ہوا کہ امام کو صرف مسنون قرأت پر اکتفاء کرنا چاہیے۔ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو اطالت قرأت کرتے وہ مقتدیوں کی رضامندی تھی)۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى

حضرت ابوسعید سے روایت ہے ہم نے ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم

مَضَى نَحْوًا مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا مَقَاعِدَ كُمْ فَآخِذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا

تشریف نہ لائے یہاں تک کہ آدمی رات گزر گئی پس فرمایا اپنی جگہوں کو لازم پکڑو ہم اپنی جگہ پر بیٹھے رہے فرمایا لوگوں نے

مَضَا جَعَهُمْ وَإِنْكُمْ لَنْ تَرَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا نَنْتَظِرُ ثُمَّ الصَّلَاةُ وَلَوْ لَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ

نماز پڑھ لی ہے اور سو گئے ہیں اور اپنے سونے کی جگہ پکڑی ہے اور متحین تم ہمیشہ ہونا میں جب تک انتظار کرتے ہو نماز کا۔ اگر ضعیف کا ضعف

لَا خَرُثَ هَذِهِ الصَّلَاةُ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ. (رواہ ابوداؤد والنسائی)

اور بیمار کی بیماری نہ ہو اس نماز کو آدمی رات تک دیر کرتا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف نہیں لائے یہاں تک کہ نصف رات کے قریب حصہ گزر چکا تھا تشریف لا کر فرمایا کہ لازم پکڑو تم اپنے بیٹھنے کی جگہ کو۔ الخ اور لوگوں نے تو نماز پڑھ لی اور وہ اپنے خواب گاہوں پر لیٹ چکے ہیں اور تم نماز کی انتظار کر رہے ہو یہ تمہارا انتظار کرنا بھی اجر و ثواب سے خالی نہیں۔

قوله 'ان الناس قد صلوا..... الخ' لوگوں سے کیا مراد ہے اس سے مراد دوسرے دین والے مغرب کی نماز پڑھ کر سوچکے ہیں کیونکہ دوسرے دین والوں کے لیے عشاء کی نماز تھی ہی نہیں یا مراد یہ ہے کہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ باقی محلے والے عشاء کی نماز پڑھ کر فارغ ہو کر سوچکے ہیں اور تم چونکہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم والے ہو اس لیے عشاء کی نماز کا انتظار کر رہے ہو۔ اس سے بھی تاخیر افضل معلوم ہوئی۔ اگلی دو روایتیں ماقبل میں ان کی تشریح ہو چکی ہے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدَّ حَضْرَتِ امِّ سَلَمَةَ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز تم سے جلد پڑھتے تھے اور تم عصر کی نماز تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ. (رواہ احمد بن حنبل الترمذی)

ان سے جلدی پڑھتے ہو۔ روایت کیا اس کو احمد نے ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ عصر کی نماز میں تاخیر کرنا مستحب ہے جیسا کہ حضرت امام اعظم کا مسلک ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ حَضْرَتِ أَنَسٍ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت گرمی ہوتی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھتے اور جب سردی ہوتی

الْبُرْدُ عَجَّلَ. (رواہ النسائی)

جلد پڑھتے روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم گرمیوں میں ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھتے اور سردیوں میں جلدی پڑھتے تھے۔

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي حَضْرَتِ عُبَادَةَ بن صامت سے روایت ہے کہا کہ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے

أَمْرَاءُ يَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ لَوْ قُتِيهَا حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قُتِيهَا فَقَالَ رَجُلٌ بعد امراہوں گے ان کو بہت سی چیزیں مشغول رکھیں گی نماز سے یہاں تک کہ اس کا وقت جاتا رہے گا۔ تم نماز وقت پر پڑھ لو ایک آدمی نے کہا

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَلِّيَ مَعَهُمْ قَالَ نَعَمْ. (رواہ ابو داؤد)

اے اللہ کے رسول میں ان کے ساتھ نماز پڑھ لوں فرمایا ہاں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس کا مضمون حدیث ابو فرزہ والا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور پیشین گوئی کے فرمایا کہ عنقریب میرے بعد ایسے ظالم فاسق حکمران آئیں گے جو نماز کو اپنے وقت مستحب سے مؤخر کریں گے۔

قوله 'يشغلهم' (روکے رکھیں گی اشیاء ان کو نماز سے) جب وقت گزر جائے گا تو نماز پڑھیں گے۔ ایک صحابی نے عرض کیا کیا ہم ان کے ساتھ نماز پڑھ لیں یعنی اپنی نماز پڑھنے کے بعد فرمایا ہاں پڑھ لینا تا کہ تمہارے اوپر بغاوت کا الزام نہ آئے۔

وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءٌ مِنْ بَعْدِي حَضْرَتِ قَبِيصَةَ بن وقاص سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد تمہارے حاکم ہوں گے نماز کو تاخیر سے پڑھیں گے

يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ فَهِيَ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَا صَلُّوا الْقِبْلَةَ. (رواہ ابو داؤد)

پس وہ تمہارے لئے فائدہ ہے اور ان پر وبال ہے ان کے ساتھ نماز پڑھو جب تک وہ قبلہ کی طرف نماز پڑھیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: - قوله 'فہی لکم: یہ جو نماز جماعت کے ساتھ ان کے ساتھ ادا کی جائے گی یہ تمہارے فائدہ کے لیے ہے اور ان پر اس تاخیر کا ضرر ہوگا (فرمایا تم ان کے ساتھ شریک ہو سکتے ہو جب تک ان میں کوئی کفریہ علامت نہ پائی جائے)۔ (مثلاً قبلہ کی طرف منہ نہ کریں تو یہ کفریہ علامت ہے) یہ کنایہ ہے جب تک وہ اسلام پر باقی رہیں تم ان کے ساتھ شریک رہو۔ یہ معنی نہیں کہ فاسق و فاجر کو امام بنالیں۔ (اپنی نماز پہلے پڑھ لو اصل یہی ہے پھر جماعت میں اگر شریک ہو جاؤ الخ)

وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَهُوَ مَحْضُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ
حضرت عبید اللہ بن عدی بن خیاری سے روایت ہے بے شک وہ عثمان پر داخل ہوا جب کہ وہ اپنے گھر میں بند تھے پس کہا تم امام ہو
وَنَزَلَ بِكَ مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فَتَنَةٌ وَفَتَحَ حُرُجَ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا
سب کے اور بچھی ہے تم کو وہ مصیبت جو دیکھتے ہو اور ہمیں فتنہ کا امام نماز پڑھاتا ہے اور ہم گناہ سمجھتے ہیں۔ فرمایا نماز وہ اچھا عمل ہے جو لوگ کرتے
أَحْسَنَ النَّاسِ فَأَحْسِنَ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاءَ وَافَاجْتَنَبَ إِسَاءَ تَهُمُ. (صحیح البخاری)
ہیں جس وقت لوگ نیکی کریں تو بھی ان کے ساتھ نیکی کرو اور جب برائی کریں ان کی برائی سے الگ رہو روایت کیا ہے اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث: - حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب محصور تھے تو حضرت عبید اللہ بن عدی بن خیاری ان پر داخل ہوئے اور فرمایا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے امام برحق ہیں۔ آپ ہم سب کے امام ہیں آپ پر تو مصیبت اتر پڑی ہے اور ہمیں امام فتنہ نماز پڑھاتا ہے باغیوں کا سردار (کنعانہ ابن بشر) نماز پڑھاتا ہے ہمیں اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں حرج ہے ہم گناہ سمجھتے ہیں ہماری طبیعت نماز میں کھٹی نہیں ہے۔ اس موقع پر جو جواب ارشاد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا وہ امام برحق ہی دے سکتا ہے۔ فرمایا! نماز لوگوں کے اعمال میں سے سب سے اچھا عمل ہے جب تک لوگ اچھے عمل کرتے رہیں تم بھی ان کے ساتھ شریک ہو جایا کرو چونکہ نماز بھی اچھا عمل ہے اس لیے شریک ہو جایا کرو اور جب لوگ برے عمل کرنا شروع کر دیں تو پھر ان سے اجتناب کیا کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ فاسق اور باغی کے پیچھے نماز پڑھ لینی چاہیے اور جائز ہے۔

بَابُ فَضَائِلِ الصَّلَاةِ

نماز کے فضائل کا بیان

پہلے باب میں بھی نماز کی فضیلت کا بیان اور اس باب میں بھی نماز کی فضیلت کا بیان ہے مگر فرق یہ ہے کہ پہلے باب میں مطلق نمازوں کی فضیلت کا بیان تھا اور اس میں خاص خاص نمازوں کی فضیلت کا بیان ہے۔ (فجر وعصر) ورنہ اس طرح ناقص والے باب کے ساتھ تکرار ہو جائے گی۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

وَعَنْ عَمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَلْجَ النَّارَ أَحَدٌ
حضرت عمارہ بن رویبہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے وہ شخص ہرگز آگ میں داخل نہ ہوگا
صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَغْنَى الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ. (صحیح مسلم)
جس نے سورج طلوع ہونے اور غروب ہونے سے پہلے نماز پڑھی۔ یعنی فجر اور عصر کی نماز روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قوله قبل طلوع الشمس و قبل غروب الشمس صلوٰۃ الفجر اور صلوٰۃ العصر سے یہ عبارت ہے۔ حاصل

حدیث ان دو نمازوں پر مداومت یہ نجات عن النار کا ذریعہ ہے یعنی مطلق دخول نہیں ہوگا بشرطیکہ مانع موجود نہ ہو۔

سوال: نجات عن النار کے لیے صرف دو نمازیں کافی ہیں یہ تو نصوص قطعیہ کے تو خلاف ہے؟

جواب: یہ دو نمازیں ایسی ہیں جو زیادہ باعث مشقت ہیں صبح کے وقت نوم کا غلبہ ہوتا ہے اور عصر کا وقت مصروفیت کے غلبہ کا وقت ہوتا ہے جو ان موافق کے باوجود ان پر مداومت کر لے گا وہ باقی نمازوں پر بطریق اولیٰ کر لے گا۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ اسے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دو نمازیں ٹھنڈے وقت کی پڑھیں جنت میں داخل ہو گیا۔

تشریح: بردین دین کی دو طرفین اس سے مراد فجر اور عصر ہیں باقی ان کو بردین سے اس لیے تعبیر کیا کہ دن کی طرفین میں ادا کی جاتی ہیں۔ ان اوقات میں ٹھنڈک ہوتی ہے اور دوسرا قول اس سے مراد فجر و مغرب ہیں۔

پہلا قول راجح ہے۔ حاصل حدیث جس نے صلوٰۃ العصر و الفجر پڑھی وہ جنت میں داخل ہوگا۔ بدخول اولیٰ۔ بشرطیکہ مانع موجود نہ ہو؟

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں رات اور دن کو فرشتے باری باری آتے ہیں اور وہ فجر اور عصر کی نماز میں جمع

بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ وَصَلَوةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ

ہوتے ہیں۔ پھر پڑھتے ہیں وہ فرشتے جنہوں نے تم میں رات گزاری ہوئی ہے۔ ان سے ان کا رب پوچھتا ہے حالانکہ وہ ان کو خوب جانتا ہے کس طرح

وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَآلَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

چھوڑا ہے تم نے میرے بندوں کو وہ کہتے ہیں ہم نے ان کو چھوڑا اس حال میں کہ وہ نماز پڑھتے تھے اور ہم ان کے پاس گئے جب کہ وہ نماز پڑھتے تھے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں صلوٰۃ الفجر اور صلوٰۃ العصر کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے کہ یہ ملائکہ اللیل و ملائکہ النهار کے اجتماع کا وقت ہے کیونکہ رات کے فرشتے صبح کی نماز کے وقت حاضر ہوتے ہیں اور صبح کے فرشتے عصر کی نماز کے وقت حاضر ہوتے ہیں۔ بخلاف دوسری نمازوں کے کہ ان میں یا تو ملائکہ النهار ہوتے ہیں جیسے ظہر اور یا ملائکہ اللیل ہوتے ہیں جیسے مغرب و عشاء۔ یہ تعاقبون کا قائل کیا ہے؟ اس میں دو قول ہیں۔

(۱) يتعاقبون میں قائل جمع ضمیر ہے اور ملائکہ باللیل اس ضمیر سے بدل ہے جیسے واسرو النجوی الذین ظلموا میں ہے۔

(۲) واؤ ضمیر صرف فاعل کے جمع ہونے کی علامت ہے آگے اس کا فاعل ہے ملائکہ باللیل۔ یہ اکلونی الرغیثا کی قبیل سے ہے

کھایا مجھ کو کچھ جوؤں نے اس میں واؤ صرف جمع کی علامت ہے۔

سوال: يتعاقبون اور يجتمعون میں تعارض ہے اس لیے کہ تعاقب تو اجتماع کے مغایر ہے پہلے حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے آتے جاتے رہتے ہیں اور دوسرے حصے سے معلوم ہوتا ہے وہ ایک وقت میں جمع ہو جاتے ہیں؟

جواب: ابتداء کے اعتبار سے تعاقب ہے اور بقاء کے اعتبار سے اجتماع ہے۔ یہ ملائکہ حفظ ہوتے ہیں یا حفظ کے علاوہ ہوتے ہیں تو راجح قول یہی ہے کہ حفظ کے علاوہ ہوتے ہیں۔ یہ آتے کیوں ہیں؟ جواب: اس لیے آتے ہیں تاکہ اعمال کو ضبط کیا جائے۔ پھر وہ ملائکہ جنہوں نے رات گزاری ہوئی ہے۔

(کیف ترکتکم) تم میں چڑھتے ہیں پس اللہ تعالیٰ ان سے سوال کرتے ہیں حالانکہ اللہ زیادہ جاننے والے ہوتے ہیں تو یہ سوال تحصیل علم کے لیے نہیں ہوتا بلکہ اور غرض ہوتی ہے وہ یہ کہ تا کہ فرشتوں کے اس سوال کے فی غیر محلہ ہونے پر (فی غیر محل) خود فرشتوں سے

اقرار کرایا جائے۔ فرشتوں نے اعتراض کیا تھا قالوا اتجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفک الدماء کہ آپ ان کو کیوں پیدا کر رہے ہیں اس لیے کہ یہ تو زمین میں فساد اور خون ریزی کریں گے تو اللہ ان کے اس سوال کے فی غیر اکل ہونے پر اللہ اقرار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں تیرے بندوں کو نماز پڑھنے کی حالت میں چھوڑ کر آئے ہیں۔

سوال: بظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال صرف ملائکہ اللیل سے ہوتا ہے تو اس کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟
جواب: ۱: رات کے اعمالِ آغسّر اور اشق ہوتے ہیں اور بندے ہوتے ہیں۔ افضل اس بناء پر تخصیص کی۔ اس لیے ان کے بارے میں رات کے فرشتوں سے سوال ہوتا ہے۔

جواب: ۲: سوال دونوں قسم کے فرشتوں سے ہوتا ہے لیکن یہاں راوی نے صرف ملائکہ باللیل کا تذکرہ کیا۔

وَعَنْ جُنْدُبِ الْقَسْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةَ الصُّبْحِ فَهُوَ فِي حَضْرَةِ جُنْدُبِ قَسْرِيِّ سَرِي سَرِي رَوَايَتُ هِيَ كَمَا كَرَّمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَآزِيهِمْ لِيَتَا بِهِنَّ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا فِي مِثْلِهِمْ هِيَ سَرِي سَرِي
ذِمَّةُ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُكُمُ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يُذَرِّكُهُ ثُمَّ يَكْبُهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِذِمَّتِهِ كَوْنِي حَيْثُ يَطْلُبُكَ نَحْنُ لَمْ نَكُنْ نَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ كَمَا كَرَّمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَآزِيهِمْ لِيَتَا بِهِنَّ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا فِي مِثْلِهِمْ هِيَ سَرِي سَرِي
وَجَهَّهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ الْقُسَيْرِيِّ بَدَلُ الْقُسَيْرِيِّ
ڈال دے گا۔ روایت کیا اسکو مسلم نے مصابیح کے بعض نسخوں میں قسری کی بجائے قسیری ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: جو شخص صبح کی نماز کو باجماعت پڑھ لیتا ہے وہ اللہ کی طرف سے امن کا مستحق ہو جاتا ہے لہذا اس کو ایذا پہنچا کر اللہ کے اس امن والے عہد کو تھوڑا نہ جائے۔ بشرطیکہ کسی مالاہنشی کا مرتکب نہ ہو۔ یعنی اس کے مال جان کی طرف تعرض نہیں کرنا چاہیے یا یہ کہ اس کو دنیا میں کوئی عذاب نہ دے۔ آگے وعید فرمائی کہ جس نے اس کو ایذا پہنچا کر نقص عہد کیا اللہ اس سے نقص عہد کے بارے میں مطالبہ کریں گے اور مواخذہ کریں گے تو انتقاماً جہنم میں اوندھے منہ گرائیں گے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبَدَآءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يُسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَا سَتَبَقُوا إِلَيْهِ
ہونے میں کیا ثواب ہے پھر نہ پائیں کوئی وجہ ترجیح مگر یہ کہ قرعہ اندازی کریں اس پر البتہ قرعہ ڈالیں اور اگر جانیں طہر کی طرف جلدی جانے میں کیا ہے
وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَاتَوَّهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
البتہ جلدی کریں اس کی طرف اور اگر جان لیں نماز عشاء اور صبح میں کیا ثواب ہے ضرور آئیں اگر چاہے سرین پر گھسٹ کر آئیں۔

تشریح: حاصل حدیث: حدیث کے پہلے حصہ سے اذان اور صف اول کی فضیلت معلوم ہوئی فرمایا کہ اگر لوگ اس اجر و ثواب کو جان لیں (یعنی اس کا مشاہدہ کر لیں کیونکہ نفس علم تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر دینے کی وجہ سے ہو گیا ہے) جو اگر وہ ثواب اذان اور صف اول میں شمولیت کی وجہ سے ملتا ہے پھر وہ وجہ ترجیح میں سے کسی وجہ ترجیح کو نہ پائیں۔ سوائے یہ کہ قرعہ اندازی کرنی پڑے تو قرعہ اندازی کریں گے۔ چنانچہ جنگ قادسیہ میں اذان دینے کے لیے قرعہ ڈالا گیا۔ حدیث کے دوسرے حصہ میں فرمایا جو اگر وہ ثواب تہجیر میں ہے اگر اس کا لوگوں کو مشاہدہ ہو جائے تو لوگ اس کی طرف سبقت کریں گے۔

تہجیر کا معنی ہے نماز ادا کرنے کے لیے مسجد میں جلدی جانا نہ کہ نماز کو جلدی ادا کرنا۔ لہذا اس جملے سے جلدی ادا نیکی صلوٰۃ پر

استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ (یہ تبخیر بھی انتظار صلوٰۃ ہے) اس لیے جلدی جانا یہ بھی نماز ہی کے حکم میں ہے۔ اس پر اجر و ثواب ملے گا۔ تیسرے حصہ میں فرمایا کہ اگر عشاء اور صبح کی نماز کے اجر و ثواب کا مشاہدہ ہو جائے تو یہ ان کو ادا کرنے کیلئے آئیں گے۔ اگرچہ گھٹ کر کیوں نہ آئیں۔ قولہ 'ولو حبوا الخ حبوا' کہتے ہیں بچہ کا سینہ کے بل چلنا، یعنی اگر ان کو مسجد کی طرف گھٹ کر بھی آنا پڑے تو ضرور آئیں گے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَوةُ الْفَقْرِ عَلَى الْمَنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ

اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافقوں پر صبح اور عشاء سے بڑھ کر کوئی نماز بھاری نہیں

وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَوَهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اور اگر وہ جان لیں ان میں ثواب کیا ہے ضرور آئیں وہ اگر چاہے سرین پر چل کر۔

تشریح: حاصل حدیث: منافقین پر فجر اور عصر کی نماز انتہائی زیادہ گراں اور بھاری ہے کیونکہ فجر نیکہ کا وقت اور عصر مشغولیت

کا وقت ہے اور فرمایا کہ اگر ان کو ان نمازوں میں جو اجر و ثواب ہے ان کا مشاہدہ ہو جائے تو لا توہما ولو حبوا الخ

وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا

حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عشاء کی نماز باجماعت کے ساتھ پڑھی گویا اس نے

قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ. (صحیح مسلم)

آدھی رات قیام کیا جس نے صبح کی نماز باجماعت کے ساتھ پڑھی اس نے ساری رات قیام کیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: جس نے عشاء کی نماز باجماعت پڑھی پس گویا کہ اس نے نصف الیل کا قیام کیا اور جس نے صبح کی

نماز پڑھی اس نے گویا پوری رات کا قیام کیا۔ اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت: عشاء کی نماز باجماعت ادا کی تو آدھی رات کے قیام کے برابر ثواب ملے گا اور دوسری آدھی رات صبح کی نماز باجماعت پڑھی تو اب پوری رات کے قیام کا ثواب ہو گیا۔

دوسری صورت صبح کی نماز باجماعت پڑھنے سے پوری رات کے قیام کا ثواب ملتا ہے تو پہلی صورت میں عشاء اور فجر کا ثواب برابر ہے اور دوسری صورت میں فجر کی نماز کا ثواب دگنا ہے۔ بہر حال اس حدیث سے عشاء اور فجر کی نماز کی فضیلت معلوم ہوئی۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَوتِكُمْ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ گنوار تم پر نماز مغرب کا نام رکھنے میں

الْمَغْرِبُ قَالَ وَيَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَوتِكُمْ الْعِشَاءُ

غالب نہ آجائیں وہ اس کو عشاء کہتے ہیں اور فرمایا گنوار تم پر عشاء کا نام رکھنے میں غالب نہ آجائیں اللہ کی کتاب میں اس کا نام عشاء ہے

فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا تُعْتَمُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ. (صحیح مسلم)

اور وہ اونٹوں کو دوہنے کی وجہ سے دیر کرتے ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: فرمایا مغرب کو عشاء نہ ہوتا کہ اشتباہ اور التباس نہ ہو۔ جیسا کہ اعرابی مغرب کو عشاء کہتے تھے اور فرمایا

کہ عشاء کو عتمہ نہ کہو۔ پس مغرب کو مغرب اور عشاء کو عشاء کہو۔ قرآن میں ہے: وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ. باقی ان کے عتمہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ کیونکہ یہ نماز عتمہ میں پڑھی جاتی تھی اونٹنیوں کے دودھ دوہنے میں اشتعال کی وجہ سے اس کو عتمہ کہا گیا باقی احادیث میں آیا ہے یا تو یہ قبل الہی ہے یا احادیث نبوی میں مراد عادت بنانا ہے کہ عادت نہ بناؤ یہاں اگر کوئی ایسا ہے وہ عشاء کو عتمہ کے نام ہی سے پہچانتا ہے تو پھر جائز ہے۔

حاصل حدیث غیروں کی اصطلاح سے اجتناب کیا جائے۔

خلاصہ کلام:- اس حدیث میں اصطلاح جاہلیت جو غیر اسلامی ہوں ان سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے چونکہ اعرابی مغرب کی نماز کو عشاء کے ساتھ تعبیر کرتے تھے اس لیے فرمایا کہ تم اس کو مغرب سے تعبیر کر دو وہ تمہارے اوپر مغرب کو عشاء سے تعبیر کرنے میں غالب نہ آئیں بلکہ ان کے اوپر تم غالب آ جاؤ مغرب کے نام کے ساتھ اور اسی طرح وہ تمہارے اوپر عشاء کو عتمہ کہنے میں غالب نہ آئیں تم اس کو عشاء ہی سے تعبیر کرو کیونکہ کتاب اللہ میں عشاء کو اسی نام کے ساتھ موسوم کیا گیا ہے۔ چنانچہ فرمایا: (من بعد صلوٰۃ العشاء)

وجہ تسمیہ۔ مغرب کو عشاء سے اس لیے تعبیر کرتے ہیں یہ اعرابی اونٹوں کا دودھ نکالنے کی وجہ سے اس کو عتمہ کے وقت میں ادا کرتے تھے تو یہ تسمیہ لاشیٰ باسم وقت ہے۔ قولہ: فالہا تعتمیم بحلاب الابل:۔ نعمتم اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ مجہول ہو تو معنی یہ ہوگا کہ یہ نماز عتمہ کے وقت میں اونٹنیوں کا دودھ دوہنے کی وجہ سے داخل کر دی جاتی ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَبَسُونَا عَنْ صَلَاةِ الْوُسْطَى
حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے دن فرمایا کافروں نے
صَلَاةَ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بَيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
ہم کو درمیانی نماز جو عصر کی نماز ہے سے روکے رکھا اللہ ان کے گھروں کو اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔

تشریح: حاصل حدیث:- غزوہ خندق کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عصر کی نماز فوت ہو گئی تھی تو چونکہ کفار اس کا سبب بنے تھے اس لیے بدعا فرمائی کہ اللہ ان کے گھروں کو اور ان کی قبروں کو آگ سے بھر دے کیونکہ انہی کی وجہ سے بیعت میں مشقتیں بھی پیش آئیں انہی کی وجہ سے ہماری نماز بھی قضاء ہو گئی۔

سوال: طائف میں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بھی زیادہ مشقتیں اور مصیبتیں پہنچیں تھیں، جسم لہو لہان ہو گیا لیکن اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعا نہیں فرمائی، یہاں غزوہ خندق میں کیوں یہ بدعا فرمائی؟

جواب: کفار حق اللہ کو ادا کرنے میں حائل تھے یہاں بدعا (رکاوٹ) حقوق اللہ تھی لہذا نہیں تھی وہاں طائف کے موقع پر تکلیفیں اگرچہ زیادہ پہنچی تھیں مگر کفار حقوق اللہ کو ادا کرنے میں حائل نہیں تھے اس لیے وہاں بدعا نہیں فرمائی۔ صلوٰۃ الوسطیٰ تفسیر میرٹھی صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ العصر کو قرار دیا۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَسَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْوُسْطَى
حضرت ابن مسعود اور سمرہ بن جندب سے روایت ہے ان دونوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز وسطیٰ عصر کی نماز ہے۔
صَلَاةُ الْعَصْرِ. (رواہ الترمذی)
روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق کیا چیز ہے؟

احناف کا مذہب یہ ہے کہ آیت کریمہ میں بھی اور یہاں بھی صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ العصر ہے۔

احناف کی دلیل (۱) حدیث علیؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بالتصریح فرمایا اور دوسری دلیل یہی قول ابن مسعود و سمرہ بن جندب ہے۔

مالکیہ اور شوافع کے نزدیک صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ الفجر ہے۔ ان کی دلیل وعن مالک بلغنا ان علی ابن ابی طالب و عبد اللہ ابن عباسؓ کانما یقولان الصلوٰۃ الوسطیٰ الصلوٰۃ الصبح تو اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ الصبح ہے۔

اس حدیث کا جواب: ایک طرف صحابہؓ کے آثار ہیں اور ایک طرف مرفوع احادیث ہیں۔ لہذا مرفوع احادیث کو ترجیح ہوگی۔ سوال: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کیا کہ صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ العصر ہے اور یہاں کہہ رہے ہیں صلوٰۃ الصبح ہے تو یہ حضرت علیؓ کا قول پہلی حدیث کے خلاف ہے؟ جواب: جب تک احادیث مرفوعہ کا علم نہیں ہوا تھا اس وقت یہ ان کا اجتہاد تھا اور بھی صلوٰۃ الوسطیٰ کے بارے میں بہت سے اقوال ہیں کوئی نماز ایسی نہیں کہ جس کے بارے میں یہ نہ کہا گیا ہو کہ یہ صلوٰۃ الوسطیٰ ہے خواہ فرضی ہو یا نفلی لیکن احناف کے نزدیک اصح عصر کی نماز ہے اور شوافع اور مالکیہ کے نزدیک فجر ہے۔ وسطیٰ یہ فعلی کا وزن ہے اور کلام عرب میں جو افضلیت چیز ہو اس کو اوسط یعنی فضلی اسے تعبیر کرتے ہیں اسی سے مؤنث وسطیٰ ہے۔ ذافضلیت یا توسط کی وجہ سے صلوٰۃ العصر کو صلوٰۃ الوسطیٰ کہتے ہیں۔ بایں طور کہ دو نمازیں نہاری اس سے پہلے ہیں فجر اور ظہر اور دو لیلیٰ اس کے بعد ہیں مغرب اور عشاء لیکن رائج اول ہے۔ (افضلیت) امام طحاویؒ نے اس کا مصداق بیان کرنے کے لیے مستقل باب قائم کیا ہے اس میں اولہ اور جوابات پیش کیے ہیں۔ شوافع کہتے ہیں کہ دو لیلیٰ نمازیں پہلے اور دو بعد میں ہیں۔ پہلے مغرب و عشاء اور بعد میں ظہر و عصر ہیں۔ لہذا اس لیے مراد فجر ہے اس کو توسط حاصل ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں بے شک قرآن فجر کا حاضر کیا گیا۔

قَالَ تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ. (رواہ الترمذی)

فرمایا رات اور دن کے فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: قوله، ان قرآن الفجر كان مشهوداً (لا آیت) کی تفسیر کرتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس وقت میں ملائکہ اللیل والنہار حاضر ہوتے ہیں چونکہ آیت کا ورد فجر کے بارے میں ہے اس لیے آپ نے فجر کی وجہ تسمیہ بیان فرمائی۔ اگر ورد عصر کے بارے میں بھی ہوتا اس کی وجہ تسمیہ بھی یہی بیان فرماتے کیونکہ اس وقت بھی فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

الفصل الثالث

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ قَالَا الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الظُّهْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ زَيْدٍ وَالتِّرْمِذِيُّ

حضرت زید بن ثابت اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا ان دونوں نے درمیانی نماز ظہر کی نماز ہے۔ روایت کیا اس کو مالک نے زید سے اور

عَنْهُمَا تَعْلِيْقًا.

ترمذی نے دونوں نے تعلیقاً۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہاں تیسرا قول صلوٰۃ الوسطیٰ کے بارے میں بیان ہوا کہ اس سے مراد صلوٰۃ الظہر ہے۔ یہ قول زید بن ثابتؓ کا ہے تعلیق کا مطلب یہ ہے اس کی سند علامہ ترمذی نے ذکر نہیں کی۔ اس حدیث کا جواب ماقبل میں گزر چکا کہ اس زمانے کا اجتہاد ہے جب کہ ان کو مرفوع احادیث کا علم نہیں ہوا تھا۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِهَا جَرَةً وَلَمْ يَكُنْ

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز سویرے پڑھتے

يُصَلِّي صَلَاةً أَشَدُّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَتَزَلَّتْ حَافِظُهَا عَلَى

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر اس سے بڑھ کر کوئی نماز نہ تھی پس یہ آیت اتنی سب نمازوں کی حفاظت کرو

الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَوةُ الْوُسْطَى وَقَالَ إِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَبَعْدَهَا صَلَاتَيْنِ. (رواه احمد بن حنبل و ابو داؤد)

اور درمیانی نماز کی اور کہا اس سے پہلے دو نمازیں ہیں اور اس کے بعد دو نمازیں ہیں روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس سے بھی زید بن ثابتؓ نے استدلال کیا کہ صلوٰۃ الوسطیٰ کے مصداق صلوٰۃ الظہر ہے۔ دو نمازیں

اس سے پہلے ہیں ایک لیلیٰ عشاء اور نہاری فجر اور دو بعد میں ہیں ایک لیلیٰ اور نہاری عصر اور مغرب حدیث کا جواب یہ راوی کا اپنا اجتہاد ہے۔

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولَانِ الصَّلَوةُ الْوُسْطَى

حضرت مالکؓ سے روایت ہے اسے خبر پہنچی کہ علی ابن طالبؓ اور عبداللہ بن عباسؓ دونوں کہا کرتے تھے

صَلَاةُ الصُّبْحِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ وَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ ابْنِ عُمَرَ تَعْلِيْقًا.

درمیانی نماز صبح کی نماز ہے۔ روایت کیا اس کو موطا میں اور روایت کیا اس کو ترمذی نے ابن عباسؓ سے اور ابن عمرؓ سے تعلقاً۔

وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَدَّ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ عَدًّا

حضرت سلمانؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو کوئی علی الصبح کی

بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ عَدَّ إِلَى السُّوقِ عَدًّا بِرَأْيَةِ إِبْلِيسَ. (رواه ابن ماجہ)

نماز کی طرف چلا وہ ایمان کا جھنڈا لے کر چلا۔ اور صبح صبح بازار کی طرف گیا ابلیس کا جھنڈا لے کر چلا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں حزب اللہ اور حزب الشیطان کی مثال بیان کی گئی ہے کہ جو شخص صبح کی نماز پڑھنے

کے لیے مسجد کی طرف چلتا ہے گویا اس کے ہاتھ میں ایمان کا جھنڈا ہے۔ یہ حزب اللہ ہے اور جو شخص صبح کے وقت بازار کی طرف چلتا ہے گویا

اس کے ہاتھ میں شیطان کا جھنڈا ہے تو حزب الشیطان ہے۔ اب جس کا جی چاہے حزب اللہ اختیار کرے اور جو چاہے حزب الشیطان اختیار

کرے۔ حدیث کا مصداق وہ تاجر ہے جو صبح کی نماز ادا کیے بغیر تجارت کے لیے بازار کی طرف چلتا ہے جو نماز پڑھ کر جاتا ہے وہ حزب اللہ

ہے اور جو نہیں پڑھ کر جاتا وہ حزب الشیطان ہے۔

بَابُ الْأَذَانِ

اذان کا بیان

ربط: تا قبل میں میقات الصلوٰۃ کا بیان تھا اب جن اشیاء سے نمازوں کے اوقات کی پہچان ہوتی ہے اس کا ذکر ہونا چاہئے اور وہ اذان

ہے یہ اوقات صلوٰۃ کے پہچاننے کی علامت ہے اس لیے عنوان قائم کیا باب المیقات کے بعد۔ باب الاذان۔ اذان کے متعلق پہلی بات۔

اذان کا لغوی معنی کیا ہے؟ اذان کا لغوی معنی ہے الاعلام۔

اصطلاحی معنی۔ الاعلام باوقات الصلوٰۃ فی اوقات مخصوصة لصيغة مخصوصة بكلمات مخصوصة۔ اس کے

علاوہ جو بچے کے کان میں اذان کہی جاتی ہے وہ مجاز اذان کی تعریف پر صادق آتی ہے۔

دوسری بات: اذان کی مشروعیت کب ہوئی؟ کب ہے یا مدنی؟ قبل الهجرة بعد الهجرة؟ بعد الهجرة مشروعیت ہوئی۔ مدینہ میں شروع ہوئی۔

تیسری بات: اذان کی مشروعیت کیسے ہوئی؟ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے تو

اپنے اپنے اندازے کے ساتھ نماز کے لیے جمع ہو جاتے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس جمع ہونے میں دشواری تھی کیونکہ کسی کا تتبع کسی کی طرف اور کسی کا

کس کی طرف تھا۔ اس لیے ضرورت تھی کہ کوئی وقت متعین ہونا چاہیے تو چنانچہ باہم مشورہ ہوا کہ کوئی علامت مقرر کی جائے۔ ایک رائے یہ آئی کہ نماز کے وقت میں آگ روشن کی جائے جس سے دھواں وغیرہ اُٹھے گا تو سب کو علم ہو جائے گا لیکن اس رائے کو پسند نہیں کیا گیا اس لیے کہ اس میں مجوسیوں کے ساتھ قسبہ ہے اور ایک رائے یہ آئی کہ سینک (قرن) بجایا جائے لیکن اس کو بھی پسند نہیں کیا گیا اس لیے کہ سینک بجانا یہود کا عمل تھا اور تیسری رائے یہ آئی کہ ناقوس کو بجایا جائے ناقوس کا معنی یہ ہے کہ ایک شہ طویلہ (لمبی لکڑی) کو دوسری چھوٹی لکڑی پر مارا جائے اس سے آواز پیدا ہوگی لیکن اس کو بھی پسند نہیں کیا گیا اس لیے کہ اس میں تھبہ بالصاری ہے۔ الغرض کوئی رائے طے نہ ہوئی۔ بلا آخر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رائے دی کہ الصلوٰۃ جامعۃ الصلوٰۃ جامعۃ کے کلمہ الفاظ سے نماز کے وقت میں اعلان کیا جائے۔ چنانچہ اس پر وقتی طور پر عمل شروع ہوا لیکن اس سے بھی کمیابھی فائدہ نہ ہوا۔ پھر دوبارہ مشورہ ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا فیصلہ کر لیا کہ ناقوس بجانے کی اجازت دے دی جائے کیونکہ یہود کی بنسبت نصاریٰ مسلمانوں کے زیادہ قریب ہیں لیکن اس پر عمل کی نوبت نہ آئی۔

اسی اثناء میں اسی دوران حضرت عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ نے خواب دیکھا کہ ایک شخص ہز کپڑے پہنے ہوئے ناقوس اٹھائے ہوئے ہے۔ حضرت عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ نے سوال کیا کہ کیا تم اس کو بیچتے ہو تو اس نے کہا تم اس کے ساتھ کیا کرو گے انہوں نے فرمایا کہ ہم اس کے ذریعے لوگوں کو نماز کے لیے بلائیں گے اس نے کہا میں تمہیں اس کے لیے کلمات نہ بتا دوں تو انہوں نے کہا ضرور بتا دیں تو پھر یہ اذان کے کلمات سکھائے تو صبح حضرت عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ نے یہ خواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سنایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ رویا سچی ہے یہ سکھانے والا فرشتہ تھا چونکہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جہر الصوت بلند آواز والے تھے تو اس لیے ان کو حکم دیا کہ تم اذان کہو۔ (حضرت عبداللہ بن زید نے ان کو اذان سکھائی پھر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان کہی) اور چونکہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسلام کے لیے کو حید کی طرف بہت سی تکلیفیں برداشت کی تھیں اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تسلی و دلجوئی کیلئے ان کو اذان کا حکم دیا۔ چنانچہ اس اذان کو کہنے والے سب سے پہلے شخص حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوئے اور چونکہ حضرت عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ نے خواب دیکھا اس لیے ان کی دلجوئی اقامت کے لیے ان کو حکم دیا کہ تم اقامت کہو۔ لکھا ہے کہ یہ خواب دیکھنے والے ایک ہی رات میں ۴ صحابہؓ تھے لیکن سنانے میں پہلے حضرت عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ نے کی۔

سوال: اذان تو شعائر اسلام میں سے ہے اس کی بنیاد ایک صحابی کے خواب پر کیسے؟ نبی کی رویا تو حجت ہو سکتی ہے لیکن غیر نبی صحابی کی رویا کیسے حجت ہو سکتی ہے تو اسلام کا مفاد اس پر کیسے؟

جواب: جب اللہ کا نبی تصدیق کر دے تو حجت بن جاتی ہے جب غیر نبی کی رویا کو نبی کی تصدیق حاصل ہو جائے تو تصدیق کی وجہ سے حجت شرعیہ بن جاتی ہے۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تصدیق یا توحی کی وجہ سے تھی یا اجتہاد کی وجہ سے تھی۔ دونوں احتمال ہیں جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے کہ جب یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہی گئی فرمایا: قد سبقت الوحی کہ وحی اس سے پہلے نازل ہو چکی ہے اس کے ساتھ ساتھ تعامل امت بھی ہے۔ چنانچہ اجماع ہو گیا ان کلمات کے اذان ہونے پر اذکار قطعہ سے ثابت ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب سنا تو فرمایا یہ کلمات میں نے شب معرہ میں سنے تھے اس پر لوگوں نے اعتراض کر دیا کہ پھر یہ بات مشورے میں کیوں نہیں رکھی۔ درختار پر حاشیہ طحاوی کے نام سے اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیان نہیں کیا اس احتمال کی وجہ سے کہ یہ شاید اس عالم بالا کی ہی خصوصیت ہو کیونکہ اور بھی بہت ساری چیزیں دیکھیں تھیں جو اس عالم کیساتھ خاص تھیں لیکن جب خواب سنا تو شرح صدر ہو گیا کہ یہ اس عالم کی خصوصیت نہیں۔ چوتھی بات کہ اذان کا حکم کیا ہے؟ پانچوں نمازوں کیلئے اذان مسنون ہے۔

سوال: اگر کسی ہستی والے ترک اذان پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال واجب ہے اس سے معلوم ہوا کہ اذان واجب ہے؟

جواب: قتال اس وجہ سے نہیں کیا جائے گا کہ یہ واجب ہے بلکہ یہ اس وجہ سے کیا جائے گا کہ یہ سنت (مسنون) ہونے کے ساتھ ساتھ شعائر اسلام میں سے بھی ہے اور جو شعائر اسلام کی توہین کرتے تو اس سے قتال واجب ہے۔

الفصل الاول

عَنْ أَنَسٍ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّافُوسَ فَذَكَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنَّ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ مجاہدؒ نے آگ اور نافرؓ کا ذکر کیا پس انہوں نے یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا پس بلالؓ حکم کئے گئے کہ اذان کا
يُؤْتِرَ الْإِقَامَةَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ فَذَكَرْتُهُ لَا يُؤَبِّ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ . (صحيح البخارى وصحيح مسلم)
کلمہ جفت کہیں۔ اور اقامت اکہری کہیں۔ اسماعیلؓ نے کہا میں نے اس بات کا ذکر ایوبؑ سے کیا تو انہوں نے کہا کہ مگر قدامت الصلوٰۃ۔

تشریح: سوال: حضرت انسؓ نے اولاً نار اور نافرؓ کو ذکر کیا اور آگ کے ذکر کیا یہود و نصاریٰ کو تو اس سے معلوم ہوا کہ یہودی آگ جلاتے تھے اور نصاریٰ نافرؓ کو جلاتے تھے؟ دوسری بات درست ہے کہ نصاریٰ نافرؓ کو جلاتے تھے پہلی درست نہیں کہ یہود آگ جلاتے تھے اس لیے کہ آگ تو مجوسی جلایا کرتے تھے؟ یہود تو قرن بجاتے تھے تو یہ انطباق کیسے؟

جواب-۱: یہودی دو جماعتیں تھیں۔ ایک جماعت سینگ بجاتی تھی اور دوسری آگ جلاتی تھی تو یہاں وہ جماعت مراد ہے جو آگ جلاتی تھی۔

جواب-۲: یہود دونوں عمل کرتے تھے تارۃ آگ جلانے پر عمل کرتے تھے اور تارۃ سینگ بجاتے تھے تو چونکہ دونوں عمل تھے اس لیے ان میں سے ایک آگ والے کو حضرت انسؓ نے ذکر کر دیا۔

جواب-۳: یہ صنعت احتباق (استخدام) ہے۔ صنعت احتباق کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جملہ اولیٰ میں کسی لفظ کو قرینہ بنا کر اس کے مقابل کوئی جملہ ثانیہ حذف کر دیا جائے اور یہ جملہ ثانیہ میں کسی لفظ کو قرینہ بنا کر اس کے مقابل کو جملہ اولیٰ میں حذف کر دیا جائے۔

یہاں پر جملہ اولیٰ میں نار کو قرینہ بنا کر جملہ ثانیہ میں مجوس کے لفظ کو حذف کر دیا اور جملہ ثانیہ میں یہود کو قرینہ بنا کر جملہ اولیٰ میں قرن بوک کو حذف کر دیا۔ ادھر سے ادھر اصل میں عبارت یوں تھی: ذکر النار والنَّفُوسَ والیوک و ذکر المجوس والنصارى والیہود۔

فامر بلال: سوال: یہ فاء منطبق نہیں ہوتی اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ جس مجلس میں یہ مشورہ ہوا اس میں یہ حکم دیا گیا کج بتلاؤ اسی وقت حکم کیا گیا؟ (ہرگز نہیں) یہاں تو بہت سے مراحل گزرے تو اس فاء کو منطبق کر کے دکھاؤ؟

جواب: حروف عطف ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے رہتے ہیں یہاں فاء ضم کے معنی میں ہے اور ضم تراخی کیلئے آتا ہے۔ یہ فاء ہر جگہ تعقیب مع الوصل کیلئے نہیں ہوتی۔ یہاں پر فاء کا ترتب محذوف پر ہے جیسے فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت۔ جیسے اس کا ترتب محذوف پر ہے۔ اسی طرح فامر کا ترتب بھی محذوف پر ہے کہ قصہ چٹا رہا خواب سنایا گیا تو پھر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان کا حکم دیا گیا۔

قوله 'ان يشفع الاذان' یہ کہ شفعاً شفعاً کہیں اذان کو لیکن کلمہ تکبیر کے ماسوا کیونکہ وہ چار مرتبہ ہے۔ اکثر کلمات کے اعتبار سے فرمایا کہ شفعاً شفعاً کہیں اور یہ کہ اقامت میں ایثار کریں۔ یعنی اقامت کے اندر فردی فردی کلمات کہیں۔ اس حدیث کے ایک راوی اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث اپنے استاد ایوب کو سنائی تو ایوب نے کہا کہ اس میں اضافہ کرو الا الاقامة پوری حدیث ابھی نہیں ہوئی اس میں ایک لفظ اور بھی ہے پوری حدیث اس طرح ہے۔ ان یوتر الاقامة الا الاقامة (کیسی عبارت بن گئی) باقی اس استثناء کا معنی کیا ہے۔ مستثنیٰ منہ پوری اقامت ہے اور مستثنیٰ قدامت الصلوٰۃ کے الفاظ ہیں۔ معنی بجز قدامت الصلوٰۃ کے یعنی قدامت الصلوٰۃ کے کلمے کے ماسوا میں ایثار کا حکم ہے۔ قدامت الصلوٰۃ یہ شفعاً (دوبارہ) ہے۔

مسئلہ: اقامت میں شفع ہے یا ایثار؟ پہلا قول: احناف کے نزدیک حطر کلمات اذان شفعاً شفعاً ہیں اسی طرح کلمات اقامت بھی شفعاً شفعاً ہیں۔ اذان اور اقامت میں کوئی فرق نہیں الاذان الاقامة۔ الایہ کہ قدامت الصلوٰۃ کے الفاظ کا فرق ہے۔ دوسرا قول:۔ شوافع کے نزدیک اقامت میں ایثار ہے بجز قدامت الصلوٰۃ کے۔ شروع میں تکبیر کا کلمہ دوسرے مرتبہ ہے اور جعلتین کے بعد اللہ اکبر بھی دوسرے مرتبہ ہے۔

تیسرا قول: مالکیہ کے نزدیک اقامت میں ایثار ہے حتیٰ کہ قدقامت الصلوٰۃ میں بھی ایثار ہے تو احناف کے مذہب کے مطابق اقامت کے کلمات (۱) اور شوافع کے نزدیک (۱۱) مالکیہ کے نزدیک چونکہ قدقامت الصلوٰۃ بھی ایک مرتبہ ہے اس لیے ان کے نزدیک ۱۰ کلمات ہیں لیکن اصل میں اختلاف اقامت میں شفعاً اور ایثار کا ہے اور پھر آیا ایثار قدقامت الصلوٰۃ کے ماسوا میں ہے یا قدقامت الصلوٰۃ میں بھی ایثار ہے۔ یہ اصل اختلاف ہے تو اس کے لحاظ سے یہ تعداد اقامت کتنی بنتی ہے۔

احناف کے دلائل: پہلی دلیل: احادیث ابو محمد زورہ، فصل ثانی کی دوسری روایت میں فرمایا: والاقامہ سبع عشرة كلمة اقامت کے سترہ کلمے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائے تو یہ سترہ کلمات ایثار کی صورت میں نہیں ہو سکتے بلکہ شفعاً ہو تو پھر سترہ کلمات ہو سکتے ہیں۔ دیگر روایات میں بھی اقامت میں اثنتی کا ذکر ہے۔

دوسری دلیل: حدیث عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ اگلے صفحہ پر ہے اس میں فرمایا: وکننا الاقامة. اس کا حاصل یہ ہے کہ ملک نازل من السماء نے جس طرح مجھے اذان سکھائی اسی طرح تکبیر (اقامت) بھی سکھائی تو یہاں پر اقامت کو تشبیہ دی گئی ہے اذان کے ساتھ جس طرح اذان کے کلمات دوسرے ہیں اسی طرح اقامت کے کلمات بھی دوسرے ہیں۔

تیسری دلیل: اقامت حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل اقامت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرما جانے کے بعد منشی منشی رہا ہے۔ چنانچہ امام طحاوی نے اس کو ذکر کیا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان و اقامت دونوں میں بھی منشی ہی کہتے تھے۔ چوتھی دلیل: اس پر اجماع ہے کہ خلیفین کے بعد کلمہ تکبیر میں منیۃ ہے۔ اقامت اور اذان دونوں میں جب یہ متحد الحکم ہوئے تو اس پر قیاس کا مقہضی یہ ہے کہ بقیہ کلمات میں بھی حکم میں اتحاد ہو یعنی شفعاً شفعاً ہو۔

پانچویں دلیل: نیز اذان کا اختتام لا الہ الا اللہ ہوتا ہے اور اقامت کے اختتامی کلمات بھی یہی ہیں تو جب یہ (دونوں اذان و اقامت) متحد الحکم ہوئے اختتامی کلمہ میں تو اس پر بھی قیاس کا مقہضی یہ ہے کہ باقی کلمات (اذان و اقامت) میں بھی متحد الحکم ہوں۔ دونوں شفعاً شفعاً ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

شوافع کے دلائل: پہلی دلیل: یہی حدیث انس ہے۔ وان یوتر الاقامة ببح اس استثناء کے جو حضرت ابویوب انصاری کی روایت میں مذکور ہے۔

دوسری دلیل:۔ فصل ثانی کی پہلی حدیث: عن ابن عمر قال کان الاذان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرتین والاقامة مرة مرة غیر انه کان یقول قدقامت الصلوٰۃ قدقامت الصلوٰۃ کہ اذان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں شفعاً شفعاً کہی جاتی تھی اور اقامت کے کلمات صرف ایک ایک مرتبہ کہے جاتے تھے۔ قدقامت الصلوٰۃ کے علاوہ یہ الفاظ دو مرتبہ کہے جاتے تھے تو معلوم ہوا کہ اقامت میں ایثار ہے۔ قدقامت الصلوٰۃ کے ماسوا ہیں۔

مالکیہ کی دلیل: حدیث انس ہے مگر بغیر استثناء کے وہ کہتے ہیں کہ الا الاقامة یہ استثناء ابویوب کا قول ہے۔

احناف کی طرف سے ایثار والی روایات کا جواب۔

جواب:۔ یہ بیان جواز پر محمول ہے اور یہاں مسئلہ جواز اور عدم جواز کا نہیں بلکہ رائج مرجوح کا مسئلہ ہے۔

جواب:۔ ۲: یہ ایثار بحسب الکلمات مراد نہیں بلکہ ایثار بحسب الصوت و النفس مراد ہے۔ یعنی ہر دو کلمے ایک سانس میں کہے جائیں اور استدلال تب تام ہوتا ہے جب کہ ایثار ہی بحسب الکلمات ہو لیکن اس تاویل کے مطابق آگے الا الاقامة کا استثناء منطبق نہیں ہوتا اس لیے کہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حکم کیے گئے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ کہ اذان شفعاً شفعاً کہیں اور یہ کہ ایثار کریں اقامت میں یعنی ایک سانس میں ہر دو کلمے کہیں مگر قدقامت الصلوٰۃ یعنی قدقامت الصلوٰۃ کو دو سانسوں میں کہیں حالانکہ یہ تو عمل کے خلاف ہے احناف کے قول کے خلاف ہے۔

جواب-۱: الا یہ کہ کہا جائے کہ یہ مدرج من الراوی ہے۔ جیسا کہ مالکیہ نے اس کا قول کیا ہے:

جواب-۱: انطباق کی صورت یہ ہے کہ یہ استثناء ماقبل والی کلام کے مفہوم سے ہے جس سے مقصود ایک وہم کا ازالہ کرنا ہے۔ گویا الا الاقامہ یہ دفع وغل مقدر ہے۔ ماقبل سے شبہ ہوا کہ جب ایثار بحسب الصوت والنفس ہے تو اذان اور اقامت کے کلمات مساوی ہو گئے تو الا الاقامہ لاکر بتلایا کہ اس شبہ کو دور کیا کہ اذان اور اقامت کے کلمات میں قد قامت الصلوٰۃ کا فرق اور ایثار والی روایات کا ہے۔

جواب-۳: یہ ایثار ابتدا زمانے پر محمول ہے بعد میں اس کو منسوخ کر دیا گیا۔ اس پر قرینہ بھی موجود ہے۔ وہ قرینہ یہ ہے کہ حضرت سید بن غفلہؓ یہ رواۃ میں سے ایک راوی ہیں۔ یہ اس دن مدینہ منورہ پہنچے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے رخصت ہوئے۔ یہ روایت طحاوی میں مذکور ہے یہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلالؓ کو سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بعد وہ اذان اور اقامت دونوں کو شنی ثنی کہتے تھے۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دنیا سے چلے جانے کے بعد کا واقعہ ہے ورنہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ان کی زندگی میں ایثار پر عمل کرتے رہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رخصت ہو جانے کے بعد ایثار پر عمل کرنا چھوڑ دیا بلکہ شنی ثنی کہنے لگ گئے یہ تو صحیح نہیں ہے۔

جواب-۴: نیز اثبت والی روایات مثبت بالزیادۃ ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا کہ اقامت شنی ثنی ہے اور ثبت زیادۃ کو عند التعارض ترجیح ہوتی ہے بنسبت بغیر المثبت بالزیادۃ کے لہذا یہ رائج ہوں گی۔

مسئلہ-۳: ابتداء اذان میں کلمہ تکبیر کتنی مرتبہ ہے؟ آیا اس میں ترتیع ہے یا نہیں؟

جمہور احناف کہتے ہیں اس میں ترتیع ہے یہ کلمہ تکبیر چار مرتبہ ہے اور مالکیہ کہتے ہیں کہ کلمہ تکبیر میں ترتیع نہیں بلکہ اس میں اثبت ہے دومرتبہ ہے۔ جمہور احناف کی ادلہ آگے آرہی ہیں۔

وَعَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ قَالَ أَلْقَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّادِينَ هُوَ بِنَفْسِهِ فَقَالَ قُلْ
حُضْرَتِ ابْنُ مَحْذُورَةَ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اذان کہنا سکھائی خود اپنے نفس کے ساتھ فرمایا اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ . اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ . أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَشْهَدُ أَنْ
بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے۔ گواہ ہوں میں اس کا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں گواہ ہوں میں کہ اللہ کے ساتھ کوئی معبود نہیں میں اس کا
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . ثُمَّ تَعَوَّذُ فَتَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَشْهَدُ
گواہ ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں میں گواہ ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پھر دوبارہ کہہ میں گواہ ہوں کہ اللہ کے سوا
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ
کوئی معبود نہیں میں گواہ ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں میں گواہ ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں گواہ ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے
حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ . حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ . حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ . اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (صحیح مسلم)
رسول ہیں۔ آؤ تم نماز پڑھاؤ نماز پڑھاؤ کامیابی پڑاؤ کامیابی پر اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے نہیں کوئی معبود مگر اللہ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: جمہور حضرات کے دلائل:- پہلی دلیل جمہور حضرات کی۔ اس میں صراحۃً چار مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود تعلیم

دی تو معلوم ہوا کہ ترتیع ہے۔

دوسری دلیل: فصل ثانی کی دوسری حدیث ابی محذورہ جس میں انہوں نے اذان کے انیس کلمات سکھائے تو یہ انیس کلمات تب ہی

ہوں گے جب اذان میں ترتیع ہو۔

تیسری دلیل: اس سے اگلی روایت۔ اس میں بھی صراحۃً ترجیح کا ذکر ہے اور اسی طرح اذان بلال اور اذان ملک نازل من السماء اور حدیث عبداللہ بن زید بن عبد ربہ میں ترجیح کا ذکر ہے۔

مالکیہ حضرات کے دلائل کا ذکر ہے۔ مالکیہ کی دلیل یہی حدیث انس ہے۔ ان یشفع الاذان۔ تو معلوم ہوا کہ جس طرح باقی کلمات میں ائیت ہے اسی طرح کلمہ تکبیر میں بھی ائیت ہے۔ دلیل کا جواب یہ حکم شفع کا کلمہ تکبیر کے مساویں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳: ترجیح اذان کی سنتوں میں سے ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں ترجیح کا مطلب یہ ہے کہ شہادتین کو دو مرتبہ آہستہ کہنے کے بعد دو دوسرے مرتبہ بلند آواز سے کہا جائے۔ پہلا قول۔ احناف اور حنابلہ کے نزدیک ترجیح سنن الاذان میں سے نہیں۔

دوسرا قول۔ شوافع اور مالکیہ کے نزدیک سنن الاذان میں سے ہے۔

احناف کے دلائل: دلیل ۱: مابعد میں آنے والی حدیث عبداللہ بن زید ابن عبد ربہ جس میں اذان ملک نازل من السماء کا تذکرہ ہے اس میں ترجیح کا ذکر نہیں۔ دلیل ۲: اذان حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر کے مؤذن تھے اسی طرح حضرت سعد اذان جو مؤذن مسجد قباء تھے اور اسی طرح اذان عبداللہ ابن ام کثوم جو مؤذن تھے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کی اذانوں میں ترجیح نہیں تھی اور نیز ایک عقلی دلیل ذہن میں رکھ لو۔ دلیل ۳: کلمات اذان دو قسم پر ہیں: (۱) کچھ ایسے ہیں جو ایک ہی جگہ کہے جاتے ہیں جیسے حی علی الصلوٰۃ۔ (۲) کچھ کلمات ایسے ہیں جو دو جگہ کہے جاتے ہیں مثلاً اللہ اکبر اللہ اکبر اور شہادت توحید (يقال في موضع واحد يقال في موضعين) اب ہم دیکھتے ہیں کہ مقام اول میں جن کلمات میں ضعف ہے (وہ) مقام ثانی میں ان کا نصف ہے اور جو کلمات مقام ثانی میں ایک مرتبہ ہیں مقام اول میں دو مرتبہ ہیں۔ مثلاً شہادۃ توحید مقام ثانی (آخر) میں ایک مرتبہ ہے مقام اول میں دو مرتبہ ہے اور تکبیر مقام ثانی میں دو مرتبہ ہے تو لہذا اس کا تقاضا یہ ہے کہ مقام اول میں اس کا ضعف ہو اور وہ چار ہے تو لہذا تکبیر ابتداء اذان میں چار مرتبہ ہوگی باقی مالکیہ اور شوافع کی دلیل بھی احادیث ابی محمد وہ ہیں کہ اس میں ترجیح فی الاذان کا ذکر ہے۔ (بڑی حیرت کی بات ہے۔ مسئلہ اقامت میں احادیث ابی محمد وہ احناف کی دلیل ہے اور مسئلہ ترجیح میں شوافع کی دلیل ہے)

دلیل کا جواب ۱: یہ تعلیم پر محمول ہے اور ظاہر ہے تعلیم کیلئے دوبارہ کلمات کو لٹایا جاتا ہے۔ یہ سنن الاذان ہونے کی حیثیت کی وجہ سے نہیں تھا اور حضرت ابو محمد وہ نے اس کو سنن الاذان میں سے سمجھا اور اس پر اپنی ساری زندگی مکہ میں عمل کرتے رہے۔

جواب ۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جتنی مقدار رفع الصوت چاہتے تھے اتنی مقدار وہ رفع صوت نہیں کر رہے تھے تو اس لیے رفع صوت مطلوبہ کو چاہنے کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ لٹانے کا حکم دیا۔ اصل میں واقع یہ ہوا کہ غزوہ حنین سے واپسی کے موقع پر ایک مقام پر صحابی نے اذان دی اور وہاں بچے کھیل رہے تھے تو بچے نقل اتارنے لگے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان بچوں کو پکڑ لاؤ تو سب بچے بھاگ گئے لیکن یہ ابو محمد وہ ہاتھ لگ گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب نقل اتار دو تو انہوں نے نقل جب اتاری لیکن جب شہادتین پر خصوصاً اشہدان محمد رسول اللہ پر پہنچے تو آواز کو آہستہ کر دیا کیونکہ اصل مسئلہ مختلف فیہی تھا۔ اس لیے آہستہ کہا۔ ابو محمد وہ فرماتے ہیں کہ اس وقت میری کیفیت یہ تھی کہ دنیا میں سب سے زیادہ مغرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں تھا تو کیسے اقرار کرتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی آواز کو بلند کر تو انہوں نے اپنی آواز کو بلند کیا تو یہ ترجیح ہوگئی اس کو ابو محمد وہ نے سنن الاذان میں سے سمجھ لیا۔ ابو محمد وہ نے اس وقت اسلام قبول کر لیا اور فرماتے ہیں اب یہ کیفیت ہوگئی کہ دنیا سے سب سے زیادہ محبوب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نہیں تھا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شریر کے سر پر ہاتھ پھیرا تھا۔ تو گویا سر پر ہاتھ رکھنے سے پہلے کیفیت یہ تھی کہ دنیا میں سب سے زیادہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرض نہیں تھا اور سر پر ہاتھ رکھنے کے بعد کیفیت بالکل عکس مستوی ہوگئی۔ اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب کوئی نہیں تھا۔ حضرت ابو محمد وہ نے زندگی بھر کمال محبت کی وجہ سے اپنے سر کے بال نہیں کٹوائے۔

سوال: جب یہ ترجیح بطور تعلیم کے تھی تو اس کو انہوں نے اپنی اذان میں باقی کیوں رکھا؟ ہر دونوں صورتوں پر سوال وارد ہوتا ہے؟
 جواب: چونکہ یہ ترجیح ان کے ایمان لانے کا سبب بنی تھی لہذا اس موقع کو یادگار بنانے کیلئے باقی رکھا یا پھر یہ کہ یہ ابو محذورہ مکہ مکرمہ کے مؤذن تھے اور مکہ میں بڑی اذیتیں کفار نے پہنچائی تھیں۔ تو حیدر رسالت پر احدا حد کہنے پر سزائیں ملیں اس وجہ سے اس کو باقی رکھا تاکہ توحید اچھی طرح رائج ہو جائے اس لئے وہ اس کو عمل میں لاتے رہے۔ صحابہ کرامؓ نے بھی ان کو نہ روکا کیونکہ یہ انہی کی خصوصیت تھی۔
 سوال: ثبت بالزیادة والا اصول یہاں کیوں نہیں چلایا کہ دوسری روایات میں ترجیح کاملہ ہے اور یہ زیادتی ہے؟
 جواب: اگر یہ احتمال ہوتا تو ہم یہ اصول چلا دیجے اس میں خصوصیت کا احتمال ہے۔

سوال: تعلیم والے جواب پر ایک اشکال ہے کہ فصل ثانی کی تیسری روایت سے ترجیح کا سنت اذان ہونا معلوم ہوتا ہے اس روایت میں ہے قلت یا رسول اللہ علمنی سنة الاذان قال فمسح الخ ترفع بها صوتک ثم تقول اشهدان لا اله الا الله الخ اشهدان محمداً رسول الله تخفض بهما صوتک ثم ترفع صوتک بالشهادة الخ. اس میں تو صراحتاً تخفض بهما اور ترفع کے الفاظ ہیں۔ یہ روایت منطقی نہیں ہوتی؟

جواب: ۱: یہ رواۃ کا تصرف ہے۔ یہ روایت بالمعنی کی قبیل سے ہے اس میں الفاظ ایسے لائے ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے یہ ترجیح سنن الاذان میں سے ہے۔ جواب: ۲: ہمزہ استفہام کا محذوف ہے اتخفص کیا تو آواز کو پست کرتا ہے اور آگے ترفع بھی ارفع کے لیے یعنی اپنی آواز کو بلند کرے۔ الغرض حاشیہ تفسیر میں یہ اشکال اٹھایا اور اس کے یہ جواب دیئے ہیں لیکن بایں ہمہ جھڑا رائج مرجوح کا ہے جواز عدم جواز کا نہیں۔ (ترجیح رائج ہے یا مرجوح؟) تو اس اختلاف کی وجہ سے اذان کے کلمات کی تعداد میں بھی اختلاف ہو گیا چونکہ احناف ترجیح کے قائل ہیں ترجیح کے نہیں اس لیے احناف کے نزدیک ۱۵ کلمات اذان ہیں اور چونکہ ترجیح کے بھی قائل ہیں اور ترجیح کے بھی قائل ہیں۔ اس لیے ان کے نزدیک کلمات اذان ۱۹ ہیں اور چونکہ ترجیح کے قائل ہیں ترجیح کے نہیں اس لیے ان کے نزدیک ۱۷ ہیں لیکن یہ اصل اختلاف نہیں۔ اصل اختلاف کا مبنی دو مسئلوں میں اختلاف ہے ترجیح اور ترجیح کا مسئلہ۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْإِذْنُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار سو اس کے کہ مؤذن کہتا
غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ. قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ. (رواه ابو داؤد و النسائی، الدارمی)
قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة دو بار۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و النسائی اور دارمی نے۔

تشریح: حضرت ابن عمرؓ نے جو یہ فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں اذان کے کلمات دو دو مرتبہ کہے جاتے تھے تو اس سے مراد یہ ہے کہ شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ کہتے تھے اور آخر میں لا الہ الا اللہ ایک مرتبہ کہتے تھے ان دونوں کلمات کے علاوہ باقی کلمات دو دو مرتبہ کہے جاتے تھے۔

اقامت میں جس طرح قد قامت الصلوة کا استثناء کیا گیا ہے اسی طرح تکبیر یعنی اللہ اکبر کو بھی مستثنیٰ کرنا مناسب تھا کیونکہ تکبیر بھی بلا اختلاف اول و آخر میں مکرر ہے۔

وَعَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْإِذْنَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ
ابو محذورہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کلمات اذان کے انیس کلمات سکھائے اور تکبیر کے

عَشْرَةَ كَلِمَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالِدَّارِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

سترہ کلمات۔ روایت کیا ابو داؤد نسائی دارمی ابن ماجہ نے

تشریح: یہ حدیث ترجیح پر مشتمل ہے اور ترجیح پر مشتمل ہے۔ یہ حدیث شوافع کے مسلک کی تائید کرتی ہے کہ ان کے یہاں آذان کے کلمات انیس ہوتے ہیں اور تکبیر کے بارے میں حنفیہ کے مسلک کے موافق ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْآذَانِ قَالَ فَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ

ابو محذورہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول مجھے آذان کا طریقہ سکھائی۔ کہا پس میرے سر کے اگلے حصہ پر ہاتھ پھیرا کہا

اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ. تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ

تو اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر بلند کر تو اس کے ساتھ اپنی آواز کو پھر اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان لا الہ

إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ

الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ اشہدان محمد رسول اللہ اس کے ساتھ اپنی آواز کو پست کر پھر

تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ

اپنی آواز کو بلند کر کلمات شہادت کے ساتھ یعنی کہ اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول

اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ. حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، حَيَّ

اللہ اشہدان محمد رسول اللہ حئی علی الصلوة حئی علی الصلوة : حئی علی الفلاح حئی

عَلَى الْفَلَاحِ. فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ. اللَّهُ

علی الفلاح اگر صبح کی نماز ہے تو کہہ الصلوة خیر من النوم الصلوة خیر من النوم اللہ

عَلَى الْفَلَاحِ. فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ. اللَّهُ

اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔ (رواہ ابو داؤد)

اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: بقول قل کے معنی میں ہے۔ باقی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چھلتین کے بعد صبح کی آذان میں الصلوة خیر من النوم الصلوة خیر من النوم کہا۔ ان الفاظ کا اضافہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا بعد میں نہیں ہوا۔ جیسا کہ بعض تابعین کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی مرضی سے یہ الفاظ درج کروائے تھے۔ یہ حضرت کا اضافہ نہیں باقی اس کے بارے میں آئمہ کا کوئی اختلاف نہیں۔

وَعَنْ بِلَالٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُثَوِّبَنَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي

حضرت بلال سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کسی نماز میں بھی سوائے صبح کی

صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو اسْرَائِيلَ الرَّائِي لَيْسَ هُوَ بِذَاكَ

نماز کے تھویب نہ کر روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے کہا ابو اسرائیل راوی

الْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

محدثین کے نزدیک ایسا قوی نہیں ہے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نمازوں میں سے کسی نماز کی آذان میں تھویب نہ کرو مگر فجر کی آذان

میں۔ باقی تھویب کے تین معنی بیان کیے گئے ہیں۔ (۱) نماز فجر کی اذان میں جیٹلین کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم کا کلمہ کہنا یہاں حدیث میں ہی تھویب کا معنی مراد ہے۔ تھویب بایں معنی بالا جماع مسنون ہے اور یہ فجر کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسری نمازوں کی اذانوں میں یہ کلمات نہیں کہے جاسکتے۔ (۲) اقامت کہنا یہ بھی بالا جماع مسنون ہے۔ (۳) اذان اور اقامت کے درمیان کسی مناسب کلمے کے ذریعے نماز کی اطلاع دینا اس میں نزاع ہے اس میں اختلاف ہوا کہ اس کا حکم کیا ہے۔ قاضی ابو یوسف کے نزدیک خواص کیلئے تھویب جواز کے قائل ہیں بلکہ مستحسن کہا ہے کیونکہ یہ بھی قاضی تھے تو خواص کے لیے تھویب اس میں کوئی حرج نہیں اباحت ہے۔ جمہور کہتے ہیں جائز نہیں اس سے اذان کی حیثیت ختم ہو جائے گی۔ ابو یوسف اباحت کے قائل ہیں۔ بشرطیکہ بوقت ضرورت ہو لیکن عبادۃ اور سنت سمجھ کر اس کا التزام صحیح نہیں۔

قوله قال الترمذی الخ۔ امام ترمذی اس دلیل کے جوابات دے رہے ہیں۔ جواب ۱: یہ حدیث سداضعیف ہے جب آئمہ کی جانب سے اس کے مضمون کو تلقی بالقبول حاصل ہے جس کی وجہ سے اس کی سند کا ضعف مضرب نہیں۔

جواب ۲: اس مسئلے کا استدلال صرف اسی حدیث مسند میں منحصر و بند نہیں اور احادیث سے تھویب کا ناجائز ہونا ثابت ہوتا ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبِلَالٍ إِذَا أَذَنْتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ
حضرت جابر سے روایت کیا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کیلئے فرمایا جب تو اذان کہے پس ٹھہر ٹھہر کر کہہ
وَأَجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَأَقَامَتِكَ قَدْرَ مَا يَفْرَغُ الْأَكْلُ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا
اور جب تکبیر کہے تو جلد کہہ اور اپنی اذان اور تکبیر میں اس قدر ٹھہر کہ کھانا کھانے والا کھالے اور پینے والا اپنے پینے سے فارغ ہو جائے
دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقْوُمُوا حَتَّى تَرَوْنِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
اور استغنا کرنے والا جب قضائے حاجت کیلئے داخل ہوا ہے بیت الخلا میں اور جب تک مجھے نہ دیکھو کھڑے نہ ہو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا
عَبْدُ الْمُنْعِمِ وَهُوَ إِسْنَادٌ مَجْهُولٌ
ہم اس حدیث کو نہیں پہچانتے مگر عبد المنعم کی حدیث سے اور اس کی سند مجہول ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تین مسئلے بیان ہوئے ہیں:

مسئلہ ۱: ترسیل فی الاذان۔ ترسل کلمات اذان کو ٹھہر ٹھہر کر وقت سے کہنا اور صدر فی الاقامۃ تکبیر میں کلمات کو بغیر وقفے کے کہنا روا لگی کے ساتھ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

مسئلہ ۲: اذان اور اقامت کے درمیان اتنا وقفہ ہونا چاہیے کہ جتنے وقفہ میں حاجت مند اپنی حاجت سے فارغ ہو جائے کھانے والا کھانے سے فارغ، پینے والا پینے سے اور طبعی تقاضا کرنے والا قضائے حاجت کرنے والا اپنی قضائے حاجت سے فارغ ہو جائے لیکن یہ حکم مغرب کی نماز کے ماسوا کیلئے ہے اس میں تعمیل افضل ہے؟

مسئلہ ۳: امام کے آنے سے پہلے مقتدیوں کو کھڑا نہیں ہونا چاہیے (یعنی تم کھڑے نہ ہو جب تک تم مجھ کو دیکھ نہ لو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ مبارک بالکل مسجد کے ساتھ تھا تو نظر آ جاتے تھے) منع فرمایا کیوں؟ اس لیے کہ اس میں یعنی پہلے صفوں میں کھڑے ہونے میں کوئی فائدہ نہیں خواہ مخواہ مشقت ہے اور نیز پہلے پہلے صفوں میں کھڑے ہو جانا گویا یہ امام کو مجبور کرنا ہے کہ جلدی آوے تمہارے (امام) منصب کے خلاف ہے اس لیے کہ امام تو تابع نہیں ہوتا متبوع ہوتا ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اقامت نہ ہو بلکہ میرے آنے کے بعد اقامت کہا کرو۔

وَعَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيِّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَذِنَ فِي صَلَاةِ
حضرت زیاد بن حارث صدائی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صبح کی نماز کیلئے اذان کا حکم دیا

الْفَجْرِ فَأَذْنْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَاضِدَاءِ قَدْ أَذَّنَ

میں نے اذان کہی بلال نے اقامت کہنا چاہی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق صداء کے بھائی نے اذان کہی ہے اور جو شخص اذان کہے

وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

وہی تکبیر کہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: صدائی: یہ صدا کی طرف منسوب ہیں۔ یمن کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فجر کی اذان کا حکم دیا میں نے اذان دی اور اقامت کے وقت حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہنچ گئے۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ نے اقامت کا ارادہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذان تو رضا صدائی نے دی ہے اور قاعدہ اور ضابطہ ہے کہ جو اذان دے وہی تکبیر کہے اقامت بھی وہی کہے گا۔

مسئلہ غیر مؤذن کے اقامہ کہنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ مالکیہ کی طرف منسوب یہ ہے کہ کسی قسم کی کراہت نہیں اور شوافع کے نزدیک مطلقاً کراہت ہے اور احناف کے ہاں تفصیل ہے۔ اگر مؤذن پر ملال ہو۔ اگر ناراض ہونے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں خلاف اولیٰ ہے اور اگر ملال و ناراض ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو پھر خلاف اولیٰ بھی نہیں ہے۔ بظاہر یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اقامت کا ارادہ فرمایا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اخال للصدائی قد اذن اور قاعدہ اور ضابطہ یہ ہے من اذن فهو یقیم۔ اس میں ملال و عدم ملال ناراضگی وغیرہ کا ذکر نہیں۔ معلوم ہوا کہ مطلق کراہت ہے شوافع کی دلیل کا احناف کی طرف سے جواب۔

جواب-۱: یہ زیادین الحارث الصدائی کی تطیب قلبی کے لیے تھا کوئی حکم شرعی نہیں تھا۔

جواب-۲: ملفوظ تھا نو یہ میں حضرت تھانوی نے دیا کہ یہ فرمایا من حیث الانظام تھا۔ ایک نظم کو برقرار رکھنے کے لیے منع فرمایا تاکہ انتظامی معاملات میں خلل نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ اقامت کہتے تو نظم خراب ہو جاتا اس لیے منع فرمایا کہ من اذن فهو یقیم۔ (قد اذن ان الصدائی) واللہ اعلم بالصواب اس پر قرآن اور دلائل بھی ہیں۔ بسا اوقات اذان حضرت بلال کہتے اور اقامت حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کہتے اور بسا اوقات اس کے برعکس ہوتا تو معلوم ہوا کہ کوئی شرعی حکم نہیں۔

الفصل الثالث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّنُونَ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ مسلمان جب مدینہ آئے نماز کیلئے وقت کا اندازہ لگایا کرتے تھے اور کوئی بھی

لِلصَّلَاةِ وَلَيْسَ يُنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّخِذُوا مِثْلَ نَاقُوسٍ

نماز کیلئے بلاتا نہیں تھا ایک دن انہوں نے اس کے متعلق بات چیت کی بعض نے کہا

النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرْنًا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْ لَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ

نصارائی کی طرح ناقوس بٹاؤ اور بعض نے کہا یہودیوں کی مانند سیگ۔ عمرؓ نے کہا تم ایک آدمی کیوں نہیں بھیجتے جو نماز کی آواز دے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَنَادِ بِالصَّلَاةِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کیلئے فرمایا کہڑا ہو پس نماز کیلئے آواز دے۔

تشریح: مسلمان جب ہجرت کر کے مدینہ آئے تو فیتحینون الصلوٰۃ نماز کے لیے اندازہ کرتے تھے یعنی اندازہ کے ذریعے نماز کیلئے اکٹھے ہو جاتے کوئی اطلاع دینے کے لیے نہیں جاتا تھا تو ایک دن اس بارے میں مشورہ ہوا۔ مختلف ارائیں سامنے آئیں۔

ناقوس بجانے کے قرن بجانے کی لیکن ان کو پسند نہ کیا گیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کیا تم ایسا آدمی نہیں بھیجتے جو نماز کیلئے اطلاع کرے، یعنی یہ کلمات کہے الصلوٰۃ جامعۃ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا یا بلال قم فناد الصلوٰۃ۔ ناد یہاں نداء لغوی معنی میں ہے کوئی شرعی معنی مراد نہیں۔ اگر شرعی ہو تو تمام نصوص کے ساتھ تعارض پیدا ہو جائے گا۔ چنانچہ کچھ دن اس پر عمل رہا لیکن کمابھی فائدہ نہ ہوا۔ بقیہ تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ قَوْسٌ يُعْمَلُ
حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناقوس تیار
لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لِحَجْمِ الصَّلَاةِ طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَاقُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ
کرنے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کو نماز کیلئے جمع کرنے کیلئے مارا جائے مجھے خواب آئی میں سویا ہوا تھا ایک آدمی
اتَّبِعُ لِلنَّاقُوسِ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُلْتُ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ
اپنے ہاتھ میں ناقوس اٹھائے ہوئے ہے میں نے کہا اے اللہ کے بندے تو ناقوس بیچے گا۔ اس نے کہا تو اس کو لے کر کیا کرے گا۔
ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكَذَا إِلَّا قَامَةً فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ
میں نے کہا ہم نماز کیلئے بلائیں گے کہا میں تجھے ایسی بات نہ بتلاؤں جو اس سے بہتر ہے میں نے کہا کیوں نہیں پس اس نے کہا تو کہہ اللہ اکبر آخر تک
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٍّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقُمْتُ مَعَ
اور اسی طرح تکبیر جبکہ میں نے صبح کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں نے جو خواب دیکھا تھا بیان کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق یہ خواب البتہ حق
بِلَالٍ فَأَتَيْتُ عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُؤَذِّنْ بِهِ فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ
ہے اگر خدا نے چاہا بلال کے ساتھ کھڑا ہوا اور اس کو بتلا جو تو نے دیکھا ہے کیونکہ وہ تجھ سے بلند آواز ہے میں بلال کے ساتھ کھڑا ہوا میں اس کو بتلانے
وَيُؤَذِّنُ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يَجُرُّ دَاةً يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لگا۔ وہ اذان دیتے تھے کہ جب اس کو عمر بن خطاب نے سنا وہ اپنے گھر میں تھے باہر نکلے اپنی چادر کھینچتے تھے کہتے تھے اے اللہ کے رسول
وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ فَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا رَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ
اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے البتہ میں نے بھی اس کی مانند خواب دیکھا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّرَامِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا قَامَةً وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ
فرمایا پس اللہ کے لئے تعریف ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد دارمی اور ابن ماجہ نے مگر اس نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح
لَكِنَّهُ لَمْ يُصَرِّحْ قِصَّةَ النَّاقُوسِ.
ہے لیکن اس نے ناقوس کا قصہ بیان نہیں کیا

تشریح: اس میں صرف ترجمہ اور تھوڑی تھوڑی تفصیل ہے۔ باقی قصہ ماقبل میں گزر چکا۔ یہاں ذکر ہوا کہ ناقوس کا حکم دے دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس میں تاویل کریں گے۔ ناقوس کا حکم دینے کے قریب تھے کیونکہ وہاں نصاریٰ ہی زیادہ نہیں رہتے تھے اور ناقوس بجانا یہ نصاریٰ کا عمل تھا اس لیے حکم دینے کے قریب تھے کہ اس سے زیادہ پتہ نہ چلتا کہ نصاریٰ کے ساتھ تشبیہ ہے بخلاف یہود کے وہ وہیں رہتے تھے اگر نار کے جلانے کا حکم دینے کا ارادہ فرماتے تو یہود خوش ہو جاتے کہ واہ واہ! ہمارے دین پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ باقی یہاں

اگرچہ تارکاذکر نہیں ہے لیکن مجلس میں مشورہ میں تارکاذکرہ بھی ہوا تھا۔ باقی انشاء اللہ یہ بطور تبرک کیلئے تعلق نہیں۔

وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ

حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کی نماز کیلئے نکلا آپ کسی شخص کے پاس سے نہ گزرتے تھے

إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَهُ بِرَجْلِهِ. (رواہ ابو داؤد)

مگر اس کو نماز کیلئے بلاتے یا اس کے پاؤں کو ہلاتے۔

تشریح: حضرت ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز کیلئے نکلا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہیں گزرتے تھے مگر آواز دیتے اطلاع دیتے اس کو نماز کی یا حرکت دیتے اس کو اپنے پاؤں مبارک کے ساتھ۔ یعنی پاؤں کی تحریک سے جگاتے تھے۔ باقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک بالرجل پر اپنی تحریک بالرجل کو قیاس نہیں کرنا چاہیے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک بالرجل کو تو سعادت سمجھتے تھے کہیں تم بھی پاؤں سے جگانا شروع کر دو کہ حدیث پر عمل کر رہے ہیں۔ (یہ اذی ہوگی)

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ الدَّوْدَانَ جَاءَ عُمَرَ يُؤَذِّنُهُ لِمَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنْ

حضرت مالکؓ سے روایت ہے کہا مؤذن حضرت عمرؓ کو نماز کی اطلاع دینے کیلئے آیا ان کو پایا کہ وہ سوئے ہوئے ہیں پس کہا

النُّومُ فَامَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي نِدَاءِ الصُّبْحِ. (رواہ موطاء)

الصلوة خیر من النوم حضرت عمرؓ نے اس کو حکم دیا کہ اس کو صبح کی نماز میں کہے۔ روایت کیا اس کو موطا میں۔

تشریح: قولہ يؤذنه تا کہ صبح کی نماز کی اذان کیلئے اطلاع دیں تو اس کو سویا ہوا پایا۔ پس اس مؤذن نے کہا الصلوٰۃ خیر من النوم۔ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس کلمہ کو صبح کی اذان میں کر دو۔ اس حدیث کی بناء پر بعض لوگوں کو زعم ہوا انہوں نے یہ سمجھا کہ الصلوٰۃ خیر من النوم کا اضافہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا ہے۔ اگرچہ اس سے قبل نہیں تھا حالانکہ ماقبل میں حدیث ابو حمزہؓ گزر چکی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کی تعلیم دی۔ حدیث کا جواب: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمانا اس بناء پر تھا کہ اے مؤذن اس کلمے کو جس موقع پر جگہ پر کہنے کا حکم دیا ہو اس کو کہو ہیں رکھو یعنی فجر کی اذان میں کسی سوئے ہوئے کو نماز کے لیے جگانے کیلئے اس کلمہ کو استعمال نہ کرو اس کی جگہ کوتاہیل نہ کرو۔ واللہ الموفق۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ عَمَّارٍ بْنِ سَعْدٍ مُؤَذِّنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّثَنِي

حضرت عبدالرحمن بن سعد بن عمار بن سعدؓ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن ہیں اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں۔

أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِلَا لَا أَنْ يَجْعَلَ اصْبَعِيهِ فِي أُذُنِيهِ

بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو حکم دیا کہ اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈالے اور فرمایا یہ بات بہت بلند کرنے والی ہے

وَقَالَ إِنَّهُ أَرْفَعُ لَصَوْتِكَ. (رواہ ابن ماجہ)

تیری آواز کو روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: قولہ فی اذنیہ ای فی صماخ اذنیہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اذان کے وقت انگلیاں کانوں میں داخل کرنا مستحب ہے اس سے آواز بلند ہوتی ہے کیونکہ جب انگلیاں کان میں داخل کر لے گا تو زور لگائے گا آواز بلند ہوئی یہاں اپنی آواز سنانی ہے کسی کی آواز کو سننا تو نہیں اس لیے کانوں میں انگلیاں دے۔

بَابُ فَضْلِ الْاِذَاَنِ وَاجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ

اذان اور اذان کا جواب دینے کی فضیلت کا بیان

اذان اللہ تعالیٰ کے اذکار میں ایک بہت بڑے رتبہ کا ذکر ہے۔ اس میں توحید اور رسالت کی شہادت اعلان کے ساتھ ہوتی ہے اس سے اسلام کی شان و شوکت ظاہر ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اذان دینے کی فضیلت اور اس کا ثواب بہت زیادہ ہے چنانچہ اس عنوان کے تحت وہ احادیث ذکر کی جائیں گی جن سے معلوم ہوگا کہ اذان دینا درحقیقت برکت و سعادت سے اپنا دامن بھرتا ہے۔

اب اس میں کلام ہے کہ آیا اذان کہنا زیادہ افضل ہے یا امامت کرنا؟ چنانچہ مختار اور معتمد قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ یقین ہو کہ وہ امامت کے پورے حقوق بحال لائے گا تو اس کیلئے امامت کرنا افضل ہوگا۔ ورنہ بصورت دیگر اس کیلئے اذان کہنا ہی افضل ہوگا۔

علماء کا اس معاملہ میں اختلاف ہے کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اذان کہی ہے یا نہیں؟ گو ایک حدیث میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کہی ہے مگر بعض حضرات نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دے کر اذان کہلائی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کو اس طرح تعبیر کیا گیا ہے جیسا کہ محاورہ میں کہا جاتا ہے کہ فلاں بادشاہ نے قلعہ بنایا ہے حالانکہ بادشاہ خود اپنے ہاتھ سے قلعہ نہیں بناتا بلکہ اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ اس نے حکم دے کر قلعہ بنوایا ہے۔ دارقطنی کی ایک روایت میں اس کی تصریح بھی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کہنے کا حکم کیا تھا (کہ خود اذان دی تھی) واللہ اعلم۔

اذان کا جواب دینا واجب ہے اگر کئی آدمی مل کر اذان دیں تو اس شکل میں حرمت اول کیلئے ہوگی یعنی اس کا جواب دینا چاہئے اور اگر کوئی شخص کئی طرف سے یعنی مختلف محلوں کی مساجد سے اذان سنے تو صرف اپنی مسجد کے مؤذن کا جواب دینا واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص اذان کے وقت مسجد میں بیٹھا ہوا ہو تو اس کیلئے اذان کا جواب واجب نہیں ہے کیونکہ اس شکل میں تو اسے اجابت فعلی حاصل ہے۔ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ قرآن پڑھنے والا شخص اذان کا جواب دے یا نہ دے چنانچہ اس سلسلہ میں مختار قول یہ ہے کہ وہ اذان کا جواب نہ دے۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ اِعْنَانًا
حضرت معاویہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے قیامت کے دن اذان دینے والوں کی گردنیں
يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (صحیح مسلم)
لمبی ہوں گی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مؤذن قیامت کے دن لمبی گردنوں والے ہوں گے۔ اطول الناس اعنانياً یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ یہ سرداروں کی طرح ہوں گے جیسے دنیا میں اس کی گردنیں اونچی رہتی ہیں اس طرح قیامت کے دن مؤذن سردار ہوں گے جیسے عرب میں کہا جاتا ہے جس کے پاس مال زیادہ ہو اس کو کہتے ہیں عنق من المال۔ مال کی وجہ سے اس کی گردن لمبی ہے یا یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ مؤذنین اپنی امیدوں میں ناکام نہیں ہوں گے یا یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ یہ اجر و ثواب کے اعتبار سے اکثر رجا ہوں گے۔ ان کو اپنی نیکیوں کے مقبول عند اللہ ہونے کی زیادہ امید

ہوگی۔ (یابہ کنایہ ہے کہ عام لوگوں کی بہ نسبت اکثر شوقاالی رحمت اللہ ہوں گے)۔ اس کے پاس اگر وہ اب زیادہ ہوگا باقیوں کی بہ نسبت۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کیلئے اذان کہی جاتی ہے پیٹھ پھیر کر شیطان بھاگ جاتا ہے۔
ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا قُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ
اس کیلئے بائی کی آواز ہوتی ہے اذان نہیں سنتا جب اذان ختم ہو جاتی ہے آ جاتا ہے۔ جب تکبیر کہی جاتی ہے پیٹھ دے کر بھاگتا ہے
التَّوْبِ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا لِمَالَمْ يَكُنْ يَذْكَرُ حَتَّى
جب تکبیر ختم ہو جاتی ہے آتا ہے یہاں تک کہ آدمی اور اس کے دل میں دوسوے ڈالتا ہے کہتا ہے فلاں بات یاد کر فلاں بات یاد کر جو اس کو
يَظُلُّ الرَّجُلُ لَا يَذَرُنِي كَمْ صَلَّى. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
پہلے یاد نہیں ہوتی یہاں تک کہ آدمی کو پتہ نہیں چلتا کہ اس نے کس قدر نماز پڑھی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ جب نماز کے لیے اذان کہی جاتی ہے تو شیطان بھاگ پڑتا ہے اس کی ہوا خارج ہو جاتی ہے۔ یہ ہوا کا خارج ہونا غیر اختیاری ہوتا ہے۔ اذان کے سننے کی وجہ سے اس پر بیت اور خوف طاری ہو جاتا جو اس ہوا کے خروج کا سبب بنتا ہے۔ جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو پھر آ جاتا ہے یہاں تک کہ جب نماز کے لیے اقامت کہی جاتی ہے تو پھر بھاگ جاتا ہے۔ یہاں تجویب کا معنی اقامت ہے تجویب کے تین معنی ماقبل میں گزر چکے ہیں۔ جب اقامت ختم ہو جاتی ہے تو پھر آ جاتا ہے حتیٰ کہ آدمی اور اس کے درمیان حائل ہو جاتا ہے دوسوے ڈالتا ہے نماز کے دوران اس کو کہتا ہے فلاں بات کو یاد کر..... فیکثری کا حساب کر لے دکان کا حساب کر لے وغیرہ۔

بالآخراں اس کو بھلا دیتا ہے کہ کتنی رکعتیں نماز کی پڑھی ہیں۔

سوال: کیا اذان و اقامت زیادہ افضل ہیں نماز سے کہ شیطان اذان و اقامت کے وقت میں بھاگ جاتا ہے اور نماز کے وقت میں آ جاتا ہے دوسوے اندازی کرنے کیلئے؟ بظاہر اس حدیث سے تو اذان و اقامت کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے؟

جواب: اس حدیث سے صرف اتنا ہی معلوم ہوا کہ اذان و اقامت شیطان پر اٹھل ہیں اور کسی چیز کا اٹھل ہونا افضل ہونے کو مستلزم نہیں بلکہ بعض فضائل جزئیہ بھی ہوتے ہیں لیکن مجموعی طور پر ان کی افضلیت نہیں ہوتی تو یہ فضیلت جزئیہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اذان دین کے اہم اصولوں پر مشتمل ہے، خصوصی طور پر دعوت انبیاء علیہم السلام پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کو فضیلت ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی دعوت مبداء معاد و معاش تھی تو انسان کے لیے یہی کامیابی کے اصول ہیں۔ اذان میں بھی مبداء اور معاد اور معاش کا ذکر ہے۔ تین مسئلے بیان ہوئے ہیں اذان کے اندر اللہ اکبر اللہ اکبر یہ مبداء کے مسئلے کا بیان ہے کیونکہ اکبریت تب ہوگی جب وجود ہوگا اور اشہدان محمداً رسول اللہ یہ معاش کا مسئلہ ہے کہ اس کی زندگی حیات طیبہ بن جائے اور حیات طیبہ جب ہی بنے گی جب کہ شہادت رسالت ہو۔ حتیٰ علی الفلاح میں یہ معاد کا مسئلہ ہے کہ فلاح کامل مرنے کے بعد آخرت میں حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ
حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں سنتے انتہا جن اور انسان اور نہ کوئی چیز
الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (صحیح البخاری)
موذن کی آواز کو مگر قیامت کے دن اس کے لئے گواہ ہوں گے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مؤذن کی اذان و آواز کی انتہاء کو نہیں سنتا کوئی انسان نہ جن اور نہ

کوئی اور چیز مگر قیامت کے دن اس کے لیے وہ چیز گواہی دے گی اس کے ایمان کی گواہی اس میں مدئی کی قید بیان واقع کیلئے ہے کوئی احتراز مقصود نہیں قرینہ مابعد میں آجائے گا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ
حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم مؤذن کو سنو پس کہو جس طرح مؤذن
فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ
کہتا ہے پھر درود مجھ پر بھیجو اس لئے کہ جس نے ایک مرتبہ مجھ پر درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس پر دس بار رحمت بھیجتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ سے
لِيَ الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُوا أَنَا أَكُونُ أَنَا هُوَ فَمَنْ
میرے لئے وسیلہ مانگو پس بیشک وہ جنت میں ایک درجہ ہے اللہ کے بندوں میں سے ایک بندے کے لئے وہ لائق ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ میں
سَأَلَ لِيَ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ. (صحیح مسلم)
ہوں گا۔ جس نے میرے لئے وسیلہ مانگا میری شفاعت اس پر واجب ہوگئی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصہ میں فرمایا کہ جب تم مؤذن کو سنو۔

سوال: مسنوع تو ہمیشہ اصوات ہوتی ہیں جو اہر اور اجسام نہیں مؤذن تو مسنوع نہیں ہے؟

جواب: مطلب یہ ہے کہ مؤذن کی اذان کی آواز کو سنو تو کہو اس کی مثل جو کہتا ہے مؤذن یعنی اس کی اذان کا جواب دو۔

مسئلہ -۱: مؤذن کی اجابت سے کیا مراد ہے۔ مؤذن کی اجابت کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) اجابت فعلی (۲) اجابت قولی۔ اجابت فعلی اذان کے بعد نماز کی تیاری کرنا نماز پڑھنا۔ اجابت فعلی بالاتفاق واجب ہے۔ اجابت قولی

یہ ہے کہ جو کلمات مؤذن کہتا جاتا ہے اس کو سامع بھی کہتا جائے یعنی اس کی اذان کا جواب دے۔ اس میں اختلاف ہے کہ اس کا کیا حکم ہے؟

اس میں دو قول ہیں: (۱) مستحب علی وجہ التاکید ہے (۲) اجابت قولی واجب ہے۔

اہل ظواہر کے نزدیک ہر حال میں اجابت قولی واجب ہے۔

احناف کے نزدیک اگرچہ دونوں قول ہیں لیکن رائج قول مستحب علی وجہ التاکید کا ہے۔

اصحاب ظواہر کی دلیل یہی حدیث ہے۔ قولوا امر ہے اور امر واجب کیلئے ہے۔ اب جو احناف پر اعتراض ہوگا کہ یہاں امر واجب کیلئے ہے

جواب حدیث میں امر یعنی انتخاب کے ہے واجب کے نہیں۔ قرینہ اس پر (صارف من الوجوب احادیث) وہ روایت ہے جو اس باب میں ہے جس

کا مضمون یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کی اذان کی آواز کو سنا اور اجابت قولی کو ترک کر دیا۔ اگر واجب ہوتی تو ترک نہ فرماتے۔

مسئلہ -۲: اجابت قولی کن کلمات کے ساتھ ہے؟ جمہور کا قول جیعلتین کے مابوا کی اجابت کلمات اذان کہنے کے ساتھ ہے اور

جیعلتین کی اجابت حو قللتین کے ساتھ ہے۔ (لا حول ولا قوة الا بالله)

سوال: یہاں حدیث میں آیا مثل ما یقول۔ اس کا مقتضی تو یہ ہے کہ حی علی اللتین کی اجابت بھی انہی کلمات کے ساتھ ہیں

جیسے مؤذن کہے ویسے سامع کہے؟

جواب -۱: یہ (مماثلت) جیعلتین کے مابوا کے اعتبار سے ہے اس پر قرینہ روایات مفصلہ ہیں۔ حدیث عمر میں قال حی علی

الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله کے الفاظ ہیں۔

جواب -۲: حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص مبہم ہے۔ مثل ما یقول مبہم ہے کہ اس کے جواب میں کون سے کلمات کہنے ہیں کون

سے نہیں۔ مابعد والی حدیث عمر مفسر ہے۔ مبہم کو مفسر پر محمول کیا جائے گا۔

جواب-۳: کلمات کی حیثیتیں مختلف ہیں۔ حیثیتیں کے کلمات مؤذن دعوت ہونے کی حیثیت سے کہتا ہے اور سامع اس کو ذکر اللہ ہونے کی حیثیت سے کہتا ہے۔ (قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ یہ مماثلت حیثیتیں کے ماسوا میں ہونی چاہیے) ان کے ماسوا دیگر کلمات میں ذکر اللہ بننے کی صلاحیت موجود ہے اس لیے سامع وہی کلمات کہہ دے اور ان دونوں میں دعوت ہی کی صلاحیت موجود ہے ذکر نہیں اس لیے ان کے عوض میں ایسے کلمات ہونے چاہئیں جن میں ذکر اللہ کی صلاحیت موجود ہو اور اس کو اپنی طرف سے تجویز کرنے کے بجائے کلمات منقولہ ماثورہ کو عمل میں لایا جائے۔
قولہ، 'ثم صلوا علیّ' ثم تراخی کیلئے ہے۔ اذان سننے سے فارغ ہونے کے بعد اذلا درود پڑھے اور پھر وسیلہ کی دعا کرے۔ درود پڑھے اس لیے کہ شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں بھیجتے ہیں۔

سوال: یہ تو پھر عمل صالح کیلئے قاعدہ کلیہ ہے۔ من جاء بالحسنة فله عشر الخ۔ یہاں کوئی تخصیص تو معلوم نہ ہوئی؟

جواب: کیا یہ ممکن ہے یہ دس رحمتیں مخصوصہ ایسی ہوں کہ دوسری نیکیوں سے بڑھی ہوئی ہوں۔ لہذا تخصیص باقی رہی۔ دیدار لوگ دعائے وسیلہ کو تو عمل میں لاتے ہیں مگر درود شریف کو عمل میں نہیں لاتے۔ اس حدیث سے درود شریف کو بھی عمل لانے کا حکم کیا گیا باقی یہ حکم مؤذن کو بھی ہے۔ اذان سے پہلے درود پڑھنے کا حکم نہیں ہے بعد میں ہے۔

قولہ، 'ثم سلوا الله لي الوسيلة: یہاں وسیلہ کا ذکر ہے اسم دو ہیں مسی ایک ہے وسیلہ۔ منزلہ فی المحمود۔

مقام محمود: جس شخص کو وہ مرتبہ حاصل ہو جائے گا اس کو اللہ کا قرب حاصل ہو جائے گا اس لیے وسیلہ کہہ دیا جب اس کو مرتبہ حاصل ہوگا تو ساری مخلوق اس کی تعریف کرے گی اس لیے اس کو مقام محمود کہتے ہیں۔

قولہ، 'وارجو الان اكون الخ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ وہ شخص میں ہی ہوں۔ یہ فرمانا محمول ہے تواضع پر یا آیت کریمہ کے نزول کے بعد کا واقعہ ہے۔ آگے فرمایا کہ شخص میرے لیے وسیلہ کا سوال کرے اس کے لیے شفاعت حلال ہو جائے گی۔ یعنی وہ میری شفاعت کا مستحق ہو جائے گا۔ حلت علیہ الشفاعۃ کا مطلب یہ نہیں کہ اس پر میری شفاعت اتر پڑے گی یعنی حلال ہو جائے گی پہلے حرام تھی اب حلال کیونکہ شفاعت تو ہر ایک کیلئے ہوگی۔

سوال: شفاعت تو ہر شخص کیلئے ہوگی ساری امت کے لیے تو پھر تخصیص کیوں فرمائی؟ تخصیص کی وجہ کیا ہے۔

جواب: شفاعت مخصوصہ مراد ہے مطلق شفاعت نہیں۔

سوال: ثم سلوا الله لي الوسيلة: امت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وسیلہ کا حکم کیوں دیا؟

جواب-۱: تاکہ امت کو میرا قرب حاصل ہو جائے۔ مقام وسیلہ مقام محمود ملنے کا وعدہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر حال میں مقام وسیلہ ملنا ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے اپنی امت پر وسیلہ کا حکم دیا۔ یہ بالکل ایسا ہی ہے کہ جیسے بچہ نے انعام لینا ہو وہ والد سے کہتا ہے وہ مجھے اس کے ذریعے انعام دلوائے۔

جواب-۲: اس میں کیا استبعاد ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود کے عطا کیے جانے میں من جانب اللہ امت کی دعاؤں کی بھی مداخلت ہو۔ حضرت مجذوف ثانی کے بارے میں لکھا ہے ان کا کشف ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حق جل شانہ کی جانب سے مقام محمود ملنا امت کی جتنی حق دار دعاؤں پر موقوف تھا وہ مدد میری دعاؤں پر پورا ہو گیا اس پر بعض لوگوں نے طعنہ دینے؟ جواب: کسی کے کشف پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا جس کا جی چاہے تسلیم کرے ورنہ نہ کرے۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر کہے

أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ
 الله اکبر الله اکبر پھر جب موذن کہے اشہدان لا الہ الا اللہ کہے اشہدان لا الہ الا اللہ پھر جب کہے اشہد ان
 أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا
 محمد رسول اللہ کہے اشہدان محمد رسول اللہ پھر جب کہے حی علی الصلوة کہے لا حول ولا
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ
 قوہ الا باللہ پھر کہے حی علی الفلاح کہے لا حول ولا قوہ الا باللہ پھر جب کہے اللہ اکبر اللہ اکبر کہے
 اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (صحیح مسلم)
 اللہ اکبر اللہ اکبر پھر جب کہے لا الہ الا اللہ کہے لا الہ الا اللہ اپنے دل کے صدق سے جنت میں داخل ہوگا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: اجتماع میں اللہ اکبر کو دو مرتبہ اور اسی طرح مابعد کے جوابات میں ایک ایک ذکر کیا وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ بتانا ہے جو پہلی مرتبہ کا جواب ہے وہی دوسری مرتبہ کا جواب ہے۔ دخول سے مراد دخول جنت بدخول اولیٰ ہے۔ بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ التَّيْدَاءَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ
 حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہے جس وقت اذان سنتا ہے اے اللہ پروردگار
 الدُّعْوَةَ التَّامَّةَ وَالصَّلَاةَ الْقَائِمَةَ اتِّ مُحَمَّدَنَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي
 اس پکار پوری کے اور نماز قائمہ کے دے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور بزرگی اور پہنچان کو مقام محمود پر جس کا تو نے وعدہ کیا ہے قیامت کے دن
 وَعَدْتُهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (بخاری)
 اس پر میری شفاعت واجب ہو جاتی ہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ صاحب مشکوٰۃ نے پہلے اجابت تو لی کرنی تھی اس کے مطابق پہلے حدیث لائے اور پھر دعائے وسیلہ کرنی تھی وہ دعائے وسیلہ کوئی ہے؟ اس کی حدیث لائے کیسی ترتیب ہے۔ قولہ: انک لاتخلف الميعاد۔ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے اور اسی طرح والدرجۃ الرفیعة اگرچہ یہ ثابت تو ہے مگر مشہور یہی ہے جو یہاں مذکور ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْتَمِعُ الْآذَانَ فَإِنْ
 حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت صبح ظاہر ہوتی حملہ کرتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ وَلَا أَغَارَ فَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 اذان سنتے اگر اذان سن لینے تو رک جاتے اور حملہ نہ کرتے وگرنہ حملہ کر دیتے ایک آدمی کو سنا کہہ رہا ہے اللہ اکبر اللہ اکبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فرمایا یہ اسلام پر ہے پھر اس نے کہا اشہدان لا الہ الا اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو آگ سے
 خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ فَظَرُّوا إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ رَاعِي مَعْزَى. (صحیح مسلم)
 نکل آیا۔ صحابہؓ نے اس کی طرف دیکھا وہ بکریوں کا چرواہا تھا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم طلوع فجر کے وقت حملہ کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم جس ہستی پر حملہ کرنا

ہوتا تھا اس کی طرف کان دھرتے۔ اگر اس سے اذان کی آواز سنتے تو حملہ کرنے سے رک جاتے اگر اذان کی آواز نہ سنتے تو حملہ کر دیتے تو یہ اذان علامت ہوتی تھی کہ یہ مسلمان ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی بستی نے اذان کے ترک پر اتفاق کر لیا تو اس سے قتال کیا جائے گا نہ کہ قتل۔ پھر قتال میں بعض ان کے مرید گئے اور بعض ان کے مرید گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اللہ اکبر کہنے پر فرمایا: علی الفطرۃ ای کمال الفطرۃ اور اشہدان لا الہ الا اللہ کہنے پر فرمایا: قولہ، خرجت من النار تو نے آگ سے خلا صی پائی۔ اولاً اللہ اکبر محض وجود باری کے اقرار پر بشارت نہیں فرمائی۔ خرجت من النار اس لیے کہ وہ تو حید تو فطری تھی جب شہادت تو حید ہوئی تو یہ تو حید شرعی ہو گئی۔ اس پر بشارت دی تو معلوم ہوا کہ محض وجود باری تعالیٰ کی اقرار پر رہائی نہ ہوگی بلکہ شہادت تو حید و رسالت کا اقرار بھی ضروری ہے اور شہادت تو حید وہی معتبر ہوگی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق ہوگی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا: خرجت من النار تو صحابہ کرامؓ نے تکیا شروع کر دیا کہ کونسا خوش نصیب شخص ہے جس کے بارے میں فرمایا یہ بشارت دی تو دیکھا وہ ایک چرواہا بکریوں کو چرانے والا تھا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چرواہا بھی اکیلے وقت میں ہو تو وہ بھی اذان کہے اور نماز پڑھے۔ اگر کوئی اور ہو تو آجائے گا ورنہ اس کے ساتھ فرشتے تو نماز میں شریک ہو جائیں گے۔

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ
حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہے جس وقت اذان سنتا ہے
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ
اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدًا عبدہ ورسولہ راضی ہوا میں اللہ سے کہ وہ رب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ
رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ. (صحیح مسلم)
وہ رسول ہے اور اسلام سے کہ وہ دین ہے۔ اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعائے وسیلہ کے ساتھ یہ دعاء بھی پڑھ لیتی چاہیے اس سے اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَوةٌ بَيْنَ كُلِّ
حضرت عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے
أَذَانَيْنِ صَلَوةٌ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ لِمَنْ شَاءَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے تیسری مرتبہ فرمایا ہر اس شخص کیلئے جو چاہے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے۔ تعلیمی طور پر بکبیر کو بھی اذان سے تعبیر کر دیا۔ یہ دومرتبہ ارشاد فرمایا پھر تیسری مرتبہ فرمایا ہر اس شخص کے لیے جو چاہے یعنی جو اس وقت کے دوران نماز پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کچھ دیر ہوتی تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس وقت نفل پڑھ لیتے تھے۔ یہ حکم مغرب کے ماسوا (میں ہے) کے اعتبار سے ہے کیونکہ مغرب میں بالاجماع قبیل افضل ہے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدْ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام ضامن ہے اور مؤذن امانت دار ہے۔

الْاِثْمَةُ وَاغْفِرْ لِلْمُؤْذِنِينَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَ الشَّافِعِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ بَلْفَظُ الْمَصَابِيحِ

اے اللہ! مومنوں کو ہدایت کر اور مؤذنوں کو بخش دے۔ روایت کیا اس کو داؤد ترمذی اور شافعی نے اور دوسری روایت شافعی مصابیح کے لفظ کے ساتھ ہے۔

تشریح: الامام ضامن الخ امام ضامن ہے یعنی مقتدی کی قرأت کا ضامن ہے کہ وہ مقتدی کی قرأت کا قلیل بن جائے گا یا مطلب یہ ہے کہ خشوع و خضوع کا ضامن ہے یا مطلب یہ ہے کہ مقتدی کی نماز کا باعتبار صحت و فساد کے ضامن ہے کہ اگر امام کی نماز فاسد ہے تو اس مقتدی کی بھی فاسد اگر امام کی صحیح ہے تو مقتدی کی بھی صحیح ہے اور فرمایا مؤذن امین ہے یعنی اوقات کا امین ہے کیونکہ لوگ اپنے صیام و صلوٰۃ کے اندر مؤذنین کا اعتبار کرتے ہیں فرمایا اے مؤذن تو بھی خیانت نہ کر۔

اللَّهُمَّ ارْشِدْ الْاِثْمَةَ وَاغْفِرْ لِلْمُؤْذِنِينَ۔ جو جس کا مستحق تھا ویسی ہی اس کے لیے دعا فرمائی چونکہ امام نے مقتدی بننا ہوتا ہے اس لیے اس کیلئے دعا فرمائی یا اللہ ان اماموں کو ہدایت دے اور مؤذن چونکہ امین ہوتا ہے اس امانت کی ادائیگی کی تعین نہیں ہو سکتی اس میں کمی کوتاہی ہو جاتی ہے اس لیے اس کے لیے مغفرت کی دعا فرمائی۔ نیز چونکہ مؤذن نے اونچی جگہ پر اذان دینا ہوتی ہے (پہلے زمانہ میں تھا) اس میں نظری حفاظت بسا اوقات نہیں ہوتی اس لیے مغفرت کی دعا کی اس کے حال کے مناسب یہی دعا تھی۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذَّنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سات برس تک ثواب کی نیت سے اذان کہی اس کیلئے آگ سے

بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

خلاصی لکھ دی جاتی ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: سات سال کی قید لگائی۔ اگر یہ قید کے لیے ہے تو حکمت اس کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہے یا یہ کنایہ کثرت سے ہے مطلب یہ ہے کہ اس نے اپنی زندگی کا معتد بہ حصہ اس نے اذان دی ہو۔ دوسری قید محتسب اس کا معنی یہ ہے کہ اجر و ثواب کی نیت ہو اور اجر و معاوضہ طلب کرنے والا نہ ہو۔ چنانچہ اس میں اختلاف ہو گیا کہ اذان واقامت اور علوم اسلامیہ کی تعلیم پر مواخذہ اور اجرت لینا جائز ہے یا نہیں ہے۔ محققین حنفیہ کہتے ہیں کہ اجرت لینا جائز نہیں۔ لہذا ان کے نزدیک یہ قید احترازی ہوگی اور متاخرین حنفیہ جواز کے قائل ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک چونکہ یہ اذان واقامت دینی امور ہیں اور دینی امور پر اجرت لینا لوگوں کے تفرق کا باعث ہے اور نیز یہ نیابت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس لیے یہ جائز نہیں ہے اور متاخرین حنفیہ اور شوافع کے نزدیک نظام کو برقرار رکھنے کے لیے جائز ہے اور نیز قیاس کا مقصد بھی یہی ہے قاضی کے نفع پر اس کو قیاس کر لو کہ وہ امور مسلمین میں مجبوس ہوتا ہے اس کا نفع مسلمانوں کے ذمہ ہے۔

وَعَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیرت بکریوں کے چرواہے سے تعجب کرتا ہے۔ پہاڑ کی چوٹی میں

رَأْسَ شَظِيَّةٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اُنْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيَقِيمُ

نماز کیلئے اذان کہتا ہے اور نماز پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے اس بندے کی طرف دیکھو مجھ سے ڈرتے ہوئے اذان کہتا ہے اور نماز پڑھتا ہے۔

الصَّلَاةُ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ۔ (رواہ ابو داؤد و السنن نسائی)

میں نے اپنے بندے کو بخش دیا اور میں نے اس کو جنت میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: تعجب سوال: تعجب تو ہمیشہ اس چیز پر ہوتا ہے جس کا سبب خفی ہو اور اللہ سے تو کوئی مخفی نہیں ہے۔ جواب: یہ تعجب کنایہ ہے خوشی اور رضی ہونے سے۔ فرمایا اللہ خوش ہوتے ہیں۔ اس بکریوں کے چرواہے سے جو بلند پہاڑ کی چوٹی میں نماز کے

لیے اذان کہتا ہے اور نماز پڑھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اے لوگو! میرے اس بندے کی طرف دیکھو یہ اذان کہہ رہا ہے اور نماز کو قائم کر رہا ہے۔
تقیم اس کے مطلب ہیں۔ (۱) یہ شخص پابندی سے نماز پڑھتا ہے قائم کرتا ہے۔

(۲) نماز کیلئے اقامت کہتا ہے معنی اول رائج ہے۔ نماز پڑھتا ہے مجھ سے ڈرتے ہوئے یہ کام تب ہی ہوگا جب اخلاص کامل ہوگا۔ اللہ فرماتے ہیں میں نے اس کو بخش دیا ہے اور اس کو میں نے داخل کر دیا یعنی داخل کرنے کا حکم دے دیا اس کا فرشتوں کے سامنے اظہار کر دیا ہے۔

وَعَنْ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُثْبَانِ الْمُسْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے قیامت کے دن ایک غلام جس نے
عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ بِرَاضُونَ وَرَجُلٌ يُنَادِي بِالصَّلَاةِ الْخُمْسِ كُلِّ
اللہ تعالیٰ کا حق ادا کیا اور اپنے مالک کا حق اور وہ شخص کہ قوم کا امام ہے اور وہ اس سے راضی ہیں اور تیسرا وہ شخص کہ اذان دیتا ہے۔ ہر
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

دن اور رات پانچوں نمازوں کیلئے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: تین شخص ایسے ہیں جو قیامت کے دن مشک کے ٹیلے پر ہوں گے۔ (۱) وہ غلام جو حق اللہ کو بھی ادا کرے اور حق مولیٰ کو بھی ادا کرے۔ (۲) ایسا امام جس سے اس کی قوم راضی ہو جس سے اس کے مقتدی خوش ہوں اس کے تقویٰ و طہارت اور علم صحیح پر نہ کہ ان کے ہاں ملانے پر۔ (۳) ایسا مؤذن جو پانچوں نمازوں کے لیے اذان دیتا ہو یہ تینوں شخص میں ہاں یہ کستوری کے ٹیلے پر ہوں گے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذان دینے والے شخص کیلئے اس کی آواز کے موافق بخشش کی جاتی ہے اور ہر تر اور خشک اس
رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَشَاحِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خُمْسٌ وَعَشْرُونَ صَلَاةً وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ
کیلئے گواہی دیتے ہیں اور نماز کیلئے حاضر ہونے والے کیلئے پچیس نمازیں لکھی جاتی ہیں اور دو نمازوں کے درمیان اس نے جو گناہ کئے ہوتے ہیں معاف کر دیئے
وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَقَالَ لَهُ مِثْلُ أَجْرٍ مَنْ صَلَّى.
جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے ابن ماجہ نے اور روایت کیا نسائی نے اس کے قول رطب و یابس تک اور کہا اس کیلئے ثواب مانند اس شخص کی جو نماز پڑھے۔

تشریح: حاصل حدیث: یعنی اگر اس کے اتنے گناہ ہوں کہ اگر بالفرض وہ زمین پر بچھا دیئے جائیں عرصہ طویل یا یمنینا اور شمالاً اور وہ اتنے فاصلے تک پہنچ جائیں جہاں تک مؤذن کی آواز جاتی ہے تو وہ صاف کر دیئے جائیں گے یا مطلب یہ ہے کہ اتنے فاصلے میں جو گناہ کیے ہوئے ہیں وہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ الغرض بہر تقدیر یہ کہنا یہ ہے وسعت وسیلہ سے کہ ہر گناہ کی بخشش ہو جائے گی۔
یعنی صغائر نہ کہ کبائر کی (بیز مؤذن کی اذان سننے کی وجہ سے جو نماز پڑھنے آیا اس کا ثواب بھی مؤذن کو ملے گا کیونکہ الدال علی الخیر کفا علیہ) یکفر عنہ سے مراد یا تو مؤذن کے گناہ یا شاہد الصلوٰۃ کے گناہ ہیں اس میں دونوں احتمال ہیں۔

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْنِي إِمَامَ قَوْمِي قَالَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ وَاقْتَدِ
حضرت عثمان بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مجھے میری قوم کا امام بنا دیں فرمایا تو ان کا
بِأَضْعَفِهِمْ وَاتَّخِذْ مُؤَذِّنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد، والنسائی)
امام ہے ان کے ضعیف کے ساتھ اقتداء کر اور ایسا مؤذن مقرر کر جو اذان کہنے پر اجرت نہ لے روایت کیا اس کو احمد، ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: اجماعی امام قومی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان بن ابی وقاصؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عہدہ کا مطالبہ کیا چونکہ ان کی قوم میں کوئی اور ان کے علاوہ امامت کے فرائض کو کمائینی انجام دینے والا کوئی نہ ہوگا اس وجہ سے انہوں نے اس عہدہ کا مطالبہ کیا۔ اتخذ مؤذناً اس سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو امام کے مشورے سے مقرر کرنا چاہیے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ هَذَا أَقْبَالُ
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو سکھایا کہ میں مغرب کی اذان کے وقت کہوں اے اللہ یہ تیری رات کے
لَيْلِكَ يَا ذَبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَايِكَ فَأَعْفِرْ لِي رَوْاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَعِينٍ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ.
آنے اور دن کے جانے کا وقت ہے اور تیرے پکارنے والوں کا وقت پس مجھ کو بخش دے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور بیہقی نے دعوات کبیر میں۔

تشریح: یہ دعا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ کو سکھائی تھی لیکن محدثین نے اس کو بیان کر کے بتلایا کہ یہ صرف حضرت ام سلمہؓ کے ساتھ خاص نہیں ہے یہ ہر ایک کیلئے ہے اور یہ صرف مغرب کے ساتھ خاص ہے کہ دعائے وسیلہ کے ساتھ یہ دعا بھی پڑھ لینی چاہیے۔ ان تقول ای اذغوا کے معنی نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَوْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ
حضرت ابو امامہؓ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہؓ سے روایت ہے کہ بلالؓ نے اقامت کہنا شروع کی
فَلَمَّا أَنْ قَالَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا وَقَالَ فِي
جب اس نے قدامت الصلوة کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قائم رکھے اللہ تعالیٰ اس کو اور ہمیشہ رکھے باقی تکبیر میں
سَائِرِ الْإِقَامَةِ كُنْخُو حَدِيثُ عُمَرَ فِي الْأَذَانِ. (رواہ، ابوداؤد)
عمرؓ کی حدیث کے مطابق فرمایا جواذان کے بارہ میں ہے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے

تشریح: اقامت کے جواب میں بھی وہی الفاظ کہے جائیں گے جواذان کے جواب میں کہے جاتے ہیں لیکن قدامت الصلوة کے جواب میں اقامہا اللہ وادامہا کہے جائیں گے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُرْثُ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ. (رواہ ابوداؤد و الترمذی)
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذان اور اقامت کے درمیان دعائیں نہیں کی جاتی روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ترمذی نے

تشریح: اذان اور اقامت کے درمیان جو وقفہ ہے اس دوران جو دعا کی جائے وہ روئیں کی جاتی اس وقت میں یہ وقت قبولیت دعا کا ہے۔ لہذا ہر شخص کو چاہیے کہ دعائے وسیلہ کے ساتھ ساتھ اپنی ضروریات کی بھی دعا کرے۔ بعض نے اس کا مطلب یہ بیان کیا کہ اذان کی ابتداء سے آخر تک جو وقفہ ہے اس طرح اقامت کی ابتداء سے آخر تک جو وقفہ ہے یہ مراد ہے اگر اس میں دعا کرے تو روئیں کی جاتی لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ اس میں اجابت قوی فوت ہو جائے گی۔

سوال: بسا اوقات جو دعا کرتے ہیں اثر ظاہر نہیں ہوتا؟

جواب: قبولیت کی شرائط کا پایا جانا بھی تو ضروری ہے۔ ان شرائط میں سے کسی کے مفقود ہونے کی وجہ سے قبولیت کا اثر ظاہر نہیں ہوتا۔ مثلاً ایک سبب عدم قبولیت کا اکل رطہ ہے یا اکل حرام پھر قبولیت کی مختلف صورتیں ہیں یا تو دعا سے آنے والی مصیبت جو ہوتی ہے وہ دور کردی جاتی ہے لیکن آدمی کو پتہ نہیں ہوتا تو یہ ذخیرہ تو بن جاتی ہے کہ اس کا بدلہ قیامت کے دن دیا جائے گا جب کل قیامت کے دن یہ دیکھے گا تو یہ تنہا کرے گا کہ کاش میری کوئی دعا بھی قبول نہ ہوتی۔

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِتْنَانِ لَا تُرَدَّانِ أَوْ قَلَمًا تُرَدَّانِ
حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو دعائیں روئیں گی جاتیں یا فرمایا کم ہی روکی جاتی ہیں
الدُّعَاءُ عِنْدَا لِنْدَاءٍ وَعِنْدَا الْبَاسِ حِينَ يَلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَفِي رِوَايَةٍ وَتَحْتَ الْمَطَرِ رِوَاةُ أَبِي دَاوُدَ
اذان کے نزدیک اور دوسری لڑائی میں جس وقت بعض بعض کے ساتھ ملتے ہیں ایک روایت میں ہے ینہ میں روایت کیا اس کو ابو داؤد نے
وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَحْتَ الْمَطَرِ.

اور دارمی نے مگرداری نے تحت المطر کا لفظ ذکر نہیں کیا۔

تشریح: دو دعائیں ایسی ہیں یا دو وقت ایسے ہیں ان میں دعا روئیں گی جاتی۔ اذان کے وقت اور گھسان کی لڑائی کے وقت
اور ایک حدیث میں تحت المطر کا ذکر بھی ہے ظاہر پہلی دو ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ. وَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤَذِّنِينَ يَفْضُلُونَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہا ایک شخص نے اے اللہ کے رسولؐ موزن ہم سے فضیلت لے جائیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تَعَطَّ. (رواہ ابو داؤد)
نے فرمایا جس طرح وہ کہتے ہیں تو بھی کہہ جس وقت تو فارغ ہو پس سوال کر دیا جائے گا روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسری چیز اذان کے جواب سے فراغت کے بعد دعا مانگنے کو بتا کر اس طرف
اشارہ کر دیا کہ اگر اذان کا جواب دینے کے بعد دعا مانگی جائے تو فضیلت و بزرگی میں اور اضافہ ہوگا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص
اذان کے وقت مسجد میں موجود ہو تو اسے بھی اذان کے کلمات کا جواب دینا چاہئے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اذان کے وقت مسجد میں موجود شخص کو
اذان کا جواب دینا ضروری نہیں ہے کیونکہ اس وقت جب اجابت فعلی حاصل ہے تو اجابت قوی کی کیا ضرورت ہے۔ دل کو لگنے والی بات نہیں ہے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے تحقیق شیطان جس وقت نماز کی اذان سنتا ہے بھاگ
فَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ قَالَ الرَّاوي وَالرُّوحَاءُ مِنَ الْمَلِيئَةِ عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ مِثْلًا (رواہ صحیح مسلم)
جاتا ہے یہاں تک کہ روحاء مکان تک پہنچ جاتا ہے۔ راوی نے کہا روحاء مدینہ سے چھتیس میل دور ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: شیطان سے مراد جس شیطان ہے حدیث کے آخری حصہ کا مطلب یہ ہے کہ اذان سن کر شیطان نماز پڑھنے والے
سے اتنا دور ہوتا ہے جتنا دور مدینہ سے روحاء ہے۔

وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنِّي لَعِنْدَ مُعَاوِيَةَ إِذَا أَدَّيْتُ مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّى
حضرت علقمہ بن وقاصؓ سے روایت ہے کہا کہ میں معاویہؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اس کے موزن نے اذان کہی معاویہؓ نے کہا
إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ
جس طرح موزن کہتا تھا۔ جب اس نے حی علی الصلوہ کہا معاویہؓ نے لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا جس وقت اس نے حی علی الفلاح کہا معاویہؓ نے

وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

لا حول ولا قوة الا باللہ العظیم کہا اس کے بعد کہا جو کچھ مؤذن نے کہا تھا۔ پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ. (رواہ احمد بن حنبل)

اس طرح فرماتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ بلالؓ نے کھڑے ہو کر اذان کہی جس وقت وہ خاموش ہو گیا۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. (رواہ النسائی)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ایسا کہا یقین کے ساتھ جنت میں داخل ہوگا۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جو شخص مکمل یقین کے ساتھ ان کلمات کو اذان میں کہے یا اذان کے جواب میں کہے تو وہ جنت میں

داخل ہو۔ نے کا مستحق ہوگا یا نجات پانے والوں کے ہمراہ جنت میں داخل ہوگا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَتَشَهَّدُ قَالَ وَ أَنَا وَ أَنَا. (ابوداؤد)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مؤذن کو سنتے کہ شہادتیں کہہ رہے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اور میں بھی اور میں بھی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے

تشریح: انا وانا یعنی میں بھی گواہی دیتا ہوں میں بھی گواہی دیتا ہوں۔ اشہدان محمداً رسول اللہ۔ یہ الفاظ فرماتے (ظاہراً

معلوم) تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جیسے امت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دینے کی مکلف ہے اسی طرح خود نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم بھی اپنی رسالت کی گواہی دینے کے مکلف تھے۔ بعض نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ اَتَى اشهد محمداً رسول اللہ۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَذَّنَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے بارہ سال اذان کہی جنت اس پر واجب ہو جاتی ہے اور ہر روز اس

وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُّونَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ إِقَامَةٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً. (رواہ ابن ماجہ)

کے اذان کہنے کی وجہ سے ساتھ نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور ہر گنیمت کے بدلے تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے دعوات کبیر میں۔

وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نُؤْمَرُ بِالْدُعَاءِ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى.

اسی (ابن عمرؓ) سے روایت ہے کہا کہ ہم حکم دیے گئے تھے ساتھ دعا کے نزدیک مغرب کی اذان کے روایت کیا اس کو بیہقی نے دعوات کبیر میں۔

تشریح: وعن ابن عمر النخ وعن قال كنا نؤمر بالدعاء النخ سے وہی دعا مراد ہے جو ام سلمہؓ کو لکھوائی تھی۔

باب فیہ فصلان اذان کے بعض احکام کا بیان الفصل الاول

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بَلِيلَ فُكُلُوا وَاشْرَبُوا
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بلالؓ رات سے اذان کہے گا پس کھاؤ اور پیو
حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يَقَالَ لَهُ أَصْبَحْتُ
حتی کہ ابن ام مکتومؓ اذان کہے اور ابن ام مکتومؓ نابینا تھے اس وقت تک اذان نہیں کہتے تھے جب تک کہ اسے کہا جاتا تو نے صبح کردی
أَصْبَحْتُ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
تو نے صبح کردی۔

تشریح: اس باب کے اندر وہ احادیث ہوں گی جو کہ ماقبل کا تہہ ہیں اور مابعد میں صاحب مشکوٰۃ اس کا حوالہ بھی دیں گے۔ اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کی اذان دیا کرتے تھے چونکہ یہ اذان جلد ہی دیتے تھے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کھاتے پیتے رہو جب تک کہ ابن ام مکتومؓ اذان نہ دے دیں۔ درمیان میں راوی نے ابن ام مکتومؓ کا تعارف کر دیا کہ وہ نابینا صحابیؓ تھے وہ اذان نہیں دیتے تھے یہاں تک کہ ان کو اطلاع دی جاتی اور ان کو کہا جاتا اصبحت اصبحت صبح ہونے کے قریب ہو گئی ہے اب اذان دے دو۔

اس حدیث پر سوال ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کو اذان دیتے تھے اور ابن ام مکتومؓ صبح کی اذان دیتے تھے اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ حضرت ابن ام مکتومؓ رات کو اذان دیتے تھے اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح کی اذان دیا کرتے تھے تو دونوں میں تعارض ہو گیا؟

جواب: ذمہ داریوں کے اوقات مختلف ہوتے رہتے تھے۔ اس حدیث میں اس زمانے کے واقعہ کا بیان ہے جس زمانے میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذمہ داری رات کو اذان دینے کی تھی اور حضرت ابن ام مکتومؓ صبح کی اذان دیا کرتے تھے اور دوسری احادیث میں دوسرے زمانے کے واقعہ کا بیان ہے۔

مسئلہ فقہی: اذان فجر قبل از وقت جائز ہے یا نہیں؟ (یہ اختلاف صرف فجر کے بارے میں ہے باقی نمازوں کی اذان قبل از وقت جائز نہیں بالاتفاق)

احناف میں سے طرفین کے نزدیک قبل از وقت اذان فجر جائز نہیں اور شوافع اور قاضی ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے بعض شوافع نے کہا کہ عشاء ہی سے دے سکتے ہیں اور بعض نے کہا نصف اخیر سے اور بعض نے کہا ثلث اللیل سے دے سکتے ہیں۔ راجح نصف اخیر میں ہے۔ باقی احناف میں سے طرفین کے دلائل یہ ہیں:

پہلی دلیل: طحاوی میں روایت مذکور ہے۔ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت عائشہ عظمیٰ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مؤذنین رات کو اذان نہ دیتے تھے بلکہ طلوع فجر کے بعد اذان دیتے تھے۔ دوسری دلیل: وہ احادیث متعلقہ باذان الفجر جن میں ہے کہ تبیین فجر سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان فجر کہنے سے منع فرمایا۔ تیسری دلیل: وہ احادیث متعلقہ باذان الفجر کہ جن میں یہ بات مذکور ہے کہ ایک موقع پر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان فجر قبل از وقت دے دی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ اعلان بالاعادہ کرو۔ اَلَا اِنَّ الْعَبْدَ قَدْ نَامَ۔ ان سے غلطی کا اعلان کروایا اگر قبل از وقت اذان دینا جائز ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت بلالؓ سے غلطی کا اعلان نہ کرواتے۔

چوتھی دلیل: قیاس کا مقصد بھی یہی ہے کہ باقی نمازوں پر قیاس کرتے ہوئے اذان فجر بھی قبل از وقت جائز نہیں ہونی چاہیے۔ پانچویں دلیل: مقصد اذان کا مقصد بھی یہی ہے کہ یہ وقت سے پہلے نہیں ہونی چاہئے اس لئے کہ اذان سے مقصد لوگوں کو نماز کی اطلاع دینی ہے اگر قبل از وقت دے دی تو مقصد تو حاصل نہ ہوا۔

شوافع اور قاضی ابو یوسفؒ کی دلیل یہی حدیث ابن عمرؓ ہے۔ طریق استدلال یہ ہے کہ یہ اذان بلال رات کو نماز فجر کیلئے ہوتی تھی تو معلوم ہوا کہ قبل از وقت اذان فجر جائز ہے اس دلیل کا جواب طرفین کی طرف سے۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ یہ اذان بلال رات میں ہوتی تھی لیکن ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ یہ صلوٰۃ الفجر ہوتی تھی بلکہ دوسرے مقاصد کیلئے اور اعراض اخروی کی خاطر ہوتی تھی۔ مثلاً تہجد کے جگانے کے لیے سحری کھانے والوں کے لیے۔ یہ اس لیے ہوتی تھی تاکہ تہجد پڑھنے والے بیدار ہو جائیں، سحری کھانے والے سحری کھالیں جو پہلے سے بیدار ہیں وہ واپس لوٹ کر کوئی اور کام کر لیں۔ اس کا ثبوت دوسری احادیث سے بھی ملتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ہر طرح کے لوگ رہتے تھے۔ (خلاصہ یہ اذان ان مقاصد کے لیے ہوتی تھی للتسحیر للتہجد ایفاظاً للنامنین ارجاع القانتین تھی) باقی رہی یہ بات مسئلہ کہ ان مقاصد کے لیے تہجد وغیرہ کے لیے اذان جائز بھی ہے یا نہیں؟ ہاں جائز ہے لیکن اس کو سنت کا درجہ حاصل نہیں۔ قولہ: وکان ابن ام مکتومؓ اس عبارت سے راوی نے ابن ام مکتوم کا تعارف کرایا کہ وہ نابینا صحابی تھے۔ ان کی اذان صلوٰۃ الفجر ہوتی تھی اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان دھوکے میں نہ ڈالے وہ تو جلدی اذان دے دیتے ہیں اور حضرت عبداللہ ابن ام مکتومؓ یہ خود بخود اذان نہیں دیتے بلکہ یہ وقت بتلانے پر اذان دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کسی کے تعارف کے لیے عیب بیان کرنا جائز ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اعلیٰ بھی اذان دے سکتا ہے۔ بشرطیکہ وقت بتلانے والا کوئی معتبر آدمی ہو۔ قولہ: لا ینادی حتیٰ یقال لہ اصبح اصبح:

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن ام مکتوم صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد اذان دیتے تھے (صحیح صبح ہوگئی صحیح ہوگئی) اور ما قبل میں سحری کے کھانے پینے کی انتہا اذان ابن ام مکتومؓ کو قرار دیا ہے تو معلوم ہوا کہ طلوع فجر کے بعد اذان ہو رہی ہے اور کھانا بھی چل رہا ہے حالانکہ فقہاء کہتے ہیں طلوع فجر صادق کے ہونے کے بعد کھانا پینا حرام کے لیے حرام ہے؟ جواب: اصبح بمعنی قاریت کے ہے یعنی صبح ہونے کے قریب ہوگئی یہ مجاز بالمشارفت ہے۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيلُ وَلَكِنَّ الْفَجْرَ الْمُسْتَطِيلَ فِي الْأَفْقِ (رواه مسلم و لَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ)

اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے اور نہ فجر دراز لیکن فجر مستطیل ہوئی کنارے میں روایت کیا اس کو مسلم نے اور لفظ اس کے ترمذی کیلئے ہیں

تشریح: قولہ: ولا الفجر المستطیل الخ فرمایا فجر مستطیل سحری کھانے سے مانع نہیں ہے بلکہ فجر مستطیل مانع ہے کیونکہ

یہ فجر صادق ہوتی ہے۔ فجر مستطیل مشرق کی جانب سے ایک روشنی نمودار ہوتی ہے طولاً مغرب کی طرف اس کو صبح کاذب کہتے ہیں۔ یہ تھوڑی دیر رہتی ہے۔ اس کے بعد ایک روشنی نمودار ہوتی ہے جو عرضاً شمالاً جنوباً ہوتی ہے اس کو فجر مستطیل کہتے ہیں۔

وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عَمِّ لِي فَقَالَ إِذَا سَافَرْتُمَا

حضرت مالک بن حویرث سے روایت ہے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں اور میرے چچا کا بیٹا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

فَإِذَا نَا وَأَقِيمَا وَلْيُؤْمِكُمَا أَكْبَرُكُمَا. (صحیح البخاری)

جب تم سفر کرو تو اذان کہو اور تکبیر بھی کہو اور چاہے کہ امام بنے جو تم سے بڑا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ مالک بن الحویرث کہتے ہیں کہ میں صبح اپنے چچا کے بیٹے کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم دونوں سفر کرو تو اذان کہو اور اقامت کہو اور چاہیے کہ امامت کراے تم میں سے جو بڑا ہو۔ یہی مضمون ہدایہ میں ابن ابی ملیکہ سے نقل کیا گیا ہے یہاں مشکوٰۃ میں مالک بن الحویرث سے یہ نقل کیا گیا ہے صحیح بھی ہے۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں اذان کہیں اور دونوں اقامت کہیں حالانکہ یہ واقع صحیح نہیں ہے؟

جواب-۱: یہ تعذیبہ تخییر کیلئے ہے معنی یہ ہے کہ تم دونوں میں سے کسی ایک کی ذمہ داری ہے لاعلیٰ التین اذان و اقامت کی بخلاف

امامت کے اس میں شرط کا پایا جانا ضروری ہے کہ تم میں سے جو بڑا ہے وہ امامت کرائے۔

جواب-۲: دونوں اذان کہیں ایک مشاورۃ اور ایک مباشرۃ۔

جواب-۳: دونوں کہیں ایک مؤذن ہونے کی حیثیت سے اور ایک اجابت کی حیثیت سے۔ مباشرۃ اجابت (الراجح حوالا اول)

امامت کے بارے میں فرمایا کہ تم میں سے بڑا امامت کرائے۔

سوال: جبکہ فقہاء لکھتے ہیں اعلم، پھر اقراء پھر اسن امامت کرائے؟

جواب: چونکہ یہ دونوں علم اور قرأت کے اعتبار سے برابر ہی تھے اس لیے اس صورت میں اس کو ترجیح دی اور باقی سب مرجحات میں

مساوی ہو تو ترجیح عمر کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر کو اذان و اقامت دونوں کہنی چاہئیں۔ احناف کے ہاں اگر

صرف اقامت پر اکتفاء کیا جائے تو یہ بھی جائز ہے اذان دینا مستحب ہے اور باقی آئمہ اذان و اقامت دونوں کے مسنون ہونے کے قائل ہیں

احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اذان کا ذکر تحصیل ثواب کی حیثیت سے ہے نہ کہ مسنون ہونے کی حیثیت سے ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا حَضَرَتِ

اسی (مالک) سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز پڑھو جس طرح مجھ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اور جب

الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَكْبَرُكُمْ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

نماز کا وقت ہو پس چاہئے کہ تم میں سے ایک اذان کہے پھر جو تم میں سے بڑا ہے امام بنے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ صلوا کما رایتونی اصلی۔ نماز پڑھو جیسا کہ مجھ کو نماز پڑھتا دیکھو جیسے میں نے نماز پڑھی ویسی

ی پڑھو غیر مقلد اس سے استدلال کرتے ہیں کہ قرأت فاتحہ پر کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت فاتحہ کی۔ لہذا قرأت فاتحہ ثابت ہوئی۔

جواب: یہاں تو روایت کا لفظ ہے اور قرأت تو مسوعات کی قبیل سے ہے نہ کہ بمصرات کی قبیل سے اس کا مطلب یہ ہے کہ رکوع و سجود

قیام وغیرہ میری طرح کرو۔ آگے فرمایا جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک اذان کہے اور تم میں سے بڑا امامت کرائے۔ بشرطیکہ باقی

اوصاف میں برابر ہوں۔

عمر سے مراد وہ عمر ہے جو ایمان و اسلام کی حالت میں گزری ہو یعنی جس شخص کو اسلام قبول کئے ہوئے بہت عرصہ ہو گیا ہو وہ حکما ان لوگوں سے بڑا قرار دیا جائے گا جو اس کے بعد ایمان و اسلام کی سعادت سے مشرف ہوئے ہیں خواہ وہ عمر میں ان سب سے چھوٹا ہی کیوں نہ ہو کیونکہ پہلے اسلام قبول کر نیوالے شخص کو دین و شریعت کا علم بعد میں اسلام کا حلقہ بخش ہونے والوں سے زیادہ ہوتا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ سَارَ لَيْلَةً
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خیبر کی جنگ سے واپس آئے رات بھر چلے
حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى عَرَسَ وَقَالَ لِبَلَالٍ إِكْمَلَا لَنَا اللَّيْلَ فَصَلَّى بَلَالٌ مَا قُدِّرَ لَهُ وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ
جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اوجھ پیچھی اترے اور بلالؓ کو کہا ہماری حفاظت کرات بھر بلالؓ نے نماز پڑھی حتیٰ ان کیلئے مقدمہ رکھی گئی تھی اور رسول اللہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنَدَ بَلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوجِّهَ الْفَجْرِ فَعَلَبَتْ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ ہو گئے جب فجر نزدیک ہوئی بلالؓ نے فجر کی طرف منہ کر کے اپنے اونٹ کے ساتھ ٹیک لگالی۔
بَلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَنِدٌّ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بَلَالٌ وَلَا
بلالؓ پر اس کی آنکھیں غالب آگئیں اور وہ اپنے اونٹ کا تکیہ لگائے ہوئے تھے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بلالؓ
أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمْ الشَّمْسُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَهُمْ اسْتَيْقَظَا
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں سے کوئی بھی بیدار نہ ہوا۔ یہاں تک کہ ان کو دھوپ پیچھی
فَفَزَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْ بَلَالُ فَقَالَ بَلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے بیدار ہوئے پس گھبرائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس کہا اے بلالؓ تجھے کیا ہوا بلالؓ نے کہا میرے
بِنَفْسِكَ قَالَ اقْتَادُوا فَاقْتَادُوا وَوَاَحِلَّهُمْ شَيْئًا ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ
نفس پر وہ چیز غالب آگئی جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس پر ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھینچ لے چلو پس کھینچ لے گئے وہ اپنے اونٹ پھر
بَلَالًا فَاقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيَصِلْهَا إِذَا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا۔ بلالؓ کو حکم دیا اس نے نماز کی تکبیر کہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز بھول جائے اس کو پڑھ لے
ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي. (پ ۱۶ رکوع ۱۰) (صحیح مسلم)
جس وقت اسے یاد آئے پس تحقیق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور نماز کو قائم کرو وقت یاد کرنے میرے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: خیبر مدینہ سے تقریباً سو میل کے فاصلہ پر ہے۔ بنو نضیر کے یہودی جب مدینہ سے اجڑے تو خیبر جا رہے اور پھر خیبر یہودیوں کی سازشوں کا اڈا اور مرکز بن گیا۔ لہذا اسلام کی حفاظت کی خاطر اس بات کی ضرورت محسوس کی گئی کہ ان کے اس شر انگیز رنجان کو توڑ دیا جائے چنانچہ سات ہجری میں تقریباً سولہ سو مسلمان مجاہدین کا لشکر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں خیبر روانہ ہوا اور وہاں پہنچ کر اس کا محاصرہ کر لیا گیا۔ یہ محاصرہ تقریباً سو روز تک جاری رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح نصیب فرمائی اور خیبر کے تمام قلعوں پر قبضہ ہو گیا۔ اس غزوہ کی کامیابی کا سہرا حضرت علیؓ کے سر رہا اور انہیں ”فاتح خیبر“ کے عظیم لقب سے نوازا گیا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی لشکر کا جھنڈا انہی کے ہاتھ میں دیا تھا اور یہی اسلامی لشکر کی کمانڈ کر رہے تھے۔ اس کے علاوہ خدا تعالیٰ نے ان سے ایک خاص بہادری یہ ظاہر کرائی کہ خیبر کا چھانگ جو ستر آدمیوں سے بھی نہیں اٹھتا تھا انہوں نے تنہا اسے اکھاڑ پھینکا۔ جب فتح خیبر ہو گیا تو مسلمانوں اور وہاں کے

یہودیوں کے درمیان ایک معاہدہ طے پایا جس کی دو خاص دفعات یہ تھیں۔

۱۔ جب تک مسلمان چاہیں گے یہودیوں کو خیر میں رہنے دیں گے اور جب نکالنا چاہیں گے تو ان کو خیر سے نکلتا ہوگا۔

۲۔ پیداوار کا ایک حصہ مسلمانوں کو دیا جائے گا۔

بہر حال حدیث میں مذکورہ واقعہ اسی غزوہ سے واپسی کے وقت پیش آیا تھا۔

اب یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد جب آنکھ کھل گئی تو اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا نماز کیوں نہ پڑھ لی؟ اور صحابہؓ کو وہاں سے روانہ ہونے کا حکم دینے کا سبب کیا تھا؟ چنانچہ اس سلسلہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں حنفی علماء جن کے نزدیک طلوع آفتاب کے وقت قضا نماز پڑھنا منع ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ سے کوچ کرنے کا حکم اس وجہ سے دیا تھا تاکہ آفتاب بلند ہو جائے اور نماز کیلئے وقت مکروہ نکل جائے۔

شافعی علماء جن کے ہاں طلوع آفتاب کے وقت قضا پڑھنی جائز ہے کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے قضا نماز پڑھے بغیر فوراً اس لئے روانہ ہوئے کہ وہ جگہ شیاطین کا مسکن تھی جیسا کہ دوسری روایتوں میں اس کی تصریح موجود ہے چنانچہ مسلمؒ ہی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ دھوپ پھیل جانے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہر شخص اپنی سواری کی خیال پکڑ لے (اور روانہ ہو جائے) اس لئے کہ اس جگہ ہمارے پاس شیطان آگیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو صرف تکبیر کہنے کا حکم دیا، اذان کیلئے نہیں فرمایا۔ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قضا نماز کیلئے اذان دینا ضروری نہیں ہے جیسا کہ قول جدید کے مطابق حضرت امام شافعیؒ کا مسلک یہی ہے۔ لیکن شافعی علماء کے نزدیک قول قدیم کے مطابق صحیح اور معتدل مسلک یہی ہے کہ قضا نماز کیلئے بھی اذان کہنی چاہئے۔

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت نماز کیلئے اذان کہی گئی تھی چنانچہ ہدایہ میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ النحر (یعنی مذکورہ رات) کی صبح کو نماز فجر کی قضا اذان و تکبیر کے ساتھ پڑھی تھی۔

شیخ ابن الہمامؒ نے اس سلسلہ میں مسلمؒ اور ابوداؤدؒ کی کئی حدیثیں نقل کی ہیں اور فرمایا ہے کہ مسلمؒ ہی اس روایت میں جو کچھ ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو تکبیر کہنے کا حکم دیا چنانچہ انہوں نے تکبیر کہی۔ غیر مراد ف نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں صحیح طور پر یہ ثابت ہو چکا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت اذان و تکبیر کے ساتھ نماز پڑھی تھی۔ لہذا اس روایت میں قاقام الصلوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ ”چنانچہ انہوں نے نماز کیلئے اذان کے بعد تکبیر کہی“۔

یہ حدیث حدیث لیلۃ التصویس کے نام سے مشہور ہے۔ مشکوٰۃ کی اس روایت کے مطابق یہ واقعہ غزوہ سے واپسی کے موقع پر پیش آیا اور غزوہ خیبر سن ۷ ہجری میں ہوا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ واقعہ بھی سن ۷ ہجری کا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ غزوہ خیبر سے واپسی پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ساری رات چلتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اونگھنے پالیا۔

گرمی وہ اونگھ جس کا اثر آنکھوں پر ہودل پر نہ ہو۔ حضرت بلالؓ کو فرمایا کہ تم ہماری رات کا خیال رکھو یعنی کہیں نماز نہ چلی جائے، ہمیں نماز کے وقت جگا دینا۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوچا کہ ویسے بیٹھنے کے بجائے نفل نماز پڑھ لوں پھر انہوں نے نماز پڑھی جتنی مقدر تھی اور رسول اللہؐ سو گئے اور سب صحابہؓ بھی سو گئے۔ پس جب فجر ہونے کے قریب ہوئی تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی طرف یعنی مشرق کی طرف رخ کر کے اپنی سواری کے ساتھ ٹیک و سہارا لگا کر بیٹھ گئے یہاں تک کہ ان کو بھی نیند آ گئی۔ سورج کے طلوع ہونے تک کسی کی آنکھ نہ کھلی اور جب سورج طلوع ہو گیا اور بلند ہو گیا تو سب سے پہلے جاگنے والے (بیدار ہونے والے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم تھے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہاں سے صحابہؓ کو آگے چلنے کا حکم دیا، یہ حکم کیوں دیا؟ شوافع کہتے ہیں جگہ کے نامناسب اثرات کی وجہ سے۔ احناف کہتے ہیں کہ یہ مکروہ وقت تھا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہاں سے چلنے کا حکم دیا تاکہ مقررہ وقت ختم ہو جائے۔ یہ مسنون ہے کہ فوت شدہ نمازوں کو قضا کرنے کے لیے

تکبیر بھی کہی جائے اور اذان بھی کہی جائے۔

سوال: اس حدیث میں تو صرف اقامت کا ذکر ہے اذان کا نہیں اور مسنون تو اذان مع الاقامت ہے؟

جواب: بعض دوسری روایات میں اذان کا ذکر بھی موجود ہے یا پھر تعارض ہے مثبت اور ثانی میں اور تعارض کے وقت مثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔

سوال: مقام کے مناسب تو نوم تھی لسیان نہیں تھی۔ کیونکہ نماز کی قضاء کا سبب نوم بنی تھی تو لسیان کا ذکر کیوں کیا؟

جواب-۱: نوم کا بھی ذکر ہے یہاں اختصار بیان نہیں کیا

جواب-۲: تسلی دینے کے لیے لسیان کو ذکر کیا کیونکہ لسیان کم عذر ہے اور نوم قوی عذر ہے جب کم عذر سے جزع فزع نہیں ہونی چاہیے تو بڑے عذر اور قوی عذر سے بطریق اولیٰ نہیں ہونی چاہیے۔ اس نوم میں حکمت یہ تھی کہ امت کو قضاء نماز کا عملی نمونہ پیش کرنا تھا۔

سوال: حدیث لیلۃ التعریس اور اس حدیث کے درمیان تعارض ہے جس کا مضمون یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا دل بیدار رہتا ہے جب دل بیدار تھا تو نماز کے وقت کا علم کیوں نہ ہوا؟

جواب-۱: دل غیر محسوسات کا ادراک کرتا ہے بلا واسطہ اور محسوسات کا ادراک کرتا ہے بالواسطہ وقت کا ادراک محسوسات میں سے ہے اس کا علم آنکھوں سے ہوتا ہے۔ جواب-۲: دوسری حدیث میں جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے وہ اکثر احوال کے اعتبار سے ہے اور یہ واقعہ ان اکثر احوال کے خلاف ہے۔ خرق عادت کے طور پر ہے لمصلحتہ یعنی قضا شدہ نمازوں کے مسئلہ کو بتلانا ہے۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کی تکبیر کہی جائے پس کھڑے نہ ہو یہاں تک کہ

تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

مجھ کو دیکھو میں نکل آیا ہوں۔

تشریح: سوال: بظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اقامت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے پہلے ہو جاتی تھی اور مقتدی بعد میں کھڑے ہوتے تھے؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کھڑے نہ ہو یہاں تک کہ تم مجھ کو دیکھ لو کہ حجرہ شریفہ سے نکل چکا ہوں اور اصل مسئلہ یہ ہے کہ اقامت امام کے آنے کے بعد شروع کی جائے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آنے سے پہلے ہی اقامت کہہ دی جاتی تھی؟

جواب-۱: ایسا کرنا بھی جائز ہے اور اگر متعدد یہ فصل نہ ہو تو اس کے اعادہ کی بھی ضرورت نہیں لیکن افضل صورت یہ ہے کہ امام کے مسجد میں آ جانے کے بعد تکبیر کہی جائے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ابتداء میں یہ عمل بیان جواز کیلئے ہوتا تھا۔

جواب-۲: چونکہ حضرت بلال ہمیشہ تیار رہتے تھے جو نبی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ شریفہ میں سے نکلنے فوراً تکبیر شروع کر دیتے تھے لیکن دوسرے لوگوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکلنے کا بعد میں علم ہوتا تو اس صحابی نے جیسے دیکھا ویسا ہی بیان کر دیا۔ حقیقتاً تکبیر پہلے نہیں ہوتی تھی تو حضرت بلال جو مکرم تھے ان کے اعتبار سے پہلے نہیں ہوتی تھی عام لوگوں کے اعتبار سے پہلے ہو جاتی تھی۔ بہر تقدیر مسئلہ یہ ہے کہ امام کی اگر انتظار کرنا پڑ جائے تو انتظار جالسا ہونی چاہیے نہ کہ قائما اس لیے قائما ممکن ہے وقفہ طویل ہو جائے تو مشقت ہو۔ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کو فرمایا تم میرے انتظار میں کھڑے نہ ہو۔ یہاں تک کہ مجھے آتا ہوا دیکھ لو۔

مسئلہ-۱: امام کی عدم موجودگی میں امام کی انتظار جالسا ہونی چاہیے نہ کہ قائما اس حدیث کا مدلول یہی ہے۔

مسئلہ-۲: جب امام مسجد میں موجود ہو تو مقتدیوں کو کب کھڑا ہونا چاہیے؟ مالکیہ کہتے ہیں اس میں کوئی تحدید نہیں جب چاہیں کھڑے ہو جائیں۔ طرفین کی طرف منسوب ہے کہ جب مکرم جمعیتین پر پہنچے (میں شروع ہو جائے) اس وقت مقتدیوں کو کھڑا ہونا چاہیے اور جب مکرم

قد قامت الصلوٰۃ پر پہنچے تو امام کو تکبیر تحریر کہہ دینی چاہیے۔ اس کے جوابات مندرجہ ذیل ہیں۔

جواب-۱: طرفین کا یہ قول موصول ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر مقتدیوں کو تاخیر ہو جائے کھڑے ہونے میں جو مباح تاخیر ہے تو زیادہ سے زیادہ جیعلتین تک ہونی چاہیے اس سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے تو یہ تاخیر سے احتراز ہے نہ کہ تقدیم سے۔ اس لیے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ تسویۃ الصفوف کے بعد تکبیر کہی جائے۔ پہلے صفیں درست ہونی چاہئیں۔ جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں اس پر عمل ہوتا تھا۔ باقی رہی یہ بات کہ طرفین کی یہ تاویل منقولی ہے یا جعلی ہے؟ درمختار کا حاشیہ طحاوی کے نام سے مشہور ہے اس میں یہ تصریح موجود ہے کہ یہ تاخیر سے احتراز ہے تقدیم سے احتراز کیلئے نہیں لیکن یہ نسخہ عام نہیں ملتا۔

جواب-۲: اور نیز جہاں یہ مسئلہ متون کے اندر لکھا ہوا ہے وہاں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ مستحبات میں سے ہے (باب استحبات کے بعد لکھا ہے) اور قاعدہ اور ضابطہ یہ ہے کہ جب کسی مستحب پر عمل سے سنت مؤکدہ کا ترک یا اس میں خلل لازم آئے تو ایسے مستحب کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اگر مقتدی جیعلتین پر کھڑے ہو جائیں تو تسویۃ صفوف نہ ہوگا حالانکہ تسویۃ صفوف تو قریب الی الواجب ہے۔

جواب-۳: جب کسی مستحب کے ساتھ واجب والا معاملہ ہو جائے تو اس مستحب کا ترک واجب اور چھوڑنا ضروری ہو جاتا ہے اور یہاں موجودہ زمانے میں تو یہ شعار بن چکا ہے۔ لہذا اس کا ترک ضروری ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت نماز کیلئے تکبیر کہی جائے تو دوڑتے ہوئے
وَأَتُوهَا تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَذْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاتِمُوا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ
نہ آؤ اور تم چلتے ہوئے آؤ اور لازم ہو تم پر وقار پس جو تم پالو پس پڑھو اور جو تم سے رہ جائے پس پورا کرو۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے
لِمُسْلِمٍ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ يَعْمِدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ.
بے شک ایک تمہارا جب نماز کا قصد کرتا ہے وہ نماز میں ہے۔ (اور یہ باب دوسری فصل سے خالی ہے)

تشریح: سوال: اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب تکبیر شروع ہو جائے تو پھر دوڑنا نہیں چاہیے حالانکہ دوڑنا تو جمیع اوقات میں ممنوع ہے؟ جواب: تکبیر کے شروع ہونے کے وقت تکبیر تحریر کے اجرو ثواب کو پانے کے لیے احتمال و اندیشہ ہو سکتا تھا کہ شاید دوڑنا مباح ہو تو فرمایا اس اجرو ثواب کو پانے کے لیے بھی دوڑنا درست نہیں تو دوسرے اوقات پر بطریق اولیٰ درست نہیں ہوگا۔

سوال: قرآن میں تو آیا فاسعوا الی ذکر اللہ اور یہاں حدیث میں آیا لا تسعوا ان میں تو تعارض ہو گیا ہے؟ جواب: آیت کریمہ میں سعی سے مراد دوڑنا نہیں بلکہ اہتمام شروع کر دینا مراد ہے کہ نماز کا اہتمام کرو اور حدیث میں سعی سے مراد دوڑنا ہے لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ آگے فرمایا کہ تم نماز کیلئے دوڑو نہیں بلکہ وقار سے چلو اور سکون کے ساتھ چلو اور جتنی مقدار نماز تم امام کے ساتھ پالو تو اس کو پڑھ لو باقی کو قضا کر لو۔ (نماز کا احترام کرو)

قولہ: ما فاتکم فاتموا: مسئلہ مسبوق جو نماز امام کے ساتھ پڑھتا ہے یہ اس کی ابتدائی نماز ہے یا آخری نماز ہے اور سلام پھیرنے کے بعد یعنی امام کے فارغ ہونے کے بعد جو نماز پڑھتا ہے یہ اس کی ابتدائی نماز ہے یا آخری۔ احناف کہتے ہیں جس طرح امام کی آخری نماز ہے اسی طرح اس مسبوق کی نماز بھی آخری نماز ہے اور امام کے فارغ ہونے کے بعد مسبوق کی نماز ابتدائی نماز ہے اور شوافع اس کا برعکس کہتے ہیں کہ جو امام کے ساتھ پڑھے گا وہ ابتدائی ہوگی اور جو بعد میں پڑھے گا وہ آخری ہوگی۔ فاتموا کا جملہ شافع کے موافق ہے اور احناف کے خلاف ہے۔ شوافع کہتے ہیں اتمام کہتے ہیں بقیہ کو پورا کرنا اور اتمام جب ہی ہوگا جب پہلے کچھ ہو (کسی چیز کے بقیہ کو عمل میں لانا اتمام ہے) تو معلوم ہوا کہ اس کی ابتدائی نماز امام کے ساتھ ہوگئی اب اس کی آخری نماز ہے۔ احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ دوسری روایات میں اس مضمون کے متعلق فاقصوا کا لفظ

بھی ہے اور قضاء وہی ہوگی جو رہی ہوئی ہو اور رہی ہوئی ابتدائی ہے۔ احتلاف کے نزدیک فاقضوا والی روایات زیادہ راجح ہیں۔ وہ اسکو اپنی اصل پر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اتوا میں تاویل کر لو کہ بقیہ کو پورا کرو اداء ہو یا قضاء (تیمم ہے) اور نیز احتلاف کے مذہب کے مطابق امام کے ساتھ موافقت ہے آخری ہونے میں کیفیت دونوں کی ایک ہے۔

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَضْلِ الثَّانِي (اور اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے)

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَّسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يُوقِظَهُمْ
حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہا کہ ایک رات مکہ کے راستہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور بلال کو مقرر کیا
لِلصَّلَاةِ فَرَقَدَ بِلَالٌ وَرَقَدَ وَاحْتَى اسْتَيْقَظُوا وَقَدْ طَلَعَتِ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ فَاسْتَيْقَظَ الْقَوْمُ فَقَدْ فَرَعُوا
کہ نماز کیلئے ان کو جگائے بلال سو گئے اور وہ بھی سو گئے یہاں تک کہ جاگے اور سورج ان پر طلوع ہو چکا تھا پس لوگ بیدار ہوئے
فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْكَبُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي وَقَالَ إِنَّ هَذَا
اور وہ گھبرائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ سوار ہوں اور اس وادی سے نکل جائیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
وَأَدْبَهُ شَيْطَانٌ فَرَكَبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
انکو اترنے کا حکم دیا اور یہ کہ وضو کریں اور بلال کو حکم دیا کہ نماز کیلئے اذان کہے یا تکبیر کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
يَنْزِلُوا وَأَنْ يَتَوَضَّؤُوا أَوْ أَمَرَ بِلَالًا أَنْ يَنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ
لوگوں کو نماز پڑھائی پھر پھرے اور دیکھا کہ وہ گھبرائے ہوئے ہیں فرمایا اے لوگو اللہ نے
ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَلَّ رَأْيَ مَنْ فَرَعَهُمْ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَوَكَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينِ
ہماری زوجوں کو قبض کر لیا اور اگر وہ چاہتا اس وقت کے غیر میں پھیر دیتا جس وقت ایک تمہارا نماز سے
غَيْرِ هَذَا فَإِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا كَمَا يُصَلِّيُهَا فِي وَقْتِهَا ثُمَّ انْعَثَ
سو جائے یا اس کو بھول جائے پھر اس کی طرف گھبرائے پس چاہئے کہ اس کو پڑھ لے جس طرح وقت میں پڑھتا ہے۔
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ آتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق کی طرف دیکھا اور فرمایا شیطان بلال کے پاس آیا
فَاضْجَعَهُ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِيهِ كَمَا يَهْدِي الصَّبِيُّ حَتَّى نَامَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا
اور وہ کھڑا ہوا نماز پڑھ رہا تھا اس کو لٹا دیا پھر اس کو تھپکتا رہا جس طرح بچے کو تھپکی دی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ سو گیا۔
فَاجْتَبَى بِلَالٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو بلایا بلال نے اسی طرح خبر دی جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو خبر دی تھی۔
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ (رَوَاهُ مُوطَا مَالِكُ مُرْسَلًا)
ابو بکر نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے سچے رسول ہیں۔ روایت کیا اس کو مالک نے مرسل۔

تشریح: اس حدیث میں لیلۃ التریس والا قصہ بیان کیا ہے اس حدیث میں ہے کہ یہ واقعہ مکہ سے مدینہ کی طرف جاتے ہوئے درمیان میں پیش آیا اور پچھلی ماقبل والی روایت سے معلوم ہوتا ہے یہ واقعہ مدینہ کی طرف جاتے ہوئے خیبر کے درمیان پیش آیا؟ ان روایات میں تعارض ہے اور اسی طرح اس حدیث میں فرمایا حتیٰ استیقظ آگے کوئی تفصیل نہیں۔ پہلی حدیث میں آیا کہ سب سے پہلے بیدار ہونے والے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے؟ وقال هذا واد به شیطان۔ اس سے استدلال کرتے ہوئے شوافع کہتے ہیں اس جگہ سے نکلنے کا حکم اس لیے دیا کہ یہ جگہ مناسب نہیں تھی شیطانی اثرات تھے کوئی کہے کہ یہ بدشگونی ہے؟ جواب: بدشگونی نہیں وحی کے ذریعہ معلوم ہو گیا تھا یہ اخبار عن المغیبات کی قبیل سے ہے نہ کہ بدشگونی کی قبیل سے۔

اَوْ یقیم، تو بھئی واؤ کے ہے تو معلوم ہوا کہ اذان و اقامت دونوں کا حکم دیا تھا اور پہلی حدیث میں صرف اقامت کا حکم آیا ہے۔ یہاں تفصیل ہے وہاں اختصار ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کی طرف متوجہ ہوئے تو صحابہ کو غمگین حالت میں دیکھا تو فرمایا اے لوگو! اللہ نے ہماری روحوں کو قبض کر لیا تھا اگر اللہ چاہتے تو لوٹا دیتے اس روح کو ہماری طرف اس طلوع شمس کے وقت کے مساوی وقت میں۔ قبض روح دو قسم پر ہے۔ (۱) روح جس سے ہی خارج ہو جائے یعنی موت۔ (۲) جسم میں باقی و موجود رہے لیکن اعضاء معطل ہو جائیں اور بے حس ہو جائیں یہاں دوسرا معنی مراد ہے۔ پھر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ایک نماز سے سو جائے یا بھول جائے تو جب اسے یاد آئے یا وہ نیند سے بیدار ہو تو اسے چاہئے کہ وہ نماز پڑھ لے۔ جیسا کہ اس کو اس کے وقت میں ادا کرنا تھا تو یہاں نسیان اور نوم دونوں کا ذکر آیا۔ نیز اس سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کے ادا کرنے کیلئے وہی اوقات ہیں جو دوسری نمازوں کے لیے ہیں اور اس کو اسی نماز کے وقت میں ادا کرنا چاہیے۔

قوله ثم التفت الخ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے پس فرمایا کہ شیطان حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا تھا اس (بلال) کے دل میں دوسرا انداز کرنا شروع کر دی اس کو کہا کہ کچھ آرام کر لو (یہ نماز پڑھ رہے تھے) پھر شیطان ان کو تھکی دیتا رہا جیسے بچہ کو سلانے کے لیے تھکی دی جاتی ہے یہاں تک کہ بلال سو گئے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلایا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی یہی بات سنا لی تو ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اشدھد انک رسول اللہ۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پتہ چل گیا تھا کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور وحی کے بتلایا ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتلایا تمام صحابہ میں سے عظمت کو بتلانے کے لیے باقی حضرت بلال کی نوم کا تذکرہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا۔ تحقیقی بات یہ ہے کہ یہ لیلۃ التریس والا واقعہ کم از کم ۲ مرتبہ پیش آیا (اس کے بارے میں ۵ قسم کی روایات مذکور ہیں) ورنہ جو روایات میں تعارض ہے اس کو اٹھانا دشوار ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ مُعَلَّقَتَانِ فِي أَعْنَاقِ الْمُؤَذِّنِينَ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو چیزیں مؤذنوں کی گردنوں میں لٹکی ہوئی ہیں

لِلْمُسْلِمِينَ صِيَا مُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ۔ (رواہ ابن ماجہ)

مسلمانوں کیلئے ان کی نماز اور ان کے روزے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس حدیث میں مؤذنین کی ذمہ داری کا بیان فرمایا کہ مؤذنین اپنی ذمہ داری کا احساس کریں اوقات میں گڑبڑ نہ کریں کیونکہ لوگوں کے صیام و صلوٰۃ انہی سے متعلق ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کی معمولی کوتاہی کی وجہ سے ان کے صلوٰۃ اور صیام وغیرہ خراب ہو جائیں۔

تشریح: هو و اسامة: اسامة کا عطف کرنا تھا داخل کی ضمیر متصل پر اس لیے ضمیر منفصل کے ذریعے عطف کیا قاعدہ کے مطابق۔ حاصل حدیث: تین صحابہؓ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ اللہ میں داخل ہوئے پس کعبہ اللہ کا دروازہ بند کر دیا۔

قوله، اغلقها، غالق کون تھا؟ دروازہ بند کرنے والا کون تھا۔ یعنی بلال ابن رباح تھے۔ بعض روایات میں اغلقوا کے الفاظ ہیں دونوں قریب والے مراد لے لو۔ عثمان بن طلحہ اور بلال بن رباح اور بعض روایات میں اغلقوا کے الفاظ ہیں۔ مراد چونکہ سب کی مرضی شامل تھی اس لیے سب کی طرف نسبت کر دی اور کعبہ اللہ میں تھوڑی دیر ٹھہرے راوی عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے بلال بن رباح سے پوچھا جس وقت کہ وہ کعبہ اللہ سے باہر آئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کام کیا؟ تو بلال نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کھڑے ہوئے کہ ایک ستون آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب اور دو دائیں جانب اور تین ستون آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت نماز پڑھی۔ سوال: حدیث ابن عمرؓ بلال کا مدلول یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے اور حدیث ابن عباسؓ عن اسامہ بن زیدؓ کا مدلول یہ ہے کہ لم یصل اب ان دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔

جواب: رفع تعارض کی کئی صورتیں ہیں۔ رفع تعارض کی صورت (۱) بصورت ترجیح۔ حدیث ابن عمرؓ بلال بن رباح والی روایت کو ترجیح حاصل ہے۔ حدیث ابن عباسؓ عن اسامہ بن زیدؓ کے مقابلے میں اس لیے کہ حدیث ابن عمرؓ ہے اور حدیث ابن عباسؓ ثانی ہے اور جب مثبت اور منفی میں تعارض ہو جائے تو ترجیح مثبت کو ہوتی ہے۔ (۲) بصورت تطبیق۔ پھر تطبیق کی بھی مختلف تقریریں ہیں۔ (۱) کعبہ اللہ میں داخل ہونے کا واقعہ دوسرے ہوا۔ مرہ صلی جس کو نقل کیا عبد اللہ بن عمرؓ بلال بن رباح نے۔ مرہ لم یصل جس کو نقل کیا ابن عباسؓ عن اسامہ بن زیدؓ نے۔ (۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم داخل ہونے کے بعد دعا میں مشغول ہو گئے۔ اسامہ بن زیدؓ دور تھے اور حضرت بلال قریب تھے۔ اسی اثناء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت نماز پڑھی، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جان لیا بوجہ قرب کے اور اسامہ بن زیدؓ چونکہ دور تھے اور اندھیرا تھا اس لیے وہ سمجھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اول تا آخر دعا میں مشغول رہے تو علم مختلف ہو گئے۔ ہر ایک نے اپنے علم کے مطابق بیان کر دیا۔ (۳) چونکہ یہ فتح مکہ کا واقعہ ہے اور اس زمانے میں بیت اللہ کے اندر بت رکھے ہوئے تھے تو اسامہ بن زیدؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی لانے کے لیے باہر بھیج دیا تاکہ بیت اللہ کو صاف کریں اور اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت نماز پڑھی تو اسامہ بن زیدؓ کو علم نہ ہو سکا اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ وہیں موجود تھے اس لیے ان کو علم ہو گیا۔

سوال: کعبہ اللہ کا دروازہ کیوں بند کر دیا؟ جواب: ۱۔ تاکہ کوئی سنت نہ سمجھ لے یا تاکہ خلوت حاصل ہو جائے بھڑا اور جہوم نہ ہو۔ بیت اللہ میں نماز کا حکم۔ اب جریر طبری کے نزدیک کعبہ میں نہ فرض نماز جائز ہے نہ ہی نفل امام مالک کے نزدیک نفل جائز ہے فرض نماز جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور جمہور کے نزدیک کعبہ میں فرض بھی ادا ہو جاتے ہیں۔ نفل بھی جمہور کی دلیل یہ ہے کہ استقبال قبلہ شرط ہونے میں فرض اور نفل برابر ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیت اللہ کے اندر نفل پڑھنے سے ثابت ہو گیا کہ جو استقبال قبلہ صحت صلوٰۃ کیلئے شرط ہے۔ وہ اندر نماز پڑھنے سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ صحت نماز کیلئے بیت اللہ کے کسی جز کی طرف منہ ہو جانا کافی ہے اور اندر نماز پڑھنے سے ایسا ہو جاتا ہے۔ اگر نمازی کے آگے سے حدیث میں مذکورہ چیزوں میں سے کوئی گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے یا نہیں؟ اصحاب ظواہر کے نزدیک عورت، گدھے اور کتے کے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ امام احمد کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ کلب اسود کے علاوہ کسی چیز کے سامنے سے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی۔

دوسری روایت یہ ہے کہ ان تینوں چیزوں کے گزر جانے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور جمہور سلف کے نزدیک کسی چیز کے بھی نمازی کے آگے سے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی۔

جن حضرات کے نزدیک ان تین چیزوں میں سے کسی کے گزرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ ان کا استدلال اس زیر بحث حدیث سے ہے۔ جمہور کی طرف سے اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔

بعض نے کہا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ تقطع الصلوٰۃ میں قطع سے مراد قطع خشوع ہے۔ یعنی ان چیزوں کے سامنے سے گزر جانے سے نماز کا خشوع باقی نہیں رہتا۔ نمازی کی توجہ بٹ جاتی ہے۔ اس پر سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ قطع خشوع میں انکی کیا خصوصیت ہے۔ کوئی چیز بھی نماز کے دوران سامنے آجائے تو توجہ منتشر ہو جاتی ہے۔ جواب: ان تین کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ ان کے سامنے آ جانے سے قطع خشوع کا زیادہ خطرہ ہوتا ہے کیونکہ گدھے اور کتے میں ایذا رسانی کا احتمال ہوتا ہے اور عورت کے سامنے آ جانے کی صورت میں برے خیالات کا خطرہ ہوتا ہے۔ اس باب کی آخری حدیث میں یہ لفظ ہیں۔ ”اذا صلی احدکم الی غیر السترة فانه یقطع صلوٰۃ الحمار و الخنزیر و الیہودی و المجوسی و المرأة۔ اس میں سب کے نزدیک قطع سے مراد قطع خشوع ہی ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں عورت، حمار اور کلب کے علاوہ خنزیر، یہودی اور مجوسی کا بھی ذکر ہے ظاہر ہے ان کے گزرنے سے کسی کے نزدیک بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ حقیقہ اور جمہور کے دلائل کئی ہیں۔ مثلاً فضل ثانی میں حضرت فضل بن عباسؓ کی حدیث ہے بحوالہ ابوداؤد و نسائی، اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن فی بادیه لنا ومعہ عباس فصلى فی صحراء لیس بین یدیه سترة وحمارة لنا وکلبه تبعثان بین یدیه فما بالی بذلک۔ فضل ثانی کی آخری حدیث عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوٰۃ شئی فادراء واما استطعتم فانما هو شیطان۔ رواہ ابوداؤد۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِّنْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں

أَلْفَ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ۔ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

نماز پڑھنا دوسری مساجد کی نسبت ہزار نماز کا ثواب ہے سوائے مسجد الحرام کے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں زیادہ بہتر ہے ہزار نماز سے جو میری اس مسجد کے ماسوا اور مسجد میں ہو بجز مسجد حرام کے۔ اور اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مساجد کی نسبت ہزار نماز کا ثواب ہے۔ یہ کوئی تحدید نہیں مطلب یہ ہے کہ ہزار نمازوں سے زیادہ بہتر ہے۔ دوسری روایات میں تفصیل ہے بعض میں ۲۵ ہزار بعض میں ۵۰ ہزار کے برابر اجر و ثواب کا ذکر آتا ہے۔

قولہ: فی مسجدی هذا اشکال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس وقت مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تو مختصری تھی بعد میں توسیع ہوئی گئی تو کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اضافہ شدہ حصے میں نماز پڑھنے کا اجر و ثواب وہی ہے یا نہیں؟ جواب: راجح قول یہی ہے کہ اجر و ثواب وہی ہے۔ چنانچہ دوسری حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری مسجد صغاء یکن شہر تک بھی پہنچ جائے وسیع ہو جائے تو اس کا اجر و ثواب وہی ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ اس حد اسم اشارہ کا فائدہ کیا ہے؟ جواب: اس سے مقصود مدینہ کی دوسری مساجد کو خارج کرنا ہے مثلاً مسجد قباء وغیرہ کو۔ مسجد حرام مستثنیٰ ہے اس لیے کہ اس میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کے برابر ثواب ملتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کجاوے نہ باندھے جائیں

مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا۔ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری یہ مسجد۔

تشریح: یہ حدیث حدیث شد الرحال کے نام سے مشہور ہے۔ اس سے الرحال لغت میں کجاوے کو باندھنا ہے اور مراد اس سے سفر طویل ہے یہ سفر طویل سے کنایہ ہے۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ بغرض اجر و ثواب و عبادت کرنے کیلئے مساجد ثلاثہ مذکورہ کی طرف سفر

کرنا ان کی فضیلت کی بناء پر جائز ہے اور ان مساجد ثلاثہ مذکورہ کے ماسوا کسی مسجد کی طرف سفر کرنا جائز نہیں ہے۔ جو اس لیے ان مساجد ثلاثہ کے ماسوا روئے زمین پر مساجد ہیں وہ سب مسجد ہونے کی حیثیت سے یکساں ہیں۔ اس لحاظ سے ان کو فضیلت حاصل نہیں ہاں کسی دوسرے عوارض کی وجہ سے فضیلت حاصل ہوگی اور اجر و ثواب میں تفاوت ہو سکتا ہے۔ مثلاً اس مسجد کا امام صالح ہو صلیا کی مسجد اور یا اس مسجد میں جماعت کثیرہ ہو وغیرہ تو ان کی طرف سفر کرنا شرعاً جائز نہیں بخلاف ان مساجد ثلاثہ کے کہ ان کی ذاتی فضیلت ہے اور ذاتی فضیلت کی بناء پر سفر کرنا شرعاً جائز ہے۔ وہ مساجد ثلاثہ یہ ہیں: مسجد الحرام، مسجد اقصیٰ، مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم۔

مسئلہ: اس حدیث کے تحت مسئلہ ہے کہ روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے (کی نیت سے) شرعاً سفر کرنا جائز و مباح ہے یا نہیں؟ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ صرف جائز و مباح ہی نہیں بلکہ افضل العبادات ہے۔ یہ قربت کا ذریعہ ہے ابن تیمیہ کہتے ہیں روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے سفر کرنا جائز نہیں بلکہ اگر جانا بھی ہے زیارت کے لیے تو نیت مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی کرے۔ ابن تیمیہ کی دلیل یہی حدیث ہے: لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ثلاثة. طریق استدلال یہ ہے کہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سفر کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ بس جس نے روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا ہو وہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت کر کے آئے۔ اگر نیت روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو تو یہ جائز نہیں۔

جواب: یہ استدلال تب تام ہو سکتا ہے جب مستثنیٰ منہ عام مقدر مانا جائے۔ تقدیری عبارت اس طرح ہوگی۔ لا تشد الرحال الى مكان من الامكنة الا الى ثلاثة مساجد. اب یہ استدلال تام ہوگا کہ جگہوں میں کسی جگہ کی طرف سفر کرنا جائز نہیں مگر تین مسجدوں کی طرف تو روضہ رسول اللہ مساجد میں سے تو ہے نہیں اس لیے نبی کے تحت بدستور داخل رہے گا جبکہ جمہور کے نزدیک مستثنیٰ منہ عام نہیں بلکہ خاص مقدر ہے وہ ہے مسجد کا لفظ۔ تقدیری عبارت اس طرح ہوگی۔ لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد الا الى ثلاثة مساجد. رہی یہ بات کہ مسجد (مستثنیٰ منہ خاص) کے مقدر ماننے پر کوئی قرینہ بھی ہے یا نہیں؟ مشکوٰۃ کی شرح میں یہ بات لکھی ہے کہ مستند احمد کی روایت میں مستثنیٰ منہ کا لفظ مسجد مذکور ہے۔ نیز اگر مستثنیٰ کے عموم کو تسلیم کر لیا جائے تو بہت سے سفر (متاثر ہوں گے) ممنوع ہو جائیں گے۔ مثلاً سفر برائے طلب علم۔ سفر برائے زیارت والدین۔ سفر برائے تجارت وغیرہ۔ حالانکہ یہ اسفار بالاجماع امت مباح اور ذاتی فضیلت ہیں ان کا ممنوع ہونا لازم آئے گا۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا یہ استدلال ان کا تفرد ہے کوئی باعث طعن و تشنیع نہیں ہر شخص کے کچھ نہ کچھ تفردات ہوتے ہیں اور کسی شخص کے تفرد کو طعن و تشنیع کا نشانہ نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ شیخ الاسلام ایسے شخص ہیں جنہوں نے اسلام کیلئے بہت قربانیاں دی ہیں۔

ابن تیمیہ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ اسفار مکان کے لیے نہیں ہوتے بلکہ مقاصد آخری ہوتے ہیں جبکہ روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سفر برائے مکان ہے۔ جمہور کی طرف سے جواب: یہ سفر بھی مکان کے لیے نہیں بلکہ برائے مکیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب کوئی روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کر کے آئے تو اس کو یوں کہنا چاہیے زُرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم. زُرت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کہے۔ (قول مالک)

امام مالک فرماتے ہیں کہ زرت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہنا مکروہ ہے۔ اس حدیث سے اصل مقصود سد الباب الفساد ہے وہ اس طرح کہ زمانہ جاہلیت میں بعض لوگوں نے بعض جگہوں سے شعائر اللہ کا معاملہ کر لیا تھا اور ان کی طرف بغرض اجر و ثواب سفر کرتے تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا۔ لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد. تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اس قسم کے سفر سے ممانعت ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِّنْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کا (کھڑا زمین کا)

رِیَاضُ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ایک باغ ہے جنت کے باغوں میں سے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ بتی میں اضافت عہد کیلئے ہے۔ مراد حجرہ عائشہؓ ہے۔ فرمایا میرے حجرے اور میرے منبر کے

درمیان یہ سارا روضہ من ریاض الجنة ہے، یعنی جنت کا ٹکڑا ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ اس کا کیا مطلب ہے؟ (۱) یہ حقیقت پر محمول ہے کہ حقیقت میں یہ جنت کا ٹکڑا ہے۔

سوال: جنت میں بیٹھے والے کو نہ بھوک نہ پیاس نہ کوئی حاجت ہوگی حالانکہ جو اس جگہ پر بیٹھے والا ہو اس (جالس فی حد المقام) کو پیاس، بھوک و حاجت وغیرہ کی بھی ضرورت پڑتی ہے تو یہ جنت کا ٹکڑا کیسے ہے؟

جواب: ۱۔ ہر شئی تاثیر کی کمائی یعنی تب ظاہر ہوتی ہے جب وہ اپنے محل پر ہو اور محل کی تبدیلی سے تاثیرات میں بھی تبدیلی آ جاتی ہے۔ جب اس ٹکڑے کو جنت سے لایا گیا تو اس کا اثر کمائی یعنی ظاہر نہیں ہو رہا تا کہ ایمان بالغیب باقی رہے۔ البتہ یہ اس جگہ کی خصوصیت ہے کہ نماز سے پہلے لوگ اس جگہ پر بیٹھے تلاوت کر رہے ہوتے ہیں اس طرح بیٹھے ہوتے ہیں کہ بالکل ایک بال کی جگہ بھی نہیں ہوتی بالکل متصل لیکن جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے ہیں تو کسی کو باہر جانے کی ضرورت نہیں ہوتی جگہ بن جاتی ہے باقی یہ کیسے بنتی ہے واللہ اعلم۔

یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرما جانے کے بعد بھی ظاہر ہو رہا ہے۔ الغرض: تین جنتیں ہیں عالم دنیا میں (۱) مابین بتی و منبری (۲) عالم برزخ میں قبر (۳) عالم آخرت میں جنت حقیقی۔

جواب: ۲۔ یہ مجازی معنی پر محمول ہے تشبیہ بلخ پر محمول ہے کہ یہ روضہ کبر و روضہ من ریاض الجنة ہے۔ تشبیہ جس طرح جنت میں ہر لمحہ ہر لحظہ حق جل شانہ کی مخصوص تجلیات کا ظہور ہوتا ہے اسی طرح اس روضہ میں بھی ہر لمحہ ہر لحظہ حق جل شانہ کی خاص تجلیات اور رحمتوں کا ظہور ہوتا رہتا ہے۔ اس پر لیلًا و نهارًا ساعة فساعة لحظۃ فلاحظۃ حق جل شانہ کی مخصوص تجلیات و رحمتوں کا ظہور ہوتا رہتا ہے۔

جواب: ۳۔ (مجاز ہے): اس میں عبادت کرنا جنت میں پہنچنے کا ذریعہ ہے روضہ من ریاض الجنة تک پہنچنے کا ذریعہ ہے یہ بالکل ایسے ہی جیسے الجنة تحت ظلال السیوف یعنی مجاہدین کا جہاد جنت تک پہنچنے کا ذریعہ ہے اور اسی طرح الجنة تحت اقدام الامہات۔ یعنی خدمت ام جنت میں پہنچنے کا ذریعہ ہے۔ اسی طرح بیمار پرسی کرنے والا جنت کے میوے کھائے گا یعنی بیماری پرسی جنت کے میوے کھانے کا ذریعہ ہے۔ دوسرے حصہ میں ارشاد فرمایا:۔ منبروی علیٰ حوضی۔ میرا منبر میرے حوض پر ہے یا تو اپنے حقیقی معنی پر ہے کہ میرا یہی منبر آخرت میں حوض پر قائم کر دیا جائے گا یا یہ مجازی معنی پر محمول ہے کہ میرے منبر سے جو علوم و معارف بیان کیے جاتے ہیں ان کو حاصل کرنا سبب ہے عالم آخرت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض سے متفق ہونے کا تو دنیا میں حوض کوثر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا منبر اور آخرت میں حوض کوثر حقیقی۔ لہذا دنیاوی حوض سے جس نے نفع حاصل کر لیا عقائد صحیح کر لیے تو اس کو امید کرنی چاہیے کہ وہ آخرت میں بھی حوض کوثر سے متفق ہوگا۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ ۖ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کو مسجد قبا میں پیادے یا سوار ہو کر آتے

فِيصَلِّي فِيهِ رَكَعَتَيْنِ . (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

وہاں دو رکعتیں پڑھتے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء میں

تشریف لاتے اور مودۃ ماشیاء اور مودۃ راکبنا کبھی پیدل اور کبھی سوار اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے، کمال کردی صاحب مشکوٰۃ نے انہوں نے یہ حدیث لا کر بتلادیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسجد قباء کی طرف جانا یہ شد الرحال کے تحت داخل نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ سفر طویل نہیں ہے بلکہ یہ تو مدینہ منورہ کا ایک محلہ ہے۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قباء میں تشریف کیوں لے جاتے تھے؟ تاکہ معذور لوگوں کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا موقع مل جائے جو مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں نہیں آ سکتے تھے تاکہ وہ لوگ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت و صحبت

سے مشرف و فیض یاب ہو جائیں اور اگر کوئی بیمار ہے تو اس کی بیمار پرسی ہو جائے۔ الغرض یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان پر شفقت فرماتے ہوئے مسجد قباء میں تشریف لے جاتے تھے۔ باقی رہی یہ بات کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہفتہ کے دن کیوں جاتے تھے کیا یہ باعث فضیلت ہے؟

جواب: ہفتہ کے دن کی تعیین من حیث الانتظام تھی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن سے معلوم ہو جاتا کہ فلاں فلاں صحابی بیمار ہیں تو ہفتہ کے دن جاتے تو ان کی عیادت بھی ہو جاتی۔ اس لیے نہیں جاتے تھے ہفتہ کے دن مسجد قباء میں جانا زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں جا کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے تو یہ بات بتلا کر راوی نے بتلایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب کبھی کسی مسجد میں جاتے تو دو رکعت نماز پڑھتے یعنی تحیۃ المسجد کی جب کسی مسجد میں جانا ہوتا تو دو رکعتیں تحیۃ المسجد کی پڑھتے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسْجِدُهَا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مکانوں میں سے سب سے زیادہ محبوب اللہ کی طرف مسجدیں ہیں

وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَأُهَا. (صحیح مسلم)

اور سب سے برے مکانوں میں سے اللہ کے نزدیک بازار ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ سب سے زیادہ اللہ کو محبوب جگہیں مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغوض جگہیں بازار ہیں۔

سوال: سب سے مبغوض جگہیں تو شراب خانے بے حیائی کے اڈے اور مواضع کفر ہیں سینما وغیرہ ہیں جن میں برائی ہی برائی ہے؟

جواب: ان جگہوں میں سے جن میں جانا فی الجملہ مباح ہے ان جگہوں میں سے سب سے زیادہ مبغوض بازار ہیں۔ یہ مبغوض ہونا مطلقاً ممکنہ کے اعتبار سے نہیں جبکہ شراب خانے مواضع کفر اور سینما وغیرہ ان میں تو جانا ہی جائز نہیں۔ یہ اسی طرح ہے جیسے طلاق البغض البہاحات ہے۔ باقی بلد سے مراد شہر نہیں بلکہ بلد سے مراد ہر وہ جگہ جس میں آبادی کی صلاحیت ہو بالفعل آبادی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا

حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کیلئے مسجد بنائے اللہ تعالیٰ اس کا گھر

فِي الْجَنَّةِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

جنت میں بناتا ہے۔

تشریح: جس نے اللہ کی رضا کیلئے مسجد تعمیر کی اللہ اس کے لیے جنت میں ایک گھر بناتے ہیں جس گھر کے بانی اللہ ہوں اس گھر کی عظمت کا اندازہ

کیسے لگایا جاسکتا ہے؟ لفظ مسجد میں تکبیر (عمومیت) تقلیل کیلئے ہے۔ یعنی اگرچہ کوئی شخص مسجد کتنی ہی چھوٹی کیوں نہ بنائے اسے اس کا بدلہ اسی طرح دیا جائے گا۔ جس طرح کسی بڑی اور عالیشان مسجد بنانے والے کو۔ چنانچہ روایت میں یہ الفاظ ہیں اگرچہ وہ مسجد بئیر کے گھونسلہ کی مانند ہو۔

یہ مسجد کی تنگی و اختصار میں مبالغہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا تو نیت کو دیکھتا ہے اگر کوئی شخص دنیا کی شہرت اور نمائش کے جذبہ سے بالاتر ہو کر محض خدا کی رضا و خوشنودی کی غرض سے اور اپنی نیت کے پورے اخلاص کے ساتھ مسجد بناتا ہے تو وہ جنت میں خدا کی طرف سے ایک مکان کا حقدار ہوگا اگرچہ اس کی بنائی ہوئی مسجد کتنی چھوٹی اور مختصر کیوں نہ ہو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اول روز یا آخر روز مسجد کی طرف گیا

أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزْلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا عَدَا أَوْ رَاحَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اللہ تعالیٰ اس کی مہمانی جنت میں تیار کرتا ہے۔ جب بھی صبح جاتا ہے یا پچھلے پر۔

تشریح: جو شخص صبح کے وقت جائے مسجد کی طرف یا شام کے وقت جائے مسجد کی طرف نماز کے لیے (نمازی کو قتل کرنے کیلئے نہیں) تو اللہ اس کے لیے مہمانی تیار کرتے ہیں۔ یہ صبح شام نماز کے لیے آ رہا ہے اللہ کے ہاں اس کے لیے کھانے تیار ہو رہے ہیں صبح کے وقت بھی اور شام کے وقت بھی۔ سبحان اللہ

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْظَمَ النَّاسُ أَجْرًا فِي
حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں بڑا ازروئے ثواب کے
الصَّلَاةِ أَبَعْدَهُمْ فَأَبَعْدُهُمْ مَمْشَى وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَغْظَمَ أَجْرًا مِمَّنْ
نماز میں وہ شخص ہے جو ان کا دور کا ہے پس دور کا ہے ازروئے چلنے کے اور جو شخص انتظار کرتا ہے نماز کی یہاں تک کہ امام کے ساتھ پڑھتا ہے
الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اس کو زیادہ ثواب ہے نسبت اس شخص کے جو نماز پڑھے اور سو رہے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ ابعدا للدار من المسجد یعنی جس کا گھر مسجد سے زیادہ دور ہو وہ زیادہ اجر و ثواب کا مستحق ہے کیونکہ یہ دور سے چل کر آئے گا اور اس کے قدم زیادہ ہوں گے تو اجر و ثواب بھی ملے گا۔ قریب الدار ہونا یہ فضیلت ذاتی ہے قرب مسجد کی وجہ سے خواہ نماز پڑھنے آئے یا نہ آئے اور بعید الدار کو فضیلت تب حاصل ہوگی ذاتی فضیلت تب بنے گا جب وہ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں آئے۔ آگے فرمایا وہ شخص بھی زیادہ اجر و ثواب کا مستحق ہے جو کہ عشاء کی نماز کا انتظار کرتا رہتا ہے اور نماز باجماعت ادا کر کے پھر سوتا ہے اس شخص کے مقابلے میں جو عشاء کی نماز اکیلا پڑھ کر گھر میں سو جائے یعنی کسی اپنے دوسرے کام میں مشغول ہو جائے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَلَّتِ الْبَقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَلَبَغَ
حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ مسجد نبوی کے گرد سے کچھ مکان خالی ہوئے بنو سلمہ نے ارادہ کیا کہ مسجد کے قریب منتقل ہو جائیں۔
ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ بَلِّغْنِي أَنْكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ قَالُوا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہتے ہو۔ انہوں نے کہا
نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ الْآثَارُ كُمْ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ
ہاں اے اللہ کے رسول ہم نے اس بات کا ارادہ کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنو سلمہ اپنے گھروں میں ٹھہرے رہو تمہارے نقش
الْآثَارُ كُمْ. (صحیح مسلم)
قدم لکھے جائیں گے۔ اپنے گھروں میں ٹھہرو تمہارے نقش قدم لکھے جائیں گے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد کچھ جگہیں یعنی گھر خالی ہوئے۔ پس بنو سلمہ نے ارادہ کیا کہ وہ مسجد کے قریب آ جائیں اس کی طرف منتقل ہو جائیں۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو سلمہ سے پوچھا کہ واقعی ایسا ہے انہوں نے کہا جی ہاں یا رسول اللہ! ہم مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آنا چاہتے ہیں ہمارا ارادہ یہی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم وہیں رہو اپنے گھروں کو لازم پکڑو یہ حکم بنو سلمہ کو دیا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ہونے کی وجہ سے وہ نماز باجماعت پڑھنے کے لیے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں آتے تھے۔ ان کا آنا متیقن تھا اس لیے یہ حکم دیا ورنہ اب اگر مشورہ دیا جائے تو حالت کو دیکھ کر دینا چاہیے۔ ایک شخص ہے جو نماز باجماعت پڑھنے کا اہتمام کرتا ہے کوئی مانع موجود نہیں ہے تو ایسے شخص کو مشورہ دو کہ وہ گھر مسجد سے دور بنائے تاکہ اس کا اجر و ثواب زیادہ ہو اور اگر کوئی شخص بالکل کمزور ہے طاقت نہیں ہے چلنے کی یا نماز میں سستی کرتا ہے تو اس کو

مشورہ دو کہ وہ مسجد کے قریب گھر بنائے تاکہ کسی نہ کسی وقت تو اس کو نماز کا خیال آجائے اور نماز پڑھ لے اس کو مشقت نہ ہو چلنے کی۔
اس حدیث سے بھی بعید الدار ہونے کی فضیلت معلوم ہوئی۔ یہ تب ہے جب کہ وہ نماز یا جماعت ادا کرنے کے لیے آئے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ مَعْلُقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ
اس کے سوا کسی کا سایہ نہیں ہوگا۔ امام عدل کرنے والا اور جوان آدمی کہ اپنی جوانی اللہ کی عبادت میں خرچ کرے اور وہ شخص کہ اس کا دل مسجد کے ساتھ لٹکا ہوا ہے
حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ
جب اس سے نکل جاتا ہے یہاں تک کہ اس کی طرف پھر آئے اور دو شخص کہ محبت رکھتے ہوں اللہ کیلئے اس پر اکٹھے ہوں اور اس پر جدا ہوتے ہیں اور ایک وہ
عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ
آدی جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے پس اس کی آنکھیں بہہ پڑتی ہیں اور ایک وہ آدمی اس کو ایک صاحب حسب اور جمال عورت اپنی طرف بلاتی ہے وہ کہتا ہے
فَاخْفَاها حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالَهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور ایک وہ آدمی جو اللہ کیلئے صدقہ کرتا ہے اس کو چھپاتا ہے یہاں تک کہ اس کا بائیں ہاتھ نہ جانے کہ دائیں نے کیا خرچ کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں ان سات شخصوں کا بیان ہے جن کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے عرش کے سائے کے نیچے جگہ دیں گے۔ اس کو عرش کا سایہ حاصل ہوگا وہ یہ ہیں (۱) امام عادل (۲) وہ خوش قسمت نو جوان جس کی جوانی عبادت میں گزری ہو۔ (۳) وہ آدمی جس کا دل مسجد میں لٹکا ہوا ہو۔ (۴) وہ دو شخص جن کی محبت و دشمنی اللہ کی رضا کے لیے ہو۔ جدائی بھی اللہ کی رضا کیلئے ہو۔ (۵) وہ شخص جس نے تنہائی کی حالت میں خلوت کی حالت میں اللہ کا ذکر کیا اور اس کی آنکھیں بہہ پڑیں اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے یہ اس لیے کہ یہ صرف اجلاس کی وجہ سے ہوگا۔ (۶) وہ آدمی جس کو ایک خوبصورت حسین و جمیل حسب والی عورت پھنسانا چاہے اپنی خواہش کو پورا کرانے کے لیے پس وہ یہ کہہ دے کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں۔

چنانچہ شاہ ولی عبدالعزیز کے زمانے کے ایک طالب علم کا واقعہ لکھا ہے۔ ایک عورت نے اس طالب علم سے خواہش کا اظہار کیا اور اس نے انکار کیا عورت نے اصرار کیا طالب علم نے کہا اچھا ٹھہر جاؤ میں پیشاب کر کے آتا ہوں لیٹرین میں جا کر سارے جسم پر گندگی (پاخانہ لپ دیا اب باہر آیا اس عورت نے کہا نکالو اس کو یہ تو کوئی پاگل ہے مجھ سے۔ وہ طالب علم نہر سے غسل کر کے درس گاہ میں گیا استاد نے کہا جنت کی خوشبو آ رہی ہے طالب علم غمگین ہوا کہ شاید مجھ سے بد بو آ رہی ہے اور وہ اس کو خوشبو کہہ رہے ہیں۔ الغرض استاد نے کہا جنت کی خوشبو آ رہی ہے طالب علم نے واقعہ سنایا استاد نے کہا کہ تجھے حضرت یوسف علیہ السلام کی سنت پر عمل کرنے کی وجہ سے اللہ نے جنت کی خوشبو دنیا میں سونگھادی سبحان اللہ استاد بھی قابل و کامل تھے۔ (۷) وہ آدمی جو ایک دائیں ہاتھ سے صدقہ کرے بائیں ہاتھ کو پتہ نہ چلے یعنی اگر بالفرض بائیں ہاتھ میں شعور ہوتا تو وہ اور اک کر سکتا۔ یہاں صدقہ ناقلہ مراد ہے واجب نہیں اور نہ ہی زکوٰۃ مراد ہے۔ باقی باب کے ساتھ مناسبت ایک جملے کے ساتھ ہے۔ وہ رجل قلبہ معلق فی المسجد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَوتِهِ فِي
اسی (ابو ہریرہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا پچیس درجے زیادہ ہوتی ہے اسکے
بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَحَسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ
اپنے گھر یا بازار میں نماز پڑھنے سے اور یہ اس لیے کہ وضو کرتا ہے پس اچھا وضو کرتا ہے پھر مسجد کی طرف نکلتا ہے اس کو پچیس ٹکائی

وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ
 جُزْءُ الْبُيُوتِ سَعَةً رَوَيْتُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ
 اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ. (صحيح مسلم)

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
دو رکعتیں پڑھے اس سے پہلے کہ اس میں بیٹھے۔

اہل ظواہر کی دلیل یہی حدیث الباب ہے۔ طریق استدلال یہ ہے کہ فلیکح۔ یہ امر کا صیغہ ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے۔
 جمہور کی طرف سے اس دلیل کا جواب: حدیث میں امر استحباب کے لیے ہے وجوب کے لیے نہیں ہے۔ استحباب پر قرینہ وہ روایات
 ہیں جن میں یہ بات مذکور ہے۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بارے میں کہ وہ مسجد میں جاتے تھے اور کوئی نماز پڑھے بغیر باہر آ جاتے تھے۔ اگر
 تحیۃ المسجد پڑھنا واجب ہوتا تو صحابہ شُرک نہ کرتے بلکہ ضرور اس پر عمل کرتے۔ باقی رہی یہ بات دخول میں تخصیص ہے یا نہیں جمہور کے
 نزدیک کوئی تخصیص نہیں خواہ جلوس ہو یا مرور ہو یا کسی اور عبادت کے لیے ہو۔ مثلاً نکرار مسجد میں دخول کے بعد کعتین پڑھنا مستحب ہے۔

اس میں وقت کے اعتبار سے تخصیص ہے یا انہیں احناف کے نزدیک تخصیص ہے بشرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو بلکہ صالح للصلوٰۃ ہو۔ قولہ، قبل ان یجلس (کی قید) دخول فی المسجد کے بعد جلوس مفقوت للاستحباب ہوگا یا نہیں یعنی مسجد میں داخل ہونے کے بعد اگر وہ دور کتبتیں

پڑھنے سے پہلے بیٹھ گیا تو آیا یہ جلوس دو رکعتوں کو ساقط کر دے گا یا نہیں جمہور کے نزدیک جلوس مفوت لہذا سحاب نہیں۔ جلوس کے بعد بھی سحاب باقی رہے گا لیکن اولیٰ یہ ہے کہ جلوس سے پہلے پڑھے تو جمہور کے نزدیک قبل ان مجلس کی قید اولویت کیلئے ہوگی۔ اور بعض حضرات کے نزدیک تفصیل ہے اگر جلوس نسیانا ہو تو یہ مفوت نہیں اگر عدا ہو تو یہ مفوت ہے۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ اگر جلوس عدا ہو کر غیر طویل ہو تو یہ بھی مفوت نہیں اور اگر عدا ہو کر طویل ہو تو مفوت ہے۔ ان حضرات کے نزدیک قبل ان مجلس کی قید احراز کیلئے ہوگی۔

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدِمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا
حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس نہیں آتے تھے
فِي الضُّحَىٰ فَإِذَا قَدِمَ بِدَا بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّىٰ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
مگر دن کو چاشت کے وقت جس وقت آتے مسجد میں پہلے جاتے اس میں دو رکعت پڑھتے پھر اس میں بیٹھتے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے واپس تشریف لے آتے تو مسجد میں تشریف لے جاتے۔ مسجد میں جانے کی وجہ یہ ہوتی تھی کہ تاکہ سفر کی انتہا بھی عبادت ہی ہو۔ نیز تاکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو زیارت کی سعادت حاصل ہو جائے۔ لہذا ہر شخص کو چاہیے کہ جب سفر سے واپس آئے تو پہلے مسجد میں جائے اور دو رکعت نماز پڑھے۔ نہار کی قید اتفاقی ہے اگر شادی شدہ سفر سے رات کو واپس آئے تو پہلے گھر میں اطلاع دے پھر آئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر چاشت کے وقت میں سفر سے واپس آیا کرتے تھے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يُنْشِدُ ضَالَّةً فِي
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی کو سنے کہ کوئی گمشدہ چیز
الْمَسْجِدِ فَلْيَقْلُ لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تَبْنِ لِهَذَا. (صحيح مسلم)
مسجد میں تلاش کر رہا ہے پس چاہئے کہ کہے اللہ اس کو تجھ پر نہ پھیرے۔ کیونکہ مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ کسی شخص کی کوئی چیز مسجد کے باہر گم ہو جائے اور وہ اس کو مسجد میں اوچی آواز کے ساتھ تلاش و اعلان کرے تو اس کے جواب میں سامع یہ کہے لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ بعض نے کہا فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تَبْنِ لِهَذَا کے الفاظ بھی ساتھ کہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ لَا رَدَّهَا اللَّهُ سے مقصود کیا ہے؟ منع للشدت ہے یا للرفق ہے؟
جواب: اگر یہی مذکور یعنی روحالا کا مدخل ہو تو یہ منع للشدت کی قبیل سے ہوگا۔ معنی یہ ہوگا کہ خدا کرے وہ چیز تجھے نہ ملے اور اگر لا کا مدخل مجذوف ہے تو اس صورت میں منع الرفق کی قبیل سے ہوگا۔ ای لا تشد ردها اللہ علیک معنی ہوگا کہ اے شخص تو اعلان نہ کر مسجد میں یہاں تلاش نہ کرو اللہ کرے تمہیں یہ چیز مل جائے۔

اس پر اشکال ہوگا جب کسی کو عدا دینی ہو تو حرف عطف لاتے ہیں۔ یوں کہنا چاہیے تھا لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ۔ چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کسی نے عدا دی اور یوں کہا لَا وَرَحْمَتُكَ اللَّهُ (جواب) حرف عطف کو ذکر نہیں کیا سختی والا پہلو باقی رکھنے کیلئے اگر حرف عطف ذکر کر دیا جاتا تو رفق والا پہلو ہی متعین ہو جاتا۔

قوله 'فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ' اس میں اختلاف ہے کہ یہ قول (فلیقل) کے تحت داخل ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں۔

(۱) داخل ہے (۲) داخل نہیں۔ بلکہ یہ قول مذکور کی تعلیل ہے۔ علت نبی اس بات پر ترغیب ہے کہ مسجد میں گمشدہ سامان کو تلاش نہ کرنا یہ مسجد کے موضوع لہذا خلاف ہے۔ اگر سامان مسجد میں گم ہو تو پھر اعلان کی گنجائش ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتَنَبِّتَةِ فَلَا يَقْرَأَنَّ
حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس بدبو دار درخت سے کھائے وہ ہماری

مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَذَكَّرُ مِمَّا يَتَذَكَّرُ مِنْهُ الْإِنْسُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

مسجد کے قریب نہ آئے کیونکہ فرشتے ایذا پاتے ہیں اس چیز سے جس سے انسان ایذا پاتے ہیں۔

تشریح:

فرمایا کہ مسجد میں تھوکن گناہ ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کو دفن کر دیا جائے یہ کبھی مسجد کا حکم ہے اگر کبھی مسجد میں ہو تو اس کو ہودینا چاہیے۔ الغرض یہ کہنا یہ ہے اس نجاست کے ازالے سے مطلب یہ ہے کہ جس طرح بدبودار چیزوں سے انسانوں کو تکلیف پہنچتی ہے اسی طرح فرشتے بھی ان سے تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ پیاز، لہسن وغیرہ کھا کر مسجدوں میں نہ آئیں کیونکہ مسجد میں فرشتوں کے حاضر ہونے کی جگہیں ہیں اس لئے انہیں تکلیف ہوگی اس حکم میں ہر وہ چیز داخل ہے جو بدبودار ہو اس کا تعلق خواہ کھانے پینے سے ہو یا رہن بہن سے مثلاً منہ غلاظت و بدبو، بغل وغیرہ کی گندگی و تعفن وغیرہ وغیرہ۔ پھر مسجد ہی کی طرح ان دوسری جگہوں کا بھی یہی حکم ہے جہاں مجالس عبادت و وعظ منعقد ہوتی ہوں یا جہاں قرآن وحدیث کی تعلیم ہوتی ہو یا جہاں ذکر و تسبیح کے حلقے ہوتے ہوں کہ ان مقامات پر بھی بدبودار چیزوں کے ہمراہ نہ جانا چاہئے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَاءُ فِي الْمَسْجِدِ حَظِيئَةٌ وَكَهَارُهَا دَفْعُهَا (صحیح البخاری وغیرہ)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجد میں تھوکن گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔

تشریح:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پاک اشیاء جن کا وجود مذکورہ سمجھا جاتا ہے ان کا مسجد میں ڈالنا منع ہے۔ بیعت۔ نصاریٰ کے عبادت خانہ کو کہتے ہیں جسے ہمارے یہاں گرجا کہا جاتا ہے۔ یہ حضرات جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے تھے نصاریٰ قوم سے تھے چنانچہ جب وہ لوگ ایمان و اسلام کی دولت سے بہرہ ور ہو گئے تو ان کی خواہش ہوئی کہ اپنے گرجا کو جو پہلے مذہب کی یادگار عبادت گاہ ہے توڑ ڈالیں اور اس جگہ برکت حاصل کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا بچا ہو اور اہان مقدس سے نکلا ہوا متبرک پانی چھڑک ڈالیں تاکہ اس جگہ ایک دوسرے مذہب کی عبادت گاہ ہونے کی وجہ سے وہاں کفر و شرک کے جو جرائم پیدا ہو گئے ہیں وہ اس پانی کی برکت سے ختم ہو جائیں اور وہاں دین اسلام کے فیوض و برکات پھیل جائیں۔ چنانچہ لفظ فاستوہبناہ میں اسی طرف اشارہ ہے۔

حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر دھوپ و گرمی کی شدت اور طویل مسافت کی وجہ سے یہ پانی خشک ہونے لگے اور تمہیں اس بات کا خدشہ ہو کہ منزل مقصود تک پہنچتے پہنچتے یہ پانی بالکل ہی خشک ہو جائے گا تو اس پانی میں دوسرا پانی ملا لینا لیکن اس سے یہ نہ سمجھ لینا کہ اور پانی ملا لینے سے اس پانی کی برکت و فضیلت ختم ہوگئی ہے یا کم ہوگئی ہے بلکہ یہ تو پہلا پانی جو چھاگل میں تھا بعد میں ڈالے جانے والے اس پانی میں خیر و برکت کی زیادتی کرے گا یا پھر بعد میں ڈالے جانے والے اس دوسرے پانی میں منجانب اللہ یہ شرف و فضیلت پیدا ہو جائے گی کہ اس پانی کی وجہ سے چھاگل میں موجود پہلے پانی میں مزید خیر برکت ہو جائے گی اور حاصل یہ کہ مزید پانی ملا لینے سے خیر و برکت زیادہ ہی ہوگی کم نہ ہوگی یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آب زم زم کو باعث خیر و برکت جاننا اور پھر اسے بطور تبرک دوسری جگہ لے جانا جائز ہے۔

نیز اس پر قیاس کیا جاتا ہے کہ علماء و مشائخ اور اولیاء اللہ کے جھوٹے کھانے اور پانی یا ان کے بدن کے اترے ہوئے کپڑوں کو خیر و برکت کا باعث جاننا اور انہیں تبرک سمجھ کر استعمال کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں حد و شرع سے تجاوز نہ ہو یعنی ان چیزوں کو تبرک و مقدس سمجھ کر ان کی حدیث سے زیادہ تعظیم و تکریم یا نعوذ باللہ ان کی پرستش نہ ہونے لگے۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرِضْتُ عَلَى أَعْمَالٍ أَهْتَى حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر میری امت کے اعمال پیش کئے گئے

فَوَجَدْتُ فِي مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُمَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّخَاعَةَ

اس کے نیک اور اس کے برے میں نے اس کے نیک عملوں میں پایا ہے ایذا کہ دور کی جائے راستہ سے اور میں نے اس کے برے اعمال میں پایا

تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفِنُ. (صحیح مسلم)

تھوک کہ مسجد میں ہو جسے دفن نہیں کیا جاتا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ عزضت علی اعمال امتی۔ عرض اعمال معراج کی شب میں ہوا۔ فلیطالع تم۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَصْطِقْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا مسجد کی طرف کھڑا ہو اس میں اپنے آگے نہ تھوکے

أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يَنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلْيَصْطِقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ

سوائے اس کے نہیں کہ وہ اللہ سے سرگوشی کرتا ہے جب تک وہ نماز کی جگہ میں ہوتا ہے اور نہ اپنی دائیں جانب تھوکے اس لئے کہ اس کی دائیں جانب

تَحْتَ قَدَمَيْهِ فَيَذْفُهَا وَفِي رَوَايَةٍ أَبِي سَعِيدٍ تَحْتَ قَدَمَيْهِ الْيُسْرَى. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

فرشتے ہیں اور چاہئے کہ اپنے بائیں یا پاؤں کے نیچے تھوکے پھر اس کو دفن کرے ابو سعیدؓ کی ایک روایت میں ہے۔ اپنے بائیں پاؤں کے نیچے

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ اگر دورانِ صلوٰۃ تھوک کا غلبہ ہو جائے اور ضبط نہ ہو سکے تو سامنے نہ تھوکے احترام قبلہ کی وجہ

سے دوسری وجہ مذکور ہے کہ یہ مناجات مع اللہ کی حالت ہے اور دائیں طرف بھی نہ تھوکے اس لیے کہ اس کو شرافت حاصل ہے جانب یسار پر۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے سوال: فرشتہ تو بائیں جانب بھی ہوتا ہے؟

جواب- ۱: نماز کے دوران کا تب حسنت ہی رہتا ہے نہ کہ کا تب سینات۔ جواب- ۲: اس سے مراد کا تب نہیں بلکہ فرشتہ معاون

صلوٰۃ مراد ہے جو کہ دائیں جانب ہوتا ہے اور بائیں جانب شیطان ہوتا ہے اس لیے بائیں جانب تھوکے بشرطیکہ کوئی نمازی نہ ہو اگر نمازی ہو تو تحت قدم الیسری تھوکے اور اگر مسجد کی نہ ہو اگر پکی ہو تو کپڑا استعمال کرے جیسا کہ دوسری روایات میں مذکور ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اس بیماری میں فرمایا جس سے اٹھے نہیں تھے

مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَآءِهِمْ مَسَاجِدَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اللہ۔ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا۔

تشریح: حاصل حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں فرمایا اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے کہ انہوں

نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا۔ قولہ 'اتخذوا قبور انبیاء ہم مساجد' اس کے دو مطلب ہیں۔

(۱) یہود و نصاریٰ نے قبور انبیاء علیہم السلام کو سجدہ کرنا شروع کر دیا۔ (۲) انہوں نے قبور انبیاء علیہم السلام کو اکھاڑ کر اس کی جگہ عبادت

خانے بنالئے۔ پہلی صورت میں وجہ لعنت شرک ہے۔ دوسری صورت میں توہین انبیاء علیہم السلام۔

سوال: یہود پر تو یہ صادق آتا ہے کہ انہوں نے قبور انبیاء کو سجدہ گاہ بنالیا اور نصاریٰ پر صادق نہیں آتا کیونکہ ان کے نبی تو صرف

حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے اور وہ بھی آسمان پر اٹھائے گئے تھے۔ جواب: صاحب مشکوٰۃ نے اگلی حدیث میں خود فرمایا کہ انہوں نے

(نصاری نے) صلیحاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا تھا اور صلیحاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنانا ہے۔

وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا وَإِنْ كَانَ قَبْلُكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ

حضرت جندبؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے خبردار تحقیق جو لوگ کہ تم سے پہلے تھے اپنے

قُبُورَ أَنْبِيَآءِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنِّي أَنُهَاكُمُ عَنْ ذَلِكَ. (مسلم)

انبیاء اور نیک لوگوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیتے تھے۔ خبردار پس اگلی قبروں کو سجدہ گاہ نہ بناؤ میں تم کو اس سے روکتا ہوں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی قبور کو سجدہ گاہ بنانے سے منع فرمایا گیا ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے گھروں میں بھی نماز پڑھا کرو
وَلَا تَتَّخِذُوا هَا قُبُورًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور ان کو قبریں نہ بناؤ۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے گھروں میں نفلی نماز پڑھ لیا کرو اور گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔ پہلا مطلب: بایں طور کہ گھروں میں نفلی نماز پڑھنا چھوڑ دو۔ اس لیے کہ اگر نماز پڑھنا چھوڑ دو گے تو گھر قبور کی طرح ہو جائیں گے اور ان میں رہنے والے بمنزل مردوں کے اور مدفونین مقبورین کے ہو جائیں گے۔ دوسرا مطلب: گھروں کے اندر قبریں نہ بناؤ اس لیے کہ اگر ہم نے گھروں میں قبریں بنالیں تو ان کی طرف منہ ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکو گے۔ جیسا کہ قبرستان میں نہیں پڑھ سکتے حالانکہ گھر میں تو نماز پڑھنی چاہیے۔ تیسرا مطلب: اپنے گھروں کو قبرستان میں نہ بناؤ اس لیے کہ تزیارت قبور کا مقصد جو ہے اس میں خلل ہوگا اور وہ مذکیر آخرت ہے یہ باقی نہیں رہے گا۔ چوتھا مطلب: اگر کوئی تمہارے گھر میں آجائے تو اس کا اکرام کرو۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ. (رواه الترمذی)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: فرمایا کہ مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے یہ حکم اہل مدینہ کے لیے ہے جو مدینہ کے ارد گرد والے ہیں ان کے قبلہ کا بیان ہے ہمارے لیے قبلہ مابین الشمال والجنوب ہے۔

وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجْنَا وَقَدْ آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَا يَعْنَاهُ وَصَلَيْنَا مَعَهُ.
حضرت طلحہ بن علیؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وفد بن کر حاضر ہوئے ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی
وَأَخْبَرَنَا أَن بَارِضَنَا بَيْعَةً لَنَا فَاسْتَوْحَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهْرِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّمْضَ ثُمَّ صَبَّهَ
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ ہمارے علاقہ میں ہمارا ایک بیعت ہے ہم نے حضرت کا بچا ہوا پانی وضو کا مانگا۔
لَنَافِي إِذَا وَهْ وَأَمَرْنَا فَقَالَ آخِرُ جَوْ إِذَا آتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَاسْكُرُوا أَبِيعْتُمْ وَأَنْصَحُوا مَكَانَهَا بَهْذَا
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا پھر کھلی کی پھر اس کو ڈالا ہمارے لئے ایک چھال میں اور ہم کو حکم دیا پس فرمایا جاؤ جس وقت اپنی زمین میں پہنچو پانا
الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا هَا مَسْجِدًا قُلْنَا إِنَّ لُبْلَدَ بَعِيدٌ وَالْحَرُّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يُنَشِّفُ فَقَالَ مَدُّوهُ مِنَ الْمَاءِ
بیعت توڑو اور اس کی جگہ یہ پانی چھڑکو اور اس کو مسجد بنالو ہم نے کہا تحقیق شہر دور ہے اور گرمی سخت ہے اور پانی خشک ہو جائے گا فرمایا اس میں اور پانی
فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيِّبًا. (رواه النسائی)
بڑھاؤ اس لئے کہ وہ نہیں زیادہ کرے گا اس کو گھر برکت میں روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت طلق بن علیؓ فرماتے ہیں کہ ہم وفد کی شکل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے بیعت اسلام کی پھر ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی پھر ہم نے بتلایا کہ ہمارا گرجا ہے اس کو کیا کیا جائے؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک مانگا کہ اپنے وضو کا بچا ہو پانی دیدیں۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا پھر وضو فرمایا اور اس پانی کو ایک برتن میں ڈال دیا۔ ظاہر یہ ہے کہ وضو کے درمیان جو پانی برتن میں گرتا رہا اس کو جمع کر کے ان کو دیدیا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ وضو کے بعد جو پانی برتن میں بچ گیا تھا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلی فرما کر مشکیزہ میں ڈال دیا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہمارا سفر طویل ہے اور گرمی سخت ہے یہ پانی تھوڑا ہے کہیں ختم نہ ہو جائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس میں اور پانی ملا لویہ تھوڑا پانی زائد پانی کو بھی بابرکت بنادے گا یا مطلب یہ ہے کہ یہ زائد پانی اس میں اضافہ نہیں کرے گا سوائے برکت اور خوشبو کے۔ اس کے بعد فرمایا کہ گرجے کو گرا دینا اور پانی کو اس کی جگہ چھڑک دینا تاکہ شیطانی اثرات زائل ہو جائیں اور یہی مسئلہ ہے کہ اگر کسی علاقے کے غیر مسلم مسلمان ہو جائیں تو وہ اپنے گرجا کو توڑ دیں اور اس جگہ مسجد بنالیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تبرک لینا بھی جائز ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فِي الدُّوْرِ وَرَوَّانُ يُنْظَفُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محلوں میں مسجدیں بنانے کا حکم دیا اور یہ کہ پاک کی جائیں اور ان کو خوشبو

وَيُطَيَّبُ. (رواہ ابوداؤد و الترمذی، ابن ماجہ)

لگائی جائے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محلوں میں دوسری مسجد بنانا اس طور پر کہ پہلے والی مسجد کی جماعت میں

کی نہ ہو جائز ہے چونکہ محلوں میں دار ہوتے ہیں اس لیے دور سے تعبیر کر دیا اور فرمایا کہ مسجد کو پاک صاف رکھا جائے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو مسجد کے بلند بنانے کا حکم نہیں دیا گیا۔

عَبَّاسٍ لَتَزُخْرُفُهَا كَمَا زُخِرْفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. (رواہ ابوداؤد)

ابن عباسؓ نے کہا البتہ تم زینت کرو گے ان کی جیسے ان کو مزین کیا یہود و نصاریٰ نے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے تشیید مساجد کا حکم نہیں کیا گیا۔ تشیید مساجد یعنی پختہ

مسجد بنانا ضرورت کی بناء پر جائز ہے۔ البتہ نقش و نگار اگر مال و وقف سے ہے تو جائز نہیں اور اگر ذاتی مال سے ہو تو جائز ہے اور جو زیب و زینت نمازی کی توجہ کو منتشر کر دے وہ مکروہ ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تم مساجد کو مزین کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ اپنی عبادت گاہوں کو مزین کرتے تھے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمان یا تو بطور اجتہاد کے ہے۔ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ یہ مسوع من النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے وگرنہ اتنی بڑی بات کیسے انہوں نے کر دی۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُتَبَاهَى النَّاسُ فِي

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کی علامتوں میں سے ہے کہ لوگ مسجدوں میں فخر

الْمَسَاجِدِ. (رواہ ابوداؤد، والنسائی و الدارمی و ابن ماجہ)

کریں گے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد و نسائی اور دارمی نے اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کی علامات میں سے ایک یہ ہے کہ لوگ فخر کریں گے مسجدوں میں۔ اس کے دو مطلب ہیں: (۱) لوگ مسجدوں کی وجہ سے فخر کریں گے کہ میری مسجد عمدہ ہے دوسرا کہ گامیری مسجد عمدہ ہے۔ (۲) لوگ اتنے احمق ہو جائیں گے کہ مسجدوں میں بیٹھ کر لوگوں پر فخر کریں گے (نسب مال وغیرہ کے اعتبار سے) پہلا معنی رائج ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضْتُ عَلَى أَجُورٍ أُمْتِي حَتَّى الْقَذَاةُ يُخْرِجُهَا

اور اسی (حضرت انسؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر میری امت کے ثواب پیش کئے گئے یہاں تک کہ ثواب

الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعَرَضْتُ عَلَى ذُنُوبِ أُمْتِي فَلَمْ أَرِ ذَنْبًا أَكْثَرَ مِنْ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ

کوڑے اور خاک کا جس کو آدمی مسجد سے نکالتا ہے اور رو برو کئے مجھ پر میری امت کے گناہ پس نہیں دیکھا میں نے کوئی گناہ بہت بڑا قرآن

أَوْ تَبَيَّنَ رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا. (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

کی سورت سے یا آیت سے کہ دیا گیا ہو وہ ایک شخص پھر بھلا دیا اسکو روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

تشریح: قوله، عَلَى أَجُورٍ أُمْتِي اِیْ عَلَى أَجُورِ اَعْمَالِ أُمْتِي: یعنی مجھ پر میری امت کے اعمال کے اجر و ثواب پیش کئے گئے۔ یہاں تک کہ اس تنکے کے نکالنے کا اجر و ثواب جس کو آدمی نکالتا ہے مسجد سے اور پیش کیے گئے مجھ پر میری امت کے گناہ پس نہیں دیکھا میں نے زیادہ بڑا گناہ کہ قرآن کی ایک سورۃ یا آیت جو آدمی کو یاد ہو پھر اس نے اس کو بھلا دیا ہو۔ یہ عرض اعمال کا واقعہ یا تو شب معراج یا عالم ارواح کا ہے۔

سوال: اعظم ذنب تو کفر و شرک ہے یہاں نسیان کو اعظم ذنب کیسے قرار دیا گیا ہے؟
جواب: قرآن مجید کی سورۃ کا بھول جانا نعت کی (نا قدری) ناشکری کے اعتبار سے ہے کہ تنکا اٹھانا بظاہر چھوٹا ساعل ہے اس پر اتنا بڑا ثواب ہے تو قرآن کتنا بڑا عمل اور ثواب ہے جو اس کو بھلا دیتا ہے وہ اس نعت کی ناشکری کرتا ہے۔ اس وجہ سے اس کو اعظم ذنب کہا۔

سوال: نسیان تو ذنب نہیں چہ جائیکہ اعظم ذنب ہو اور نسیان پر اور مواخذہ ہی نہیں ہے؟
جواب: حدیث کے اندر مراد ترک ہے۔ ذکر کیا نسیان کو مراد لیا ترک کو اس لیے کہ ترک نسیان کا سبب ہے۔
سوال: نسیان کی حد کیا ہے؟ جواب: حافظ کے حق میں یہ ہے کہ بغیر دیکھ کر نہ پڑھ سکے اور ناظرہ خواں کیلئے یہ ہے کہ وہ دیکھ کر نہ پڑھ سکے۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشِّرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ

حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اندھیروں میں مسجد کی طرف چل کر آنے والوں کو پورے

بِالنُّورِ التَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَ أَنَسٍ.

نور کے ساتھ خوشخبری دے قیامت کے دن۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اہل بن سعد اور انسؓ سے

تشریح: حاصل حدیث: نور تام: وہ نور جو راستہ میں ختم نہ ہوگا اور منافقین کا نور راستہ میں ختم ہو جائے گا اور یہ خوشخبری ان نمازیوں کے لیے ہے جو کثرت سے مسجد میں آنے والے ہیں کیونکہ مبالغہ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ وہ مسجد کی خبر گیری کرتا ہے

الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

اس کے ایمان کی گواہی دو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سوائے اس کے نہیں کہ اللہ کی مسجدوں کو وہی شخص آباد کرتا ہے جو اللہ اور آخرت کے دن کے

الْآخِرُ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ والدرامی)

ساتھ ایمان لایا روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: جب کوئی شخص مستور الحال ہو اور وہ مسجد کی دیکھ بھال کر رہا ہے تو آپ اس کے ایمان کی گواہی دیں کہ وہ مرد مؤمن ہے اور اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اطاعت شعار فرمانبردار بندہ ہے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ لَنَا فِي الْاِخْتِصَاءِ فَقَالَ

حضرت عثمان بن مظعونؓ سے روایت ہے کہا کہ اے اللہ کے رسول ہم کو خفی ہوجانے کی اجازت دیں

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَى وَلَا اخْتَصَى إِنَّ خِصَاءَ أُمَّتِ الصِّيَامُ فَقَالَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم میں وہ نہیں ہے جو خفی کرے یا خفی ہو۔ میری امت کا خفی ہونا روزہ رکھنا۔ عرض کیا

اِئْذَنْ لَنَا فِي السِّيَاحَةِ فَقَالَ إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ ائْذَنْ لَنَا فِي التَّرَهُّبِ فَقَالَ

ہم کو سیاحت کی اجازت دیں فرمایا میری امت کی سیاحت اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنا ہے کہا اجازت دیں ہم کو راہب بننے کی فرمایا

إِنْ تَرَهَّبْتَ أُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ اِنْتَظَارَ الصَّلَاةِ. (رواه فی شرح السنہ)

میری امت کا راہب بننا نماز کے انتظار میں مسجدوں میں بیٹھنا ہے۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: حاصل حدیث: واضح ہے۔ تین سوال اور ان کے جواب کا ذکر ہے۔ پہلا سوال اختصاء کے بارے میں اور دوسرا سیاحت کے بارے میں اور تیسرا رہبانیت کے بارے میں اس کے جواب میں فرمایا کہ جس طرح ان کو رہبانیت کا اجر و ثواب ملتا تھا تم کو انتظارِ صلوٰۃ کا اتنا اجر و ثواب ملے گا۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي

حضرت عبدالرحمن بن عائشؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ کو نہایت اچھی صورت میں دیکھا پس

أَحْسَنَ صُورَةٍ قَالَ فِيمَا يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ فَوَجَدْتُ

فرمایا ملأ اعلیٰ کے فرشتے کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں میں نے کہا تو خوب جانتا ہے پس اس نے اپنا ہاتھ میرے کندھوں کے درمیان رکھا میں نے

بَرَدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ

اس کی سردی اپنے سینے میں پائی میں نے جان لی وہ چیز کہ آسمانوں اور زمین میں تھی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اور اسی طرح

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤَقِنِينَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا وَلِلْتَرْمِذِيِّ نَحْوُهُ عَنْ ابْنِ

دکھلایا ہم نے ابراہیمؑ کو بادشاہت آسمانوں اور زمین کی تاکہ ہو جائے وہ یقین کرنے والوں سے روایت کیا اس کو دارمی نے مرسل اور ترمذی کیلئے

عَبَّاسٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَزَادَ فِيهِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي

ہے اسی طرح اس سے اور ابن عباسؓ اور معاذ بن جبلؓ سے اور اس میں زیادہ کیا کہ فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا تو جانتا ہے مقررین فرشتے کس

الْكُفَّارَاتِ وَالْكُفَّارَاتِ الْمُكْتَى فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَالْمَشْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ

چیز میں گفتگو کرتے ہیں میں نے کہا ہاں گفتگو کرتے ہیں کفارات میں اور گناہ چھڑتے ہیں نمازوں کے بعد مسجدوں میں بیٹھ رہنا اور جماعت کیلئے

وَابْلَاغُ الْوُضوءِ فِي الْمَكَارِهِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمٍ
پیارا پا چلنا اور تکلیف میں پورا وضو کرنا جس نے کیا اس طرح زندہ رہے گا بھلائی کے ساتھ اور مرے گا بھلائی کے ساتھ اور اپنے گناہوں سے
وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتَ فَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ
پاک ہو جائے گا۔ اس دن کی مانند جس دن اس کی ماں نے اس کو چنانچہ فرمایا اے محمد جب تو نماز پڑھ چکے تو کہہ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں
وَحُبِّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ بَعَادَكَ فَتَنَةً فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مُفْتُونٍ قَالَ وَالْدرَجَاتِ أَفْشَاءُ
نگنی کرنے کا برائیوں کے چھوڑنے کا اور مسکینوں کی دوستی کا اور جب تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنہ کا ارادہ کرے مجھ کو اپنی طرف اٹھالے بغیر فتنہ کے
السَّلَامِ وَاطْعَامِ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامٌ وَلَقَدْ هَذَا الْحَدِيثُ كَمَا فِي الْمَصَابِيحِ لَمْ
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے درجات دیئے ہیں پھیلا نا سلام کا اور کھانا کھانا اور رات کو نماز پڑھنا جب کہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔ اس حدیث کے لفظ
أَجَدُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَّا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ.
جس طرح مصابیح میں ہیں میں نے نہیں پائے عبدالرحمن سے مگر شرح السنۃ میں

تشریح: حاصل حدیث:- حدیث کے ابتدائی حصہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا فی احسن صورۃ اس کے بارے میں دو احتمال ہیں:

(۱) زَایَتْ کی ضمیر فاعل سے حال ہو۔ اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ میں نے اپنے رب کو دیکھا اس حال میں کہ میں انتہائی عمدہ صورت میں تھا۔ فی ہذہ الصورۃ فلا اشکال فیہ۔ (۲) یہ حال ہو مفعول بہ رب سے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ میں نے اپنے رب کو دیکھا اس حال میں کہ میرا رب انتہائی عمدہ صورت میں تھا۔ اس پر اشکال ہوگا کہ صورت تو جسم کی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ تو جسم سے پاک ہیں؟ جواب: یہ روایت مقام میں ہوئی اور مقام میں غیر متشکل کو متشکل دکھایا جاتا ہے تو لہذا استحال لازم نہیں آتا۔ داری نے باب باندھا رویت الرب فی المقام یہ روایت داری کی ہے یہ اس باب میں ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ روایت فی المقام ہے۔

جواب: صورت بمعنی صفت کے ہے غیر مصور چیز کے بارے میں کہا جاتا ہے صورۃ مثلاً اور کہا جاتا ہے صورت مسئلہ یہ ہے یعنی مسئلہ کی صفت یہ ہے یہاں بھی باری تعالیٰ کی صفات مراد ہیں۔ اللہ نے فرمایا یہ مقررین ملائکہ کس بات میں جھگڑا اور مناظرہ کر رہے ہیں۔ میں نے کہا انت اعلم آپ زیادہ جانتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں پس رکھا اللہ نے اپنے کف کو میرے دو کندھوں کے درمیان۔ (فوضع کفہ انہ من قبیل المتشابہات عند المتقدمین التوفیض والتسلیم بہ..... یہ یعنی ہم جانتے ہیں اللہ کی کف ہے مگر اس بات کا عقیدہ ہے کہ مخلوق جیسا نہیں بلکہ کمایق شانہ متاخرین کے نزدیک یہ کنایہ ہے۔ مزید فضل و احسان فرمانے سے جیسے کوئی بادشاہ کسی پراسید مہربان ہو جائے تو اپنے ہاتھ سے تھکی دیتا ہے اسی طرح اللہ نے مزید فضل و کرم فرمایا)۔ ووجدت برودھا: ششک کو محسوس کیا اپنے دونوں ہدیوں کے درمیان یہ کنایہ ہے حق جل شانہ کے فیض کے اثر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر تک پہنچنے سے جس کا اثر یہ ہوا کہ مجھے آسمانوں اور زمین کی اشیاء کا علم حاصل ہو گیا۔

سوال: آسمانوں اور زمین کی اشیاء کا علم ممکن بھی ہے یا نہیں؟ جواب: ممکن ہے۔ وکذا الک نوری ابراہیم ملکوت السموات والارض ولیکون من الموقنین۔ اسی تحنین بعض حضرات اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم کلی یعنی ماکان و مایکون کا علم تھا۔ طریقہ استدلال لعلمت ما میں کلمہ ماعوم کیلئے ہے تو معنی یہ ہوا کہ مجھے آسمانوں اور زمین کا ہر ہر ذرہ معلوم ہو گیا اور اسی طرح یہ لوگ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی اعدو للمعاصی کی عبارت سے اس مقام میں ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں۔ (ان سے اس مقام میں کچھ تسامح ہوا ہے) جواب کا حاصل ہم تسلیم کرتے ہیں کہ کلمہ مایکون عموم ہے لیکن اتنا عموم نہیں جتنا تم نے سمجھ لیا ہے یہ ایسے ہی ہے جیسے ہر انسان کے بارے

میں اللہ کا فرمان ہے وعلمک مالک تکن تعلم۔ یہاں بھی کلمہ ماکھڑا ہے اگر ہر انسان ہر ذرہ کا عالم ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے لوگوں میں فرق کیسے ہوا لہذا کہنا پڑے گا کہ عموم استغراقی مراد نہیں بلکہ عموم عرفی مراد ہے۔ یعنی جن چیزوں کا علم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے مناسب تھا ان کا علم ہو گیا کیونکہ نصوص قطعیہ دل ہیں اس بات پر کہ ماکان و مایکون کا عالم ہونا مختص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ اس روایت کے راوی عبدالرحمن بن عائش ہیں ان سے صرف یہی روایت مروی ہے اور جس راوی سے صرف ایک روایت ہو وہ مجہول بحسب الروایۃ ہو جاتا ہے۔ (لاحسب الحدیث) اور مجہول بحسب الروایت ہونا استدلال میں قادح ہو جاتا ہے۔

لم اجدہ الخ سے صاحب مشکوٰۃ کے صاحب مصابیح پر اعتراض کا بیان کہ عبدالرحمن بن عائش والی روایت صرف شرح السنہ میں ہے۔ لہذا اس کو الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر نہ کرتے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ رَجُلٌ خَرَجَ غَارِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرُدَّهُ بِمَنَالٍ مِنْ أَجْرِ أَوْغَنِيْمَةٍ وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ تین شخص ایسے ہیں جن کا اللہ تعالیٰ (اس بات کیلئے) ذمہ دار ہے (کہ وہ انہیں دنیا و آخرت کی آفات و مصیبتوں سے محفوظ رکھے گا) ایک تو وہ شخص جو خدا کی راہ میں جہاد کیلئے نکلا چنانچہ وہ خدا کی ذمہ داری میں ہے کہ یا تو اسے موت (یعنی شہادت کا درجہ) دے کر جنت میں پہنچا دے یا اس کا ثواب و مال غنیمت دے کر گھر واپس پہنچا دے (چنانچہ پہلی اور دوسری صورت یعنی شہادت و ثواب میں تو اسے دین کی سعادت حاصل ہوتی ہے اور تیسری یعنی مال غنیمت میں دنیا کی سعادت و بھلائی ملتی ہے) اور دوسرا وہ شخص ہے جو (نماز کیلئے) مسجد جائے تو اللہ اس کا بھی ضامن ہے (کہ عبادت کیلئے اس کی کوشش اور اس کا ثواب ضائع نہ کرے گا) اور تیسرا وہ شخص ہے جو اپنے گھر میں سلام کرتا ہو داخل ہو تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اللہ تعالیٰ پر پہلے شخص کیلئے جو ذمہ ہے اسے تو بیان کر دیا گیا ہے کہ اسے دین اور دنیا دونوں جگہ کیا کیا انعامات ملیں گے لیکن دوسرے اور تیسرے شخص کیلئے جو ذمہ اللہ پر ہے چونکہ وہ ظاہر تھا اس لئے اس کو بیان کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی۔ ”گھر میں سلام کرتا ہو داخل ہو“ اس کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرے۔ چنانچہ اس صورت میں اس کیلئے اللہ پر ذمہ ہے کہ اس کو اور اس کے گھر والوں کو خیر و برکت سے نوازے گا اور ان پر اپنی رحمتوں اور عنایتوں کے دروازے کھول دے گا۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ جب گھر میں داخل ہو جائے تو لوگوں کی محبت سے امن و سلامتی حاصل کرنے کیلئے گھر ہی میں رہنا اپنے اوپر لازم کر لے اور گھر سے باہر نہ نکلے چنانچہ اس صورت میں اس کیلئے اللہ پر یہ ذمہ ہے کہ وہ اسے مصائب و آفات سے محفوظ و سلامت رکھے گا۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى لَا يُنْصَبُ إِلَّا إِيَّاهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى آثَرِ صَلَاةٍ لَا لَغْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيْنِ. (رواه احمد و ابو داؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کر کے گھر سے نکلے اور فرض نماز ادا کرنے کیلئے مسجد جائے تو اس کو اتنا ثواب ملے گا جتنا احرام باندھ کر حج کرنے (جانے) والے کو ملتا ہے اور جو شخص چاشت کی (نفل) نماز ہی کیلئے تکلیف اٹھا کر (گھر سے) نکلے (یعنی بغیر کسی غرض اور ریا کے محض چاشت کی نماز پڑھنے ہی کے قصہ سے گھر سے نکلے) تو اس کا ثواب

عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر ہے اور (ایک) نماز کے بعد (دوسری) نماز پڑھنا اور ان دونوں نمازوں کے درمیانی وقت میں لغو بے ہودہ باتیں نہ کرنا ایسا عمل ہے جو علمین میں لکھا جاتا ہے۔ (احمد، ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں وضو کو احرام سے اور نماز کو حج سے مشابہت دی گئی ہے اور دونوں میں تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح حاجی حج کے ارادہ سے گھر سے نکلتا ہے اور احرام باندھ کر حج کو جاتا ہے تو جس وقت وہ گھر سے نکلتا ہے اسی وقت سے اسے ثواب ملنا شروع ہو جاتا ہے اور اس کے ثواب کا سلسلہ اس کے واپس آ جانے تک جاری رہتا ہے۔ اسی طرح جب کوئی شخص محض نماز کے ارادہ سے نکلتا ہے تو وہ جس وقت گھر سے نکلتا ہے اسے بھی اسی وقت سے ثواب ملنا شروع ہو جاتا ہے اور جب تک وہ نماز وغیرہ سے فارغ ہو کر گھر واپس نہیں آ جاتا اسے ثواب برابر ملتا ہے لیکن اتنی بات بھی سمجھ لیجئے کہ نماز اور حاجی کے ثواب میں یہ برابری ہمہ وجود نہیں ہے در نہ توجہ کرنے کے کوئی معنی نہیں رہ جائیں گے۔ یعنی اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ثواب میں دونوں بالکل برابر ہیں کیونکہ حاجی کا ثواب نمازی کے ثواب سے بہت زیادہ ہوتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ حج کی بہ نسبت عمرہ کو وہی حیثیت حاصل ہے جو فرض نماز کی بہ نسبت نفل نماز کو حاصل ہے۔ کتاب فی علمین سے حدیث کے آخری جزو کا مطلب کنایہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص نماز کی مداومت و محافظت کرے یعنی تمام نمازوں کو پابندی سے ادا کرتا رہے اور نماز کو اس کی تمام شرائط و آداب کا لحاظ کرتے ہوئے اس طرح پڑھتا رہے کہ اس کے اس عمل اور نیت میں نماز کے منافی کسی چیز کا دخل نہ ہو تو یہ ایک ایسی چیز ہے جس سے اعلیٰ اور بہتر کوئی عمل نہیں ہے۔ جو فرشتے نیکیاں لکھنے پر مامور ہیں ان کے دفتر کا نام علمین ہے کہ تمام نیک اعمال وہیں جمع ہوتے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا قِیْلَ یَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسَاجِدُ قِیْلَ وَمَا الرُّتْعُ یَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. (رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم جنت کے باغوں میں جایا کرو تو وہاں میوہ کھایا کرو۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! دنیا میں جنت کے باغ کہاں ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مسجدیں (جنت کے باغ ہیں) پھر پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! میوہ کھانا کیا ہے یعنی ان میں میوہ کس طرح کھایا کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر مسجدوں میں ان کلمات کا درود کھانا میوہ کھانا ہے۔ (ترمذی)

تشریح: مساجد کو جنت کے باغ اس لئے کہا گیا ہے کہ ان میں عبادت کرنا اور نماز پڑھنا جنت کے باغوں کے حاصل ہونے کا سبب ہے۔ ریح دراصل اسے کہتے ہیں کہ باغ میں جا کر اچھی طرح میوے اور لذیذ چیزیں کھائی جائیں اور نہر وغیرہ کی سیر کی جائے جیسا کہ باغوں میں جانے والے لوگ یہ کیا کرتے ہیں پھر یہ لفظ ثواب عظیم کے مرتبہ پر پہنچنے کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔

بہر حال اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب تم مسجدوں میں جاؤ تو مذکورہ تسبیحات پڑھا کرو کیونکہ اس سے بہت زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے۔ وَعَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَنِي فَهُوَ حَظُّهُ (رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص (دین یا دنیا کے) جس کام کیلئے مسجد میں آئے گا اسے اسی میں سے حصہ ملے گا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ح مطلب یہ ہے کہ جو شخص مسجد میں جس عرض سے آئے گا وہی اس کا نصیب ہوگا۔ یعنی اگر عبادت کیلئے آئے گا تو اسے ثواب ملے گا اور اگر کسی دنیوی زندگی کی غرض سے آئے گا تو گرفتار دہال ہوگا۔ گویا یہ حدیث مضمون کے اعتبار سے نیت کی مشہور حدیث انما الاعمال بالنیات کا ایک جزو ہے۔

وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ عَنْ جَدَّتِهَا فَاطِمَةَ الْكُبْرَى قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 حضرت فاطمہ بنت حسینؑ اپنی دادی فاطمہ کبریٰ سے روایت کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مسجد میں داخل ہوتے درود بھیجتے۔
 دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور سلام کہتے اے رب میرے بخش دے مجھ کو میرے گناہ اور کھول میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے
 وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ رَوَاهُ
 اور جس وقت نکلتے درود بھیجتے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرماتے اے رب میرے مجھ کو میرے گناہ بخش دے اور اپنے فضل کے دروازے
 التِّرْمِذِيُّ وَاحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رَوَايَتِهِمَا قَالَتْ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَكَذَا إِذَا خَرَجَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ
 میرے لئے کھول دے روایت کیا اس کو ترمذی نے احمد اور ابن ماجہ نے اور ان دونوں کی روایت میں کہا جس وقت مسجد میں داخل ہوتے
 وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بَدَلِ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ
 اور اسی طرح جس وقت نکلتے کہتے اللہ کے نام کے ساتھ اور سلام ہو اللہ کے رسول پر بجائے صل علی محمد وسلم کے
 وَفَاطِمَةُ بِنْتِ الْحُسَيْنِ لَمْ تُذَرِكْ فَاطِمَةُ الْكُبْرَى.
 اور ترمذی نے کہا اس کی سند متصل نہیں ہے فاطمہ بنت حسینؑ نے نہیں پایا فاطمہ کبریٰ کو۔

تشریح: مسجد میں دخول اور مسجد سے خروج کی دعا کا بیان ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درود و سلام وغیرہ کے الفاظ اس طرح نہیں فرمائے کہ اللھم صل علی یا اللھم اغفر لمحمد کیونکہ درود و سلام کے ساتھ اسم شریف کو مناسبت ہے اسی طرح رب اغفر لی ارشاد فرمانے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع و انکساری کا اظہار ہوتا ہے یا پھر کہا جائے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ امت کی تعلیم کیلئے فرمائے تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ درود و سلام کن الفاظ کے ذریعہ بھیجا جاتا ہے۔

فاطمہ صغریٰ جو اس حدیث کی راوی اور حضرت امام حسینؑ کی صاحبزادی ہیں۔ انہوں نے اپنی دادی حضرت فاطمہ زہراءؑ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا ہے۔ کیونکہ ان کے وقت میں حضرت امام حسینؑ کی عمر صرف آٹھ سال کی تھی لہذا اس حدیث کی سند متصل نہیں ہوئی کیونکہ درمیان کا ایک راوی متروک ہے۔ وعن ابی المہدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث من ضامن علی اللہ رجل خرج غازیا فی سبیل اللہ فہو ضامن علی اللہ حتی یوفاه فیدخلہ الجنۃ او یردہ بمانا من اجر او غنیمۃ ورجل راح الی المسجد فہو ضامن علی اللہ ورجل دخل بیتہ بسلام فہو ضامن علی اللہ۔ (رواہ ابو داؤد)

اور حضرت ابو امامہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن کا اللہ تعالیٰ (اس بات کیلئے) ذمہ دار ہے (کہ وہ انہیں دنیا و آخرت کی آفات و مصیبتوں سے محفوظ رکھے گا) ایک تو وہ شخص جو خدا کی راہ میں جہاد کیلئے نکلا چنانچہ وہ خدا کی ذمہ داری میں ہے کہ یا تو اسے موت (یعنی شہادت کا درجہ) دے کر جنت میں پہنچا دے یا اس کو ثواب و مال غنیمت دے کر گھر واپس پہنچا دے (چنانچہ پہلی اور دوسری صورت یعنی شہادت و ثواب میں تو اسے دین کی سعادت حاصل ہوتی ہے اور تیسری یعنی مال غنیمت میں دنیا کی سعادت و بھلائی ملتی ہے) اور دوسرا وہ شخص ہے جو (نماز کیلئے) مسجد جائے تو اللہ اس کا بھی ضامن ہے (کہ عبادت کیلئے اس کی کوشش اور اس کا ثواب ضائع نہ کرے گا) اور تیسرا وہ شخص ہے جو اپنے گھر میں سلام کرتا ہو داخل ہو تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں ہے۔ (ابو داؤد)

تشریح: اللہ تعالیٰ پر پہلے شخص کیلئے جو ذمہ ہے اسے تو بیان کر دیا گیا ہے کہ اسے دین اور دنیا دونوں جگہ کیا کیا انعامات ملیں گے لیکن دوسرے اور تیسرے شخص کیلئے جو ذمہ اللہ پر ہے چونکہ وہ ظاہر تھا اس لئے اس کو بیان کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی ”گھر میں سلام کرتا ہوا داخل ہو“ اس کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرے۔ چنانچہ اس صورت میں اس کیلئے اللہ پر یہ ذمہ ہے کہ اس کو

اور اس کے گھر والوں کو خیر و برکت سے نوازے گا اور ان پر اپنی رحمتوں اور نعمتوں کے دروازے کھول دے گا دوسرے معنی یہ ہیں کہ جب گھر میں داخل ہو جائے تو لوگوں کی صحبت سے امن و سلامتی حاصل کرنے کیلئے گھر ہی میں رہنا اپنے اوپر لازم کر لے اور گھر سے باہر نہ نکلے چنانچہ اس صورت میں اس کیلئے اللہ پر یہ ذمہ ہے کہ وہ اسے مصائب و آفات سے محفوظ و سلامت رکھے گا۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مَتَطَهَّرَ إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ
اور حضرت ابوامامہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کرے گھر سے نکلے اور فرض نماز ادا کرنے کیلئے مسجد جائے تو اس کو اتنا ثواب ملے
فَاجْرُهُ كَاجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرَمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضَّحَى لَا يَنْصِبُهُ إِلَّا إِيَّاهُ فَاجْرُهُ كَاجْرِ
گاجر کا اجر باندھ کر جگہ کرنے (جانے) والے کو ملتا ہے اور جو شخص چاشت کی (نفل) نماز ہی کیلئے تکلیف اٹھا کر (گھر سے) نکلے (یعنی بغیر کسی غرض اور بیا)
الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٍ عَلَى أَثَرِ صَلَاةٍ لَا لَغْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابُ فِي عَلِيَيْنِ . (رواه احمد و ابو داؤد)
کے شخص چاشت کی نماز پڑھنے ہی کے قصد سے گھر سے نکلے) تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر ہے۔ اور (ایک نماز کے بعد دوسری نماز پڑھنا اور ان دونوں نمازوں کے درمیانی وقت میں لغو ہے جو وہ باتیں نہ کرنا ایسا عمل ہے جو علمین میں لکھا جاتا ہے۔ (احمد ابو داؤد)

تشریح: اس حدیث میں وضو کو احرام سے اور نماز کو حج سے مشابہت دی گئی ہے اور دونوں میں تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح حاجی حج کے ارادہ سے گھر سے نکلتا ہے اور احرام باندھ کر حج کو جاتا ہے تو جس وقت وہ گھر سے نکلتا ہے اسی وقت سے اسے ثواب ملنا شروع ہو جاتا ہے اور اس کے ثواب کا سلسلہ اس کے واپس آ جانے تک جاری رہتا ہے اسی طرح جب کوئی شخص محض نماز کے ارادہ سے نکلتا ہے تو وہ جس وقت گھر سے نکلتا ہے اسے بھی اسی وقت سے ثواب ملنا شروع ہو جاتا ہے اور جب تک وہ نماز وغیرہ سے فارغ ہو کر گھر واپس نہیں آ جاتا اسے ثواب برابر ملتا ہے لیکن اتنی بات بھی سمجھ لیجئے کہ نماز اور حاجی کے ثواب میں یہ برابری بہتہ و جودہ نہیں ہے ورنہ توجہ کرنے کے کوئی معنی نہیں رہ جائیں گے۔ یعنی اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ثواب میں دونوں بالکل برابر ہیں کیونکہ حاجی کا ثواب نماز کے ثواب سے بہت زیادہ ہوتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ حج کی نسبت عمرہ کو وہی حیثیت حاصل ہے جو فرض نماز کی نسبت نفل نماز کو حاصل ہے۔ کتاب فی علمین سے حدیث کے آخری جزو کا مطلب کنیت یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص نماز کی مداومت و محافظت کرے یعنی تمام نمازوں کو پابندی سے ادا کرتا رہے اور نماز کو اس کی تمام شرائط و آداب کا لحاظ کرتے ہوئے اس طرح پڑھتا رہے کہ اس کے اس عمل اور نیت میں نماز کے منافی کسی چیز کا دخل نہ ہو تو یہ ایک ایسی چیز ہے جس سے اعلیٰ اور بہتر کوئی عمل نہیں ہے۔ جو فرشتے نیکیاں لکھنے پر مامور ہیں ان کے دفتر کا نام علمین ہے کہ تمام نیک اعمال وہیں جمع ہوتے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا قَبِيلَ يَارَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ قَبِيلٌ وَمَا الرِّتْعُ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ . (رواه الترمذی)

”اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جنت کے باغوں میں جایا کرو تو وہاں میوہ کھایا کرو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! دنیا میں جنت کے باغ کہاں ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجدیں (جنت کے باغ ہیں) پھر پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! میوہ کھانا کیا ہے (یعنی ان میں میوہ کس طرح کھایا کریں؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر میں ان کلمات کا درود کھانا میوہ کھانا ہے۔“ (ترمذی)

تشریح: مساجد کو جنت کے باغ اس لئے کہا گیا ہے کہ ان میں عبادت کرنا اور نماز پڑھنا جنت کے باغوں کے حاصل ہونے کا سبب ہے۔ رتّع دراصل اسے کہتے ہیں کہ باغ میں جا کر اچھی طرح میوے اور لذیذ چیزیں کھائی جائیں اور نہر وغیرہ کی سیر کی جائے جیسا کہ باغوں میں جانے والے لوگ یہ کیا کرتے ہیں پھر یہ لفظ ثواب عظیم کے مرتبہ پر پہنچنے کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔

بہر حال اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب تم مسجدوں میں جاؤ تو مذکورہ تسبیحات پڑھا کرو کیونکہ اس سے بہت زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے۔
وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى المسجد لشيء فهو حظه (رواه ابو داود)
”اور حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص (دین یا دنیا کے) جس کام کیلئے مسجد میں آئے گا اسے اسی میں سے حصہ ملے گا۔“ (ابو داؤد)

تشریح۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص مسجد میں جس غرض سے آئے گا وہی اس کا نصیب ہوگا۔ یعنی اگر عبادت کیلئے آئے گا تو اسے ثواب ملے گا اور اگر کسی دنیوی زندگی کی غرض سے آئے گا تو گرفتار وہال ہوگا۔ گویا یہ حدیث مضمون کے اعتبار سے نیت کی مشہور حدیث انما الاعمال بالنیات کا ایک جزو ہے۔ آپ دونوں کو ملا لیں۔ پہلی روایت کو بھی اور دوسری کو بھی۔

وَعَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَنَا شُدِّ
حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت بیان کرتا ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے۔
الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِشْتِرَاءِ فِيهِ وَ أَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي
مسجد میں شعر پڑھنے سے اور خرید و فروخت کرنے سے اور یہ کہ لوگ جمعہ کے دن مسجد میں نماز سے پہلے حلقہ باندھ
الْمَسْجِدِ. (رواه ابو داؤد و الترمذی)
کر بیٹھیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں تین باتوں سے منع فرمایا

(۱) مسجد میں نامناسب برے اشعار پڑھنے سے۔ وہ اشعار جو مذموم ہیں اشعار مذمومہ یا وہ اشعار جو اہل حق کی مذمت پر محمول ہوں اگر مؤمنین کی مدح میں یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہؓ کی مدح میں ہو تو وہ جائز ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود حضرت حسان کو منبر پر بٹھا کر اشعار سناتے تھے تو معلوم ہوا کہ موجودہ زمانے میں جو نظمیں و نعتیں جو مساجد میں ہوتی ہیں یہ جائز ہے۔

(۲) مسجد میں خرید و فروخت سے منع فرمایا مکلف کو بیع و شراء کی اجازت ہے بشرطیکہ بیع کو مسجد میں حاضر نہ کرے (۳) مسجد میں جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے سے منع فرمایا اس لیے کہ یہ حلقہ بنا کر بیٹھنا خطبہ کے سننے میں خلل ہے۔ لہذا خطبہ کے دوران حلقہ بنا کر بیٹھنا درست نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم دیکھو کسی شخص کو کہ وہ بیچتا ہے یا خریدتا ہے
الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ وَ إِذَا ارَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا لَا رَدَّهَا اللَّهُ
مسجد میں کہو اللہ تیری تجارت میں نفع نہ دیوے اور اگر دیکھو تم کو کسی شخص اپنی گمشدہ چیز مسجد میں تلاش کر رہا ہے کہو اللہ تجھ پر نہ
عَلَيْكَ. (رواه الترمذی و الدارمی)
لوٹائے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- جب تم کسی کو مسجد میں خرید و فروخت کرتے دیکھو تو اس کو کہو لا اربح اللہ تجارتک اللہ

نفع دے تیری تجارت کا اس میں دو احتمال ہیں کما مر یہ شدت رفق سے ہے یا شدت بددعا کی قبیل سے ہے اس کا دار و مدار لا کے مدخل کے مذکور و معدوم ہونے پر ہے اور اگلے جملے کی وضاحت بھی ماقبل میں گزر چکی ہے۔ فلا تعودۃ یہ وضع اشئی فی غیر محلہ ہے اور ظالم ہونے کی وجہ سے بددعا کا مستحق ہے۔

وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْ

حضرت حکیم بن حزام سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ مسجد میں قصاص لیا جائے

يُشَدَّ فِيهِ الْأَشْعَارُ وَأَنْ تَقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ وَصَاحِبُ جَامِعِ الْأُصُولِ فِيهِ عَنْ

اور یہ کہ اس میں اشعار پڑھے جائیں اور یہ کہ اس میں حدیں قائم کی جائیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں اور صاحب جامع الاصول میں

حَكِيمٍ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرٍ.

حکیم سے اور مصابیح میں جابر سے۔

تشریح: قصاص فی المسجد سے نبی کی علت اور اقامت حدود فی المسجد سے نبی کی علت یہ ہے کہ اس میں مسجد کے تلوک بالدم

ہونے کا خطرہ ہے۔ وفی الجامع الاصول الخ سے صاحب مشکوٰۃ صاحب مصابیح پر اعتراض کر رہے ہیں کہ اس حدیث کے بارے میں کتب حدیث میں بتلایا گیا ہے کہ یہ حکیم بن حزامؓ کے واسطے سے منقول ہے لیکن مصابیح میں یہ جابرؓ کے واسطے سے منقول ہے اور جابرؓ والی حدیث ہمیں نہیں ملی۔

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ يَعْنِي الْبَصَلِ

حضرت معاویہؓ سے روایت ہے اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں درختوں کے کھانے سے منع کیا ہے۔ یعنی پیس اور پیاز

وَالثُّومَ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا وَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ أَكْلِهِمَا فَامِيتُوهُمَا طَبْعًا. (رواہ ابو داؤد)

اور فرمایا جو شخص ان دونوں کو کھائے ہماری مسجد کے قریب نہ آئے اور فرمایا اگر تم نے ضروری طور پر ان کو کھانا ہے۔ ان کی بو کو پکا کر کھا لو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو پودوں یعنی بصل اور ثوم کے کھانے سے منع فرمایا۔ آگے

راوی تفسیر کر رہے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ان کو کھالیا وہ ہماری مسجد کے قریب بھی نہ آئے۔ مسجد سے مراد معاشرہ مسلمین ہے۔ فرمایا اگر تم نے کھانے ہی ہیں تو پھر ان کو پکا کر ان کی بد بو کو زائل کر کے پھر کھاؤ۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةَ وَالْحَمَّامَ (ابو داؤد وغیرہ)

حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین سب کی سب مسجد ہے سوائے قبرستان اور حمام کے روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- فرمایا تمام روئے زمین جائے نماز ہے۔ بشرطیکہ وہ اپنی اصلی حالت پر ہو عوارض کی وجہ سے متاثر نہ

ہو۔ (مسجد سے لغوی معنی مراد ہے) مگر قبرستان اور حمامؓ کا استثناء کیا اس لیے کہ اس میں ابہام شرک ہے اور دوسرا تعظیم قبور ہے اور حمامؓ کا استثناء اس میں نماز پڑھنا اس لیے جائز نہیں کہ یہ موضع محترقہ ہیں لیکن اگر ان دونوں جگہوں میں نماز پڑھ لی جائے تو ہو جائے گی۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات جگہوں میں نماز پڑھنے سے نجاست پڑنے کی جگہ میں جانوروں کے ذبح ہونے کی

وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحَمَّامِ وَفِي مَعَاطِنِ الْإِبِلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ نَبْتِ اللَّهِ. (ابن ماجہ وغیرہ)

جگہ میں اور قبروں میں اور چوراہوں میں اور حمام میں اور اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں اور بیت اللہ کی چھت کے اوپر روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: سوال: بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف دو جگہوں میں نماز پڑھنا منع

ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے سات جگہوں میں نماز پڑھنا منع ہے اس حدیث میں مزید پانچ اور کا بھی ذکر ہے؟

جواب: پہلی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مقبرہ اور حمام اور وہ جگہیں جو ان دونوں کے حکم میں ہوں ان میں نماز نہیں پڑھ سکتے اب کوئی اشکال نہیں رہا۔ حاصل حدیث کا یہ ہے سات جگہوں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ (۱) المذبلۃ گو برکے ڈالنے کی جگہ علت نہیں جگہ کا نجس ہونا ہے۔ (۲) معجزہ ذبح کرنے کی جگہ علت نہیں جگہ کا نجس ہونا۔ (۳) مقبرہ علت نہیں ابہام شرک کی وجہ سے (۴) قارعة الطريق گزرگاہ میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا علت نہیں تاکہ گزرنے والوں کو تشویش نہ ہو نہ خود گنہگار ہو اور نہ دوسروں کو گنہگار کرے کوئی آگے سے گزرے گا تو یہ مصلیٰ شک میں پڑ جائے گا کہ میری نماز ہوئی ہے یا نہیں (۵) حمام علت نہیں یہ غسلۃ الناس کے گرنے کی جگہ ہے نیز مواضع خفۃ میں سے ہے۔ (۶) معاطن الابل اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا علت نہیں یہ ہے کہ اسے اس جگہ نماز پڑھنے میں یکسوئی حاصل نہیں ہوگی اور ضرر کا بھی اندیشہ ہے۔ (۷) کعبۃ اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا علت نہیں احترام کعبہ۔ پہلی دو جگہوں میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور آخری پانچ مواضع میں نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے اگر ان جگہوں پر نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز نہ پڑھو بکریوں کے باندھنے کی جگہ میں اور نہ نماز پڑھو

أَعْطَانِ الْإِبِلِ. (رواہ الترمذی)

اونٹوں کے باندھنے کی جگہ میں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کی اجازت دی اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ وجہ فرق نجاست و عدم نجاست نہیں بلکہ وجہ فرق ایذا رسانی کا ہونا نہ ہونا ہے۔ ضرر اور عدم ضرر کا ہونا ہے۔ مَرَابِضِ الْغَنَمِ وغیرہ میں نماز کے پڑھنے کا مسئلہ کتاب الطہارۃ میں گزر چکا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَحَدِّثِينَ عَلَيْهَا

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور جو قبروں پر

الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی والنسائی)

مسجدیں پکڑیں اور چراغ روشن کریں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی جو قبروں کی زیارت کرنے والی ہیں۔ مسئلہ: زیارات قبور للنساء جائز ہے یا نہیں؟ اس پر تو اتفاق ہے کہ ابتداء زیارت قبور ممنوع تھی مردوں کے لیے اور عورتوں دونوں کے لیے۔ بعد میں رجال کے لیے اباحت ہوگئی پھر آیا عورتوں کیلئے اباحت ہوئی یا نہیں؟

اس میں دو قول ہیں: (۱) بعض حضرات کے نزدیک اباحت للنساء نہیں ہوئی۔ اس صورت میں حدیث اپنے ظاہر پر ہے۔ (۲) اباحت دونوں کیلئے ہوگئی مردوں کے لیے بھی اور عورتوں کیلئے بھی یہ جمہور کا مذہب ہے اس صورت میں اشکال ہوگا کہ پھر لعنت کیسے فرمائی؟ جواب: (۱) یہ حدیث اباحت سے پہلے کی ہے۔ جواب (۲) اس کا مصداق وہ عورتیں ہیں جو شریعت کی رعایت نہ رکھ سکیں۔ اب گویا کہ عورتوں کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) وہ عورتیں جو زیارت قبور کے وقت حدود شریعی کو برقرار رکھتی ہوں ان کے لیے زیارت مباح ہے۔ (۲) وہ عورتیں جو زیارت قبور کے وقت حدود شریعت کی رعایت نہ رکھ سکتی ہوں ان کے لیے زیارت قبور جائز نہیں ہے۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں پر بھی لعنت فرمائی جو قبور پر چراغ جلانے والے ہیں۔ بشرطیکہ کوئی مصلحت نہ ہو لعنت کی وجہ یہ ہے کہ اس چراغ جلانے میں مال کا ضیاع اور اسراف ہے اور نیز اس میں قبور کی تعظیم بھی ہے جو شریعت کی جانب سے مامور نہیں ہے نہاں اگر کوئی مصلحت ہو چراغ جلانے میں مثلاً تاکہ کوئی راستہ دیکھ لے وغیرہ تو پھر جلانا جائز ہے۔ باب الجنائز میں یہ حدیث دوبارہ آئے گی جواب (۳) اس سے مراد وہ عورتیں ہیں جنہوں نے

زیارات قبور کو اپنا پیشہ بنا رکھا ہو۔ بقرینہ زائرات القبور اس میں یہی الفاظ ہیں کبھی کبھارتہ کرا خرت کیلئے جانے والی اس سے متشبی ہیں۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ جَبْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ
 ابوامامہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی عالم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کوئی جگہ بہتر ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب دینے سے چپ رہے
 عَنْهُ وَقَالَ أَسْكُتْ حَتَّى يَجِيءَ جَبْرِئِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ
 اور دل میں کہا کہ میں چپ رہوں گا۔ یہاں تک کہ جبرئیل آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم چپ رہے اور جبرئیل آئے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اس نے
 عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جَبْرِئِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي ذَنْوْتُ مِنْ
 کہا جس سے پوچھا گیا ہے اس کو پوچھنے والے سے زیادہ علم نہیں لیکن میں اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے سوال کروں گا۔ پھر جبرئیل نے کہا اے محمد میں اللہ کے
 اللَّهُ ذُنُوبًا دَنُوتُ مِنْهُ فَقَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جَبْرِئِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ
 اس قدر نزدیک ہوا آج تک کبھی اتنا زیادہ نزدیک نہیں ہوا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیسے اے جبرئیل کہا میرے اور اس کے درمیان ستر ہزار نور کے
 نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا رَوَاهُ حَبَّانٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ.
 پردے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بدترین جگہیں بازار ہیں اور بہترین جگہیں مسجدیں ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں ابن عمر سے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک یہودی عالم نے سوال کیا کہ ای البقاع خیر تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے کوئی جواب نہ دیا۔ (قال اسکت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دل میں سوچا خیال کیا کہ میں خاموش رہوں گا یہاں تک کہ جبرئیل علیہ السلام آئیں گے)۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل علیہ السلام سے یہی سوال کیا۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا ما المسؤل عنها با علم من السائل۔ اور لیکن میں اپنے رب سے جا کر سوال کرتا ہوں پھر آ کر بتلاؤں گا۔

قولہ: ثم قال میں ثم تراخی کیلئے ہے یعنی یہ گئے سوال کیا وہاں سے جواب حاصل کیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے پھر فرمایا یا محمد اے جبرئیل فرماتے ہیں کہ مجھے اللہ کا قرب اتنا نصیب ہوا کہ اس سے پہلے اتنا قرب کبھی بھی حاصل نہیں ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بتاؤ تو سہی اے جبرئیل علیہ السلام کیسے ہوا؟ جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ اتنا قرب ہوا کہ میرے درمیان اور اللہ کے درمیان ستر ہزار نوری پردے کا فاصلہ رہ گیا تھا یہ قرب اس لیے کہ یہ سفر بارگاہ الہی میں سفر عظم تھا اور نیز یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد تھے اور علم مساجد سے متعلق تھا فرمایا شری البقاع اسواقہا وخیر البقاع مساجدہا۔ یہاں شری البقاع کا ذکر پہلے کیا اس لیے کہ دفع مضرت جلب منفعت سے اولی ہوتی ہے اور اسی بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ خیر البقاع میں جاؤ یا نہ جاؤ کم از کم شری البقاع میں تو نہ جاؤ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہی کی ذات ہے نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں اور نہ ہی جبرئیل علیہ السلام والصلوٰۃ عالم الغیب ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص میری اس مسجد میں آئے نہیں آتا
 يَأْتِ إِلَّا لِيُخْبِرَ يَتَعَلَّمُهُ أَوْ يُعَلِّمُهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لِغَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ
 مگر کسی خیر کیلئے اس کو سیکھتا ہے یا اس کو سکھائے وہ مجاہد کی مانند اللہ کے راستہ میں جہاد کرتا ہے اور جو اسکے علاوہ کسی اور کام کیلئے آئے اس کی مثال

بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ. (رواہ ابن ماجہ والبیہقی شعب الایمان)

اس شخص کی مانند ہے جو غیر کے اسباب کی طرف دیکھتا ہے روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: مسجدی ہذا یہ کوئی احتراز کے لیے نہیں ہے چونکہ وہیں اسی مسجد میں بیٹھے تھے تو محل کلام ہونے کی وجہ سے تخصیص فرمائی۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ جو شخص تعلیم و تعلم کی نیت سے مسجد میں جاتا ہے تو ایسا شخص مجاہد فی سبیل اللہ کی طرح ہے۔ (کیونکہ جس طرح مجاہد کا نفع متعدی ہوتا ہے اسی طرح اس کا بھی نفع متعدی ہوتا ہے اور جس طرح جہاد بعض صورتوں میں فرض عین اور بعض صورتوں میں فرض کفایہ ہو جاتا ہے اسی طرح بعض چیزوں کو سیکھنا و سکھانا فرض عین اور بعض کو فرض کفایہ ہو جاتا ہے) لیکن جو شخص بہت فاسدہ تعلیم و تعلم کی نیت کے علاوہ کے ساتھ مسجد میں آئے مثلاً سونے وغیرہ کے لیے آرام کے لیے یا کسی اور غرض کیلئے یہ اس شخص کی طرح ہے جو اپنے غیر کے سامان کی طرف دیکھے۔ یعنی جیسے یہ شخص جو دوسرے کے سامان کی طرف دیکھ رہا ہے اپنے پاس کچھ نہیں ہے یہ شخص سوائے حسرت اور افسوس کے کچھ نہیں کر سکتا۔ اسی طرح جو شخص تعلیم و تعلم کی نیت کے علاوہ کے ساتھ مسجد میں آیا ہو تو وہ قیامت کے دن اس شخص کے اجر و ثواب کو جو تعلیم و تعلم کے لیے مسجد میں آیا ہو دیکھ کر افسوس اور حسرت کرے گا۔

سوال: من جاء لغير ذالك: اس میں تو نماز بھی داخل ہوگی حالانکہ یہ داخل نہیں ہے؟ جواب: نماز تو اصل کلام میں داخل ہی نہیں ہے۔ زیر بحث ہی نہیں ہے کیونکہ یہ تو مساجد کا موضوع لہ ہے لہذا ذالک سے مراد نماز کے علاوہ دوسرے امور ہیں۔

وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي

حضرت حسنؓ سے مرسل روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں پر ایک زمانہ آئے گا ان کی باتیں

مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَا هُمْ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ.

مسجدوں میں ہوں گی دنیا کے متعلق ان کے پاس نہ بیٹھوان میں اللہ کو کچھ حاجت نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ مساجد میں بیٹھ کر اپنی دنیاوی معاملے کی باتیں کریں گے فرمایا تم ان کی مجالست اختیار نہ کرو پس نہیں ہے اللہ کے لیے ان کے بارے میں کوئی حاجت فلیس للہ فیہم حاجۃ۔ یہ کنایہ ہے کہ ان کا عمل اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول نہیں ہوگا ورنہ اللہ کو تو کسی کے بھی عمل کی کوئی ضرورت نہیں۔

وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كُنْتُ نَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَبَنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ بْنُ

حضرت سائب بن یزیدؓ سے روایت ہے میں مسجد میں سویا ہوا تھا مجھ کو ایک شخص نے نگر ماری میں نے دیکھا اچانک وہ عمر بن

الْخَطَّابُ فَقَالَ أَذْهَبَ فَأَتِنِي بِهِذَيْنِ فَجِئْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتُمْ أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا قَالَا مِنْ أَهْلِ

خطاب تھے کہا جا ان دو شخصوں کو میرے پاس لاؤ میں ان دونوں کو لایا پس کہا تم کن لوگوں میں سے ہو یا تم دونوں کہاں کے ہوں

الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَأَوْجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ

ان دونوں نے کہا ہم طائف کے رہنے والے ہیں فرمایا اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہوتے میں تم کو تکلیف دیتا تم رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (صحیح البخاری)

صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آواز بلند کرتے ہو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت سائب بن یزیدؓ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں سویا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے مجھے نگر ماری (چتر مارا) ماری میں نے اچانک دیکھا تو وہ عمر بن الخطابؓ تھے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا جاؤ ان دو آدمیوں کو میرے پاس پکڑ کر لاؤ میں ان کو پکڑ کر

لایا حضرت عمر بن الخطابؓ نے پوچھا تم کون سے قبیلے سے ہو یا فرمایا کہ کہاں سے آئے ہو؟ راوی کو شک ہے۔ انہوں نے کہا ہم طائف والوں میں سے ہیں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! اگر تم مدینہ والوں میں سے ہوتے تو میں تمہاری سخت پٹائی کرتا تم مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آواز اپنی بلند کر رہے ہو لیکن رعایت فرمائی کچھ نہیں کہایا (سزا نہیں دی) تو مسافت کی وجہ سے (مسافر ترقی کا مستحق ہوتا ہے) یا یہ کہ تم یہاں کے باشندے نہیں ہو اس لیے تمہیں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت کا علم نہیں ہوا۔ تو معلوم ہوا کہ مسجد میں بلا ضرورت بلند آواز کرنا جائز نہیں۔ (نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ مسافر اور مقیم میں فرق ہے) باقی رہا یہ مسئلہ کہ رفع الصوت بالذکر جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہے بشرطیکہ دوسرے کو ایذا نہ ہو۔

وَعَنْ مَالِكٍ قَالَ بَنِي عُمَرَ رَحْبَةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ تُسَمَّى الْبُطَيْحَاءَ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ
حضرت مالکؓ سے روایت ہے کہا کہ عمرؓ نے ایک چوترا بنوایا تھا جس کا نام بطیحاء تھا اور فرمایا جو شخص بے معنی بات کرنا چاہے
يَلْفُظْ أَوْ يُنْشِدْ شِعْرًا أَوْ يُرْفِعْ صَوْتَهُ فَلْيُخْرِجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ. (رواہ فی الموطأ)
یا شعر پڑھنا چاہے یا اپنی آواز بلند کرنے کا ارادہ کرے وہ اس چوترا کی طرف نکل جائے۔ روایت کیا اس کو موطا نے۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے ایک طرف و جانب میں ایک میدان بنایا جس کا نام رکھا گیا بطیحاء اس کو بطیحاء کہتے تھے اس لیے کہ اس میں ننگریاں وغیرہ تھیں اور فرمایا کہ جو شخص شور و شغب کرنا چاہے یا اشعار کہنا چاہے یا اپنی آواز کو بلند کرے تو وہ اس وجہ میں جا کر یہ کام کرے مسجد میں نہ کرے۔ تو معلوم ہوا کہ مسجد کے ارد گرد کوئی ایسی جگہ ہونی چاہیے جس میں مباح امور کے لیے مشورہ وغیرہ کیا جائے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَالِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى فِي
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی جانب دیکھا تو یہ بات شاق گزری یہاں تک کہ اس کا اثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم
وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ وَأَنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
کے چہرہ پر دیکھا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اس کو اپنے ہاتھ کے ساتھ کھرا اور فرمایا جس وقت ایک تمہارا نماز میں کھڑا ہو سوائے اس کے نہیں وہ اپنے
الْقِبْلَةَ فَلَا يَنْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ
رب سے سرگوشی کرتا ہے اور غصہ اس کا رب اس کے اوپر کے درمیان ہوتا ہے تم میں سے کوئی اپنے قبلہ کی جانب نہ تھو کے لیکن اپنی بائیں جانب یا اپنے پاؤں کے نیچے
فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا. (صحيح البخارى)
پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا اس میں تھوکا پھر اس کے بعض کو بعض سے ملا دیا پس فرمایا اس طرح کرے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ میں تھوک کو پڑا ہوا دیکھا، فی القبلۃ یعنی مسجد کی اس دیوار میں جو قبلہ کو ملتی ہے اس میں تھوک پڑا دیکھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بہت گراں گزرا، یہاں تک کہ ناگواری کے آثار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر دکھائی دیئے گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو گوارا نہ کر سکے برداشت نہ کر سکے فوراً اپنے ید مبارک سے اس کو کھرا اور باہر پھینک دیا، پھر فرمایا جو شخص تم میں سے نماز کے لیے کھڑا ہو پس وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور بے شک اس کا رب اس مصلیٰ اور اس کے قبلہ کے درمیان میں ہے۔ لہذا کوئی بھی قبلہ کی جانب نہ تھو کے اور لیکن اپنی بائیں جانب تھو کے بشرطیکہ کوئی نمازی نہ ہو۔ اِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ.

سوال: اس سے تو اللہ تعالیٰ کیلئے جہت لازم آئی حالانکہ اللہ تعالیٰ جنس اور جہات سے پاک ہے؟

جواب: یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ سامنے والی جہت مناجات مع اللہ والی جہت ہے تو مناجات مع اللہ والی جہت ہونے کی وجہ سے معظم ہے۔ لہذا اس کی توہین نہیں ہونی چاہیے نیز احترام قبلہ بھی ہے۔ اگر بائیں جانب نمازی ہے تو پھر اپنے قدموں کے نیچے پھینک دے یہ سب باتیں اس صورت میں ہیں جب مسجد سے باہر ہو کسی صحرا وغیرہ میں نماز پڑھ رہا ہو کیونکہ مسجد میں تھوکنے سے مسجد کی عظمت متاثر ہوگی۔

اگر مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے تو پھر یہی صورت متعین ہے کہ کپڑے وغیرہ میں ڈال کر اس کو مسل دے۔

وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ خَلَادٍ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَمَّ قَوْمًا
سائب بن خلاؤد سے روایت ہے کہا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی ہے۔ کہا ایک آدمی ایک قوم کا امام تھا اس نے
فَبَصَقَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قبلہ کی طرف تھوکا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ رہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت فارغ ہوئے اس کی قوم کو کہا یہ شخص تم کو نماز نہ پڑھائے۔
لِقَوْمِهِ حِينَ فَرَغَ لَا يُصَلِّيْ لَكُمْ فَأَرَادَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ
اسکے بعد اس نے ان کو نماز پڑھانے کا ارادہ کیا انہوں نے اسے روک دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی خبر دی اس نے یہ بات رسول اللہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اور میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے اللہ
إِنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. (رواہ ابو داؤد)
اور اس کے رسول کو ایذا دی ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: وہو رجل: یہ نچلے راوی کی کلام ہے یہ تردد کو دفع کرنے کے لیے کہا، وجہ تردد یہ ہے کہ حاضرین مجلس میں سے کسی نے یہ شک کیا یہ سمجھ لیا کہ اس کو صحابیت حاصل نہیں ہے۔ راوی نے بتا دیا کہ ہو رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ حاصل حدیث: واضح ہے کہ ایک آدمی نے قوم کی امامت کی اور قبلہ کی جانب میں اس نے تھوک دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ رہے تھے جس وقت وہ نماز سے فارغ ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی قوم کو کہا کہ یہ شخص تم کو آئندہ نماز نہ پڑھائے۔ خود اس امام کو نہیں کہا سخت غصے کی وجہ سے اس کو مخاطب بنانے کے قابل بھی نہ سمجھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی قوم کا رہنما یا مقتدی ہوگا، چھوٹے سے جرم کی وجہ سے اس سے بڑا مواخذہ ہوگا عہدے سے ہٹا دیا جائے گا۔ جیسا کہ اس امام کو امامت والے عہدے سے معزول کر دیا گیا۔ اس کے بعد وہ شخص جب نماز کا وقت آیا تو اس نے نماز پڑھانے کا ارادہ کیا، مصلے پر آیا کیونکہ امام تھا ذمہ داری تھی تو قوم نے اس کو روک دیا کہ امام صاحب آپ پیچھے آ جائیں۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس کو سنایا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا یہ قصہ سنایا اور پوچھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہاں میں نے کہا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں گمان کرتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ بھی فرمائے۔ انک قد اذیت اللہ ورسولہ۔ ہر تافرمائی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچاتی ہے۔

وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ اخْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ
حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہا کہ ایک دن صبح کی نماز میں ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیر کی قریب تھا کہ ہم سورج کی تکیدہ دیکھ
حَتَّى كِدْنَا نَتَرَى عَيْنَ الشَّمْسِ فَخَرَجَ سَرِيعًا فَتَوَبَّ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
لیتے آپ جلد نکلے نماز کی تکبیر کہی گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں تخفیف کی جب سلام پھیرا اپنی آواز سے پکارا اور فرمایا اپنی
وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْتِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَى مُصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْفَعَلْنَا إِنِّي نَأْمُ
اپنی صفوں پر بیٹھے رہو جس طرح کہ تم بیٹھے ہوئے ہو پھر ہماری طرف پھرے اور فرمایا آگاہ رہو میں تم کو بیان کرتا ہوں مجھ کو کس چیز نے آج صبح تم سے روکا
قَالَ أَمَا إِنِّي سَأَحَدُكُمْ مَا حَبَسَنِي عَنْكُمُ الْغَدَاةُ إِنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأْتُ وَصَلَّيْتُ مَا قُدِّرَ لِي
ہے میں رات کو کھڑا ہوا پس میں نے وضو کیا اور نماز پڑھی جو میرے مقدر میں تھی میں اپنی نماز میں اونگھا یہاں تک کہ میں بھاری ہونا تھا

فَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَقْلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَقَالَ يَا

میں نے اپنے پروردگار بابرکت اور بلند قدر کو نہایت اچھی صورت میں دیکھا۔ پس کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کہا حاضر ہوں اے میرے

مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ إِلَّا عَلَى قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ فَرَأَيْتُهُ

رب فرمایا مقررین فرشتے کس چیز میں گفتگو کر رہے ہیں میں نے کہا میں نہیں جانتا اللہ تعالیٰ نے یہ کلمہ تین دفعہ فرمایا حضرت نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ

وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ أَنَا مِلْهُ بَيْنَ ثَدْيَيَّ فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فَقَالَ

کو دیکھا کہ اس نے اپنا ہاتھ میرے کندھوں کے درمیان رکھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی سردی میں نے اپنی چھاتی میں محسوس کی میرے

يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ إِلَّا عَلَى قُلْتُ فِي الْكُفَّارَاتِ قَالَ مَا هُنَّ قُلْتُ

لئے ہر چیز ظاہر ہو گئی اور میں نے پہچان لیا پس فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کہا حاضر ہوں اے میرے رب فرمایا مقررین فرشتے کس چیز

مَشْنِي الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَاسْبَاحِ الْوُضُوءِ حِينَ

میں گفتگو کرتے ہیں میں نے کہا کفارات میں کہا اور وہ کیا میں نے کہا قدموں کے ساتھ جماعت کی طرف چلنا نماز کے بعد مسجدوں میں بیٹھ رہنا اور

الْكُرِّيَّاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ اطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَيْنُ الْكَلِمِ وَالصَّلَوةُ

پورا کرنا وضو کراہت کے وقت فرمایا پھر کس چیز میں میں نے کہا درجات میں فرمایا وہ کیا ہیں میں نے کہا کھانا کھانا اور بات میں نرمی کرنا اور رات کو

بَالِيلٍ وَالنَّاسُ نِيَامٌ قَالَ سَلْ قُلْتُ اَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ

نماز پڑھنا جس وقت لوگ سوئے ہوئے ہوں فرمایا سوال کر میں نے کہا اے اللہ تجھ سے نیکیوں کے کرنے کا برائیوں کو چھوڑنے کا مسکینوں کی دوستی کا

الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتُ فِتْنَةً فِي قَوْمٍ فَتَوَفَّنِي غَيْرَ مَفْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ

سوال کرتا ہوں اور یہ کہ تو مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جس وقت کسی قوم کے ساتھ تو فتنہ کا ارادہ کرے مجھ کو مارے غیر فتنہ کے اور سوال کرتا ہوں

وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يَقْرِبُنِي إِلَى حُبِّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا حَقٌّ

میں تجھ سے تیری محبت کا اور اس شخص کی محبت کا جو تجھ سے محبت رکھتا ہے اور اس عمل کی محبت کا جو مجھ کو تیری محبت کے قریب کر دے۔ رسول اللہ صلی

فَأَدْرُسُوهَا ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ سَأَلْتُ

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خواب حق ہے اس کو یاد رکھو اور لوگوں کو سکھلاؤ۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ترمذی نے اور کہا

مُحَمَّدُ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

یہ حدیث حسن صحیح ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا پس کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

تشریح: معاذ بن جبل فرماتے ہیں رک گئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس آنے سے ایک صبح فجر کی نماز کے وقت میں یہاں تک کہ قریب ہو گئے ہم کہ دیکھ لیں سورج کی شعاع کو یعنی بہت زیادہ تاخیر ہو گئی سورج نکلنے کے قریب تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی سے گھر سے نکلے پس اقامت کہی گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور تخفیف کی نماز میں قرأت کے اعتبار سے۔ پس جب سلام پھیرا تو بلند آواز سے پکارا (اعلان) کیا کہ تم اپنی جگہ پر بیٹھے رہو کوئی اٹھ کر نہ جائے پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر فرمایا کہ عنقریب میں تم کو بتلاتا ہوں وہ چیز کہ جس نے روک دیا مجھ کو ہمارے پاس آنے سے صبح کے وقت میں وہ یہ ہے کہ میں رات کو نماز کے لیے کھڑا ہوا وضو کیا اور نماز پڑھی اتنی مقدار جو میرے لیے مقدر ہو چکی تھی پس مجھے اگھ آ گئی نماز میں یہاں تک کہ میں بو بھل ہو گیا یعنی نیند مجھ پر غالب آ گئی پس اچانک میں

نے دیکھا اپنے رب کو انتہائی عمدہ صورت میں آگے وہی قصہ ہے جو ماقبل میں گزر چکا اس میں کچھ اضافہ ہے۔ یہاں ایک لفظ آیا ہے: فتحلی لی کل شئی: محمدین کہتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں کیونکہ یہاں ہرکل استغراق کیلئے ہر چیز کا نکات کی واضح ہو گئی۔ جواب: استغراق کی دو قسمیں ہیں: حقیقی اور عرفی اور کل کا مفاد استغراق کبھی حقیقی ہوتا ہے اور کبھی عرفی ہوتا ہے۔ حقیقی یہ ہے کہ جس چیز کو شامل ہو اس کے ہر ہر فرد کو شامل ہو جیسے عالم الغیب والشہادۃ اور ان اللہ علی کل شئی قدیر۔ اور عرفی یہ ہے کہ جتنا عرف عام میں سمجھا جاتا ہو اس کو شامل ہو جیسے مختصر المعانی میں ہے۔ جمیع الامیر المصاغۃ کہ امیر نے ساروں کو جمع کیا اس سے عرف عام میں یا تو اس کے شہر کے سنا مراد ہیں یا زیادہ سے زیادہ اس کے ملک کے اور اس کی سلطنت کے جو سنا رہیں وہ مراد ہیں سارے مراد نہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کل بھی کبھی کبھی استغراق حقیقی کیلئے ہوتا ہے جیسے ان اللہ علی کل شئی قدیر۔ اور کبھی استغراق عرفی کیلئے ہوتا ہے یہاں بھی عرفی استغراق مراد ہے اور قرآن مجید میں بھی کئی جگہوں میں کل عرفی آیا ہے جیسے فتحنا علیہم ابواب کل شئی۔ یہ مغضوب علیہ جو قومیں تھیں ان کے بارے میں فرمایا کیا ان کو نبوت بھی دی گئی تھی ہرگز نہیں اس طرح بلقیس کے بارے میں فرمایا او تبت من کل شئی اور سولہ پارہ میں فرمایا و اتینا من کل شئی سببا۔ ان سب میں استغراق عرفی مراد ہے۔ بس فتحلی کل شئی سے مراد یہ ہے ہر وہ چیز جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے لائق تھی وہ واضح ہو گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہو گیا۔ اس حدیث سے یہ فضیلت معلوم ہوئی کہ مسجد میں پیدل چل کر آنا نماز کے لیے یہ ایسی عبادت ہے جو مکلفات میں سے ہے اور فرشتے اس کے بارے میں بحث و مباحثہ کرتے ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے فرماتے پناہ پڑتا ہوں میں اللہ کے

الْمَسْجِدِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَالَ فَإِذَا قَالَ

ساتھ جو بڑا ہے اور اس کی بزرگ ذات کے ساتھ اور اس کی قدیم سلطنت کے ساتھ شیطان مردود ہے۔ فرمایا جس وقت کوئی یہ کہتا ہے شیطان کہتا ہے

ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ حَفِظَ مِنِّي سَائِرَ الْيَوْمِ. (رواہ ابوداؤد)

محفوظ رہا میرے شر سے تمام دن روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو وہ شیطان

مردود سے پناہ مانگے پس جس نے ایسا کر لیا اس دن وہ اللہ کی رحمت کی محرومی سے محفوظ ہو گیا۔

سوال: بسا اوقات یہ دعا پڑھنے والا بھی اس دن میں معصیت اور گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہے؟

جواب: حفاظت الہیہ سے ہوتی ہے اس کی ذریت سے نہیں۔ اس کی ذریت معنوی کی وجہ سے گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہے یا پھر فی الجملہ

حفاظت ہوتی ہے جس کی مقدار اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے یا کفر و شرک سے حفاظت ہو جاتی ہے یا یہ ہے کہ شیطان سے تو حفاظت ہو جاتی ہے مگر بری عادات

اور برے دوست سے نہیں ہوتی برے ماحول بری عادات اور برے معاشرے اور دیگر عوارض کی وجہ سے بھی انسان گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ

حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ میری قبر کو بت نہ بنا کہ اس کی پوجا کی جائے۔

اَشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلٰی قَوْمٍ اتَّخَذُوْا قُبُوْرَ اَنْبِيَآئِهِمْ مَسَاجِدَ. (رواہ مالک مرسلاً)

سخت ہوا غضب اللہ کا اس قوم پر جس نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔ روایت کیا اس کو مالک نے مرسل۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی کہ یا اللہ میری قبر کو عبادت گاہ نہ بنانا۔ سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کیوں فرمائی؟

جواب: اُمت پر شفقت فرماتے ہوئے کیونکہ اگر انہوں نے ایسا کر لیا تو اشتد غضب اللہ۔ اللہ کا غضب ان پر اتڑے گا۔

جیسا کہ پہلے لوگوں نے انبیاء کرام علیہم السلام کی قبور کو سجدہ گاہ بنایا تو اللہ کا عتاب ان پر آیا۔ کہیں میری اُمت پر ایسا کرنے سے عذاب نہ آجائے۔ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم جواز پر استدلال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک جوں کی توں بلا تغیر موجود ہے اس کے ساتھ عرس والا معاملہ کرنا جائز نہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے دن کی مثل تو آئے گی بعینہ وہ دن تو نہیں آئے گا تو اس دن کو منانا بطریق اولیٰ جائز نہیں۔ یہ حضرت تھانویؒ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَهْبُ الصَّلَاةَ فِي الْحِطَّانِ قَالَ بَعْضُ

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم باغوں میں نماز پڑھتا پسند فرماتے تھے حدیث کے بعض

رَوَاتِهِ يَعْنِي الْبَسَاتِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ

راویوں نے کہا ہے کہ حیطان کے معنی باغ ہیں۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو نہیں پہچانتے

أَبَى جَعْفَرٍ قَدْ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ.

مکر حسن بن ابی جعفر کی حدیث سے یحییٰ بن سعید وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم باغات میں نفل نماز پڑھنے کو اس لیے پسند فرماتے تھے کہ ایک تو یکسوئی حاصل ہوتی ہے۔ (۲) کسی کے وہاں سے گزرنے کا اندیشہ نہیں ہوتا۔ باقی راوی نے حیطان کی البساتین کے ساتھ تفسیر کی اگر یہ تفسیر نہ کرتے تو یہ مطلب بھی ہو سکتا تھا کہ دیواری طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے تاکہ کسی گزرنے والے کو تکلیف نہ ہو لیکن صاحب البیت ادوری بمافیہ۔ گھر والا زیادہ جانتا ہے گھر میں کیا کچھ ہے۔ راوی زیادہ جانتا ہے کیا مراد ہے۔

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةِ

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کی نماز گھر میں ایک

وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِ الْقِبَالِ بِخَمْسٍ وَعَشْرِينَ صَلَاةً وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُجْمَعُ فِيهِ

نماز ہے اور محلہ کی مسجد میں پچیس نمازوں کے برابر ہے اور اس کی نماز اس مسجد میں جس میں جمعہ ہوتا ہے

بِخَمْسِمِائَتِ صَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِي

پانچ سو نماز کے برابر ہے اور اس کی نماز مسجد اقصیٰ میں پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور اس کی نماز میری مسجد میں

بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ. (رواہ ابن ماجہ)

پچاس ہزار نمازوں کے برابر اور اس کی نماز مسجد حرام میں ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: قبائل و محلوں کی مسجد میں نماز پڑھنے سے ۲۵ نمازوں کا ثواب ملتا ہے نہایت اس کے کہ وہ اپنے گھر میں نماز پڑھے اور جامع مسجد میں نماز پڑھنے سے پانچ سو نمازوں کا ثواب اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے سے اجر و ثواب پچاس ہزار نمازوں کا اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ۵۰ ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے تو معلوم ہوا کہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسجد اقصیٰ میں ثواب برابر ہے نماز پڑھنے کے اعتبار سے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے ایک لاکھ نمازوں کا اجر و ثواب ملتا ہے۔ اس کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وُضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ قَالَ

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول سب سے پہلے کون سی مسجد زمین میں بنائی گئی

الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجد حرام میں نے کہا پھر کون سی فرمایا مسجد اقصیٰ۔ میں نے کہا ان دونوں کے درمیان

الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحَيْثُ مَا أَذَرَ كَتَكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کتنی مدت تھی فرمایا چالیس سال پھر ساری زمین تیرے لئے مسجد ہے جہاں تھو کو نماز پائے نماز پڑھ لے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ روئے زمین پر کوئی مسجد کی بناء سب سے پہلے کی گئی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسجد حرام کی، پھر میں نے سوال کیا کہ پھر کوئی مسجد اس کے بعد بنائی گئی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر مسجد اقصیٰ کی، میں نے کہا ان دونوں مسجدوں کی تعمیروں کے درمیان کتنا فاصلہ ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چالیس برس کا۔

اس پر ایک تاریخی اشکال ہے وہ یہ ہے کہ حدیث میں آیا مسجد اقصیٰ اور مسجد حرام کی تعمیر کے درمیان چالیس برس کا فاصلہ ہے اور تاریخ میں ہے کہ مسجد اقصیٰ کے بانی حضرت سلیمان علیہ السلام ہیں اور مسجد حرام کے بانی حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں تو ان بانیوں کے درمیان تو ہزار برس سے زائد کا فاصلہ ہے۔ ابراہیم علیہ السلام تو ہزار برس پہلے تھے اور سلیمان علیہ السلام ہزار برس بعد میں؟

جواب-۱: حدیث میں بتائیں مشہورین کے ذمیان فاصلہ کو بیان کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سب سے پہلے مسجد حرام کی تعمیر نوع انسانی میں سے حضرت آدم علیہ السلام نے کی ہے اس کے بعد خود انہوں نے ہی مسجد اقصیٰ کی بناء رکھی۔ چالیس برس کے بعد چنانچہ مؤرخ ابن ہشام نے لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے سب سے پہلے مسجد حرام کی تعمیر کی پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو حکم ہوا کہ جاؤ شام میں وہاں مسجد اقصیٰ کی تعمیر کرو۔

جواب-۲: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مسجد حرام کی تعمیر کی پھر چالیس برس کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام نے مسجد اقصیٰ کی بنیاد رکھی۔ سوال: مشہور بانی تو حضرت سلیمان علیہ السلام ہیں۔ جواب: حضرت سلیمان علیہ السلام کا بانی ہونا متمم ہونے کے اعتبار سے ہے۔ علامہ طبری نے کہا یہاں وضع کا لفظ ہے۔ ثم الارض لك مسجد۔ پھر تیرے لیے تمام زمین جائے نماز ہے۔ یہ جملہ ارشاد فرمایا کہ اس وہم میں نہ پڑنا کہ اگر مسجد حرام و مسجد اقصیٰ و مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پہنچیں گے تو نماز پڑھیں گے اگر حاضر ہو جاؤ تو خوش قسمتی ورنہ ساری روئے زمین مسجد ہے اس میں نماز پڑھ لو۔ بشرطیکہ عوارض سے متاثر نہ ہو جیسے مذبح باڑہ وغیرہ۔

باب الستر

ستر ڈھانکنے کا بیان

الفصل الاول

عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي حَضْرَةِ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ سَ عَرَايَتِ هٖ كَمَا كِهٖ مٖن رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم كُو دِی كَا هٖ كِهٖ اِی كِهٖ پُزُرے مٖن ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُّشْتَمِلًا بِهٖ فِی بَیْتِ اُمِّ سَلَمَةَ وَاضْعًا طَرَفِیْهِ عَلٰی عَاتِقِیْهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم) اشتمال كے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں۔ ام سلمہ كے گھر مٖن اس كی دونوں طرف مٖن اپنے كندھوں پر ركمی ہوئی ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:- (ستر اگر پہنچا اس مٖن کا معنی ہوتا ہے پردہ کرنا یعنی مواضع عورت كو ڈھانپنا اور اگر نكسر السمن ہو تو اس كا معنی ہوتا ہے پردہ) اس مٖن اختلاف ہے كہ نماز كے صحیح ہونے كے لیے اعضاء كا ستر شرط ہے یا نہیں؟ جمہور كے نزدیک جس طرح خارج عن الصلوٰۃ ستر عورت فرض ہے اسی طرح نماز مٖن بھی ستر عورت فرض ہے لیكن مالکیہ كچھ فرق كرتے ہیں كہ ستر عورت عن الناس تو فرض ہے نماز مٖن فرض نہیں۔ شمرہ اختلاف اس صورت مٖن ظاہر ہوگا كہ اِی كِهٖ مٖن كچھ بند كوٹھڑی مٖن ننگے نماز پڑھ رہا ہے كوئی اس كو دیکھنے والا نہیں ہے تو ایسے مٖن كی نماز جمہور كے نزدیک صحیح نہیں ہوگی اور مالکیہ كے نزدیک صحیح ہو جائے گی۔ باقی حاصل حدیث كا یہ ہے كہ حضرت عمر بن ابی سلمہ كچھ ہیں كہ مٖن نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم كو دیکھا كہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ ام المؤمنین كے گھر مٖن نماز پڑھی اِی كِهٖ پُزُرے مٖن اس حال مٖن كہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس كپڑے كا اشتمال كرنے والے تھے۔

اشتمال كا معنی اشتمال كہتے ہیں كہ كپڑے كی دو طرفوں مٖن سے اِی كِهٖ جانب جو دائیں كندھ ہے پر ہوا اس كو دائیں كندھ كے نیچے سے نکال كر بائیں كندھ پر ڈال دیا جائے اور جو بائیں كندھ ہے پر ہوا اس كو بائیں كندھ كے نیچے سے نکال كر دائیں كندھ پر ڈال دیا جائے اور پھر دونوں كو سینے پر گرہ لگا دی جائے۔ اسی كو مختلفہ بھی كہتے ہیں اور توش بھی اور مخالفت بین طرفی الثوب بھی كہتے ہیں كہ اسم چار قسم كے سٹمٖی اشتمال مختلفہ توش مختلفہ بین طرفی الثوب۔ باقی رہی یہ بات كہ اگر اِی كِهٖ پُزُرے مٖن نماز پڑھنے كی ضرورت پیش آ جائے تو بطور اشتمال كے كپڑا پہنے یا بطور ازار كے۔

قول فیصل یہ ہے كہ اگر كپڑا بڑا ہو تو بطور اشتمال كے اور اگر چھوٹا ہو تو بطور ازار كے اوڑھ لے اور اس اشتمال مٖن فائدہ یہ ہے كہ اس مٖن ستر عورت زیادہ ہے ادب زیادہ ہے جب ركوع مٖن جائے گا تو كپڑا اگرے گا نہیں اور نہ ہی ستر پر نظر پڑے گی اور نہ ہی كھلے گا۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا كہ اِی كِهٖ پُزُرے مٖن نماز پڑھنا جائز ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ حَضْرَةُ ابو هريرة سے روایت ہے كہا كہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا كوئی مٖن سے اِی كِهٖ پُزُرے مٖن نماز نہ پڑھے لَیْسَ عَلٰی عَاتِقِیْهِ مِنْهُ شَیْءٌ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم) جب كہ اسكے كندھوں پر اس سے كوئی چیز نہ ہو۔

تشریح: حاصل حدیث یہ ہے کہ اگر ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آجائے تو اگر کندھے ننگے ہوں تو اس وقت نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ یہ اس وقت ہے جب کہ کپڑا بڑا ہو وسیع ہو لیکن اگر کپڑا چھوٹا ہو اور تنگ ہو تو ستر کی مقدار پر ڈال کر اگر کسی نے نماز پڑھ لی تو جائز ہے۔ مسئلہ: اس میں اختلاف ہو گیا کہ ثوب واحد میں نماز پڑھنے کے وقت کندھوں کا چھپانا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ایک ثوب میں نماز پڑھے تو عند الجہور کندھوں کو چھپانا ضروری نہیں ہے۔ حنابلہ کے نزدیک ضروری ہے حنابلہ کی دلیل یہی حدیث الباب ہے اس دلیل کا جواب۔ یہ بیان الفضلیت پر محمول ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ
اسی (ابو ہریرہ) سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے اسکو چاہئے کہ اس کی
بَيْنَ طَرَفَيْهِ. (صحيح البخارى)
دونوں طرفوں میں مخالفت کرے روایت کیا اس کو بخاری نے

تشریح: حاصل حدیث: قوله، فليخالف: اس کو اشتمال بھی کہتے ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چادر میں نماز پڑھی جس میں دھاریاں تھیں۔
نَظَرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اذْهَبُوا بِخِمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَاتُّوْنِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دھاریوں کو دیکھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پھرے فرمایا میری اس چادر کو ابو جہم کے پاس لے جاؤ
الْهَتْنِي انْفًا عَنْ صَلَوَتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عَظْمِهَا وَأَنَا فِي
اور ابو جہم کی بجانہ (چادر) میرے پاس لے آؤ اس نے مجھ کو نماز میں مشغول کر دیا ہے۔ (متفق علیہ) بخاری کی ایک روایت میں ہے میں نے
الصَّلَاةَ فَخَافَ أَنْ يَفْتِنَنِي.
اس کی دھاریاں دیکھی ہیں میں نماز میں تھا میں ڈرتا ہوں کہ مجھ کو فتنہ میں ڈالے۔

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منقش چادر میں نماز پڑھی اور دوران صلوٰۃ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اس کے نقش و نگار پر پڑ گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میری یہ چادر ابو جہم کے پاس لیجاؤ اور اس سے سادی چادر لے آؤ یعنی جس میں نقش و نگار نہ ہوں کیونکہ یہ مجھ کو میری نماز سے ہٹا رہی تھی۔ ابو جہم کو چادر واپس کرنے کی وجہ: درحقیقت یہ چادر ابو جہم نے ہی ابتداء ہدیہ میں دی تھی جس کو اولاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا تھا۔ ابو جہم کی دلداری کے لیے بعد میں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے حال کے مناسب نہ پایا تو اس وجہ سے واپس کر دی اور ہدیہ کی واپسی پر دل شکنی کے مداوے کے لیے ایک دوسری چادر سیدھی سادھی طلب کی تاکہ ابو جہم رنجیدہ نہ ہوں۔ (یہ مطالبہ اپنی غرض و مفاد کیلئے نہیں تھا) سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اس منقش چادر کی وجہ سے متاثر ہو گئی کیف کان؟

جواب: اس اشکال کو دور کرنے کے لیے (کمال کر دی صاحب مشکوٰۃ نے) فوراً دوسری روایت لے کر آئے جس میں لفظ: فاختاف ان یفتننی ہیں کہ بالفعل متاثر نہیں ہوئی تھی صرف اندیشہ تھا اور چونکہ یہ نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تھی اس لیے تعلیم الامت اس چادر کو واپس کر دیا کہ اگر تمہیں نماز میں اسی قسم کا واقعہ پیش آجائے تو تم تو اس میں منہمک ہو جاؤ گے الہتنی انفا پہلی روایت کو مجاز بالمشارفہ پر محمول کریں گے بقرینہ بخاری کے ان الفاظ کے فاختاف ان یفتننی۔

سوال: باقی رہی یہ بات کہ ابوجہم کو کیوں واپس کر دی؟ کیا اس سے اس کی نماز متاثر نہیں ہوگی؟ جواب: اس لیے تو واپس نہیں کی کہ وہ اس کو نماز کے دوران استعمال کریں بلکہ اس لیے واپس کی تاکہ کسی اور کام میں استعمال کریں (اور دوسری چادر کے ساتھ تادلہ کر لیں) سادی چادر غیر منقش چادر یہ انجان کی طرف منسوب ہے اس علاقہ کی بنی ہوئی چادریں سادی ہوتی تھیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائِطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تَصَاوِرُهُ تَعْرِضُ لِي فِي صَلَاتِي. (صحیح البخاری)

تشریح: حاصل حدیث:۔ سوال: اگر یہ تصاویر یزی روح کی تھیں تو پھر رکھا کیوں گیا؟ اگر غیر روح کی تھیں تو پھر ہٹانے کا حکم کیوں دیا؟ جواب: اگر یہ تصاویر یزی روح کی صورت کی ہیں تو یہ حرمت تصاویر کے پہلے کا واقعہ ہے اور اگر غیر یزی روح و ذی صورت کی ہیں تو امیطی کا حکم اولویت کی بناء پر تھا (ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مناسب شان نہ ہونے کی وجہ سے۔ اس سے خیالات نماز کے اندر آتے ہیں۔ (تو معلوم ہوا کہ نماز کی جگہ ایسی چیز کا لگانا جو خیالات کے منقسم ہونے کا باعث ہو جائز نہیں۔)

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُرُوجَ حَرِيرٍ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ حَضَرْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُوْا اِيْكَ رِيْثِيْ قَبَاتُحْ عَجِجِيْ كُنِيْ اَبْ نَے اے پہنا ثُمَّ اَنْصَرَفَ فَتَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيْدًا كَالْكَارِهِ لَهٗ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِيْ هَذَا لِلْمُتَّقِيْنَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ: فروج حریر: ایسا کوٹ جس کی پچھلی جانب شکاف ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ہدیہ میں پیش کیا گیا تھا۔ سوال: مہدی کون تھا؟ جواب: یا توروم کے بادشاہ نے پیش کیا یا اسکندریہ کا بادشاہ مقوقس نامی نے یہ ہدیہ پیش کیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پہنا اور اس کے ساتھ نماز پڑھائی اور جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی سے اتارا۔ گویا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو سخت ناپسند اور ناگوار سمجھ رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ بادشاہوں کے ہدیے قبول کیے جاسکتے ہیں۔

سوال: ریثی کوٹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے پہن لیا لبس حریر للرجال تو حرام ہے؟ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز کیسے پڑھائی؟ جواب: حرمت لبس حریر للرجال سے پہلے کا واقعہ ہے پھر اتارا کیوں ناگوار کیوں سمجھا؟ جواب یا تو لبس حریر کی حرمت کا حکم نماز ہی میں ہو گیا اس لیے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اتار دیا۔ جواب نمبر (۲) یا اپنی شان کے مناسب نہ سمجھا کیونکہ یہ عجمی لوگوں کا لباس ہے اور ابھی تک حرمت کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ (اس صورت میں لا ینبغی هذا للمتقین اپنے اصل معنی پر ہوگا۔ البتہ پہلی صورت پر اشکال ہوگا کہ لا ینبغی کا کیا معنی ہے جب کہ حرمت کا حکم تھا؟ جواب: لا ینبغی بمعنی لایجوز کے ہے اور متقین بمعنی مسلمین کے ہے باقی مسلمین مومنین کو متقین کے ساتھ تعبیر کیا کیوں؟ ترغیب دینی ہے کہ مسلمین کو متقی ہونا چاہیے۔ (معلوم ہوا کہ ہدیہ کا بھیجا ہوا کپڑا وغیرہ قبول کرنا جائز ہے اور جب تک اس پر نجاست کا تعین نہ ہو بغیر دھوئے اس کو پہن سکتے ہیں اور اس کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں) واللہ اعلم بالصواب۔

الفصل الثانی

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَحْوَجِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ أَصِيدُ أَفْأَصِلِي فِي الْقَمِيصِ الْوَاحِدِ حَضَرْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَحْوَجِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي شِكَاكِهَاتٍ هُوَ اِيْكَ بِيْ قَمِيْصٍ مِّنْ نَّمَاْزٍ پڑھ لوں

قَالَ نَعَمْ وَأَزْرُرُهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ. (رواہ ابو داؤد والنسائی نحوه)

فرمایا ہاں گھنٹی لگالے اگرچہ کانٹے کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کی انسائی نے مانند اس کی۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت سلمہ بن الأكوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سوال کیا اور اس لیے کیا کہ فرمایا میں شکاری آدمی ہوں اور شکاری آدمی کو شکار کے پیچھے اس کو پکڑنے کے لیے بھاگنا پڑتا ہے شکاری کے لیے تو جتنے کم کپڑے ہوں گے اتنا ہی بھاگنا آسان ہوگا (اس لیے اس کے لیے ہلکا لباس چاہیے) اس لیے یہ اجازت مانگی کہ میں ایک قمیص میں نماز پڑھ سکتا ہوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اس کو کوئی کنڈی منڈی لگا لیتا اگرچہ وہ کانٹے ہی کی کیوں نہ ہوتا کہ رکوع ہجود کے وقت کشف عورت نہ ہو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلٌ إِزَارَهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْهَبْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی ایک مرتبہ اپنی چادر لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جا اور وضو کرو گویا

فَتَوَضَّأَ فَذَهَبَ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَالِكَ أَمْرَتُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي

اور اس نے وضو کیا ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو وضو کرنے کا کیوں حکم دیا ہے فرمایا وہ نماز پڑھ رہا

وَهُوَ مُسْبِلٌ إِزَارَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِزَارَهُ. (رواہ ابو داؤد)

تھا اور اس نے ازار لٹکائی ہوئی تھی اور اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں کرتا جو چادر لٹکائے ہوئے نماز پڑھے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس میں یہ واقعہ بیان کیا کہ ایک شخص اسبال ازار کیے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا۔ اسبال ازار کہتے ہیں کپڑے کو ٹٹنوں سے نیچے تک لٹکانا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا جا وضو کرو گویا گھبراہٹ سے وضو کر کے واپس آیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وجہ پوچھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کا حکم کس لیے دیا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اسبال ازار کیے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا اور اس شخص کی نماز اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے جو اس حال میں نماز پڑھے کہ اسبال کیے ہوئے ہو۔

اذھب فتوضأ: سوال: بظاہر یہ حکم وضو منطبق نہیں ہوتا اس لیے کہ اسبال ازار تو کوئی نواقض وضو میں سے نہیں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے حکم دیا؟ جواب: ۱- چونکہ اس شخص نے اسبال ازار کیا ہوا تھا نماز میں اور اسبال ازار معصیت ہے اور نفوس میں یہ بات راسخ تھی کہ وضو مکمل للمعصیت ہے اس لیے حکم دیا تاکہ معصیت مٹ جائیں سوال پھر نماز کا حکم کیوں دیا؟ جواب: اسبال ازار معصیت ہے اور معصیت کے ساتھ جو نماز ادا کی جائے اس کا اعادہ مستحب ہوتا ہے اس لیے نماز کے اعادہ کا بھی حکم دیا۔

جواب- ۲: تاکہ یہ غور و فکر کرے کہ میں وضو کے وقت کوئی معصیت کا مرتکب ہوا ہوں۔

جواب- ۳: چونکہ اسبال ازار معصیت ہے اور معصیت یہ نجاست باطنیہ میں سے ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طہارت ظاہرہ کا حکم دیا تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کی برکت سے نجاست باطنیہ کا اثر بھی ختم ہو جائے اور نیز صاحب مرقاٹ نے یہ کہا ہے کہ لا یقبل میں قبولیت کا لفظ کی نفی ہے جب قبول کامل نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ ساری شرائط متاثر ہو گئیں اور قبولیت کی شرائط میں سے ایک شرط طہارت بھی ہے۔ لہذا یہ بھی متاثر ہو گئی اس لیے وضو کا حکم دیا تاکہ اس پر قبولیت کامل مرتب ہو سکے۔ اسبال ازار مطلقاً حرام ہے خواہ خارج عن الصلوٰۃ ہو یا داخل فی الصلوٰۃ ہو۔ یہاں پر چونکہ یہ واقعہ نماز میں پیش آیا تھا اس لیے نماز کی تخصیص کر دی۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ عورت کی نماز اور عورت کے بغیر نہیں ہوتی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: فرمایا اللہ عورت کی نماز قبول نہیں ہوتی مگر اور سنی دوپٹہ کے ساتھ۔ یہاں قبولیت مطلق کی نفی ہے یعنی بالکل ہوتی ہی نہیں یعنی بالذہ عورت کی نماز بغیر دوپٹہ کے نہیں ہوتی تو معلوم ہوا کہ عورت کے لیے ستر اس بھی شرط ہے۔ باقی یہاں حائض سے مراد بالذہ ہے اس لیے کہ حائضہ پر تو نماز ہوتی ہی نہیں۔ چہ جائیکہ قبول نہ ہو پھر بالذہ کو حائضہ سے تعبیر کیوں کیا؟ جواب: یہ حیض سب بنتا ہے بلوغ کے معلوم کرنے کے لیے اس لیے حیض سے تعبیر کر دیا۔ باقی تائید کی بھی ضرورت نہیں اس لیے کہ حیض عورت ہی کو آتا ہے مرد کو نہیں آتا۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّصَلِي الْمَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَمَا لَيْسَ عَلَيْهَا
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کیا عورت کرتے اور اور سنی میں نماز پڑھ لے جبکہ اس پر تہبند نہ فرمایا جب کرتا
إِذَا قَالَ إِذَا كَانَ اللَّزْعُ سَابِغًا يُعْطَى ظُهُورَ قَلَمِيهَا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ وَقَفُوهُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ
پورا ہوا اور اس کے قدموں کی پشت کو ڈھانکے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ایک جماعت محدثین کی بیان کی جنہوں نے اسے ام سلمہؓ پر موقوف کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت ام سلمہؓ نے یہ سوال کیا کہ عورت دو کپڑوں میں (قیص اور غمار میں) نماز پڑھ سکتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں پڑھ سکتی ہے۔ بشرطیکہ اس کی قیص اتنی وسیع ہو کہ اس کے قدمین کی ظہر مستور ہو جائیں۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ عورت کے قدمین کی ظہر ستر کے تحت داخل ہے یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک داخل نہیں ہے۔ حنابلہ کے نزدیک داخل ہے۔ لہذا نماز کے دوران اس کا ستر واجب ہے۔ اگر کشف قدم ظاہر ہو جائے دوران صلوٰۃ تو نماز ہو جائے گی۔ بظاہر یہ حدیث حنابلہ کے موافق اور جمہور کے خلاف ہے۔

جواب ۱: یہ ہے کہ یہ اولویت کی بناء پر ہے۔
جواب ۲: یہ قید اس لیے لگائی تاکہ کشف ساقین لازم نہ آئے رکوع و سجود کی حالت میں جو کہ بالا جماع ستر میں سے ہے۔
جواب ۳: جو ای حدیث سے سمجھا جا رہا ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے یہ حضرت ام سلمہؓ کا اپنا اجتہاد ہے جو دوری احادیث کے مقابلے میں حجت نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السُّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنْ يُعْطَى
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سدل سے منع کیا ہے اور اس بات سے بھی منع کیا ہے کہ
الرَّجُلُ فَأَه. (رواہ ابو داؤد و الترمذی)
آدمی اپنا منڈھاٹے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سدل فی الصلوٰۃ سے منع فرمایا۔ سدل مطلقاً مکروہ تحریمی ہے خواہ خارج عن الصلوٰۃ ہو یا داخل فی الصلوٰۃ ہو نماز کے دوران ہو باقی فی الصلوٰۃ کی تخصیص اس لیے کی کہ اس صورت میں قباحت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ باقی سدل کا معنی کیا ہے؟ اس کے دو معنی ہیں (۱) کپڑے کو اس طور پر لپیٹ لینا اور ڈھانک رکوع، سجود میں ہاتھ باہر نہ نکل سکیں۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں رکوع و سجود سنت کے مطابق نہ ہوگا اور نیز اس میں تشبیہ بایہود بھی ہے۔ (۲) چادر یا رو مال کو وسط راس پر ڈال کر اس کی دونوں جانبوں کو کھلا چھوڑ دیا جائے اور کندھوں پر چادر یا رو مال ڈال کر اس کی دونوں جانبوں کھلی چھوڑ دی جائیں۔ یہ بھی سدل میں داخل ہے۔ اس سے اس لئے منع کیا کہ اس میں تفاخر بھی ہے۔ یعنی تکبر اور فخر کی علامت ہے اور دوسرا اس حدیث میں دوران صلوٰۃ منہ کو ڈھانپنے سے منع فرمایا۔ ظاہر ہے کہ اس سے قرأت کا مہینگی (متفرق ہونے کی حالت میں) ادا نہیں کر سکے گا اور اگر ہاتھ سے منہ کو ڈھانپنے تو اس میں وضع الید والی سنت فوت ہو جائے گی اور اگر کپڑے سے کرے گا تو یہ تشبیہ بالا عاجم اور مجوسیوں کے ساتھ مشابہت ہے اس لیے یہ صحیح نہیں ہے۔

وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْيَهُودَ فَإِنَّهُمْ لَا يَصَلُّونَ فِي
حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مخالفت کرو یہود کی تحقیق وہ اپنی جوتیوں اور موزوں میں نماز

نَعَا لَهُمْ وَلَا خِفَافِهِمْ. (رواہ ابو داؤد)

نہیں پڑھتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: کہ یہ ہے کہ تم یہودی کی مخالفت کرو یہود جو تا پہن کر نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے اور نہ موزے پہن کر

نماز پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں لہذا تم جو تا پہن کر نماز پڑھو۔

مسئلہ: جو تا پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس پر تو اجماع ہے کہ نماز حافیا اور متعطل دونوں صورتوں میں بالاتفاق جائز ہے البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ افضل کیا ہے؟ اس میں علماء کے دو گروہ ہو گئے ہیں۔ علماء کی ایک جماعت کہتی ہے نماز حافیا افضل ہے اور دوسرا گروہ کہتا ہے کہ متعطل افضل ہے حافیا کے قائلین کہ اس میں ادب زیادہ ہے کمال ادب کو اس میں دخل ہے متعطل کے قائلین کہتے ہیں کہ یہ تو کمال لباس ہے نعلین بھی کمال لباس میں داخل ہیں اور نیز یہودی کی مخالفت ہے۔ البتہ ان پر اعتراض ہوگا کہ یہودی کی مخالفت ہوگئی لیکن ادھر نصاریٰ کی موافقت ہوگئی حالانکہ دونوں کی مخالفت ضروری ہے۔ اس وجہ سے شاہ ولی اللہ کا فیصلہ حجت اللہ البالغہ میں یہ ہے کہ نماز حافیا و متعطل متساوی ہیں کسی کو دوسرے پر ترجیح حاصل نہیں کیونکہ افضلیت کے دلائل یکساں ہیں۔ ایک اور قول فیصل بھی ہے وہ یہ کہ ماحول اور معاشرہ کا اعتبار ہے اگر ماحول یہود والا ہو تو متعطل اور اگر نصاریٰ والا ہو تو حافیا۔ لیکن ہمارے معاشرہ میں بہتر یہ ہے کہ جو تا پہن کر نماز پڑھی جائے۔ ایک تو اس وجہ سے کہ ہمارے عرف و معاشرہ میں جو تا پہن کر نماز پڑھنے کو معیوب سمجھا جاتا ہے اور دوسرا اس وجہ سے کہ ہمارے جوتوں کی بناوٹ اس طرح کی ہے کہ کمابھی سجدہ نہیں ہو سکتا۔ باقی اگر یہ دو صورتیں نہ ہوں تو پھر آپ بے شک جو تا پہن کر خلوت میں نماز پڑھ سکتے ہیں برکت کو حاصل کرنے کے لیے تاکہ حدیث پر عمل ہو جائے بشرطیکہ جو تا پر کوئی نجاست وغیرہ یا گندگی نہ لگی ہوئی ہو۔ مثلاً آپ نیا جو تا لے کر آئے ہیں تو اس کو پہن کر آپ نماز پڑھ سکتے ہیں لیکن لوگوں کے سامنے نہیں فتنہ کا اندیشہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ نَعْلَيْهِ

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہا کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو نماز پڑھاتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جوتیاں اتار لیں

فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ اَلْقَوْا نَعَالَهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور ان کو اپنی بائیں جانب رکھا۔ جب یہ لوگوں نے دیکھا انہوں نے اپنی جوتیاں نکال ڈالیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پوری کی فرمایا

وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ مَا حَمَلَكُمُ عَلَى الْقَائِكُمْ نَعَالَكُمْ قَالُوا رَأَيْنَاكَ اَلْقَيْتَ نَعْلَيْكَ فَالْقَيْنَا نَعَالَنَا

کیا باعث ہوا کہ تم نے اپنی جوتیاں اتار دیں انہوں نے کہا ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جوتی اتار دی ہے ہم نے

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جَبْرِيلَ اَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدْرًا إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ

اپنی جوتیاں اتار لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل میرے پاس آیا اور اس نے مجھ کو خبر دی ان میں نجاست ہے جس وقت ایک تمہارا مسجد

الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْرًا فَلْيَمْسَحْهُ وَالْيَصِلْ فِيهِمَا. (رواہ ابو داؤد و الدارمی)

میں آئے پس چاہئے کہ دیکھے اگر جوتیوں کو نجاست وغیرہ لگی ہوئی ہو تو اس کو پونچھ ڈالے پھر ان میں نماز پڑھ لے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و دارمی نے۔

تشریح: یہ حدیث حدیث القاء النعلین کے نام سے مشہور ہے۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام

رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نماز پڑھائی نعلین کے ملبوس ہونے کی حالت میں یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے بھی جو تا پہنے ہوئے تھے۔ اسی

ثناء میں نماز کے دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تا اتار دیے اور صحابہ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرتے ہوئے جو تا اتار دیے

جب نماز سے فارغ ہوئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تم نے جو تا کیوں اتار دیئے؟ انہوں نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

اجماع کرتے ہوئے ہم نے بھی اتار دیئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس تو جبرئیل علیہ السلام آئے تھے انہوں نے بتایا کہ جوتوں کے ساتھ گندگی لگی ہوئی ہے۔ اس لیے میں نے اتارے۔ آپ کے جوتوں میں تو قدر نہیں ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے مسجد میں آئے تو اپنے جوتوں کو دیکھ لے اگر اس میں قدر ہو تو اس کو صاف کرے اور پھر اگر چاہے تو اس کو پاہن کر نماز پڑھے۔

سوال: کہ (اگر نمازی کو دورانِ صلوٰۃ یہ معلوم ہو جائے کہ میں حال نجاست ہوں تو اس کی نماز صحیح قول کے مطابق فاسد ہو جاتی ہے) یہاں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حال نجاست کی حالت میں نماز پڑھائی اور نجاست کے ہوتے ہوئے اس پر بناء کی یہ کیسے جائز ہے؟

جواب-۱: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ قدر کا معنی نجاست ہے یہ نجات اتنی مقدار ہوگی جو شرعاً معاف ہے۔ لہذا بناء جائز ہوئی۔

جواب-۲: ہم تسلیم ہی نہیں کرتے کہ قدر کا معنی گندگی اور نجاست ہے بلکہ قدر کا معنی وہ چیز جس کو طبعیت ناپسند سمجھے۔ مثلاً خروج

ماء من الانف یا بلغمی مادہ وغیرہ ہے۔

سوال: یہ عمل تو عمل کثیر ہے؟ جو کہ مفسد للصلوٰۃ ہے؟ جواب-۱: ہم تسلیم نہیں کرتے کہ یہ عمل کثیر ہے۔ جواب-۲: یہ اس وقت کا

قصہ ہے جبکہ عمل کثیر سے مفسد للصلوٰۃ ہونے کا حکم ابھی نازل نہیں ہوا تھا۔

سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول تو موجب ہے ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بھی موجب ہے یا نہیں؟ بظاہر تو موجب معلوم ہوتا

ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں جوتے اتار دیئے جواب کما مر؟۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا نماز پڑھے اپنی جوتیاں اپنی دائیں جانب اور

يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينٍ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى يَسَارِهِ أَحَدٌ وَلِيَضَعَهُمَا بَيْنَ

بائیں جانب نہ رکھے وہ دوسرے شخص کی دائیں جانب ہوگی مگر یہ کہ اس کی بائیں جانب کوئی نہ ہو۔ اس کو اپنے پاؤں کے درمیان رکھے۔ ایک

رَجُلَيْنِ وَفِي رَوَايَةٍ أُوْلَىٰ يُصَلِّي فِيهِمَا. (رواہ ابو داؤد روی ابن ماجہ، معناه)۔

روایت میں ہے یا ان کے سمیت نماز پڑھ لے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا ہے ابن ماجہ نے معنی اس کا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ فرمایا کوئی شخص اپنے جوتوں کو نہ دائیں طرف اور نہ بائیں طرف رکھے اس لیے کہ جب وہ اپنے

بائیں جانب رکھے گا وہ دوسرے نمازی کی دائیں جانب ہوگا جو اپنے لیے پسند وہ دوسرے کیلئے پسند اور جو اپنے لیے ناپسند وہ دوسروں کے

لیے بھی ناپسند ہونا چاہئے۔ ہاں اگر نمازی نہ ہو بائیں جانب تو پھر بائیں طرف رکھ لے اس میں کوئی حرج نہیں اور چاہیے کہ وہ اپنے سامنے

رکھ لے اس سے نہ چوری کا اندیشہ ہوگا اور نہ نماز میں غلط واقع ہوگا بلکہ اس سے یکسوئی حاصل ہوگی یا ان کو پاہن کر نماز پڑھ لے اگر چاہے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر داخل ہوا میں نے دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹائی پر نماز پڑھ رہے ہیں اس

حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي قُوبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ. (صحیح مسلم)

پر سجود کرتے ہیں اور کہا کہ میں نے دیکھا ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے ہیں جس کو بغل سے نکال کر لیا ہوا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: معلوم ہوا کہ نمازی اور زمین کے درمیان اگر کوئی چیز حائل ہو تو یہ منافی نہیں متوجہ کا مطلب یہ ہے کہ چادر اوڑھے ہوئے تھے۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي

حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے روایت کیا کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ نماز پڑھتے ہیں بھی

حَافِيًا وَ مُنْتَعِلًا . (رواہ ابو داؤد)

نگے پاؤں اور کبھی جوتا پہن کر روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یعنی تارۃ حافیا اور تارۃ منتعلی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے اوقات مختلفہ میں دیکھا۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى جَابِرٌ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَ ثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى

حضرت محمد بن منکدر سے روایت ہے کہا کہ ہم کو جابر نے ایک ہی ازار میں نماز پڑھائی جس کو باندھا گدی کی جانب اور اس کے کپڑے

الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تَصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِئُرَانِي أَحْمَقُ مِثْلَكَ

سر پایہ (کھوٹی) پر رکھے ہوئے تھے کسی نے جابر کو کہا ایک تہبند میں نماز پڑھتے ہو پس کہا سوائے اس کے نہیں میں نے کیا ہے یہ تاکہ تجھ جیسا احمق

وَ إِنَّا كَانُ لَهٗ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ البخاری)

مجھ کو دیکھ لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم سے کس کے پاس دو کپڑے تھے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ مشجب کہتے ہیں کہ وہ متعدد لکڑیاں جن کی قوام زمین پر ہوں متفرق طور پر اور ان کے روس طے ہوئے ہوں۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دوسرے کپڑے مشجب پر لٹکے ہوئے تھے ایک شخص نے کہا کہ تم خلاف سنت کر رہے ہو باوجود اس کے کہ آپ کے پاس اور کپڑے پڑے ہیں پھر بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے ہو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ یہ میں نے تیرے جیسے احمق کی مثل کے لیے ایک کپڑے میں نماز پڑھی تاکہ تیرے جیسے احمق کو مسئلہ معلوم ہو جائے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے۔ احمق ہمارے عرف میں تو بڑا سخت لفظ ہے مگر یہاں یہ مراد نہیں بلکہ اس سے مراد جو احکام شرع سے واقف نہ ہو۔ آگے فرمایا کہ ہم میں سے کسی کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو کپڑے نہیں تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو ایک کپڑے میں نماز پڑھنا یہ شائع ذائع ہے لیکن بایں ہمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد بیان جواز بتلانا ہے ورنہ افضل یہ ہے کہ تین کپڑوں میں نماز ہو قمیص ازار عمامہ وغیرہ۔

وَعَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ الصَّلَاةُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ سُنَّةٌ كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہا کہ نماز ایک کپڑے میں سنت ہے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک کپڑے میں نماز پڑھ لیتے

وَسَلَّمُ وَلَا يُعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذْ كَانَ فِي الْبَيْتِ قِلَّةٌ فَأَمَّا إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ

تھے اور ہم پر عیب نہ لگایا جاتا تھا۔ ابن مسعود نے کہا یہ اس لئے تھا کہ کپڑوں کی قلت تھی۔ لیکن جس وقت اللہ تعالیٰ نے کشادگی کردی نماز دو کپڑوں

فَالصَّلَاةُ فِي الثَّوْبَيْنِ أَرْكَى . (رواہ احمد بن حنبل)

میں افضل ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: نماز ایک کپڑے میں سنت سے ثابت ہے یعنی ایک کپڑے کے اندر نماز پڑھنے کا جواز یہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے طریقے سے ثابت ہے۔ حضرت کعب ابن مالک کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا کرتے تھے اور ہم پر عیب گیری نہیں کی جاتی تھی یعنی انگلیاں نہیں اٹھائی جاتی تھیں۔ ابن مسعود نے فرمایا میں مانتا ہوں کہ اس وقت کپڑے نہیں تھے اس لیے ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے لیکن دو کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل و ارکئی ہے۔ ارکئی ہونا مطلق نہیں بلکہ ایک کے اعتبار سے ارکئی ہے۔ اگرچہ تین کپڑے کے اعتبار سے یہ کم درجہ ہے افضل تین کپڑے ہیں۔

باب السترة

سترہ کا بیان

الفصل الأول

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْدُوا إِلَى الْمُصَلِّي وَالْعِزَّةُ بَيْنَ يَدَيْهِ تَحْمِلُ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح عید گاہ کی طرف جاتے برہمی ان کے آگے اٹھائی جاتی اور عید گاہ میں گاڑی جاتی۔

وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلِّي بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا. (صحیح البخاری)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف نماز پڑھتے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: متعلق صلوٰۃ میں سے سترہ بھی ہے۔ سترہ مقدم عن الصلوٰۃ ہونے میں ستر کے ساتھ اشتراک ہے اس لیے باب السترة کے بعد باب السترة قائم کیا۔ اگرچہ ستر فرض ہے اس لیے مقدم کیا اور سترہ مستحب ہے اس وجہ سے مؤخر ہے لیکن بہتر ماخذ مادہ اشتقاق میں بھی اشتراک ہے اس اعتبار سے باب کے ساتھ مناسبت ہے۔ سترہ سے مراد وہ لکڑی جس کو نمازی اپنے آگے گاڑتا ہے اس کا فائدہ نمازی کو بھی ہوتا ہے سامنے سے گزرنے والے کو بھی گزرنے والا گناہ گار نہیں ہوتا اور نمازی کی یکسوئی باقی رہتی ہے۔ نیز نمازی کو تشویش نہیں ہوگی۔ سترہ ایک ذراع سے کم نہیں ہونا چاہیے لمبائی میں اور موٹائی میں ایک انگلی سے باریک نہیں ہونا چاہیے۔

باقی حاصل حدیث کا یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے اور عنبرہ آپ کے سامنے ہوتا تھا جس کو اٹھائے ہوتے تھے اور عید گاہ میں آپ کے سامنے گاڑ دیا جاتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھایا کرتے تھے۔

عنبرہ: یہ نیزے سے چھوٹی لکڑی اور عام لکڑی سے بڑی ہوتی تھی اور اس کے آگے لوہا لگا ہوتا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ الامام سترۃ القوم ہے اور نیزہ بھی معلوم ہوا کہ قرآۃ الامام قرأت القوم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنِ أَبِي جَحْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ فِي قُبَّةِ حُمْرَاءَ

حضرت ابو جحیفہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں ابطح میں تھے چڑے کے

مِنْ أَدَمَ وَرَأَيْتُ بَلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَدَرُونَ ذَلِكَ

ایک سرخ خیمہ میں اور میں نے بلالؓ کو دیکھا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو سے بچا ہوا پانی لیا اور میں نے لوگوں

الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَصِبْ مِنْهُ أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بَلَالًا

کو دیکھا جلدی لیتے تھے اس پانی کو جس کو بل جاتا اپنے بدن پر نل لیتا اور جس کو نہ ملتا اپنے ساتھی کے ہاتھ سے تری لے لیتا۔ پھر میں نے بلالؓ کو

أَخَذَ عِزَّةً فَرَكَّزَهَا وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةِ حُمْرَاءَ مُشْمِرًا صَلَّى إِلَى

دیکھا کہ برہمی پکڑی اور اس کو گاڑ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ جوڑے میں نکلے واسن اٹھائے ہوئے تھے برہمی کی طرف منہ کر کے

الْعِزَّةَ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالذُّوَابَ يَمْشُونَ بَيْنَ يَدَيِ الْعِزَّةِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

لوگوں کو دو رکعتیں پڑھائیں اور میں نے لوگوں کو دیکھا اور چوہا یوں کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے گزرتے تھے برہمگی کے پرے سے۔

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ حضرت ابی حنیفہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا مقام اٹح میں وہاں پر چڑے کا سرخ خیمہ لگایا ہوا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں وضو فرمایا اور حضرت بلالؓ نے اس پانی کو لے لیا یعنی وہ پانی جو وضو کے دوران اعضاء سے گر کر کسی برتن میں جمع کر لیا گیا تھا (نہ وہ پانی جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو فرمانے کے بعد برتن میں بچا ہوا تھا) راوی کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ لوگ اس میں چھینا چھنی کر رہے ہیں برکت حاصل کرنے کے لیے جس کو مل جاتا ہے قسمت اس کو اپنے جسم پر مل لیتا اور جس کو نہ ملتا وہ اپنے دوسرے ساتھی کی ہاتھ کی تری کو لے کر اپنے جسم اور چہرہ وغیرہ پر مل لیتا تھا۔

سوال: یہ تو ماء مستعمل ہے احتلاف کے نزدیک تو ماء مستعمل نجس ہے، کیف الاستعمال بجوز؟

جواب: جو احتلاف ماء مستعمل کو نجس قرار دیتے ہیں وہ بھی کہتے ہیں کہ ماء نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے مستثنیٰ ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ماء مستعمل ظاہر بھی ہے اور مطہر بھی۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ تبرک باثار الصالحین جائز ہے۔

ثم رأيت الخ کہ بلالؓ نے عذرة (برہمگی) لیا اور اس کو گاڑ دیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے سرخ حلہ میں آپ عذرة (برہمگی) کی طرف رخ کر کے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی۔

سوال: فقہاء کہتے ہیں حلہ حرم آء مرد کے لیے پہننا جائز نہیں؟

جواب: ۱- حلہ حرم آء کی حرمت سے پہلے کا یہ قصہ ہے۔

جواب: ۲- یہ محض سرخ نہ تھا بلکہ اس میں سرخ دھاریاں تھیں اور اس کا پہننا جائز ہے اور فقہاء کا قول محمول ہے جو محض سرخ ہو۔

وَرَأَيْتُ النَّاسَ الْخ: لوگ اور جانور عذرة کے سامنے سے گزر رہے تھے تو معلوم ہوا کہ سترۃ الامام سترۃ القوم ہے۔

وَعَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْزُضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّيُ إِلَيْهَا مُتَمَقِّعًا عَلَيْهِ

حضرت نافع ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری کا اونٹ بٹھاتے اور اس کی طرف نماز پڑھتے (متفق علیہ) بخاری نے زیادہ کیا میں

وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعِدُّ لَهُ فَيُصَلِّيُ إِلَى أَحْرَبِهِ

نے ابن عمرؓ سے کہا کہ جب اونٹ پانی پیئے اور چرنے کو جاتے تو کیا کرتے کہا آپ کجاوہ کو درست کر کے رکھ لیتے اور اس کی کچلی لکڑی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لیتے۔

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری کو عرضاً بٹھا کر اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے، یعنی سترہ

اس سواری کو بناتے تھے تو معلوم ہوا کہ اگر سترہ کے لیے کوئی اور چیز نہ ملے تو جانور کی سواری کو بھی سترہ بنایا جاسکتا ہے۔

قوله 'وزاد البخاری الخ: ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نافع سے پوچھا کہ جب سواریاں نہیں ہوتی تھیں وہ پانی وغیرہ گھاس چارہ وغیرہ چرنے کیلئے چلی جاتی تھیں تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کس کو سترہ بناتے تھے تو انہوں نے کہا کہ مؤخرۃ الرحل کجاوے کی لکڑی کو سترہ بنالیتے تھے۔ حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے اور سفر میں اکثر ساتھ رہتے تھے اس لیے ان سے پوچھا اور بسا اوقات خود حضرت نافع کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سترہ بنالیتے ان کو کہتے آگے بیٹھ جاؤ ان کی پیٹھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوتی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لیتے تھے تو معلوم ہوا کہ سترہ صرف لاشعری میں بند نہیں ہے مؤخرۃ الرحل اور آخری دونوں کا ایک ہی معنی ہے کجاوے کی وہ لکڑی جس سے سوار ہارا لگاتا ہے۔

وَعَنْ طَلْحَةَ ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ

حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا اپنے آگے سترہ کجاوے کی کچلی

مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِ مَنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ . (صحیح مسلم)

لکڑی کی مانند رکھے پس نماز پڑھے پھر پرواہ نہ کرے جو اس کے پرے گزرے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مؤخرۃ الرحل کچاوے کی وہ لکڑی جس کے ساتھ راکب ٹیک لگاتا ہے۔ جب اتنی مقدار سترہ گاڑ دیا جائے تو یہ سترہ کافی ہو جائے گا۔ آگے فرمایا لایبال من مرّ وراء ذالک۔ اس جملے کے دو مطلب ہیں (۱) من یہ لایبال کا مفعول ہو اب معنی یہ ہوگا کہ نمازی سامنے سے گزرنے والے کی پرواہ نہ کرے یعنی یہ خیال نہ کرے کہ (قطع الصلوٰۃ کی) اس کے گزرنے کی وجہ سے میری نماز میں خلل واقع ہو گیا ہے۔ (۲) من یہ لایبال کا فاعل بن رہا ہو اب معنی یہ ہوگا کہ سامنے سے گزرنے والا پرواہ نہ کرے۔ (اپنے گنہگار ہونے کی) یعنی یہ خیال نہ کرے کہ گزرنے کی وجہ سے میں گنہگار ہو گیا اس لیے کہ وہ سترہ سے باہر سے گزر رہا ہے۔

وَعَنْ أَبِي جُهَيْمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِبِينَ يَدَى الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ

حضرت ابو جہیم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو علم ہو کہ اس کو کس قدر گناہ ہے

إِنْ يَقِفْ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَجُوزَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَذْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً

اس کیلئے چالیس سال تک ٹھہرے رہتا اس سے بہتر ہے کہ وہ گزرے۔ ابو نصر نے کہا میں نہیں جانتا چالیس دن یا چالیس مہینے یا چالیس برس۔

تشریح: حاصل حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا اگر اس عذاب کا مشاہدہ کر لے جو نمازی کے آگے سے گزرنے پر ہوتا ہے تو البتہ اگر وہ چالیس تک کھڑا ہے تو اس کے لیے بہتر ہوگا اس کے لیے نسبت اس کے کہ وہ نمازی کے آگے سے گزرے اس کے نچلے راوی ابو النضر کہتے ہیں مجھے معلوم نہیں کہ چالیس سے کیا مراد ہے؟ یوم اسال یا مہینہ مراد ہیں البتہ راجع سال ہے جیسا کہ دوسری روایت سے اس کی تعیین سال سے معلوم ہوئی ہے۔ یعنی عمر کا ایک معتد بہ وقت گزر جائے تو بھی کھڑا ہے گا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے پر کتنا گناہ ہے بعض روایات میں تو مانتے عام سو برس کا بھی ذکر ہے کہ سو برس کھڑے رہنے کو برداشت کر لے گا۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ

حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی نماز پڑھے کسی چیز کی طرف کہ اس کو لوگوں

مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدُ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَذْفَعْهُ فَإِنَّ أَبِي فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ هَذَا لَفْظٌ

سے ڈھانکے کوئی شخص اس کے آگے سے گزرنے کا ارادہ کرے پس چاہئے کہ باز رکھے اگر نہ مانے اس سے لڑائی کرے سوائے اس کے نہیں

الْبُخَارِيُّ وَلِمُسْلِمٍ مَعْنَاهُ.

وہ شیطان ہے یہ لفظ بخاری کے ہیں اور مسلم کیلئے ہے اس کا معنی۔

تشریح: حاصل حدیث: نہ فرمایا سترہ قائم کرنے کے بعد اگر کوئی شخص نمازی اور اس کے سترہ کے درمیان سے گزرتا ہے تو اس کو روکا جائے اگر رک جائے تو فہما اگر نہ کرے اس سے قتال کیا جائے۔ قتال کا حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ یہ کنایہ ہے کہ اس سے سختی کا معاملہ کیا جائے سختی سے روکا جائے گا۔ سبحان اللہ وغیرہ کہنے کے ساتھ لیکن اگر اس کو کوئی چیز ایسی لگ جائے جس سے وہ مر جائے تو قصاص نہیں لیا جائے گا۔ بالا جماع۔

باقی دیت ہوگی یا نہیں فیہ قولان) باقی قتال کا حقیقی معنی کیوں مراد نہیں؟ اس لیے کہ نماز میں خشوع و خضوع سے رہنا چاہیے اور خشوع و خضوع یہ وصف ہے اور لڑائی اور قتال میں ایک ذات کا ختم کرنا ہے تو اس صورت میں وصف کو باقی رکھنے کے لیے ایک ذات کو ختم کرنا لازم آتا ہے اور یہ عقلاً جائز نہیں ہے فرمایا گزرنے والا شیطان ہے شیطان کی طرح ہے یہ اس لیے کہ شیطان نے اس کو آگے گزرنے پر آمادہ کیا ہے اس لیے بطور مبالغہ کے زجر شیطان کہا یا یوں کہو کہ شیطان من الانس ہے نہ کہ من الجن ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کو عورت گدھا اور کتا توڑ دیتا ہے

وَالْكَلْبُ وَيَقْبِي ذَلِكَ مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ. (صحیح مسلم)

اور بچاتا ہے کچاؤے کی پھپھلی لکڑی کی مانند کسی چیز کا سامنے رکھنا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اگر نمازی کے آگے سے حدیث میں مذکورہ چیزوں میں سے کوئی گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے یا نہیں؟ اصحاب خواہر کے نزدیک عورت گدھے اور کتے کے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ امام احمد کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ کلب اسود کے علاوہ کسی چیز کے سامنے سے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

دوسری روایت یہ ہے کہ ان تینوں چیزوں کے گزر جانے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور جمہور سلف کے نزدیک کسی چیز کے بھی نماز کے آگے سے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

جن حضرات کے نزدیک ان تین چیزوں میں سے کسی کے گزرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے ان کا استدلال اس زیر بحث حدیث سے ہے جمہور کی طرف سے اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔

(۱) بعض نے کہا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ (۲) تقطع الصلوٰۃ میں قطع سے مراد قطع خشوع ہے۔ یعنی ان چیزوں کے سامنے سے گزر جانے سے نماز کا خشوع باقی نہیں رہتا۔ نمازی کی توجہ بٹ جاتی ہے۔ اس پر سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ قطع خشوع میں ان کی کیا خصوصیت ہے۔ کوئی چیز بھی نماز کے دوران سامنے آجائے تو توجہ منتشر ہو جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان تین کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ ان کے سامنے آجانے سے قطع خشوع کا زیادہ خطرہ ہوتا ہے کیونکہ گدھے اور کتے میں ایذا رسانی کا احتمال ہوتا ہے اور عورت کے سامنے آجانے کی صورت میں برے خیالات کا خطرہ ہوتا ہے۔ اس باب کی آخری حدیث میں یہ لفظ ہیں ”اذا صلى احدكم الى غير السترة فانه يقطع صلواته الحمار والخنزير واليهودي والمجوسي والمرأة“ اس میں سب کے نزدیک قطع سے مراد قطع خشوع ہی ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں عورت، حمار اور کلب کے علاوہ خنزیر، یہودی اور مجوسی کا بھی ذکر ہے۔ ظاہر ہے ان کے گزرنے سے کسی کے نزدیک بھی نماز نہیں ٹوٹی۔

حنفی اور جمہور کے نزدیک دلائل کافی ہیں۔ مثلاً۔

(۱) فصل ثانی میں حضرت فضل بن عباسؓ کی حدیث ہے بحوالہ ابو داؤد و نسائی۔ انا نارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن في بادية لنا ومعه عباس فصلى في صحراء ليس بين يديه سترة وحمارة لنا و كلبه تعبثان بين يديه فما بالي بذلك۔

(۲) فصل ثانی کی آخری حدیث عن ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقطع الصلوٰۃ شئى واد راوما استطعتم فانما هو شيطان۔ رواه ابو داؤد

سوال: تو ہر چیز میں ہے کہ ہر چیز کا مرد قاطع خشوع و خضوع صلوٰۃ ہے تو پھر ان تین کی تخصیص کیوں کی؟

جواب: ان کے ساتھ شیطان کا تعلق زیادہ ہوتا ہے زیادہ ذلیل ہیں، خشوع و خضوع کے قاطع ہونے میں کسی اور چیز کا مرد قاطع خشوع ہو یا نہ ہو یہ تو ہیں ہی ان کے مرد سے ضرور نماز میں خلل پیدا ہوگا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے

بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ كَاغْتِرَاضِ الْجَنَازَةِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

درمیان عرض میں لیٹی ہوتی مانند عرض میں ہونے جنازے کے۔

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان لیٹی ہوتی تھی جیسے جنازہ پڑا ہوا ہوتا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا سامنے ہونا قاطع للصلوٰۃ نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى آتَانَ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے میں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں ان دنوں بلوغت کے قریب تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنْى إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ فَنَزَلْتُ
لوگوں کو منی میں نماز پڑھا رہے تھے بغیر دیوار کے میں بعض صف کے آگے سے گزرا اور اترا میں نے
وَأَرْسَلْتُ إِلَّا تَانًا تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُنَكِّرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
گدھی چھوڑ دی چرتی تھی اور میں صف میں داخل ہو گیا۔ اس بات کا مجھ پر کسی نے انکار نہیں کیا۔

تشریح: حاصل حدیث:- کا یہ ہے کہ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اسی دن بلوغ کے قریب ہوا تھا۔ قدنا ہذت الاحتلام یہ بات بتاتی اس لیے کہ کوئی کہے کہ تم نے نماز کیوں نہیں پڑھی؟ کہا میں ابھی تک بالغ نہیں ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت لوگوں کو منی میں نماز پڑھا رہے تھے جدار کے غیر کی طرف اُلی غیر جدار اس غیر میں دو احتمال ہیں:

(۱) غیر صفیہ ہوا اس صورت میں معنی یہ ہوگا لاشی مغایر للجدار یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جدار کے علاوہ کسی اور چیز کو سترہ بنایا ہوا تھا سترہ جدار نہیں تھا۔ (۲) غیر دون کے معنی میں ہو معنی جدار کے علاوہ کی طرف۔ یعنی سترہ بالکل ہی نہیں تھا بغیر سترہ کے نماز پڑھا رہے تھے بعض علماء نے اس وجہ سے مستقل باب قائم کیا باب صلوٰۃ بدون السترۃ۔ یہاں اتان کا گزر ہوا راوی کہتے ہیں بعض صفوں کے درمیان سے گزرا میں گدھی سے اترا اور اس کو ایسے ہی چھوڑ دیا وہ چر رہی تھی اور میں محن میں داخل ہو گیا اور اس کو کسی نے مجھ پر ناگوار نہ سمجھا۔ یہاں سامنے گدھی پھرتی اور چرتی رہی معلوم ہوا کہ ان کا مرد قاطع للصلوٰۃ نہیں۔

الفصل الثانی

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کوئی تم میں سے نماز پڑھے وہ اپنے چہرہ کے سامنے کوئی چیز رکھے۔ پس اگر نہ پائے
شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَصَا فَلْيُحْطِطْ خَطَا ثُمَّ لَا يَضُرُّهُ مَا مَرَّ أَعْلَاهُ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)
کوئی چیز نہ لکڑا کر اپنا عصا اگر اس کے پاس عصا بھی نہ ہو پس چاہئے کہ خط کھینچے پھر اس کو جو بھی آگے سے گزرے گا ضرر نہ لگے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے

تشریح: فرمایا: اگر سترہ کے لیے کوئی چیز نہ ملے تو کھینچ دے کھینچنے کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) مثلاً جنوبا ہلالی شکل میں کھینچی جائے۔ (۲) طویلا کھینچی جائے۔ (۳) عرضاً کھینچی جائے۔ اس میں اختلاف ہے کہ سترہ نہ ہونے کی صورت میں یہ کھینچ سترہ کے قائم مقام ہوگی یا نہیں اس کا اعتبار ہوگا یا نہیں۔ جمہور اس بات کے قائل ہیں کہ اس کھینچ کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ حنا بلہ کہتے ہیں اس کا اعتبار ہوگا اور ان کی دلیل یہی حدیث الباب ہے۔ جواب: یہ حدیث سنداً ضعیف ہے۔ اس اختلاف کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ یہ حدیث صحیحہ کے درجے میں ثابت ہے یا نہیں جمہور کے نزدیک یہ حدیث صحیحہ کے اعتبار سے اس درجے کی نہیں کہ اس سے کھینچ سترہ کے قائم مقام ٹھہرایا جائے اور حنا بلہ کے نزدیک اس درجہ تک پہنچی ہوئی ہے لیکن بایں ہمہ احناف میں سے ابن حمام کہتے ہیں کہ کچھ نہ ہونے سے کھینچ لینا زیادہ بہتر ہے۔ اس کھینچنے سے کم از کم یکسوئی تو حاصل ہو جائے گی۔ اگرچہ سترہ کے قائم مقام نہیں۔

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حُثَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى سُتْرَةٍ

حضرت سہل بن ابی حثمہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کوئی تم میں سے سترہ کی طرف نماز پڑھے

فَلْيَدْنُ مِنْهَا لَا يَقْطَعُ الشَّيْطَانُ صَلَاتَهُ. (رواہ ابو داؤد)

اس کے نزدیک کھڑا ہوتا کہ شیطان اس کی نماز کو اس پر قطع نہ کرے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: سترہ کی طرف کوئی رخ کر کے نماز پڑھے تو اس کے قریب ہو کر پڑھے تاکہ نہ قطع کرنے شیطان اس

پراس کی نماز کو یعنی کسی کو گزرنے پر آمادہ نہ کرے۔

وَعَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ مَرَّ أَيْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى عُودٍ وَلَا عُمُودٍ

حضرت مقداد بن اسود سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی لکڑی یا ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ وَلَا يَصُمُّدُ لَهُ صَمْدًا. (رواہ ابو داؤد)

مگر وہ اس کو اپنے دائیں یا بائیں ابرو کی طرف کرتے اور اس کی سیدھ کا قصد نہ کرتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: کہ یہ ہے کہ راوی کہتے ہیں نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھ رہے ہوں کسی

لکڑی کی طرف اور نہ کسی شجر (درخت) کی طرف مگر بتاتے اس کو اپنی دائیں یا بائیں ابرو پر۔ بالکل محاذات میں نہ کرتے تھے یہ اس لیے نہیں

کرتے تھے تاکہ شرک کا ابہام نہ ہو اور اصنام کے ساتھ تہہ نہ ہو کہ سترہ ہی کو تہہ کر رہا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کو بالکل محاذات میں نہیں گاڑنا چاہیے بلکہ دائیں یا بائیں جانب ہو۔

وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ آتَاَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةِ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسٌ

حضرت فضل بن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے ہم اپنے جنگل میں تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عباسؓ تھے۔

فَصَلَّيْتُ فِي صَحْرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سُتْرَةٌ وَحِمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَعْبَثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا بَالِي

آپ نے جنگل میں نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے سترہ نہ تھا اور ہماری گدھی اور کتیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے کھیتی تھیں۔

بِذَلِكَ. (رواہ ابو داؤد و النسائی، نحوه)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پرواہ نہیں کی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا نسائی نے اس کی مانند

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان چیزوں کا مرور قاطع للصلوة نہیں حالانکہ سترہ بھی نہیں تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے یہ بیان جواز کے لیے کیا تھا۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ وَادْرَأُوا مَا

حضرت ابوسعید سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی اور نمازی کے آگے گزرنے سے جس قدر

اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ. (رواہ ابو داؤد)

ہو سکے دور کرو سوائے اس کے نہیں وہ شیطان ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: کوئی چیز نماز کو قطع نہیں کرتی یعنی کسی چیز کا گزرنے اور اگر کوئی گزرے بھی تو اس کو اپنی وسعت کے

مطابق روکو کیوں کہ گزرنے والا شیطان ہے اس کے دو مطلب ماقبل میں گزر چکے ہیں۔

الفصل الثالث

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے سوئی تھی میرے پاؤں قبلہ کی طرف ہوتے جس وقت آپ سجدہ کرتے مجھ کو
سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَطْوُمُونَ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ.
ٹھوکتے میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی اور جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے میں پھیلا دیتی۔ کہا ان دونوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سوئی ہوئی تھی اور میرے
پاؤں آپ کے قبلہ کی جانب ہوتے پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو میرے پاؤں کو دباتے میں سمیٹ لیتی اور جب آپ قیام
فرماتے تو پھر میں بچھا لیتی۔

قوله 'والبيوت يطومون': سے دفع دخل مقدر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ دباتے آپ پیچھے سمیٹ لیتی تو پھر دوبارہ
کیوں پھیلاتی تھیں؟ جواب دیا عذر یہ پیش کیا کہ اس وقت گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام لمبا ہو جاتا تھا
مجھ پر نیند غالب آ جاتی جس کی وجہ سے میرے پاؤں پھر بچھ جاتے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ فرماتے تو پاؤں دباتے میں پیچھے
بٹالتی تو اس سے معلوم ہوا کہ غمزہ قاطع للصلوة نہیں تو عورت کا مرد بھی قاطع للصلوة نہیں۔ نیز اس سے معلوم ہوا کہ مس
المرأة ناقض للوضوء نہیں حتیٰ کہ دورانِ صلوٰۃ بھی ناقض نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يُمْرَبَيْنَ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ایک تمہارا جان لے کہ اپنے نمازی بھائی کے آگے سے گزرنے میں
يَذِي أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يُقِيمَ مِائَةَ خَيْرَ لَهُ مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَا. (رواہ ابن ماجہ)
کس قدر گناہ ہے نماز میں سامنے آنے البتہ یہ کہ سو برس ٹھہرے اس کیلئے اس قدم سے بہتر ہے جو اس نے اٹھایا روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس میں علم سے مراد علم بالشاہد ہے۔ یہ دلیل قرینہ ہے اس بات پر کہ جہاں اربعین مطلق آیا ہے وہاں بھی اربعین سنت مراد ہے۔

وَعَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُ بَيْنَ يَدَي الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يُخَسَفَ بِهِ خَيْرٌ أَلَهُ
حضرت کعب احبار سے روایت ہے کہا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے جان لے اس پر کیا گناہ ہے البتہ ہو کہ اسے دھنسا دیا جائے
مَنْ أَنْ يُمْرَبَيْنَ يَذِيهِ وَفِي رِوَايَةٍ آهَوْنَ عَلَيْهِ. (رواہ امام مالک)

اس سے بہتر ہے کہ اس کے آگے سے گزرے۔ ایک روایت میں ہے اس پر آسان ہے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: نمازی کے سامنے سے گزرنے والا بڑا گناہ ہے کہ اگر گزرنے والے کو اس کے عذاب کا مشاہدہ ہو جائے تو وہ زمین میں
دھنس جانے کو بہتر سمجھے گا نسبت اس کے کہ وہ نمازی کے سامنے سے گزرے۔ ایک روایت میں ہے کہ اس پر زیادہ آہون ہے۔ اس کی تفصیل
ما قبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى غَيْرِ السُّتْرَةِ فَإِنَّهُ
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا سترہ کے

يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْحِمَارُ وَالْخَنَزِيرُ وَالْيَهُودِيُّ وَالْمَجُوسِيُّ وَالْمَرْأَةُ وَتُحْزَرُ عَنْهُ إِذَا مَرُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ

بغیر نماز پڑھے اس کی نماز گدھا خنزیر یہودی مجوسی اور عورت کاٹ دیتی ہے اور اس کو کفایت کرتا ہے کہ پتھر پھینکنے کے

عَلَى قَذْفِهِ بِحَجَرٍ. (رواہ ابو داؤد)

اندازے پر سے گزریں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- جب کوئی بغیر سترہ کے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز کو یہ چیزیں قطع کر دیں گی۔ حمار خنزیر

یہودی مجوسی اور مرأة کا گزرنا اور کفایت کر جائے گا اس سے جب کہ گزریں وہ اس کے سامنے ایک پتھر کے پھینکنے کی مقدار پر یعنی اگر پتھر پھینکا جائے وہ جس مقدار پر پہنچے اگر اس مقدار سے باہر باہر سے گزریں تو نماز قطع نہیں ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان کا مرد قاطع للصلوٰۃ ہے یعنی خشوع و خضوع۔ صلوٰۃ کے لیے قاطع ہے۔

علی قذفہ بحجر چنانچہ علماء نے اس کا اندازہ لگایا ہے تین صفوں کی مقدار کے ساتھ۔ اگر تین صفوں کے بقدر آگے سے گزرے گا تو گنہگار نہیں ہوگا۔ اب یہ حدیث حنابلہ کے موافق بھی ہے اور مخالف بھی ہے اس میں خنزیر اور یہودی و مجوسی کا ذکر ہے۔ اب ہم کہتے ہیں اے حنابلہ تم تین کے بارے میں کہتے ہو کہ یہ قاطع للصلوٰۃ ہیں جب کہ اس حدیث میں خنزیر اور یہودی و مجوسی کے مرد کا بھی ذکر ہے۔ یہاں بھی یقطع کے الفاظ ہیں۔ فما هو جوابکم فہو جوابنا: لامحالہ تم یہی کہو گے کہ اس سے قطع خشوع و خضوع صلوٰۃ مراد ہے۔ ہم کہتے ہیں ان تین کو بھی تسلیم کر لو کہ اس سے مراد بھی قطع خشوع و خضوع صلوٰۃ ہے باقی پھر ان کی تخصیص کیوں کی حالانکہ ہر چیز کا مرد خشوع و خضوع صلوٰۃ کے لیے قاطع ہے۔

جواب: ان کی تخصیص اس لیے کی کہ ان کے ساتھ شیطان کا اثر زیادہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

باب صفة الصلوٰۃ

صفت نماز کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةٍ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ایک طرف

الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ

بیٹھے ہوئے تھے اس نے نماز پڑھی پھر آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور تجھ پر سلام ہے

إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ اِرْجِعْ فَصَلِّ

واپس جا نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی وہ واپس گیا نماز پڑھی پھر آیا اور سلام کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور تجھ پر سلام ہے واپس جا نماز پڑھ

فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الْآخِرَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى

تو نے نماز نہیں پڑھی۔ تیسری مرتبہ یا تیسری مرتبہ کے بعد اس نے کہا مجھ کو سکھائیں اے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

<p>الصَّلَاةُ فَاسْبِغْ الوُضوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلْ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ فَإِنَّمَا تُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ ثُمَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ فَإِنَّمَا تُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ فَإِنَّمَا تُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)</p>
<p>ایک روایت میں ہے پھر اپنا سر اٹھا یہاں تک کہ سیدھا کھڑا ہو پھر اپنی ساری نماز میں اسی طرح کر۔</p>

تشریح: ماہل سے ربط: اولاً نماز کے وقت کو بتلایا اور پھر علامات کو بتلایا پھر جگہ بتلائی، پھر پڑھنے کیلئے ستر فرض ہونا بتایا۔ اگر صحراء میں ہو سترہ بھی ہونا چاہیے اب پڑھنی کیسی ہے اس کا طریقہ بیان کر رہے ہیں۔

یہ حدیث حدیث مُسْنٰی الصلوٰۃ کے نام سے محدثین کے ہاں مشہور ہے۔

حاصل حدیث:- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے کونے میں تشریف فرما تھے۔ اس نے آکر نماز پڑھی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا سلام کیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وعلیکم السلام ارجع فصل فانک لم فصل۔ وہ گیا اس نے جا کر نماز پڑھی، پھر آیا سلام کیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دینے کے بعد پھر وہی فرمایا: ارجع فصل فانک لم فصل۔ الغرض تیسری یا چوتھی مرتبہ کے بعد اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے تو ایسے ہی نماز پڑھنی آتی ہے۔ آپ مجھ کو سکھادیں کیسے نماز پڑھنی ہے۔ پھر آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا پورا طریقہ بتلایا جو کہ حدیث میں مذکور ہے۔

اس میں کلام اختلاف ہے کہ یہ رمل کون تھے کہا گیا ہے کہ یہ غلام بن رافع تھے۔ اس پر اشکال ہوگا کہ اسماء الرجال کی کتابوں میں ہے کہ یہ غلام بن رافع غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے جبکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ خیبر کے موقع سن ۷ ہجری میں مشرف باسلام ہوئے جبکہ غزوہ بدر سن ۶ ہجری میں یہ صحابی شہید ہو گئے ہیں ان کا واقعہ کیسے بیان کر رہے ہیں؟

جواب-۱: یہ روایت مرسل صحابی کی قبیل سے ہے یعنی ابو ہریرہؓ نے کسی دوسرے صحابی سے سن کر نقل کی ہے۔ باقی رہی بات کہ اس شخص کی نماز میں کمی کوتاہی کیا تھی جس کی وجہ سے دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم ہوا۔

جواب-۲: تعدیل ارکان کو کمائی جانا نہ لانا تھا تعدیل ارکان کا معنی یہ ہے کہ ارکان اتنی مقدار ہوں کہ اعضاء کا اضطراب ختم ہو جائے۔

تعدیل ارکان کی حیثیت کیا ہے؟ طرفین کے نزدیک واجب ہے اور ابو یوسف کے نزدیک اور باقی آئمہ کے نزدیک رکن ہے (ما بعد میں مفصل بیان آئے گا) ابو یوسف اور باقی آئمہ کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز کے بارے میں فرمایا کہ تو نے نماز ہی نہیں پڑھی، سرے سے نماز کی نفی کر دی اس لئے کہ اس نے تعدیل ارکان چھوڑ دیئے اگر تعدیل ارکان فرض (رکن) نہ ہوتے تو نماز کی نفی کرتے۔ طرفین کی طرف سے۔ جواب (۱) کم فصل ہیں نفی کمال کی نفی ہے، نفس نماز کی نفی نہیں۔

جواب (۲) یہ خبر واحد ہے اس سے زیادہ سے زیادہ وجوب ثابت ہو سکتا ہے رکنیت ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ رکنیت نفس رکوع و سجود کی کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ جیسا کہ آیت کریمہ میں ہے: وَاِرْكَعُوا وَاسْجُدُوا۔ اس کا مدلول نفس رکوع اور نفس سجود ہے جس کو رکن قرار دیا

جائے گا اور اس حدیث سے تعدیل ارکان کو واجب قرار دیا جائے گا تاکہ ہر ذی حق کو اس کا حق مل جائے۔ نیز اگر اس تعدیل ارکان کو بھی فرض قرار دیں تو خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئے گی اور خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں ہے۔

سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اول مرحلہ میں تعلیم کیوں نہیں فرمائی بلکہ تیسری یا چوتھی مرتبہ کے بعد تعلیم فرمائی۔ بظاہر تو یہ تقریر علی الخطاء کی قبیل سے ہے جو نبی کی شان کے مناسب نہیں؟ (وہ غلطی کر رہا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ رہے ہیں؟) جواب: ۱: یہ تقریر علی الخطاء کی قبیل سے نہیں بلکہ یہ تاخیر تحقق الخطاء کی قبیل سے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سمجھا کہ اس کو مسئلہ تو معلوم ہے لیکن اس کو غلطی لگی اس نے سستی سے ایسے کیا ہے پھر دوسری مرتبہ بھی یہی سمجھا تیسری یا چوتھی مرتبہ کے بعد اس نے ایسا کیا تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اس کو مسئلہ معلوم نہیں ہے۔ چنانچہ اس نے خود بھی اقرار کر لیا کہ مجھے مسئلہ معلوم نہیں۔

جواب: ۲: اس وجہ سے بھی تاخیر فرمائی تاکہ تعلیم کی کچھ قدر تو ہو۔ انتظار کے بعد جو تعلیم ہو وہ زیادہ راخ فی الذہن اور زیادہ قدر والی ہوتی ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس کو طریقہ سکھایا وہ مذکور ہے جس میں کچھ باتیں احناف کے موافق ہیں اور کچھ احناف کے خلاف ہیں۔

قوله 'فقال اذا قمت الى الصلوة' - انا فرمایا: جب نماز کا ارادہ کرے تو وضو کامل کر دے پھر استقبال قبلہ کرو یعنی تکبیر تحریمہ کو پھر قرأت کر دے جو آپ کو آسان لگے قرآن سے۔ ثم اقرأ بما تيسر: معلوم ہوا مطلق قرآن رکن ہے سورۃ فاتحہ کی قرأت کی تخصیص نہیں اس مسئلہ میں یہ احناف کی دلیل ہوئی کہ نفس قرأت تو رکن ہے اور فاتحہ واجب تو ہے لیکن رکن نہیں۔ (ما بعد میں مسئلہ آئے گا فاتحہ کی رکیت وعدم رکیت کے بارے میں)۔

قوله 'ثم اركع حتى تطمئن' - انا پھر رکوع کرو یہاں تک مطمئن ہو جاؤ اس حال میں کہ رکوع کرنے والا ہے پھر اٹھاؤ اپنے سر کو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن ہو جاؤ تو پھر اٹھو سجدہ سے مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ پھر دوسرا سجدہ کرو اطمینان سے پھر دوسرے سجدہ سے سر اٹھاؤ اور اطمینان سے بیٹھ جاؤ۔

قوله 'ثم ارفع حتى تطمئن جالسا' - دوسرے سجدہ میں اٹھنے کے بعد پہلی یا تیسری رکعت میں بیٹھ جاتا یا کھڑا ہوتا ہے یہاں بیٹھنے کا ذکر ہے؟ اس کو جلسہ استراحت کہتے ہیں۔ جلسہ استراحت یہ ہے کہ پہلی یا تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد تھوڑی دیر بیٹھ کر اٹھنا اس میں اختلاف ہوا کہ جلسہ استراحت ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل آگے ملاحظہ فرمائیں۔ احناف جلسہ استراحت کے قائل نہیں اور شوافع قائل ہیں۔ بظاہر یہ حدیث شوافع کے موافق اور احناف کے خلاف ہے۔ اس مسئلہ میں احناف کی طرف سے حدیث کا جواب۔

جواب: ۱: جو اس کتاب میں مذکور ہے (وفی رواية ثم ارفع حتى تستوی قائما) کہ اس واقعہ سے متعلق شدہ دوسری روایت اس کے معارض موجود ہے اس میں ہے جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو سیدھا کھڑا ہو جائے۔ معلوم ہوا جلسہ استراحت نہیں تو یہ حدیث ابو ہریرہؓ سالم عن المعارض ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں۔

جواب: ۲: یہ عذر پر محمول ہے یعنی جب کوئی عذر وغیرہ ہو جلسہ استراحت کر لو۔ واللہ اعلم بالصواب اس حدیث سے چند باتوں کی طرف اشارہ ملتا ہے پہلی چیز تو یہ کہ عالم اور ناصح کیلئے یہی مناسب ہے کہ وہ کسی جاہل اور غلط کام کرنے والے کو نہایت نرمی اور اخلاق کے ساتھ سمجھائے اور اس کے ساتھ نصیحت کا ایسا نرم معاملہ کرے کہ وہ شخص اس کی بات کو ماننے اور اس پر عمل پیرا ہونے پر خود مجبور ہو جائے کیونکہ بسا اوقات نصیحت کے معاملہ میں بد اخلاقی و ترش روئی اصلاح و سدھار پیدا کرنے کی بجائے اور زیادہ ضد و ہٹ دھرمی اور گمراہی کا سبب بن جاتی ہے۔ دوسری چیز یہ ثابت ہوتی ہے کہ ملاقات کے وقت اگرچہ دو مکرر اور تھوڑی دیر کے بعد ہی ہو سلام کرنا مستحب ہے۔ تیسری چیز یہ ثابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی نماز کے واجبات میں کچھ خلل و نقصان پیدا کرے تو اس کی نماز صحیح ادا نہیں ہوتی اور وہ حقیقی معنی میں نمازی نہیں کہلاتا بلکہ اس کے بارے میں یہی کہا جائے گا کہ اس شخص نے نماز نہیں پڑھی۔ پہلی روایت میں جلسہ استراحت یعنی پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ سے اٹھ کر بیٹھنے کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک جلسہ استراحت سنت ہے مگر حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ

کے نزدیک سنت نہیں ہے اس کی مفصل تحقیق ان شاء اللہ آگے آئے گی۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز تکبیر کے ساتھ
وَالْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ
اور قرأت الحمد للہ رب العالمین کے ساتھ شروع کرتے اور جب رکوع کرتے نہ اپنے سر کو بلند کرتے اور نہ پست کرتے لیکن
ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ
اس کے درمیان رکعت اور جس وقت اپنا سر رکوع سے اٹھاتے سجدہ نہ کرتے یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہوتے اور جس وقت اپنا
السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ وَكَانَ يَقْرَأُ رَجُلَهُ
سر سجدہ سے اٹھاتے یہاں تک کہ سیدھے بیٹھ جاتے اور ہر دو رکعات کے بعد التحیات پڑھا کرتے اور اپنا پایاں پاؤں بچھاتے
الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رَجُلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَقْرَأَ الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ
وہ دایاں پاؤں کھڑا رکھتے اور شیطان کے عقبہ سے منع کرتے تھے اور منع فرماتے کہ آدمی درندوں کی طرح
الْفُتْرَاشَ السَّبْعَ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ. (صحیح مسلم)
اپنے دونوں ہاتھ بچھائے اور ختم کرتے نماز کو سلام کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح:

حاصل حدیث:- حدیث کے ابتدائی حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کا افتتاح تکبیر تحریر کے ساتھ فرماتے تھے۔ اس پر جامع ہے کہ نماز کا افتتاح تکبیر تحریر سے ہوگا۔ باقی تکبیر تحریر کی حیثیت اور الفاظ کی بحث گزر چکی ہے۔

تحريم التكبیر وتحليلها التسليم والی حدیث میں دوسرا مسئلہ یہ بتلایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرأت کا آغاز و افتتاح الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم تسمیہ نہیں پڑھتے تھے؟ اس میں دو احتمال ہیں: ایک احتمال یہ ہے کہ تسمیہ بالکلیہ نہیں پڑھتے تھے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اخفاء پڑھتے تھے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تسمیہ جہرا نہیں پڑھتے تھے) چنانچہ مالکیہ پہلے احتمال کی طرف گئے ہیں۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ تسمیہ بالکل نہیں ہے نہ سر آنہ جہر اور احناف کہتے ہیں تسمیہ ہے لیکن جہرا نہیں بلکہ سر آہ اور شوافع کہتے ہیں جہرا ہے۔ یہ حدیث احناف کے موافق ہے اس میں صرف یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تسمیہ نہیں پڑھتے تھے اور اس پر کیا قرینہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جہرا تسمیہ نہیں پڑھتے تھے۔ یہ روایات ہیں۔ انس بن مالک کہتے ہیں میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے پڑھی اور عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی سب کے سب لا یجھرون بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ کلھم یخفون بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اور بعض میں آتا ہے کہ کانوا یسرون بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جہرا کی نفی کرنا چاہتے ہیں نہ کہ نفس تسمیہ کی۔ لہذا جن روایات میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فاتحہ سے قرأت شروع کرتے تھے وہ جہرا پر محمول ہے اور نیز یہ حدیث تسمیہ کے جز ہونے یا نہ ہونے کے مسئلے میں بھی احناف کی دلیل ہے۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ تسمیہ فاتحہ کا جز نہیں اگر جزو ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بھی جہرا پڑھتے۔

مسئلہ-۳: وکان اذا رکع رکوع کی حالت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کا بیان: کہ رکوع میں نہ خفض ہوتا تھا اور نہ ہی رفع بلکہ ظہر اور راس میں مساوات ہوتی تھی۔ وکان اذا رفع رأسه من الركوع الخ۔

مسئلہ-۴: جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع سے سر اٹھاتے تو نہیں سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاتے۔ یہ شوافع کے

نزدیک واجب اور احتاف کے نزدیک سنت مؤکدہ قریبہ الی الوجوب ہے۔

مسئلہ-۵: سجدہ کی کیفیت کا بیان۔ مسئلہ-۶: جلسہ بین السجدتین کا بیان۔

مسئلہ-۷: تشہد کے پڑھنے کا بیان کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر دو رکعت کے بعد تشہد پڑھتے تھے اس میں فی بمعنى بعد کے ہے۔

مسئلہ-۸: قعدہ میں جلوس کی کیفیت کا بیان کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم افتراش کر کے بیٹھتے تھے۔ افتراش کا معنی یہ ہے کہ بائیں پاؤں کو بچھا کر دائیں کو کھڑا کر لیا جائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح بیٹھتے تھے۔

وكان عقبه الشيطان - الخ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ الشیطان سے منع فرمایا عقبہ الشیطان کے دو معنی ہیں۔

(۱) اپنی سرین کو زمین پر بچھا کر ساقین کو کھڑا کر لیا جائے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھا لیا جائے یہ کتے کے بیٹھنے کی طرح کی شکل بن جاتی ہے۔ (۲) دو سجدوں کے درمیان ایڑیوں کے سہارے پر بیٹھ جانا ایڑیوں کو کھڑا کر کے ان پر سرین کو جمانا عقبہ الشیطان بالمعنی الاول بالانفاق مکرہ تحریمی ہے اور بالمعنی الثانی مکرہ تنزیہی ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب عذر نہ ہو اور اگر عذر ہو تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز کو تسلیم کے ساتھ ختم کرتے تھے اس تسلیم کے بارے میں بحث گزر چکی ہے۔

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَخْفَظُكُمْ
حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کئی ایک جماعت میں کہا کہ میں تم سب سے زیادہ
بِصَلْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ حَذَاءَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَّنَ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یاد رکھتا ہوں۔ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے جس وقت اللہ اکبر کہتے دونوں ہاتھ اپنے کندھوں کے
يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ
مقابل لے جاتے اور جب رکوع کرتے اپنے ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑتے پھر اپنی پیٹھ جھکاتے جس وقت سر اٹھاتے سیدھے کمرے ہوتے
يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرَشٍ وَلَا قَابِضِهِمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ
یہاں تک کہ ہر جوڑ اپنی جگہ آجاتا جس وقت سجدہ کرتے اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھتے زمین پر نہ بچھاتے اور نہ سکیڑتے۔
جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى
اپنے پاؤں کی اگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف کرتے۔ جب دو رکعت کے بعد بیٹھتے اپنے بائیں پاؤں پر بیٹھتے اور دائیں کو کھڑا کرتے۔ جس وقت
وَنَصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَتِهِ. (رواه البخاری)
آخری رکعت میں بیٹھتے بایاں پاؤں آگے نکالتے اور دوسرے کو کھڑا کرتے اور اپنی کولی پر بیٹھتے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث: الخ

سوال: یہاں ان صحابی نے احتظیت اور علیت کا دعویٰ کیسے کر دیا۔ ظاہر ہے کہ اگر صحابہؓ سے تو زیادہ محفوظ رکھنے والے نہیں تھے؟

جواب: احتظیت اور علیت کا دعویٰ اپنے ساتھیوں کے اعتبار سے ہے نہ کہ اگر صحابہؓ کے اعتبار سے۔

(۲) اپنے ظن غالب کے اعتبار سے دعویٰ کیا اور ہر شخص کو اپنے ظن کے مطابق کلام کرنے کا حق ہے۔ صحابہؓ نے کہا کہ اچھا تلاؤ کیا

طریقہ ہے تو انہوں نے بتلایا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کندھوں کے برابر کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رفع یہ کندھوں کے برابر ہوتا تھا۔ اس مسئلہ میں تو تین قسم کی روایات ہیں۔

(۱) رفع یہ بحذاء المنكبين کندھوں کے برابر (۲) رفع یہ بحذاء فروع اذنین۔ دونوں کانوں کی محاذات یعنی ٹوکٹ ہوتا تھا

(۳) رفع ایدی بحداء الاذنین۔ دونوں کانوں کے برابر۔ احناف اس میں تطبیق یوں دیتے ہیں کہ کفین کندھے کی محاذات میں اور ابہامین کانوں کی ٹوکی محاذات میں اور انگلیاں کانوں کی محاذات میں ہوتی تھیں۔ دوسری تطبیق کی صورت یہ ہے کہ یہ احوال مختلفہ پر محمول ہے کبھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح اور کبھی اس طرح فرماتے۔ بیان جواز کے لیے شوافع حذاء المنکبین والی روایات کو لیتے ہیں وہ اسی کے قائل ہیں تو ان روایات کا جواب -۱: یہ ہے کہ حذاء المنکبین سے جواز بتلانا مقصود ہے حصر مقصود نہیں۔

جواب -۲: یہ حالت عذر پر محمول ہے۔ مثلاً سردی کے موسم میں سخت سردی ہو اور کبیل اوڑھے ہوئے ہو تو ہاتھ نکالنا مشکل ہو جاتا ہے تو اس صورت میں کندھوں کے برابر اٹھالے (اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت وائل ابن حجر فرماتے ہیں کہ میں ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی۔ صحابہ کبیل اوڑھے ہوئے تھے اور تکبیر کبھی اور رفع ید بحداء المنکبین تھا اور دوسرے سال گیا تو رفع ید بحداء الاذنین تھا معلوم ہوا کہ یہ عذر پر محمول اور دیگر عدم عذر پر محمول ہیں۔

واذا رکع الخ اور جب رکوع فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو کھٹنے پر رکھتے نہ بالکل زمین پر چپے ہوئے اور نہ بالکل سیٹھے ہوئے اور آگے قعدہ میں بیٹھنے کی صورت کا بیان ہے۔ پہلے قعدہ میں جلوس کی کیفیت افتراش اور دوسرے قعدہ میں تورک کی ہوتی تھی۔ حدیث میں یہی مذکور ہے۔ اب تورک کا معنی کیا ہے اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) دائیں پاؤں کو کھڑا کر کے بائیں پاؤں کو باہر نکال کر ایک طرف سرین کو زمین پر جمادینا۔ (۲) دونوں پاؤں کو ایک طرف نکال کر سرین کو زمین پر جا کر بیٹھ جانا۔ قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ اور اس میں آئمہ کا اختلاف۔ وکان یفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھنے کیلئے اپنا پایاں پیر بچھاتے اور دایاں پیر کھڑا رکھتے تھے) اس عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دونوں قعدوں میں اسی طرح بیٹھتے تھے چنانچہ حضرت امام اعظمؒ کا بھی مسلک ہے کہ دونوں قعدوں میں اسی طرح بیٹھنا چاہئے۔ آئندہ آنے والی حدیث جو حضرت ابو جحید ساعدیؒ سے منقول ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے قعدہ میں افتراش (یعنی پاؤں بچھانا ہی اختیار کرتے تھے مگر دوسرے قعدہ میں تورک یعنی (کولہوں پر بیٹھنا) اختیار فرماتے تھے چنانچہ حضرت امام شافعیؒ کا مسلک یہی ہے کہ پہلے قعدہ میں تو افتراش ہونا چاہئے اور دوسرے قعدہ میں تورک۔

حضرت امام مالکؒ کے نزدیک دونوں قعدوں میں تورک ہی ہے اور حضرت امام احمدؒ کا مسلک یہ ہے کہ جس نماز میں دو تشہد ہوں تو اس کے آخری تشہد میں تورک ہونا چاہئے اور جس نماز میں ایک ہی تشہد اس میں افتراش ہونا چاہئے۔

امام اعظمؒ کے مسلک کی دلیل۔ بنیادی طور پر حضرت امام اعظمؒ کے مسلک کی دلیل یہی حدیث ہے کہ نہ صرف یہی حدیث بلکہ اور بہت سی احادیث وارد ہیں جن میں مطلقاً پاؤں کے بچھانے کا ذکر ہے۔ نیز یہ بھی وارد ہے کہ تشہد میں سنت یہی ہے اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغیر پہلے اور دوسرے قعدہ کی قید کے تشہد میں اسی طرح بیٹھا کرتے تھے۔ پھر دوسری چیز یہ بھی ہے کہ تشہد میں بیٹھنے کا جو طریقہ امام اعظمؒ نے اختیار کیا ہے وہ دوسرے طریقوں کے مقابلہ میں زیادہ بامشقت اور مشکل ہے اور احادیث میں صراحت کے ساتھ یہ بات کہی گئی ہے کہ اعمال میں زیادہ افضل و اعلیٰ عمل وہی ہے جس کے کرنے میں مشقت اور دشواری زیادہ برداشت کرنی پڑے۔

جن احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے قعدہ میں کولہوں پر بیٹھتے تھے۔ جیسا کہ امام شافعیؒ کا مسلک ہے وہ اس بات پر محمول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حالت ضعف اور کسریٰ میں اس طرح بیٹھتے تھے کیونکہ دوسرے قعدہ میں زیادہ دیر تک بیٹھنا ہوتا ہے اور کولہوں پر بیٹھنا زیادہ آسان ہے۔

جواب: یہ اختلاف اولویت و عدم اولیت کا ہے جواز اور عدم جواز کا نہیں۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ اپنے کندھوں کے درمیان تک

وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا

اٹھاتے جب نماز شروع کرتے اور جس وقت رکوع کی تکبیر کہتے اور جس وقت اپنا سر رکوع سے اٹھاتے اس طرح اٹھاتے اور کہتے سمع اللہ لمن حمدہ

لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ربنا لك الحمد اور سجود میں اس طرح نہ کرتے۔

تشریح: فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کا افتتاح فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو اپنے منکبین تک اٹھاتے (جواب گزر چکے)

اور جب تکبیر کہتے رکوع کے لیے تو پھر رفع ید فرماتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو پھر ہاتھ کو اٹھاتے تو یہاں تین دفعہ ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے۔ تکبیر تحریر کے وقت میں یہ محل اختلاف و نزاع نہیں۔ البتہ دوسرے دو جگہیں متنازع فیہ ہیں۔

حاصل حدیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کے علاوہ نماز کے اندر دو موقعوں پر رفع یدین ہوا تھا۔

(۱) رکوع میں جاتے وقت (۲) رکوع سے سر اٹھاتے وقت اس دور رفع یدین میں نزاع ہے۔ تنازع فی رفع یدین کے متعلق مشکوٰۃ

شریف میں یہ پہلی روایت ہے (بحث اپنی جگہ پر آجائے گی) رکوع سے سر اٹھاتے وقت یہ کہتے سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لك الحمد۔ (اس کے الفاظ مختلف ہیں۔ ربنا لك الحمد، ربنا ولك الحمد، اللهم ربنا لك الحمد، اللهم ربنا ولك الحمد المشہور ہوا الاول۔

مسئلہ سمیع اور تحمید کس کا وظیفہ ہے، احناف کے نزدیک امام کا وظیفہ صرف تسمیع ہے سمع اللہ لمن حمدہ اور مقتدی کا وظیفہ

صرف تحمید ہے۔ ربنا لك الحمد۔ باقی یہ حدیث تو اس کے خلاف ہے۔ اس حدیث کا جواب یہ محمول ہے حالت انفراد پر۔

وَعَنْ نَافِعٍ (رحمة الله عليه) أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ

حضرت نافع سے روایت ہے بے شک ابن عمرؓ جس وقت نماز میں داخل ہوتے تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جس وقت رکوع کرتے

رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ

اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جس وقت کہتے سمع اللہ لمن حمدہ اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جس وقت دونوں رکعتوں سے اٹھتے اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور

ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابن عمرؓ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کیا روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: رفع یدین سے متعلق مشکوٰۃ شریف میں دوسری روایت ابن عمرؓ سے ہے لیکن فرق یہ ہے کہ یہ ان کا عمل ہے اور وہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے۔ یہاں تیسرا رفع یدین معلوم ہوا قیام الی الركعة الثالثة کے موقع پر رفع یدین۔ تو یہ تیسرا متنازع رفع یدین ہو گیا۔ دو پہلے گزر چکے۔

وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى

حضرت مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت تکبیر کہتے اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ

يُحَاذِي بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي

ان کو اپنے کانوں کے برابر لے جاتے اور جس وقت رکوع سے اپنا سر اٹھاتے کہتے سمع اللہ لمن حمدہ اسی طرح کرتے۔

رَوَايَةٌ حَتَّى يُحَاذِي بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ایک روایت میں ہے یہاں تک کہ کانوں کے اوپر کی جانب کے برابر ہو جائے۔ (متفق علیہ)

تشریح: تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین بجزاء فروع اذنیہ کے مسئلے میں یہ احناف کے موافق دلیل ہے۔ حتیٰ یحاذی بہما فروع اذنیہ اس میں تنازع رفع یدین صرف ایک ہے۔

وَعَنَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْلِيْ فَاِذَا كَانَ فِي وَتَرٍ مِّنْ صَلَواتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى
حضرت مالک سے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا نماز پڑھتے جس وقت اپنی نماز کی طاق رکعت میں ہوتے نہ کھڑے ہوتے یہاں تک
يَسْتَوِي قَاعِدًا. (صحيح البخارى)
سیدھے بیٹھے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم طاق رکعت کے بعد سیدھے بیٹھ جاتے۔ اگر نماز ثنائی یا ثلاثی (فجر و مغرب) ہو تو پہلی رکعت کو ادا کرنے کے بعد دوسری رکعت کی طرف اٹھنے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ جاتے اور اگر نماز رباعی ہوتی تو پھر پہلی اور تیسری رکعت میں دوسری رکعت اور تیسری رکعت کی طرف اٹھنے سے پہلے بیٹھ جاتے۔ یہ جلسہ استراحت ہے۔

جلسہ استراحت سنت ہے یا نہیں؟۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جلسہ استراحت سنت ہے اور اس کا طریقہ وہی ہے جو پہلے قعدہ میں بیٹھنے کا ہے نیز یہ کہ بیٹھنے کے بعد دونوں ہاتھوں سے زمین کا سہارا لے کر اٹھنا چاہئے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ کا مختار قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جلسہ استراحت کرنا چونکہ کبرنی اور ضعف کی وجہ سے تھا اس لئے جس شخص کو جلسہ استراحت کی حاجت نہ ہو اس کیلئے یہ سنت نہیں ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کی متدل یہی حدیث ہے اور حضرت امام اعظمؒ کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے جس کو ترمذیؒ نے بھی نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (پہلی اور تیسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے) پشت قدم پر یعنی بغیر بیٹھے ہوئے اٹھتے تھے اگرچہ اس حدیث کے بعض طریق ضعیف ہیں لیکن حدیث صحیح الاصل ہے۔

حضرت ابن ابی شیبہؒ حضرت ابن مسعودؓ کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ ”وہ اپنے پشت قدم پر بغیر بیٹھے ہوئے اٹھتے تھے“ نیز انہوں نے حضرت علیؓ حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن زبیرؓ کے بارے میں بھی اسی طرح نقل کیا ہے اور حضرت نعمان ابن ابی عباس کے بارے میں نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”میں نے بہت سے صحابہؓ کو دیکھا ہے کہ وہ جب پہلی اور تیسری رکعت میں سجدہ سے سر اٹھاتے تھے تو جس حالت میں ہوتے تھے اسی حالت میں بغیر بیٹھے ہوئے اٹھتے تھے۔“

بہر حال۔ اس سلسلہ میں بہت زیادہ احادیث و آثار وارد ہیں اور جو احادیث اس کے برعکس وارد ہیں ان کا محمول کبرنی اور ضعف ہے جیسا کہ اس حدیث کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبرنی اور ضعف کی وجہ سے جلسہ استراحت اختیار فرماتے تھے۔

عَنْ وَاِثِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثُمَّ
حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے تحقیق اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے جب نماز میں داخل ہوتے تکبیر کہتے پھر اپنے ہاتھ
التَّحَفَّ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ
کپڑے میں ڈھانک لیتے پھر اپنا دایاں ہاتھ بائیں پر رکھتے جب رکوع کرنے کا ارادہ کرتے کپڑے سے اپنے ہاتھ نکالتے پھر ان اٹھاتے پھر تکبیر کہتے پس
رَفَعَهُمَا وَكَبَّرَ فَرَكَعَ فَلَمَّا قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمَدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ كَفَّيْهِ. (صحيح مسلم)
رکوع کرتے جس وقت اللہ کے حمد کہتے اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے جب سجدہ کرتے دونوں ہاتھ اپنی تھیلیوں کے درمیان رکھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت وائل بن حجر حضری ہیں۔ حضرت موت کے شمار کردہ رئیسوں میں سے ہیں جب یہ اپنے قبیلہ کی

طرف ایچی بن کراپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے اپنی چادر مبارک زمین پر بچھا دی اور ان کو اس پر بٹھایا پھر انہوں نے اسلام قبول کیا علقمہ اور عبدالجبار ان کے صاحبزادے ہیں۔ مسئلہ نمبر ۱: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں شروع ہوتے تو تکبیر کہتے، تکبیر تحریرہ کا مسئلہ اجماعی ہے پھر اپنے کپڑے کے ساتھ الحاف فرماتے یعنی اپنے ہاتھوں کو اپنے کپڑے میں داخل کر لیتے۔ اس الحاف فی الثوب کی دو صورتیں ہیں جو چادر اور دھمی ہوئی ہے اس میں داخل کر لیتے ہیں یا آستین میں داخل کر لیتے باقی آپ کیوں کرتے تھے سردی سے بچنے کیلئے ایسا کرتے تھے۔

مسئلہ ۲: ثم وضع يده اليمنى الخ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھتے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ وضع الیدین مسنون ہے یا ارسال۔ اس مسئلہ میں یہ حدیث جمہور کے موافق ہے اور مالکیہ کے خلاف ہے جمہور کہتے ہیں وضع الیدین مسنون ہے اور مالکیہ کی طرف منسوب یہ ہے کہ ارسال ہے اور وضع الیدین کی صورت یہ ہے کہ ید یمنی کے لٹن کو یہ یرسئی کے رخ پر رکھا جائے۔ بائیں طور کہ ابہام اور خضر کا حلقہ بن جائے۔

مسئلہ ۳: محل وضع الیدین کیا ہے احتاف کے نزدیک محل وضع الیدین تحت السرة ہے اور شوافع کے نزدیک فوق السرة ہے۔ اور بعض آئمہ کا مذہب یہی ہے اور غیر مقلد تو فوق الصدر کرتے ہیں۔ (باقی اس مسئلہ میں حدیث کا اس کی طرف کوئی تعرض نہیں) اس سلسلے میں احتاف کی دلیل حدیث علیؑ ہے۔ السنة الكف على الكف تحت السرة جس میں تحت السرة کے الفاظ واضح دلیل ہے کہ ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھیں گے۔ یہ روایت مسند احمد میں ہے۔

اور شوافع کی دلیل حدیث وائل بن حجرؓ ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ انہوں نے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا۔ فوق السرة۔ یعنی ناف کے اوپر ہاتھ رکھا۔

احتاف کی طرف سے پہلا جواب: قرب کی وجہ سے انہوں نے ایسے تعبیر کر دیا۔ دوسرا جواب یہ حدیث سند اقویٰ نہیں نسبت حدیث علیؑ کے۔ اس حدیث میں متنازع فیہ رفع یدین دو (ایک تکبیر تحریرہ کا اور دوسرا بعد الرکوع قبل السجود کے) مذکور ہیں۔

یہ احتاف کے موافق ہے اس مسئلہ میں فلما سجد سجد بین کفہ۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ فرماتے تو سجدہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان فرماتے۔ معلوم ہوا کہ سجدہ اس طریقے سے ہونا چاہیے کہ چہرہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمْنَى عَلَى فِرَاعِهِ الْيُسْرَى

حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہا کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ آدنی رکھے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر

فِي الصَّلَاةِ. (رواه البخاری)

نماز میں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اس میں رجل کی قید احتراز کے لیے نہیں عورت کے لیے بھی یہی حکم ہے کیونکہ احکم الحاکمین اور پروردگار عالم کے سامنے کھڑے ہونے والے کیلئے لازم ہے کہ وہ ادب و احترام کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑے بلکہ انتہائی ادب و احترام کے ساتھ کھڑا رہے۔ باقی وضع یدوالے مسئلے میں یہ جمہور کی دلیل ہے اس میں نفس وضع کا بیان ہے۔ محل وضع کی طرف کوئی تعرض نہیں عورت کیلئے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ فوق الصدر باندھے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کی طرف کھڑے ہوتے تکبیر کہتے جس وقت کھڑے ہوتے

ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صَلْبَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ

پھر تکبیر کہتے جس وقت رکوع کرتے پھر کہتے سمع اللہ لمن حمدہ جب رکوع سے اپنی پیٹھ اٹھاتے پھر کہتے جب کہ کھڑے ہوتے

قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ

رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ پھر تکبیر کہتے جس وقت جھکتے پھر تکبیر کہتے جس وقت سر اٹھاتے پھر تکبیر کہتے۔ جس وقت سجدہ کرتے پھر

يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِي

تکبیر کہتے جس وقت اپنا سر اٹھاتے پھر اس طرح اپنی ساری نماز میں کرتے یہاں تک کہ پورا کرتے اور تکبیر کہتے جس وقت

بَعْدَ الْجُلُوسِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

دور کعتوں کے بعد پیشہ کرکڑے ہوتے۔

تشریح: (اس حدیث میں تکبیرات انتقال کا بیان ہے) ہاتھ اٹھانے کا ذکر نہیں کیا گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر رفع و خفض

کے وقت تکبیر کہتے تھے۔ سوائے قومہ کے۔ چنانچہ مجموعی طور پر چار رکعتوں میں کل تکبیرات بائیس (۲۳) بنتی ہیں۔ من الركعة ای من الركوع

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ. (صحیح مسلم)

حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نمازوں میں بہتر وہ ہے جو لمبے قیام والی ہو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث فرمایا: نماز کے ارکان میں سے افضل ترین رکن لمبی قرأت ہے۔ یا دوسرا ترجمہ: افضل ترین نماز لمبے

قیام والی نماز ہے بہر تقدیر مضاف محذوف ماننا پڑے گا۔ مبتداء کی جانب ہو تو یوں کہیں گے افضل ارکان الصلوٰۃ طول القنوت یا خبر

کی جانب مضاف محذوف مانیں تو یوں کہیں گے۔ افضل الصلوٰۃ ذات طول القنوت۔ اس میں کلام ہے کہ نماز میں قیام افضل ہے یا

سجدہ۔ امام صاحب فرماتے ہیں قیام افضل ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ قیام کی حالت میں قرأت زیادہ کی جاتی ہے اور سجدہ میں تسبیح پڑھی جاتی ہے

اور ظاہر ہے کہ قرآن تسبیح سے افضل ہے۔ بعض کے نزدیک سجدہ افضل ہے ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں یہ کہا گیا کہ سجدہ کی حالت میں

بندہ کو قرب الہی زیادہ ہوتا ہے۔ جواب: اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ سجدہ کی فضیلت جزوی ہے جیسے اذان میں فضیلت ہے باقی افعال پر۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ

حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دس صحابہ میں کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز

بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا فَأَعْرِضْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

تم سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ انہوں نے کہا پس بیان کر کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز کی طرف کھڑے ہوتے

قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى

اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ ان کو کندھوں کے برابر کرتے پھر تکبیر کہتے پھر پڑھتے پھر تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر تک

يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا يُصْبِي رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ثُمَّ

اٹھاتے۔ پھر رکوع کرتے اپنی ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھتے پھر کمر سیدھی کرتے نہ اپنے سر کو جھکاتے اور نہ بلند کرتے۔ پھر

يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ

اپنا سر اٹھاتے اور کہتے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ کندھوں کے برابر کرتے اس حال میں کہ سیدھے کھڑے ہوتے

اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا أَفْجَا فِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبِهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ
 پھر فرماتے اللہ اکبر پھر سجدہ کرنے کیلئے زمین کی طرف جھکتے اپنے دونوں ہاتھ اپنے پہلوؤں سے دور رکھتے اپنے پاؤں کی انگلیاں کھولتے
 وَيَثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلٌ لَا ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ
 پھر اپنا سر اٹھاتے اور اپنا بائیں پاؤں موڑتے اس پر بیٹھتے پھر سیدھے ہوتے یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ آجاتی اس حال میں کہ برابر ہوتے پھر
 يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْفَعُ وَيَثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى
 سجدہ کرتے پھر کہتے اللہ اکبر اور اٹھتے اور بائیں پاؤں موڑتے اس پر بیٹھتے پھر اعتدال کرتے یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ آجاتی
 مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَضَعُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ
 پھر کھڑے ہوتے پھر دوسری رکعت میں اس طرح کرتے پھر جس وقت دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہوتے اللہ اکبر کہتے اور دونوں ہاتھ
 حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَضَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا
 کندھوں تک اٹھاتے۔ جیسے کہ انہوں نے عجیر کہی تھی نماز کے شروع کرنے کے وقت پھر اپنی باقی نماز میں اسی طرح کرتے یہاں تک کہ
 كَانَتْ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ ثُمَّ سَلَّمَ
 جب وہ سجدہ ہوتا جس کے پیچھے سلام ہے اپنا بائیں پاؤں نکالتے اور کولھے پر بیٹھتے بائیں جانب پر پھر سلام پھیرتے۔ انہوں نے
 قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ وَقَالَ
 کہا تو نے سچ کہا۔ اسی طرح آپ نماز پڑھا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور دارمی نے اور روایت کیا ہے
 تِرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَفِي رِوَايَةِ لَا بِي دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حُمَيْدٍ ثُمَّ رَكَعَ
 ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اس کا معنی اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے ابو حمید کی
 فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهَا وَوَتَرَ يَدَيْهِ فَنَحَا هُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ وَقَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمَكَنَ
 روایت سے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا پھر اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھے گویا ان کو پکڑنے والے ہیں اور اپنے دونوں ہاتھوں کو چپکی
 أَنْفَهُ وَجَبْهَتَهُ إِلَى الْأَرْضِ وَنَحَى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَزْوَ مَنْكِبَيْهِ وَفَرَجَ بَيْنَ فِخْذَيْهِ غَيْرَ
 مانند کیا پس دور رکھا کہنوں کو اپنے پہلوؤں سے اور راوی نے کہا پھر سجدہ کیا اپنی ناک اور پیشانی کو زمین پر ٹھہرایا اور علیحدہ کیا دونوں ہاتھوں کو
 حَامِلٍ بَطْنُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فِخْذَيْهِ حَتَّى فَرَّغَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصُلْبِ الْيُمْنَى
 پہلوؤں سے دور کیا اپنے دونوں کندھوں کے برابر رکھے اور دونوں رانوں کے درمیان کشادگی کی۔ اپنے پیٹ کو اپنے رانوں پر لگانے والے نہیں
 عَلَى قِبْلَتِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ
 تھے یہاں تک فارغ ہوئے پھر بیٹھے اپنا بائیں پاؤں بچھایا اور دائیں کی پشت قبلہ کی طرف کی اور دایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بائیں ہاتھ بائیں گھٹنے
 بِأَصْبَحِهِ يَعْنِي السَّبَابَةَ وَفِي أُخْرَى لَهُ؛ وَإِذَا قَعَدَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ
 پر اور اپنی انگلی کے ساتھ اشارہ کیا یعنی سبابہ انگلی سے ایک دوسری روایت میں ہے جب دو رکعتوں پر بیٹھے اپنے بائیں پاؤں کے تلوے پر بیٹھے اور

الْيُمْنَىٰ وَإِذَا كَانَ فِي الرَّابِعَةِ أَقْصَىٰ بَوْرِكَهَ الْيُسْرَىٰ إِلَى الْأَرْضِ وَآخَرَ جَ قَدَمَيْهِ مِنْ نَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ.

دایاں کھڑے کرتے اور جس وقت چوتھی رکعت میں ہوتے بایاں کو کھاز میں پر لگاتے اور دونوں قدم ایک طرف نکال دیتے۔

تشریح: یہ پانچویں روایت ہے جو مختلف فیہ رفع یدین کے متعلق ہے۔ اور یہ چار اختلافی مسئلوں میں احناف کے خلاف ہے

اور شوافع کے موافق ہے۔ (۱) رفع یدین کے مسئلے میں (۲) جلسہ استراحت کے مسنون ہونے کے مسئلہ میں

(۳) پہلے قعدے میں افتراش اور دوسرے قعدہ میں تورک افضل ہونے کے مسئلہ میں ہے۔

(۴) رفع یدین حذو منکبیہ بھی کے مسئلے میں شوافع کی دلیل ہے۔ جواب اپنے مقام پر آجائیں گے ان شاء اللہ۔

انا اعلمکم بصلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے طریقہ کو تم سے زیادہ اچھی طرح جانتا

ہوں ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص کسی خاص مصلحت و ضرورت کی بنا پر بغیر کسی غرور تکبر اور نفسانیت کے اظہار حقیقت کے طور پر اپنے علم کی زیادتی کا دعویٰ کرے تو جائز ہے۔

تکبیر تحریرہ سے پہلے ہاتھ اٹھانے چاہئیں۔ حدیث کے الفاظ رفع یدینہ حتیٰ یحاذیٰ بہما منکبیہ ثم یکبیر سے بصراحت معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو پہلے رفع یدین کرتے اس کے بعد تکبیر تحریرہ کہتے چنانچہ امام اعظم کا مسلک بھی یہی ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں اس کے بعد تکبیر تحریرہ کہی جائے۔

سجدہ کی تکمیل زمین پر ناک اور پیشانی دونوں رکھنے سے ہوتی ہے۔ فامکن انفہ وجہتہ الارض سے معلوم ہوا کہ سجدہ پیشانی اور ناک دونوں کو زمین پر رکھ کر کرنا چاہئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مستقل طور پر سجدہ اسی طرح کرتے تھے اور احادیث بھی اسی طرح موافق وارد ہیں لہذا سجدہ مکمل تو جب ہی ہوتا ہے کہ ناک اور پیشانی دونوں کو زمین پر رکھا جائے۔ اگر کسی مجبوری اور عذر کی بناء پر سجدہ میں ان دونوں میں سے کسی ایک کو زمین پر نہیں رکھا تو مکروہ نہیں ہے اور اگر بغیر کسی عذر اور مجبوری کے ایسا کیا تو اس میں یہ صورت ہوگی کہ اگر زمین پر پیشانی رکھی ہے ناک نہیں رکھی تو یہ متفقہ طور پر جائز ہوگا البتہ سجدہ مکروہ ہوگا اور اگر پیشانی نہیں رکھی بلکہ ناک رکھی تو امام اعظمؒ کے نزدیک یہ بھی بکراہت جائز ہے مگر حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

سبابہ کی تحقیق۔ سبابہ شہادت کی انگلی کو کہتے ہیں۔ ”سب“ کے لغوی معنی گالی کے ہیں ایام جاہلیت میں اہل عرب جب کسی کو گالی دیتے تھے اس انگلی کو اٹھاتے تھے اس مناسبت سے اس انگلی کا نام اسی وقت سے سبابہ رائج ہو گیا پھر بعد میں اس انگلی کا اسلامی نام مسہ اور سباحہ ہو گیا کیونکہ تسبیح و توحید کے وقت اس انگلی کو اٹھاتے ہیں۔

بہر حال۔ حدیث کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے التحیات میں کلمہ شہادت پڑھتے وقت اس انگلی سے اس طرح اشارہ کیا کہ نفی یعنی لا الہ الا اللہ کہتے وقت انگلی اٹھائی اور اثبات یعنی الا اللہ کہتے وقت انگلی رکھ دی۔

وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى

حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے تحقیق اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جس وقت نماز کی طرف کھڑے ہوتے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں

كَانَتَا بِحِيَالِ مَنْكَبَيْهِ وَحَاضِيَا إِبْهَامَيْهِ أُذُنَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ يَرْفَعُ لَهُ إِبْهَامَيْهِ إِلَى

تک کہ دونوں کندھوں کے برابر ہو جاتے اور اٹھاتے اپنے انگوٹھے کانوں کے برابر پھر تکبیر کہتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے ایک روایت میں

شَحْمَةُ أُذُنَيْهِ.

ہے انگوٹھے اٹھاتے اپنے کانوں کی لوؤں تک۔

تشریح: یہ احناف کی دلیل ہے تکبیر کے وقت ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانے کے مسئلے میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ اٹھانے کے بعد تکبیر کہتے تھے اور انگوٹھوں کو کانوں کی لو تک اٹھاتے تھے۔

وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ هَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ
حضرت قبیسہ بن ہلب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہماری امامت کراتے ہیں اپنا بایاں ہاتھ
بِجَمِينِهِ. (رواه الترمذی وابن ماجه)
دائیں سے پکڑتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس میں قیام کی حالت میں وضع الیدین کی کیفیت کا بیان ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضع ہے نہ کہ ارسال جیسا کہ بعض حضرات کا مسلک ہے۔

وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَدَّ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ عَلِمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی آیا اس نے مسجد میں نماز پڑھی پھر آیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہا۔
نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَدَّ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ عَلِمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا اپنی نماز دہرا لے تو نے نماز نہیں پڑھی پس اس نے کہا مجھ کو سکھلا دیں اے اللہ کے رسول میں
كَيْفَ أَصَلَّيْتُ قَالَ إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ
کس طرح نماز پڑھوں فرمایا جس وقت تو قیبہ کی طرف منہ کرے پس اللہ اکبر کہہ پھر سورہ فاتحہ پڑھ اور جو اللہ چاہے کہ تو پڑھے
فَاجْعَلْ رَأْحَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَامْدُدْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ صُلْبَكَ
جس وقت تو رکوع کرے اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ اور ٹھہرا اپنے رکوع میں اور پھیلا اپنی کمر کو جس وقت تو اپنا سر اٹھائے سیدھی کراچی پیٹھ اور اٹھا اپنے سر کو
وَارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنِ السُّجُودَ فَإِذَا رَفَعْتَ
یہاں تک کہ ہڈیاں اپنے جوڑوں کو پھر آئیں۔ جس وقت تو سجدہ کرے ٹھہر واسطے سجدہ کے جس وقت تو اپنا سر اٹھائے
فَاجْلِسْ عَلَى فَحْدِكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ وَسَجْدَةٍ حَتَّى تَطْمَعَنَّ هَذَا لَفْظُ
بائیں ران پر بیٹھ پھر اس طرح اپنی ہر رکعت میں کر سجدہ میں حتیٰ کہ تو اطمینان کرے۔ یہ لفظ مصابیح کے ہیں۔
الْمَصَابِيحِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَعَ تَغْيِيرِ يَسِيرٍ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ
روایت کیا اس کو ابو داؤد نے تھوڑی تبدیلی کے ساتھ اور روایت کیا ترمذی نے اور نسائی نے معنی اس کا۔ ترمذی کی ایک روایت میں ہے
قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَشَهَّدْ فَأَقِمْ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ
فرمایا جس وقت تو نماز کی طرف کھڑا ہو وضو کر جس طرح تجھ کو اللہ نے حکم دیا پھر کلمہ شہادت پڑھ پس اچھی طرح نماز ادا کر اگر تیرے ساتھ قرآن ہو
إِلَّا فَاحْمَدُ اللَّهِ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ
پس پڑھ اگر نہ یاد ہو الحمد للہ کہہ واللہ اکبر کہہ لا الہ الا اللہ کہہ پھر رکوع کر۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں جو قصہ مذکور ہے اس طرح کا قصہ ماقبل میں خلا بن رافع کا بھی ذکر ہو چکا ہے۔

ظاہر یہی ہے کہ دونوں شخصوں کے واقعات ہیں۔ باقی یہ دلیل ہے آئمہ علیہ السلام کی اس مسئلے میں کہ تعدیل ارکان فرض ہے۔ جواب: لم تصل میں کمال کی نفی ہے لم تصل صلوٰۃ کاملہ باقی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔ ثم تشهد فاقم الخ: تشهد کے معنی میں دوا احتمال ہیں۔ (۱) اذان کہو اور تکبیر کہو۔ (۲) کلمہ شہادت کہو یعنی وضو کے بعد کی دعاؤں میں سے دعا پڑھو جس میں تشهد کا لفظ ہے اور نماز قائم کرو۔ اس کا مضمون اور حدیث مسی الصلوٰۃ کا مضمون مختلف ہے۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اگر قرآن نہ آتا ہو تو نماز کی چھٹی نہیں ہوگی بلکہ لا الہ الا اللہ تسبیح وغیرہ پڑھتا رہے باقی کوئی اعادہ بھی ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں: (۱) اعادہ نہیں (۲) اعادہ ہے۔

وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى تَشْهَدُ فِي
حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز دو رکعت ہے۔ ہر دو رکعت کے بعد تشهد ہے
كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَحْشَعُ وَتَضَرَّعُ وَتَمْسُكُنْ ثُمَّ تَقْنِعُ يَدَيْكَ يَقُولُ قَدْ ارْفَعَهُمَا إِلَىٰ رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا
اور خشوع ہے اور عاجزی اور مسکنت ظاہر کرنا ہے پھر تو اپنے ہاتھ اٹھائے فضلؓ کہتا ہے کہ اپنے پروردگار کی طرف ان کو بلند کر
بِطُّونِهِمَا وَجْهَكَ وَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ
دونوں ہتھیلیاں اپنے منہ کے سامنے کر اور کہہ اے میرے رب اے میرے رب اور جس شخص نے نہ کیا پس وہ شخص ایسا ایسا ہے ایک روایت میں
خِذَّاجٌ. (رواہ الترمذی)
ہے پس وہ ناقص ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصہ میں فرمایا کہ نماز دو رکعتیں ہیں (نفل نماز کی مقدار کو بیان کیا)

مسئلہ: کہ نفل نماز کے اندر ایک تکبیر تحریرہ کے ساتھ چار رکعتیں زیادہ افضل ہیں یا دو رکعتیں۔ اس میں اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک مطلقاً چار رکعتیں افضل ہیں، خواہ دن میں پڑھے یا رات میں اور شوافع کے نزدیک مطلقاً دو رکعتیں افضل ہیں خواہ دن کے نوافل ہوں یا رات کے۔ صاحبین کے نزدیک رات کے نوافل ہوں تو دو دو افضل اور دن کے نوافل ہوں تو چار چار افضل ہیں۔

احناف کی دلیل-۱: وہ حدیث عائشہؓ جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ اللیل کی کیفیت بیان فرماتی ہیں بصل اربعاً ظاہر ہے کہ تکبیر واحدہ کے ساتھ چار رکعتیں پڑھتے تھے۔

دلیل-۲: وہ روایات جو چاشت کی نماز سے متعلق ہیں ان میں بھی ہے بصل اربعاً۔

دلیل-۳: وہ روایات جن میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ظہر چار رکعتیں پڑھتے تھے اب اس میں دوا احتمال ہیں۔

(۱) یا تو یہ چار رکعتیں زوال کے متصل بعد ہوتی تھیں یا ظہر کی سنن قبلہ ہوں گی، یہ بھی تو نفل ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ بھی تکبیر واحدہ کے ساتھ ہوتی تھیں۔ (۲) ایک موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ کو فرمایا اے ام سلمہؓ جو ثواب بقدر مشقت کے ہے اور ظاہر ہے کہ ایک تحریرہ کے ساتھ چار رکعتوں میں مشقت زیادہ ہے۔

شوافع کی دلیل: یہی حدیث فضل بن عباسؓ ہے اس میں الصلوٰۃ سے نفل نماز مراد ہے اور اس میں مثنیٰ مثنیٰ کے الفاظ ہیں۔ اس دلیل کے امام صاحب کی طرف سے جوابات: جواب-۱: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصود کے بارے میں دوا احتمال ہیں۔ (۱) افضلیت کو بتلانا ہو۔

(۲) اباحت کو بتلانا ہو کہ نماز کم از کم دو رکعتیں ہیں ایک نہیں۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔ اگر مقصود اول ہو تو پھر استدلال تام ہوگا اگر مقصود ثانی ہو تو پھر استدلال تام نہیں ہم کہتے ہیں کہ مقصود ثانی ہے۔

جواب-۲: مابعد والا جملہ پہلے جملے کی تفسیر ہے۔ یعنی ہر دو رکعت کے بعد التحیات ہے خواہ چار رکعتوں والی نماز ہو یا دو رکعت والی نماز

ہو۔ صاحبین حضرات کی دلیل:۔ یہ قیاس کرتے ہیں تراویح پر اس لئے رات کو دو دو رکعت اور دن کو چار چار رکعت قرار دی ہیں۔ قولہ: ثم تقنع چونکہ اس کا معنی واضح نہیں تھا اس لیے راوی نے آگے اس کا معنی بیان کر دیا کہ اپنے ہاتھ اٹھاؤ کہ ہاتھوں کی بطون و چہرہ کے محاذات میں ہوں یہ کہتے ہوئے یارب یارب۔ اس حدیث سے معلوم ہوا دعا کرنا نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر یہ مستحب ہے جو لم يفعل جواب نہیں کرے گا فہو خداج اس کو نقصان ہے۔ اس حدیث میں مستحب کے ترک پر خداج کا اطلاق کیا گیا ہے کیونکہ دعا مانگنا بعد صلوٰۃ مستحب ہے۔ خداج ای ذو خداج۔

الفصل الثالث

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ
حضرت سعید بن حارث بن معلیٰ سے روایت ہے کہا کہ حضرت ابو سعید خدریؓ نے ہم کو نماز پڑھائی
رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
پس پکار کر تکبیر کہی جس وقت اپنا سر سجدے سے اٹھایا اور جب سجدہ کیا اور جب دو رکعتوں سے اٹھے اور کہا اس طرح میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
وَسَلَّمَ. (رواہ البخاری)
دیکھا ہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: سوال: بلند آواز سے تکبیر کہنا تو تمام میں ضروری ہے تو پھر تین کی تخصیص کیوں کی؟ جواب: ممکن ہے کہ مجلس کے اندر انہی تین تکبیروں کے بارے میں بحث و مباحثہ ہو رہا ہو تو اس وجہ سے ان کی تخصیص کر دی ہو ورنہ کوئی باتوں کی نفی مقصود نہیں۔

وَعَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَا اثْنَتَيْنِ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ
حضرت عکرمہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے مکہ میں ایک بوڑھے شخص کے پیچھے نماز پڑھی اس نے بائیس تکبیرات کہیں میں نے ابن عباسؓ کو کہا یہ
أَحْمَقُ فَقَالَ تَكَلَّتْكَ أُمُّكَ سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواہ البخاری)
احق ہے کہا ابن عباسؓ نے تیری ماں تجھ کو کم کرے یہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اصل اعتراض کا منشاء یہ تھا کہ بنو امیہ نے تکبیرات خفض کو بالکل چھوڑ دیا تھا اور حضرت عکرمہؓ ان کے ساتھ رہتے سہتے تھے اس لیے ان سے متاثر ہوئے تھے۔ جب مکہ میں تشریف لائے اور شیخ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی اور انہوں نے سنت کے مطابق نماز پڑھائی ۲۲ تکبیریں کہیں تو ابن عباسؓ کو جا کر کہا کہ وہ تو احق ہے۔ ابن عباسؓ نے سمجھایا کہ اے عکرمہ کیا کہہ رہے ہو سوچ سمجھ کر کہو یہ تو ابو القاسم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے بنو امیہ نے جو بالکل تکبیرات خفض کو چھوڑ دیا ہے یہ غلطی پر ہیں۔ انہوں نے سنت کے مطابق نماز پڑھائی ہے۔

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مُرْسَلًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا
حضرت علی بن حسینؓ سے روایت ہے مرسل طور پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے جب جھکتے اور اٹھتے۔ پس ہمیشہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ تَلْكَ صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ. (رواہ مالک)
یہ نماز رہی یہاں تک کہ ملاقات کی اللہ تعالیٰ سے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: صاحب مشکوٰۃ نے یہ روایت لا کر اشارہ کر دیا کہ تکبیرات خفض کا نسخ نہیں ہوا تھا تکبیرات خفض بھی اور تکبیرات رفع بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی باقی رہیں۔ بنو امیہ کا تکبیرات خفض کا ترک کرنا خطا ہے۔

وَعَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَّا أَصَلِّيَ بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْتُ وَلَمْ
حضرت علقمہ سے روایت ہے کہا کہ ابن مسعودؓ نے ایک مرتبہ ہم کو کہا میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی نماز پڑھاؤں۔
يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرِ الْإِفْتِاحِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ
پس نماز پڑھاؤں۔ نہ اٹھائے ہاتھ مگر ایک مرتبہ ہی تکبیر افتتاح کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابو داؤد اور نسائی نے
لَيْسَ هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى.
اور کہا ابو داؤد نے اس معنی میں یہ صحیح نہیں ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ میں تم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسی نماز پڑھ کے نہ دکھلاؤں۔ ظاہر ہے کہ انہوں نے کہا ہوگا کیوں نہیں ضرور دکھائیں تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا عملی نمونہ پیش کیا۔ اس نقشے میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیا اس کے ماسوا کہیں کسی موقع پر بھی نہیں کیا۔ یہ حدیث رفع یدین کے مسئلے میں احناف کے موافق ہے اور شوافع کے خلاف ہے اس لیے صاحب مشکوٰۃ نے قال ابو داؤد سے اس روایت پر اعتراض کر دیا کہ یہ روایت اس معنی پر صحیح نہیں یعنی ترک رفع یدین فی غیر تکبیر تحریمہ کے مسئلے میں صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ رفع یدین

اس بات پر آئمہ کا اجماع ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین مسنون ہے اور اس بات پر بھی اجماع ہے کہ عند السجود اور عند الرفع من السجود رفع یدین مسنون ہیں لیکن اس بات میں اختلاف ہو گیا کہ عند الركوع اور عند الرفع من الركوع رفع یدین ہے یا نہیں؟ مسنون ہے یا نہیں؟

چار آئمہ کا اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے پہلے دو کا مسلک:

پہلا مسلک: امام صاحب اور امام مالکؒ کے نزدیک رفع یدین مسنون نہیں۔

دوسرا مسلک: دو آئمہ کا مسلک امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک رفع یدین مسنون ہے جبکہ امام شافعی کا ایک دوسرا قول

یہ بھی ہے کہ رکعتہ ثالثہ کے لیے قیام کے وقت بھی رفع یدین ہے لیکن امام شافعی کا مشہور قول یہی ہے۔ عند الركوع عند الرفع من

الركوع مسنون ہے اور نیز آئمہ کا یہ اختلاف و جھگڑا استنہان اور عدم استنہان میں ہے۔ یعنی مسنون ہونے اور عدم مسنون مستحب ہونے

اور نہ ہونے میں ہے جواز عدم جواز میں نہیں۔ لہذا شوافع کے نزدیک رفع یدین نہ کرنے والوں کی نماز ہو جائے گی اور احناف کے

زادیک رفع یدین کرنے والوں کی بھی نماز ہو جائے گی تو کوئی فساد اور عدم کا جھگڑا انہیں بخلاف موجودہ دور کے غیر مقلدین کے ان کا

اختلاف فساد اور عدم فساد جواز عدم جواز کا ہے اس سے ہم یہاں پر سب آئمہ کا اختلاف بیان کریں گے۔ موجودہ دور کے غیر مقلدین

کا اختلاف یہاں بیان نہیں کریں گے۔ غنیۃ المصنّیٰ ایک کتاب ہے اس میں رفع یدین کو مکروہ لکھا ہے اور ہدایہ کی ایک شرح ہے جس میں

شارح نے رفع یدین کو مفسد للصلوٰۃ قرار دیا ہے لیکن علماء نے اس کو پسند نہیں کیا۔

دلائل احناف: دلیل ۱: حدیث علقمہ عن عبداللہ بن مسعود۔ چونکہ یہ شوافع کے خلاف تھی اس لیے صاحب مشکوٰۃ نے قال ابو داؤد

سے اس پر اعتراض کر دیا۔ اعتراض: تکبیر تحریمہ کے ماسوا اہل حق میں ترک رفع یدین میں یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

جوابات من جانب الاحناف: جواب-۱: ہم آپ سے دریافت کرتے ہیں یہ حدیث کیوں صحیح نہیں ہے عدم صحت کی وجہ کیا ہے؟ اگر صحیح نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں اس کی سند میں ایک راوی عامم بن کلیب ہیں جن پر کلام کی گئی اس لیے یہ صحیح نہیں ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کوئی گیارہ گز راوی نہیں یہ مسلم شریف کے رواۃ میں سے ہے۔ امام مسلم نے اس کی روایات اپنی کتاب میں لی ہیں اور اصول یہ طے ہوا ہے کہ تحقیق بالکل مجروح راویوں کی (مشکلم فیہ راویوں کی) روایات کو نہیں لیتے۔ تو یہ دلیل ہے اس بات کی عامم بن کلیب مشکلم فیہ نہیں۔ اگر ان پر جرح بھی کی گئی ہے تو وہ بھی معتبر نہیں۔

جواب-۲: نیز ہم استفسار کرتے ہیں کہ یہ جو تم نے کہا ہے لیس بصحیح تو کوئی صحت کی نفی کی گئی ہے صحیح لذات کی نفی ہے یا مطلق صحیح کی نفی ہے۔ خواہ غیر ہو یا لذات ہو اگر تم کہو کہ صحیح لذات کی نفی ہے (صحیح لذات نہیں ہے) تو علی سبیل التسلیم مسلمہ ہے لیکن یہ کوئی معترض نہیں کیونکہ استدلال کے صحیح ہونے کے لیے حدیث کا مطلق صحیح ہونا کافی ہے۔ صحیح لذات ہونا کوئی فرض واجب نہیں اور اگر تم کہو کہ مطلق صحت کی نفی ہے تو یہ مضر اور نقصان دہ تو ہے لیکن مسلمہ نہیں سند صحیح! کیوں تسلیم نہیں کرتے اس لیے کہ امام ترمذی نے کہا ہذا حدیث حسنہ اور حدیث حسنہ صحیح لغیرہ کے حکم میں ہوتی ہے۔ اور امام نسائی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔ اس کے علاوہ ابوبکر بن محمد شین نے اس کو صحیح قرار دیا تو لہذا صحیح کی نفی مطلقاً صحیح نہیں ہے۔

جواب-۳: امام داؤد نے باب قائم کیا "باب من لم یذکر الرفع عند الرفع" ابوداؤد میں یہ باب قائم ہے اس کے تحت اس حدیث کو نقل کیا پوری سند کے ساتھ پھر اس کے بعد امام داؤد نے کچھ نہیں کہا اور امام ابوداؤد کا خاموش رہنا (ایسے نہیں ہوتا) یہ دلیل ہوتی ہے اس بات کی کہ وہ روایت قابل استدلال ہوتی ہے۔ نسخہ ابوداؤد ص ۶ مطبع دہلی مجتہدائی۔ اس نسخہ کے متن میں امام داؤد نے کچھ نہیں کہا البتہ اس نسخہ کے حاشیہ میں دوسرے نسخہ کی علامت دے کر لکھا ہے ہذا مختصر من طویل..... الخ۔

امام ابوداؤد کی یہ کلام اس نسخہ میں موجود ہے ممکن ہے یا لوگوں نے ملادیا ہو یا یہ الحاقی ہو۔ امام ابوداؤد کا دوسرا نسخہ مطبع لکھنؤ ۱۳۱۸ھ ص ۱۱۳ پر اس روایت کو نقل کرنے کے بعد کچھ نہیں لکھا اور نہ حاشیہ میں کچھ لکھا ہے تو الغرض کسی نسخہ میں بھی یہ الفاظ لیس ہو بصحیح کے نہیں ہیں جہاں ہیں وہ الحاقی ہیں اور مزے کی بات یہ ہے اس لکھنؤ والے نسخہ پر حاشیہ بھی غیر مقلد کا ہے لیکن پہلے غیر مقلد خاں نہیں تھے (تو اس لیے نہ حاشیہ میں مذکور اور نہ متن ہے)

جواب-۴: صاحب مشکوٰۃ سے تسامع ہو گیا ہے کہ اس باب میں امام ابوداؤد نے ایک حدیث ترک رفع یدین کی ذکر کی ہے جو کہ حدیث براء بن عازب ہے اس حدیث براء بن عازب پر امام ابوداؤد نے اعتراض کر دیا۔ لیس ہو بصحیح الخ تو اس کو صاحب مشکوٰۃ نے حدیث عبد اللہ بن مسعود کے ساتھ جوڑ دیا۔

دوسری دلیل: حدیث براء بن عازب بھی تو احناف کی قوی دلیل ہے۔ اس کا جواب بھی ابوداؤد میں آجائے گا۔ تیسری دلیل؟ حدیث ابن عباسؓ جو کہ کنز العمال میں ہے جس میں یہ ہے کہ اَرَفَعُوا اَیْدِیْکُمْ اور سبعة مواطن لا ترفعوا اَیْدِیْکُمْ الاسبعة مواطن والی حدیث جس میں ان میں سے ایک تکبیر تحریمہ ہے۔

چوتھی دلیل: حدیث جابر بن عبد اللہؓ یہ حدیث قولی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ہم نماز پڑھتے رہتے تھے اور رفع یدین عند الركوع اور عند الرفع من الركوع کرتے رہتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اور فرمایا کیا ہو گیا مجھ کو میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم ہاتھ اٹھاتے ہو ہلاتے ہو سرکش گھوڑوں کی دموں کے ہلانے کی طرح اسکنوا فی الصلوٰۃ۔ نماز میں سکون اختیار کرو آرام سے رہا کرو اس حدیث پر بھی بہت سے مخالفین نے اشکالات کیے ہیں مگر اپنے مقام میں ہر ہر اعتراض کا تسلی بخش جواب دیا گیا ہے۔

پانچویں دلیل: قیاس ناقض پر دو اجماع گزر چکے ہیں اس پر اجماع ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین مسنون ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ عند السجود ترک رفع یدین مسنون نہیں۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ تکبیر عند الركوع کی مشابہت تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہے۔ یا تکبیر عند السجود کے ساتھ ہے جس کے ساتھ مشابہت ہوگی اسی کا حکم ہوگا من تشبه بقوم فهو منهم۔

تو غور و فکر کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس کی مشابہت تکبیر عند السجود کے ساتھ ہے تکبیر تحریمہ کے ساتھ نہیں اس لیے کہ تکبیر تحریمہ تو عند الاحناف واجب اور باقی آئمہ کے نزدیک ایک رکن ہے اور تکبیر عند السجود مسنون ہے اور سجدہ اور رکوع دونوں مسنون ہیں۔ (لہذا اس حکم ہوگا) تو تکبیر عند السجود میں ترک رفع یدین اجماعی ہے تو اس کے ساتھ مشابہت کا مقتضی بھی یہی ہے کہ تکبیر عند السجود میں بھی ترک رفع یدین ہو۔

چھٹی دلیل: ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ امام مالکؒ کے زمانے میں مدینہ میں لوگوں کا تعامل بھی ترک رفع یدین تھا۔ یہی وجہ ہے کہ امام مالکؒ نے رفع یدین کی حدیثیں تو ذکر کی ہیں لیکن عمل ترک رفع یدین کا تھا تعامل مدینہ کی وجہ سے اور نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں جو نو بی چھاؤنی کوفہ میں بنائی گئی، کوفہ یہ عالم اسلام کا بڑا علمی مرکز تھا۔ اس پر سب رواۃ کا اجماع ہے کہ کوفہ والوں کا عمل ترک رفع یدین کا تھا اور مؤرخین نے لکھا ہے کہ کوفہ میں ۱۵۰۰ پندرہ سو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تشریف آوری ہوئی اور وہ کوفہ میں رہے اور یہاں عمل ترک رفع یدین کا تھا تو عالم اسلام کے ”عظیم ترین مرکز کوفہ اور مدینہ میں یہی عمل تھا۔

شواہد کی ادلہ: باقی شواہد کی چار دلیلیں جو فصل اول میں گزر چکی ہیں۔ (۱) حدیث ابن عمرؓ (دونوں کو ایک شمار کرو)

(۲) حدیث مالک بن الحویرثؓ (۳) حدیث وائل بن حجرؓ (۴) حدیث ابو حمید الساعدی ان سب دلائل کے جواب دیئے جائیں گے پہلے ہر دلیل کا خصوصی جواب یعنی ہر دلیل کا مستقل جواب اور پھر آخر میں عمومی جواب دیئے جائیں گے۔

خصوصی جوابات: پہلی دلیل کا خصوصی جواب: ۱۔ حدیث ابن عمرؓ قابل استدلال نہیں۔ دوسری حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے معارض ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے ما سوا رفع یدین کا انکار ہے باقی یہ حدیث ہے کہاں؟ دو کتابوں میں ”مسند ابو عوانہ اور مسند حمیدی کے اندر ہے اور مسند حمیدی کے جس نسخے میں یہ روایت موجود ہے یہ پورے ملک میں صرف خانقاہ سراجیہ کنڈیاں شریف میں ہے باقی نسخوں میں گڑبڑ ہے۔“ حدیث اور اہل حدیث میں اس کا عکس موجود ہے۔ الفاظ حدیث (اذا اراد ان یو کع فلا یرفع یہما)

جواب: ۲۔ طحاوی میں حضرت مجاہد تابعی حضرت ابن عمرؓ کے بارے میں یہ نقل کرتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ ان کا عمل ترک رفع یدین کا تھا اور جب صحابی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو یہ دلیل ہے اس بات کی کہ ان کو علم ہو چکا کہ یہ حدیث منسوخ ہو چکی اور نہ صحابی سے یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ان کی موجودگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت پر عمل کرتا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس کو چھوڑ دے روایت کو صحیح سمجھتے ہوئے اس کے خلاف عمل کرنے والا سقط عدالتہ ولم تقبل روایتہ حالانکہ سب صحابہ اعدالت جماع علیہ ہے۔

دوسری دلیل کا خصوصی جواب: (حدیث مالک بن الحویرث کا جواب) یہ حدیث رفع یدین کے مواقع کے بیان میں مضطرب ہے جو کہ قاضی علاء الدین استدلال ہے۔ بعض جگہ دو دفع رفع یدین مذکور ہے اور بعض جگہ یہ تین جگہ مذکور ہے۔ لہذا یہ حدیث مضطرب ہے۔

تیسری دلیل کا جواب: حدیث وائل بن حجر کا جواب یہ ہے کہ طحاوی میں ہے کہ ابراہیم نخعی کے سامنے جب وائل بن حجر کی حدیث کو پیش کیا تو ابراہیم نخعی نے کہا (سخت ناراض ہوئے) اگر وائل بن حجر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرتبہ (مرۃ) رفع یدین کرتے دیکھا تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چپاس مرتبہ رفع یدین نہ کرتے دیکھا ہے یہ اشارہ کر دیا کہ حدیث وائل بن حجر کے مقابلے میں حدیث عبداللہ بن مسعودؓ راجح ہے کیونکہ جس درجہ ملازمت و صحبت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل ہے وہ اس درجہ کی وائل بن حجر کو نہیں۔ (صحابہ گمان کرنے لگ گئے کہیں یہ اہل بیت میں سے نہ ہو)۔

چوتھی دلیل کا جواب: حدیث ابو حمید الساعدی کا جواب یہ ہے کہ یہ قابل استدلال نہیں تین وجہ سے۔

(۱) اس کی سند میں ایک راوی عبدالحمید بن جعفر ضعیف ہیں۔ (۲) اس کی سند میں محمد بن عمرو بن عطاء روایت کر رہے ہیں۔ حضرت ابوقتاہ سے اور محمد بن عمرو بن عطاء کا لقاء ابوقتاہ سے ثابت نہیں تو درمیان میں انقطاع آ گیا یہ حدیث منقطع ہے۔

(۳) محمد بن عمرو بن عطاء اور ابوقتاہ کے درمیان رجل مجہول کا واسطہ ہے تو اس رجل مجہول مطلق کا واسطہ ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں۔ چنانچہ امام طحاوی نے دلائل سے ثابت کر دیا ہے کہ جب ابوقتاہ کی وفات ہوئی تو محمد بن عمرو بن عطاء ابھی پیدا ابھی نہ ہوئے

تھے جب پیدا نہ ہوئے تو لقاء کیسے؟ باقی رہا تصدیق نامہ تو تصدیق نامے کو نقل کرنے والے صرف ایک ہی راوی ہیں۔ باقی جمہور روادا اس کو نقل نہیں کر رہے تو معلوم ہوا کہ یہ تصدیق بھی شاذ ہوئی (حاشیہ تفسیریہ)

چاروں دلیلوں کا مشترکہ جواب: جناب تقریب نام نہیں ہے ان حدیثوں کا مدلول وجود رفع یدین ہے اور یہ محل نزاع نہیں جبکہ محل نزاع بقائے رفع یدین ہے جو ان حدیثوں میں مذکور نہیں۔

مخالفین کہتے ہیں جناب ان حدیثوں کا مدلول وجود رفع یدین بھی ہے بقائے رفع یدین بھی ہے کان نظر نہیں آتا۔ کان فعل مضارع پر داخل ہو کر استمرار اور دوام کا فائدہ دیتا ہے۔ جواب: یہ کوئی قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ جناب کتاب الطہارۃ میں ایک حدیث گزری ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی میں ایک آدھ مرتبہ کا واقعہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد اذواج مطہرات سے جماع کیا اور راوی کان یطوف کے الفاظ ذکر کر رہا ہے۔

جواب ۲: مشترکہ ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ رفع یدین ہے لیکن روایات دو قسم کی ہیں۔ (۱) احادیث رفع یدین (۲) احادیث ترک رفع یدین ہم کہتے ہیں احادیث ترک رفع یدین رائج ہیں نسبت احادیث رفع یدین کے۔ وجہ ترجیح کیا ہیں۔ جن میں سے بعض یہ ہیں اُس بیان کی جائیں گی۔

وجہ ترجیح ۱: احادیث ترک رفع یدین اوفیٰ بالقرآن ہونے کی وجہ سے رائج ہیں کیونکہ قرآن میں آیا قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الذِّیْنَ هُمْ فِی صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ اور خشوع حرکت نہ کرنے رفع یدین نہ کرنے میں ہے۔ لہذا یہ رائج ہوئیں۔

وجہ ترجیح ۲: یہ اقرب الی السکون ہونے کی وجہ سے رائج ہیں۔ جو سکون نماز میں مطلوب ہے اور نماز کی روح ہے۔

وجہ ترجیح ۳: احادیث ترک رفع یدین بجمیع اجزائہ محکم ہیں۔ کوئی حصہ منسوخ نہیں جب احادیث رفع یدین کے بعض حصے بالاجماع منسوخ ہیں۔ مثلاً رفع الیدین عند السجود وعند الرفع من السجود یہ حدیث میں مذکور ہے مگر بالاجماع منسوخ ہے۔

وجہ ترجیح ۴: احادیث ترک رفع یدین کے روادا کا برصاحب ہیں اور احادیث رفع یدین کے روادا اصغر صحابہ ہیں لہذا اکابر کو اصغر پر ترجیح ہوگی۔

وجہ ترجیح ۵: احادیث ترک رفع یدین کے روادا ائمہ صحابہ ہیں نسبت احادیث رفع یدین کے روادا کے۔ چنانچہ شوافع میں سے امام

اوزاعیؒ اور امام صاحبؒ کی ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں ایک مقام پر ملاقات ہوئی تو مناظرہ ہوا۔ امام اوزاعیؒ نے کہا کہ آپ رفع یدین کیوں نہیں کرتے امام صاحبؒ نے فرمایا بسند صحیح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بقاء ثابت نہیں ہے۔ امام اوزاعیؒ نے اس پر ایک سند پڑھی اور کہا ثابت

ہے سند یہ ہے۔ حدثنی الزہری عن سالم عن ابیہ عن ابن عمرؓ رسول اللہ الخ امام صاحبؒ نے سند پڑھی حدثنا حماد عن

ابراہیم النخعی عن علقمہ والاسود عن عبد اللہ ابن مسعودؓ امام اوزاعیؒ نے کہا کہ میری سند عالی ہے کیونکہ وسائط کم ہیں امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میری سند کے روادا ائمہ ہیں وہ خاموش ہو گئے تو الغرض ائمہ صحابہ کی روایات کو ترجیح ہوتی ہے نسبت غیر ائمہ کے۔

وجہ ترجیح ۶: احادیث ترک رفع یدین میں اضطراب نہیں ہے کسی قسم کا بھی جبکہ رفع یدین والی روایات میں اضطراب ہے تو غیر مضطرب احادیث رائج ہوتی ہیں نسبت ان احادیث کے جن میں اضطراب ہو۔

وجہ ترجیح ۷: ترک رفع یدین کی احادیث موافق قیاس ہیں (قیاس گزر چکا) اور رفع یدین کی احادیث خلاف قیاس ہیں۔

وجہ ترجیح ۸: احادیث ترک رفع یدین کو عالم اسلام کے دو بڑے عظیم کمزوں کے تعامل کی موافقت حاصل ہے اہل کوفہ کی اور بقول امام رشد کے پورے امام مالکؒ کے زمانے میں اہل مدینہ کے تعامل کی اور احادیث رفع یدین کو موجودہ زمانہ کے غیر مقلدین کے تعامل کی موافقت حاصل ہے۔

وجہ ترجیح ۹: احادیث ترک رفع یدین کے روادا کا اپنی روایات کے خلاف عمل ثابت نہیں جبکہ رفع یدین کے روادا کا عمل اپنی روایات کے خلاف ہے تو جن کے خلاف عمل ثابت نہیں ان کو ترجیح ہوگی۔

وجہ ترجیح ۱۰: احادیث ترک رفع یدین کی روایات کو امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ جیسے عظیم امام ہیں اور احادیث رفع یدین کو ترجیح دینے والے امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ جیسے امام ہیں۔ آپ خود اندازہ لگائیں فضائل و مناقب میں جو مقام امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا نہیں اور مرجح کی قوت سے ترجیح میں قوت پیدا ہو جاتی ہے۔ لہذا احادیث ترک رفع یدین کو ترجیح حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔ تلک عشرۃ کاملۃ۔

وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ
حَضْرَتِ ابُو حَمِيد سَاعِدِيؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز کی طرف کھڑے ہوتے قبل کی طرف منہ کرتے اور دونوں
الْقُبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ۔ (رواہ ابن ماجہ)
ہاتھ اٹھاتے اور کہتے اللہ اکبر۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا کہ جیسے سامنے کی چیزیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے تھے ایسے ہی پیچھے کی چیزیں دیکھتے تھے۔ قرینہ یہ ہے کہ بعض محدثین نے دس روایات کو باب المعجزات میں لکھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ معجزہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے مبارک پر جو ہر نبوت تھی اس میں دو سوئی کی نوک کے برابر سوراخ تھے جو آنکھوں کا کام دیتے تھے بہر حال یہ بھی تو معجزہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَفِي مُؤَخَّرِ الصُّفُوفِ رَجُلٌ
حَضْرَتِ ابُو ہریرہؒ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی ظہر کی اور صفوں کے پیچھے ایک آدمی تھا جس نے بری طرح نماز پڑھی
فَإِسَاءَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا سَلَّمَ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فَلَانُ أَلَا تَتَقِي اللَّهَ أَلَا تَرَى كَيْفَ
جس وقت اس نے سلام پھیرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آواز دی اے فلاں! تو اللہ سے نہیں ڈرتا تو دیکھتا نہیں کس طرح نماز پڑھتا ہے تمہارا خیال
تُصَلِّيَ إِنَّكُمْ تَرَوْنَ أَنَّهُ يُخْفِي عَلَيَّ شَيْئًا مِمَّا تَصْنَعُونَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ۔ (رواہ احمد بن حنبل)
ہے کہ تم جو کچھ کرتے ہو مجھ پر پوشیدہ رہتا ہے اللہ کی قسم میں اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں جس طرح اپنے آگے سے دیکھتا ہوں۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دنیا میں شریعت حق دے کر مبعوث فرمایا تو جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت کے دلائل و شواہد میں بہت ساری چیزیں دیں وہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ معجزات بھی عنایت فرمائے تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں کے ذہن و فکر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و برتری اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی و صداقت عیاں ہو سکے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خصوصیت حاصل تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح اپنے سامنے اور آگے کی چیزوں کو دیکھ لیتے تھے ایسے ہی اپنے پیچھے کی چیزوں کو بھی دیکھنے پر قادر تھے اور یہ دیکھنا خرقِ عادت یعنی معجزہ کے طور پر ہوتا تھا جس کی رہنمائی وحی الہام کے ذریعہ ہوتی تھی۔ مگر اتنی بات یاد رکھ لیجئے کہ اس معجزہ سے یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب حاصل تھا کیونکہ اول تو یہ بتایا جا چکا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خصوصیت صرف معجزہ کے طور پر حاصل تھی۔ دوسرے یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وصف پر از خود قادر نہ تھے بلکہ اس سلسلہ میں وحی الہام کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رہنمائی کی جاتی تھی۔ پھر یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ وصف ہمیشہ حاصل نہیں رہتا تھا بلکہ کبھی کبھی ایسا ہو جاتا تھا اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب حاصل ہوتا تو نہ صرف یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وحی الہام کی رہنمائی کے بغیر از خود اس وصف پر قادر ہوتے بلکہ یہ وصف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ ہمیشہ حاصل ہوتا چنانچہ اس کی تائید خود ایک روایت سے ہوتی ہے کہ:

”غزوہ تبوک کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کہیں غائب ہو گئی جب بہت زیادہ تلاش کے بعد بھی اس کا کہیں پتہ نہ چلا تو منافقین نے کہنا شروع کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ کہتے ہیں کہ میں آسمان کی باتیں تم تک پہنچاتا ہوں تو کیا وہ اتنا بھی نہیں جان سکتے کہ ان کی اونٹنی کہاں ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خدا کی قسم! میں تو صرف انہی چیزوں کو جان سکتا ہوں جن کے بارے میں میرا خدا مجھے علم

دے اور اب میرے خدا نے مجھے (بتا دیا اور) دکھا دیا ہے کہ میری اونٹنی فلاں جگہ ہے اور اس کی مہار ایک درخت کی شاخ میں اٹکی ہوئی ہے۔
اس کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی منقول ہے کہ ”میں انسان ہوں“ میں تو (اللہ تعالیٰ کے بتائے بغیر) یہ بھی نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے؟ شیخ سعدیؒ نے اس حقیقت کی ترجمانی اس طرح کی ہے

گہے برطارم اعلیٰ نشینم گہے بر پشت پائے خود نہ بینم
بہر حال۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت نماز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری حالتوں کے مقابلہ میں زیادہ افضل و اعلیٰ ہوتی تھی اس لئے دوسرے مواقع کی بہ نسبت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر حالت نماز میں کائنات کی چیزوں کی حقیقت و معرفت کامل طور پر واضح و ظاہر ہوتی تھی۔ پھر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں خدا کے سامنے حاضر ہونا اور متوجہ الی اللہ ہونے کے یہ معنی نہیں تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کائنات سے بے خبر ہو جاتے تھے بلکہ نماز کی حالت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اشیاء کائنات سے پوری پوری طرح باخبر رہتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا احساس و شعور پوری قوت سے اشیاء عالم کا ادراک کرتا تھا۔ چنانچہ خدا کے وہ نیک و فرمانبردار بندے بھی جو ریاضت و مجاہدہ اور تعلق مع اللہ کی بنا پر کاملین کے درجہ میں ہوتے ہیں حالت نماز میں کائنات کی اشیاء سے باخبر رہتے تھے۔ اگر ایک طرف ان کے قلوب بارگاہ خداوندی میں پوری طرح حاضر رہتے ہیں تو دوسری طرف ان کے احساس و شعور دنیا کی چیزوں سے بھی مطلع رہتے ہیں اسی وجہ سے مشائخ کہتے ہیں کہ نماز مقام کشف و حضور ہے نہ محل غیبت اور استغراق۔ بعض حضرات نے ان تمام مباحث سے ہٹ کر یہ بھی کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں موقعوں کے درمیان دو سوراخ تھے جن کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے کی جانب دیکھتے تھے۔ یہ روایت صحیح نہیں ہے اور نہ اس کا کوئی ثبوت ہے بلکہ کسی ذہن کی افترار محض ہے۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھی جانے والی چیزوں کا بیان (الفصل الاول)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ اور قرأت کے درمیان چپ رہتے ہیں نے کہا اے اللہ کے
اسْكَاتَةٌ فَقُلْتُ يَا بَنِيَّ أَنْتَ وَأُمِّي يَارَسُولَ اللَّهِ اسْكَاكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ
رسول میرا ماں باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہو تکبیر تحریمہ اور قرأت کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کہتے ہیں فرمایا میں کہتا
أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَفِّسْ مِنِ
ہوں اے اللہ دوری ڈال میرے اور میرے گناہوں کے درمیان جس طرح تو نے مشرق اور مغرب میں دوری رکھی۔
الْخَطَايَا كَمَا يُنْفَى الثُّوبُ الْاَبْيَضُ مِنَ النَّسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالْثَّلَجِ وَالْبُرْدِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اے اللہ پاک کر مجھ کو گناہوں سے جیسے پاک کیا جاتا ہے سفید کپڑا میل سے اے اللہ دھو ڈال میرے گناہوں کو پانی برف اور اولوں کے ساتھ۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعائیں امت کی تعلیم کیلئے تھیں۔ اس مسئلے میں اختلاف ہوا کہ تکبیر اور قرأت کے درمیان کوئی ذکر ہے یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک ذکر ہے پھر اختلاف ہے کہ وہ ذکر کیا ہے احناف کہتے ہیں ثنائے معروفہ اور قاضی ابو یوسفؒ کے نزدیک ثنائے معروفہ اور توجیہ (اللهم انی و جہت الخ) کا مجموعہ اور شوافع کے نزدیک صرف توجیہ ہے۔ احناف کی دلیل فصل ثانی کی پہلی روایت عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جس میں صرف ثنائہ مذکور ہے۔ اس حدیث پر اعتراض کا جواب:۔ ہمارا استدلال صرف اس حدیث میں بند نہیں ہے حاشیہ نصیر یہ میں اور بھی اس مضمون

کی احادیث مذکور ہیں۔ جو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) حدیث عبداللہ بن مسعودؓ (طبرانی) اور (۲) حدیث جابرؓ (دارقطنی) قال ابن جوزی رجال اسنادہ کلہم ثقات۔

علامہ ابن جوزی آئمہ جرح و تعدیل میں سے بڑے تشدد ہیں جو جرح میں سخت ہیں وہ اس حدیث کے رواۃ کی توثیق کر رہے ہیں۔

(۳) حدیث انسؓ اس کے بارے میں رجال اسنادہ کلہم ثقات۔ کہا بطور تائید کے حدیث عائشہؓ:

جواب ۲: اس حدیث کی ایک سند امام مسلم نے ایسی ذکر کی ہے جس میں کوئی راوی بھی مشکوک فیہ نہیں ہے۔ الغرض اگر ایک حدیث بھی صحیح سند سے ثابت ہو جائے تو وہ بھی استدلال کے لیے صحیح ہو جاتی ہے۔

شواہخ کا استدلال مابعد والی حدیث علیؓ سے ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ محمول ہے نوافل پر قرینہ و دلیل فصل ثانی کی آخری حدیث عن محمد بن مسلمہ کے یہ الفاظ ہیں۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام یصلی تطوعاً۔ لہذا یہ ادعیہ بھی نوافل پر محمول ہوں گی۔ قاضی ابویوسفؒ فرماتے ہیں کہ توجیہ بعض احادیث میں مطلق آئی ہے لہذا (دونوں تناء اور انی وجہت۔ الخ کو) جمع کر لو۔

طرفین کہتے ہیں توجیہ صرف نفلوں میں آئی ہے قرینہ یہ ہے کہ دوسری احادیث میں اور ادعیہ بھی آئی ہیں وہ بھی نوافل کے بارے میں ہیں۔

جواب ۳: ابتداء میں توجیہ تھی بعد میں منسوخ ہو گیا۔ جواب ۴: احادیث توجیہ خصوصیت پر محمول ہیں یعنی اگر ایسا موقع ہے

کہ سب ذوق و شوق والے ہوں تو پھر فرضوں میں بھی ان کو نفل میں لایا جاسکتا ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ إِذَا فَتَحَ
حَضْرَت عَلِيؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز کی طرف کھڑے ہوتے ایک روایت میں ہے نماز شروع کرتے اللہ اکبر کہتے پھر
الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ
کہتے متوجہ کیا میں نے اپنا چہرہ اس ذات کیلئے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ایک طرف کا ہو کر اور نہیں ہوں میں شریک کرنے والوں سے بے شک
إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ
میری نماز اور میری عبادت میرا زندہ رہنا اور میرا مرنا اللہ کے واسطے ہے جو سب جہانوں کا پالنے والا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور اس بات کا
الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ
مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں ہوں مسلمانوں سے اے اللہ تو بادشاہ ہے نہیں کوئی معبود مگر تو میرا پروردگار ہے اور میں تیرا بندہ ہوں میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور
بِذَنْبِي فَأَعْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي إِلَى خَيْرِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي
اقرار کرتا ہوں اپنے گناہوں کا پس بخش دے میرے گناہوں کو سب کو توفیق شان یہ ہے نہیں کوئی بخشا گناہ مگر تو ہی اور ہدایت دے مجھ کو بہترین اخلاق کی نہیں رہا کھلاتا
لَا خَيْرَ إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَبِّكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ
بہترین اخلاق کی مگر تو اور پھر مجھ سے برے اخلاق نہیں پھیر تا برے اخلاق سے مگر تو حاضر ہوں میں تیری خدمت میں اور حکم بجالانے کو تیرا خیر تمام کی تمام تیرے
كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ
ہاتھ میں ہے اور برائی کی نسبت تیری طرف نہیں ہے میں تیری توفیق کے ساتھ قائم ہوں تو برکت والا ہے اور بلند تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف رجوع
إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ خَشَعَ لَكَ سَمْعِي
کرتا ہوں اور جس وقت رکوع کرتے کہتے اے اللہ تیرے لئے میں نے رکوع کیا اور تیرے ساتھ میں ایمان لایا اور تیرے واسطے میں مطیع ہوا عاجزی کی تیرے

وَبَصَرِي وَمَخِي وَعَظْمِي فَادَّ رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَوَاتِ
لئے میرے کان نے آنکھ نے گودے نے ہڈی اور میرے پٹھے نے اور جس وقت سر اٹھاتے کہتے اے اللہ رب ہمارے تیرے لئے حمد ہے۔ آسمانوں بھر اور زمین
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجْدَةٌ وَبِكَ
پھر اور جو ان دونوں کے درمیان ہے اور بھرائی اُسکی جو تو چاہے کسی چیز سے پیدا کرنا بعد اُسکے اور جس وقت سجدہ کرتے کہتے اے اللہ تیرے لئے میں نے سجدہ کیا اور
أَمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصُورَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ
تیرے ساتھ ایمان لایا اور تیرے لئے اسلام لایا سجدہ کیا میرے منہ نے اس ذات کے لئے جس نے اس کو پیدا کیا اور صورت دی اور کھولے کان اور آنکھیں بہت
الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ الشَّهَادَةِ وَالتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ
بارکت ہے اللہ بہترین ہے پیدا کرنے والوں کا پھر آخر میں کہتے شہد اور اسلام کے درمیان اے اللہ مجھ کو بخش دے جو میں نے آگے گناہ کئے اور جو میں نے
وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا
چھپے گناہ کئے اور جو پوشیدہ کئے اور جو ظاہر کئے اور جو یادتی کی میں نے اور وہ گناہ کہ تو زیادہ جانتا ہے مجھ سے تو ہے آگے کر دینا اور تو ہے پیچھے کرنے والا
أَنْتَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَفِي رَوَايَةِ الشَّافِعِيِّ وَالشَّرِّيسِ الْيَكِ وَالْمَهْدِيِّ مِنْ هَدْيِ أَنْتَ
نہیں کوئی معبود مگر تو روایت کیا اس کو مسلم نے ایک روایت میں ہے شافعی کیلئے اور شریک نسبت تیری طرف نہیں ہے اور ہدایت یافتہ وہ ہے جس کو تو
بِكَ وَالْيَكِ لَا مَنَاجَا مَنِكَ وَلَا مَلْجَا إِلَا إِلَيْكَ تَبَارَكَ
ہدایت دے میں قائم ہوں تیری توت کے ساتھ اور جو کہتا ہوں تیری طرف نہیں نجات تجھ سے اور نہیں پناہ گا مگر تیری طرف بارکت ہے تو۔

تشریح: حاصل حدیث۔ اس حدیث میں بکیر تحریر۔ اور قرآن لغات کے درمیان توجیہ کا ذکر ہے رکوع کی دعا کا ذکر ہے توجیہ کی دعا اور سجدہ کی دعا اور شہد اور سلام کے درمیان دعا کا ذکر ہے یہ معمول نوافل پر ہیں یا یہ دعائیں اس وقت تھیں جب مخصوص اذکار کی تعیین نہیں ہوتی تھی۔ والشریس الیک (یعنی برائی تیری طرف منسوب نہیں ہے) کا مطلب یہ ہے کہ ازراہ ادب و تعظیم برائی کی نسبت تیری طرف نہیں کی جاتی اگرچہ برائی و بھلائی کا خالق تو ہی ہے اگر تو نے ایک طرف بھلائی کو پیدا کیا ہے تو دوسری طرف برائی کی بھی تخلیق کی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اگر حق تعالیٰ نے برائی کو پیدا کیا ہے تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے بلکہ اس میں بہت سی حکمتیں اور مصلحتیں پوشیدہ ہیں۔ اگر کوئی قباحت و برائی ہے تو وہ بندہ کے ارتکاب میں جیسا کہ ارشاد ہے۔ من شر ما خلق یعنی میں مخلوق کی برائی سے پناہ مانگتا ہوں۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ والشریس الیک کے معنی یہ ہیں کہ برائی وہ چیز ہے جو تیرے تقرب اور تیری خوشنودی کے حصول کا ذریعہ نہیں ہے۔ یا یہ کہ برائی تیری طرف موعود نہیں کرتی یعنی تیری بارگاہ میں قبول نہیں ہوتی۔ جیسا کہ بھلائی کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ الیہ یصعد الکلم الطیب یعنی (اس پر دروگر) کی طرف نیک و پاکیزہ باتیں موعود کرتی ہیں یعنی مقبولیت کا درجہ پاتی ہیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ فَلَدَخَلَ الصُّفَّ وَقَدْ حَفَرَهُ النَّفْسُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا
انس سے روایت ہے ایک آدمی آپاس داخل ہوا صف میں اس کا دم چڑھا ہوا تھا اس نے کہا اللہ اکبر سب تعریف اللہ کیلئے ہے تعریف بہت زیادہ بہت
طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَتَهُ قَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ
پاکیزہ برکت کی گئی اس میں جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز پوری کی فرمایا ان کلمات کے ساتھ کس نے کلام کی ہے لوگ پھر خاموش رہے آپ

فَارَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ فَارَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِهَا فَإِنَّهُ لَمْ يَقُلْ بَأْسًا
نے فرمایا ان کلمات کے ساتھ کون کلام کرنے والا ہے لوگ خاموش رہے آپ نے فرمایا ان کلمات کے ساتھ کس نے کلام کیا ہے اس نے کوئی بری بات
فَقَالَ رَجُلٌ جُنْتُ وَقَدْ حَفَزَنِي النَّفْسُ فَقُلْتُهَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ اثْنَيْ عَشَرَ مَلَكًا يَتَّبِعُونَ وَنَهَا أَيُّهُمْ
نہیں کہی اس آدمی نے کہا میں آیا تھا اور مجھے سانس چڑھا ہوا تھا میں نے یہ کلمات کہے آپ نے فرمایا میں نے بارہ فرشتے دیکھے ہیں جلدی کرتے تھے کہ
يَرْفَعُهَا. (مسلم)
ان کلمات کو کون اٹھا کر لے جائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ سوال کیا تو صحابہؓ نے جواب دیا یہ تو سوئے ادبی ہے؟ جواب: صحابہؓ معافی کی امید سے خاموش رہے۔ نیز سوال مبہم تھا کسی کی تعین نہیں فرمائی تھی۔ باقی ان کلمات کی جو تحسین فرمائی یہ قطع نظر کرتے ہوئے اس بات کے کہ یہ کس موقع پر کہے یہ ان کلمات کی ذاتی فضیلت ہے من حیث ہی ہی۔

الفصل الثانی

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے کہتے پاک ہے تو اے اللہ ساتھ اپنی تعریف کے اور بابرکت ہے
بِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَزَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
نام تیرا اور بلند ہے شان تیری نہیں کوئی معبود سوا تیرے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَارِثَةَ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ.
حضرت ابوسعیدؓ سے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث ہم نہیں جانتے مگر حارثہؓ کی روایت سے اور بسبب حفظ کے اس میں کلام کی گئی ہے۔

تشریح: ترجمہ: یہ احناف کا مستدل ہے اور اس پر اعتراض کا جواب پہلے گزر چکا ہے۔

وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ
حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اللہ بہت بڑا ہے
أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ
بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے اور تعریف ہے واسطے اللہ کے بہت تعریف ہے واسطے اللہ کے بہت تعریف ہے واسطے اللہ کے بہت
بُكْرَةً وَأَصِيلًا ثَلَاثًا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْعِهِ وَنَفْعِهِ وَهَمَزِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ
اور پاکی بیان کرتا ہوں واسطے اللہ کے صبح و شام تین بار پناہ مانگتا ہوں اللہ کے ساتھ شیطان سے اس کے تکبر سے اس کے شعروں سے اس کے
مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَذَكَرَ فِي الْخَرَجِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَالَ عَمْرُو نَفْعُهُ
دوسرے سے روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے مگر انہوں نے نہیں ذکر کیا والحمد للہ کثیرا کا اور ذکر کیا آخر میں من الشیطان الرجیم سے اور کہا عمرؓ
الْكِبَرُ وَنَفْعُهُ الشَّعْرُ وَهَمَزُهُ الْمُؤْتَةُ.
نے شیطان کا کبر ہے اور اس کا نفٹ اس کی تین ہیں اور همز اس کا جنون ہے۔

تشریح: قوله 'وقال عمر نفخه ونفثه' الشعر ای النعموم وهمزة الموتة یعنی خاص قسم کی بیماری دیوانگی اگر تو یہ معافی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنے ہیں تو یہی متعین اور اگر ان کا اپنا اجتہاد ہے تو بھی متعین ہے اس لیے کہ ان کا اجتہاد باقیوں کے مقابلے میں رائج ہے۔ البتہ گنجائش ہے کہ اس کی تفسیر اور بھی کی جائے۔ مثلاً ہمز سے مراد دوسرے ہو۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ 'نفثت' سے مراد غیر سنجیدہ اور برے مضمون کے اشعار ہیں جنہیں شیطان آدمی کے تخیل میں ڈالتا ہے اور پھر انہیں اس کی زبان سے صادر کرتا ہے جیسے برے مغتر یا وہ غلط اشعار جن میں مسلمانوں کی بھجواور کفر و فسق کے الفاظ ہوتے ہیں۔ 'ہمز' سے مراد غیبت کرنا اور لعن و طعن کرنا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ ہمز شیطان سے اس کا دوسرے مراد ہے جیسا کہ اس آیت اعوذ بک من ہمزات الشیطن میں ہمزات سے مراد شیطان کے دوسرے لئے گئے ہیں۔ بہر حال یہ معافی اسی وقت مراد لئے جائیں گے جب کہ یہ ثابت ہو جائے کہ حدیث میں حضرت عمرؓ سے ان تینوں الفاظ کی جو توضیح نقل کی گئی ہے وہ حضرت عمرؓ کا قول نہیں ہے بلکہ کسی راوی کا ہے۔ اگر یہ توضیح صحیح طور پر حضرت عمرؓ سے ثابت ہو تو پھر وہی معنی مراد ہوں گے جو حضرت عمرؓ سے منقول ہیں ان کے علاوہ دوسرے معنی مراد نہیں لئے جائیں گے۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكْتَيْنِ سَكْتَةً إِذَا كَبَّرَ
حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے تحقیق اس نے یاد رکھے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سکتے ایک چپ رہنا جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم
وَسَكْتَةً إِذَا فَرَعَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بْنُ كَعْبٍ.
تکبیر تحریر یہ کہتے اور ایک چپ رہنا جس وقت غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہنے سے فارغ ہوتے۔ ابی بن کعبؓ نے اس کی تصدیق کی۔
(رواہ ابو داؤد وروی الترمذی و ابن ماجہ والدارمی نحوه)
روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا ہے ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے مانند اس کے۔

تشریح: اس میں دو سکتوں کا ذکر ہے سکتہ اولیٰ تو اجماعی ہے (سکتہ بمعنی عدم الجبر) یعنی تکبیر اور قرأت فاتحہ کے درمیان والا سکتہ اور دوسرے سکتہ کا مقصد کیا ہے۔ دوسرا سکتہ جو مذکور ہے وہ یہ ہے کہ فاتحہ کے بعد اور قرأت سے پہلے ہو اس میں اختلاف ہو گیا کہ یہ کس مقصد کے لیے ہوتا تھا۔ شوافع کے نزدیک اس لیے تا کہ مقتدی کو سہولت ہو جائے فاتحہ کی قرأت کرے اور احناف کے نزدیک اس لیے ہوتا تھا کہ سانس لیا جائے اور مستقل آرام سے قرأت کی جاسکے (اور اس طراحت کیلئے ہوتا تھا) اور نیز تا کہ آمین کہی جاسکے۔ جواب (۱) اگر یہ سکتہ قرأت فاتحہ کے لیے تھا تو سکتہ طویلہ ہونا چاہیے تو خفیفہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں صحابہ کا وجود عدم وجود میں اختلاف ہے۔ بعض صحابہ اس کا انکار کر رہے ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ یہ دوسرا سکتہ قرأت اور فاتحہ کے درمیان نہیں تھا بلکہ قرأت اور رکوع کے درمیان میں تھا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت دوسری رکعت سے کھڑے ہوتے قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع
الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ. وَذَكَرَهُ الْحَمِيدِيُّ
فِي أَخْرَاجِهِ وَكَذَا صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنْ مُسْلِمٍ وَحْدَهُ
کرتے اور چپ نہ رہتے اسی طرح صحیح مسلم میں اور ذکر کیا ہے حمیدی نے کتاب افراد میں اور اسی طرح صاحب جامع الاصول نے اکیلے مسلم سے۔

تشریح: چونکہ یہ وہم ہو سکتا تھا کہ دوسری رکعت کے بعد دوسرا شفعہ شروع ہونے کے وقت شاید سبحانک اللہم پڑھنے کیلئے خاموشی اختیار کرتے ہوں اس لئے حضرت ابو ہریرہؓ نے اس کی وضاحت کر دی کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوسری رکعت کے بعد دوسرے شفعہ کیلئے اٹھتے تھے تو سبحانک اللہم نہیں پڑھتے تھے بلکہ الحمد للہ رب العالمین شروع کر دیتے تھے۔ یہ بھی محتمل ہے کہ اس کے معنی یہ ہوں کہ

جب آپ دوسری رکعت کیلئے کھڑے ہوتے تھے الحمد للہ رب العالمین شروع کر دیتے تھے۔ واللہ اعلم۔

انا اول المسلمین (یعنی میں سب سے پہلا مسلمان ہوں) کی تشریح میں علماء لکھتے ہیں کہ یہ خصوصیت صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی حاصل ہے کہ سب سے پہلا اسلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کیونکہ پیغمبر اپنی امت میں سب سے پہلا مسلمان ہوتا ہے چونکہ قرآن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا ختم دیا گیا ہے کہ اس طرح کہیں اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کیلئے یہ بات کہ وہ انا اول المسلمین کہے درست نہیں ہے بلکہ ایک قسم کا جھوٹ ہوگا۔ چنانچہ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز میں اس طرح کہے تو اس کی عمارت فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اس سلسلہ میں صحیح یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان الفاظ کو آیت قرآنی کی تلاوت کی نیت سے نہ کہ اپنی حالت کی خبر دینے کی نیت سے ادا کرے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس مسئلہ میں ایک خیال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس جملہ کو ”خبر“ قرار نہ دے بلکہ اس کا مقصد تجدید ایمان و اسلام کی انشاء اور اطاعت و فرمانبرداری کا اظہار ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے جیسا کہ امراء سلاطین کے تابعدار لوگ کسی حکم کے صادر ہونے کے وقت کہتے ہیں کہ جو بھی حکم ہو اس کی اطاعت پہلے ”جو کرے گا وہ میں ہوں گا“ گویا اس طرح اطاعت و فرمانبرداری کا اظہار مقصود ہوتا ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ صَلَاتِي
حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز شروع کرتے اللہ اکبر کہتے پھر کہتے بے شک میری نماز میری عبادت میری
وَتُسْكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أَمُرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ
زندگی اور میری موت اللہ کیلئے ہے جو پالنے والا ہے سب جہانوں کا اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اس بات کا حکم دیا گیا ہے اور میں پہلا مسلمان
اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لَهَا حَسَنَهَا إِلَّا أَنْتَ وَقِنِي سَيِّئَ
ہوں۔ اے اللہ مجھ کو بہترین اعمال کی ہدایت دے اور بہترین اعمال کی بہترین اعمال اور اخلاق کی کوئی ہدایت
الْأَعْمَالِ وَسَيِّئَ الْأَخْلَاقِ لَا يَقِي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ. (رواہ النسائی)
نہیں دے سکتا مگر تو اور مجھ کو برے عملوں اور برے خلقوں سے بچا برے عملوں اور خلقوں سے کوئی نہیں بچاتا مگر تو۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ
حضرت محمد بن مسلمہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نفل پڑھنے کیلئے کھڑے ہوتے کہتے اللہ اکبر متوجہ کیا
وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَذَكَرَ الْحَدِيثُ مِثْلَ
میں نے اپنا منہ اس ذات کیلئے جس نے پیدا کیا زمین و آسمان کو اس حال میں کہ توحید کرنے والا ہوں اور نہیں ہوں میں مشرکوں سے
حَدِيثُ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ
اور ذکر کیا حدیث مثل جابر کی حدیث کے مگر یہ کہا وانا من المسلمین پھر کہتے اے اللہ تو بادشاہ ہے نہیں کوئی معبود مگر تو پاک ہے تو
وَبِحَمْدِكَ ثُمَّ يَقْرَأُ. (رواہ النسائی)

اور تعریف ہے تیری پھر پڑھتے روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: ان احادیث کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں قراءت کا بیان (الفصل الاول)

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ
حَضْرَتِ عِبَادَةَ بْنِ صَامِتٍ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔
الْكِتَابِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا).
مسلم کی ایک روایت میں ہے اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو الحمد اور زیادہ نہ پڑھے۔

تشریح: اس حدیث کے متعلق دو مسئلے (سورۃ الفاتحہ سے) متعلق ہیں۔ مسئلہ نمبر (۱) رکعت فاتحہ اور عدم رکعت فاتحہ کا مسئلہ۔ مسئلہ نمبر (۲) قرآۃ الفاتحہ خلف الامام۔

مسئلہ رکعت فاتحہ عدم رکعت فاتحہ: اس میں اختلاف ہے کہ فاتحہ رکن ہے یا نہیں؟ (۱) احناف کا مذہب یہ ہے کہ مطلق قرآۃ القرآن رکن ہے خواہ فاتحہ ہو یا فاتحہ کے ماسواہ اور قرآۃ فاتحہ رکن نہیں واجب ہے۔ (۲) شوافع کے نزدیک فاتحہ رکن ہے۔ احناف کی دلیل -۱: فافروا ما تيسر من القرآن۔ اس میں کلمہ ماعوم کے لیے ہے (عام ہے) فاتحہ غیر فاتحہ سب کو شامل ہے۔ شوافع کہتے ہیں کہ ماسے آسان قرأت مراد ہے لہذا یہ رکن ہے۔

دلیل -۲: حدیث سینی الصلوة۔ اس حدیث میں مقام تعلیم میں فرمایا "اقرأ ما تيسر معك من القرآن" دلیل -۳: مسلم شریف کی حدیث ہے لا صلوة الا بقراءة اس میں بھی عموم ہے۔

شوافع کی دلیل: یہی حدیث ہے لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب۔ اس میں لائے نفی جنس کا ہے۔ معلوم ہوا کہ جب فاتحہ کی نفی ہوگی تو نماز بھی نہیں ہوگی۔ لہذا قرآۃ فاتحہ رکن ہے۔

جواب: یہ خبر واحد ہے اور قرآن پاک کی آیت میں مطلق آیا ہے۔ لہذا ہر ایک کو اپنا درجہ دو جو ماخوذ بالقرآن ہے وہ رکن اور جو ماخوذ بالحدیث ہے وہ واجب ہے۔ نیز مسلم والی روایات میں فصاعدا کے الفاظ ہیں۔ اگر معطوف علیہ رکن ہے تو معطوف بھی رکن ہونا چاہیے حالانکہ ختم سورۃ کو تو آپ بھی رکن نہیں کہتے۔

شوافع کی جانب سے اس کا جواب یہ دیا گیا کہ فافروا ما تيسر میں ما مجمل ہے۔ اور یہ خبر واحد اس کا بیان ہے۔ احناف کی طرف سے جواب ہم تسلیم نہیں کرتے کہ یہ ما مجمل ہے بلکہ یہ ماعوم ہے۔ دلیل عموم اجمال: مجمل وہ ہوتا ہے جس کے کسی فرد پر عمل نہ ہو سکتا ہو بغیر بیان کے اور یہ تو طے ہے کہ یہ آیت کی ہے اور یہ حدیث عبادہ بن الصامت مدنی ہے۔

تو اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ ایک عرصہ دراز تک آیت کے نزول کے بعد اس پر عمل ہوا ہی نہیں پھر بیان ہوا تو یہ بالا جماع تو باطل ہے۔ لہذا اس میں عموم ہے۔ نیز شوافع کہتے ہیں کہ یہ حدیث خبر واحد نہیں بلکہ مشہور ہے۔ (کالزیادة جاذفة) احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اس حدیث مشہور سے زیادتی جائز ہو سکتی ہے جو محتمل للتاویل نہ ہو اور یہ تو محتمل للتاویل ہے۔ نیز ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ یہ مشہور ہے بلکہ خبر واحد ہے۔

مسئلہ -۲: اس میں اختلاف ہے کہ مقتدی کے ذمہ فاتحہ کی قرأت ہے یا نہیں۔

(۱) احناف کے نزدیک مقتدی کے لیے قرآنہ ممنوع ہے مطلقاً خواہ سری نماز ہو یا جہری۔ جہری ہونے کی تقدیر پر آواز سنائی دے رہی ہو یا نہ دے رہی ہو۔ البتہ ہدایہ میں امام محمد کا قول نقل کیا گیا ہے کہ سری نمازوں میں قرآنہ فاتحہ کے جواز کے قائل ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن ہمام نے اس پر شدید رد کر دیا ہے۔ (۲) مالکیہ کا قول ہے کہ جہری نمازوں میں مقتدی کے لیے فاتحہ کی قرأت ممنوع ہے اور سری میں مستحب ہے۔ (۳) حنابلہ کا قول بھی تقریباً انہی جیسا ہے البتہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر جہری میں بھی آواز سنائی نہ دے رہی ہو یا اگر خود بہرہ ہو تو قرآنہ فاتحہ مستحب ہے۔ (۴) امام شافعی کے دو قول ہیں: (۱) مطلقاً فاتحہ کی قرأت مقتدی کے لیے واجب ہے۔ (۲) بحوالہ کتب شافعیہ جس میں ہے کہ امام و منفرد پر واجب ہے۔ و سنا ذکر الماموم۔ اگرچہ مابعد میں کہیں بھی مذکور نہیں تو اس اختلاف سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جمہور میں سے مقتدی کے لیے قرآنہ فاتحہ کے وجوب کا قائل سوائے امام شافعی کے کوئی بھی نہیں۔ انہوں نے وجوب کا قول کیا ہے۔ اس اختلاف کے باوجود تمام آئمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کوئی مقتدی قرأت فاتحہ کو چھوڑ دے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

بخلاف غیر مقلدین کے وہ کہتے ہیں کہ اگر فاتحہ کی قرأت چھوڑ دی تو نماز سب سے ہوگی ہی نہیں نماز باطل ہے۔ اس اجماع کی دلیل امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی کتاب ”مغنی ابن قدامہ ج ۱ ص ۶۳۸ پر وہ نسخہ جو دو شرحوں والا ہے (شرح کبیر اور شرح صغیر دونوں بھائی ہیں دونوں نے شرح لکھی ہیں اس کی) اس میں اجماع نقل کیا ہے۔ عبارت

قال احمد ماسمعنا احداً من اهل الاسلام يقول ان الامام. اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوٰۃ من خلفه اذا لم يقرأ هو. وقال هذا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعون وهذا ملك من اهل الحجاز وهذا الثوري في اهل العراق وهذا الاوزاعي في اهل الشام. وهذا الليث. في اهل مصر. ما قالوا الرجل صلّ وقرأ امامه ولم يقرأ هو صلوٰۃ باطله.

لہذا اس اجماع کے مقابلے میں اگر کوئی آج کہے کہ قرأت فاتحہ نہ ہوگی تو نماز نہ ہوگی اس کی بات کو نہ سنا جائے گا اور اس کی بات کو رد کر دیا جائیگا۔
والا احناف: (۱) اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ سامع پر استماع اور انصاف ضروری ہے۔ کہ کان لگانا خواہ آواز سنائی دے یا نہ دے مطلقاً قرأت کا ممنوع ہونا معلوم ہوا۔

شوافع کہتے ہیں یہ آیت تو خطبہ جمعہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

جواب-۱: عجیب بات ہے جمعہ کی فرضیت کے بارے میں یہ اختلاف ہوا کہ کبھی ہے یا مدنی ہے۔ البتہ اس پر اجماع ہے کہ اس کی ادائیگی مدنی ہے اور یہ آیت بالاجماع مکی ہے اور جس چیز کی ادائیگی ہوئی ہی نہیں تو اس کے آداب بیان کرنا چہ معنی دارد۔

جواب-۲: خطبہ جمعہ کو فاسعوا الی ذکر اللہ میں ذکر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے تو یہ آیت اگر خطبہ کے بارے میں نازل ہوتی تو اذا ذکر اللہ ہونا چاہیے تھا نہ کہ اذا قرئ القرآن۔

جواب-۳: اگر تسلیم کر لیا جائے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کریمہ کا حکم خطبہ کو بھی شامل ہے۔ الفوز الکبیر کے اندر یہ الفاظ ہیں: نزلت کذا نزلت کذا۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ اس کا حکم خطبہ کو بھی شامل ہے۔

جواب-۴: اس پر امام احمد نے اجماع نقل کیا ہے۔ یہ آیت نماز باجماعت کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

ولنا قول الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا. قال احمد فالناس على ان هذا في الصلوٰۃ وعن سعيد بن المسيب والحسن و ابراهيم و محمد بن كعب و الزهري انها نزلت في شان الصلوٰۃ وزيد بن اسلم و ابو العوانه. وقال احمد في رواية ابو داود اجمع

الناس على ان هذه الآية في الصلوٰۃ. ”مغنی ابن قدامہ (ص ۶۳ ج ۱)

اس اجماع کے ہوتے ہوئے اس بات کو سننے کے لیے تیار نہیں کی یہ آیت خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی۔ شوافع کا دوسرا اعتراض سورۃ مزمل کی آیت فاقروا ماتیسر من القرآن اور سورۃ الاعراف کی آیت واذا قرئ القرآن فاستمعوا للہ کے درمیان تعارض ہے۔ فاقروا سے معلوم ہوتا ہے کہ قرأت کرو اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ خاموش رہو۔

جواب ۱: یہ تعارض تب ہوتا ہے جب دونوں مسئلوں کو خلط کر دیا جائے خلط نہ کرو آیت مزمل قرأت کی رکنیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور آیت سورۃ اعراف میں اس بات کا بیان ہے کہ قرأت کن کن کے ذمہ ہے وہ یہ کہ مقتدی کے ذمے نہیں۔ صرف یہ امام کا وظیفہ ہے مقتدی صاحب تمہارا وظیفہ نہیں۔ جواب ۲: اگر تعارض کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو پھر نحن نقول آیت مزمل کا نزول بعد میں ہوا یہ متاخر ہے اور آیت اعراف کا نزول پہلے ہوا یہ متقدم ہے۔ لہذا متاخر متقدم کے لیے تخصیص بن جائے گی۔

دوسری دلیل احتیاف: حدیث ابو موسیٰ الاشعری مشکوٰۃ ص ۷۹ جس میں فرمایا ”اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا امین“ یہاں قال فرمایا قالو انہیں فرمایا کہ امام صرف غیر المغضوب الخ کہے اور نیز فقولوا امین فرمایا تو اگر فاتحہ بھی مقتدی کا وظیفہ ہو تو فقولوا کا ترتیب صحیح نہیں ہوگا تو اس لیے جو لوگ فاتحہ خلف الامام کے وجوب کے قائل ہیں وہ اس حدیث کی وجہ سے بڑی مشکل میں پڑ گئے ہیں کیونکہ اگر مقتدی فاتحہ کی قرأت کرتا ہے اور اس وقت امین کہتا ہے تو حدیث کا خلاف ہے اور اگر ٹھہرتا ہے تو ضابطہ کے خلاف ہے اس لیے یہ کہو کہ فاتحہ صرف امام کا وظیفہ ہے مقتدی کا وظیفہ نہیں ہے۔

تیسری دلیل: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بروایت مسلم (مشکوٰۃ ص ۷۹ ج ۱) اذا قرأ فانصتوا اس سے معلوم ہوا فاتحہ خلف الامام جائز نہیں۔

چوتھی دلیل: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثانی میں ہے چھ کتابوں کے حوالے سے مشکوٰۃ (ص ۸۱ ج ۱) جس کو حدیث منازعت کے نام سے تعبیر کرتے ہیں جس کا مضمون یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہری نماز پڑھائی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا تم میں سے کسی نے قرأت کی ہے؟ تو سب صحابہ خاموش رہے ایک نے عرض کیا یا رسول اللہ جی ہاں! میں نے کی ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہو گیا ہے میرے ساتھ قرآن کے ساتھ جھینہ جھپٹی ہو رہی ہے۔ میں قرأت القرآن اپنی طرف کھینچ رہا ہوں اور دوسرا شخص اپنی طرف الغرض حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لوگوں نے اس کے بعد قرأت کرنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چھوڑ دی۔ اس حدیث سے چار طریقے سے استدلال کیا گیا ہے۔

(۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دریافت فرمانا کہ تم میں سے کسی نے قرأت کی ہے یہ دلیل ہے اس بات کی کہ اس سے پہلے مقتدیوں کو قرأت کرنے کا حکم نہیں دیا تھا اور یہ پوچھنا دلیل ہے اس بات کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقتدیوں کی قرأت کرنے کا علم بھی نہیں تھا۔
(۲) لفقال رجل۔ ایک آدمی نے اعتراف کر لیا صحابہ میں سے۔ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ عام صحابہ قرأت نہیں کرتے تھے۔
(۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مجھ سے منازعت ہو رہی ہے اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کا امام کے پیچھے قرأت کرنا یہ امام کے حق پر ڈاکو ڈالنا ہے۔ کھینچنا تانی اور منازعت ہے۔

(۴) فانتهی الناس۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ قرأت الفاتحہ خلف الامام نہیں ہے۔ اصل میں اختلاف ہے کہ کس کا مقولہ ہے۔ رائج قول یہ ہے کہ یہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ سوال: ایک جملہ یعنی جہرا احتیاف کے خلاف ہے اس لیے کہ احتیاف سری اور جہری دونوں میں ترک فاتحہ کے قائل ہیں۔

جواب ۱: یہ تو مفہوم مخالف سے استدلال ہے۔ لہذا لا نسلم۔ جواب ۲: یہ واقعہ جہری نماز میں پیش آیا تھا اس لیے اس کا ذکر کیا ورنہ اس میں حصر نہیں ہے۔ سوال: یہ دریافت فرمانا اس لیے تھا کہ اس نے جہرا قرأت شروع کر دی تھی؟ جواب: یہاں قرأ فرمایا جہر تو نہیں فرمایا۔ نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرأت فرماتے ہوئے یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ صحابی اپنی قرأت اونچی آواز سے شروع کر دے؟

سوال: انکار اس لیے فرمایا کہ اس نے فاتحہ کے ماسوا کی قرأت شروع کر دی تھی؟ جواب: یہ تخصیص بغیر تخصیص ہے اور دلیل اس پر اگر ہے تو بتلاؤ؟ پانچویں دلیل: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بحوالہ کتب ثلاثہ انما جعل الامام لیوتم کے الفاظ ہیں۔

چھٹی دلیل: حدیث ابن عباسؓ ابن ماجہ ص ۸۷ پر ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض الوفا میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز پڑھا رہے تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لائے، حضرت ابو بکرؓ پیچھے بٹے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھانا شروع کی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت کو وہیں سے شروع کیا جہاں ابو بکرؓ پہنچ چکے تھے۔ فاتحہ کی قرأت کا اعادہ نہیں کیا تو اب یہ کہا جائے کہ فاتحہ کی قرأت ضروری ہے۔ اس حدیث پر بھی اگرچہ سند کلام کی گئی ہے امام ابو بکرؓ تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی تھے اور لیکن دوسری بعض روایات آئی ہیں کہ اس موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے، حضرت ابو بکرؓ صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حیثیت مکرم کی سی تھی۔ ساتویں دلیل: قیاس اس پر اجماع ہے کہ مقتدی پر فاتحہ کے ماسوا کی قرأت واجب نہیں۔ لہذا اس پر قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ فاتحہ کی قرأت بھی واجب نہ ہو۔

آٹھویں دلیل: ایک مسئلہ اجماعیہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ قرأت الفاتحہ خلف الامام واجب نہ ہو۔ مسئلہ اس پر اجماع ہے کہ بدرک رکوع بدرک رکعت ہے۔ باوجود یہ کہ فاتحہ اس نے نہیں پڑھی۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ اس سے فاتحہ کی قرأت کیوں ساقط ہوئی؟ اس میں دو احتمال ہیں یا تو ضرورت کی بناء پر یا اس وجہ سے کہ اس کے ذمہ واجب نہیں تھی۔ اگر کہا جائے کہ ضرورت کی وجہ سے فاتحہ کی قرأت ساقط ہوئی ہے تو یہ باطل ہے اس لیے کہ اس مسئلے پر اجماع ہے کہ اگر آنے والا شخص تکبیر تحریرہ کے بغیر رکوع میں چلا جائے تو اس کی نماز نہیں ہوتی۔ باوجودیکہ ضرورت اس میں بھی ہے اگر ضرورت کی بناء پر ہے تو یہاں بھی نماز ہو جانی چاہیے حالانکہ نہیں ہوتی تو اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی بناء پر سقوط نہیں ہوا۔ لاحالہ یہی کہو کہ اس کے ذمہ واجب نہیں تھی عدم وجوب کی وجہ سے ساقط ہوئی ہے۔ نویں دلیل: مسئلہ وکالت سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ قرأت فاتحہ خلف الامام واجب نہ ہو، دلیل کلام مؤکل کا کلام ہوتا ہے۔ اگر حج کے سامنے وکیل بھی بولے اور مؤکل بھی توجہ دونوں کو نکال دے گا اور کہے گا ایک بات کرے۔

دسویں دلیل: طریقہ درخواست کا بھی مقتضی یہی ہے تو کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہونی چاہئے۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ ایک وفد بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر درخواست پیش کرے اور ظاہر ہے کہ ایک شخص پیش کرے گا نہ کہ سب کے سب تو اسی طرح یہاں بھی نماز باجماعت میں سب کے سب عند اللہ درخواست پیش کر رہے ہیں۔ اھدنا الصراط المستقیم۔ تو عرض ایک پیش کرے گا اگر سب بول پڑیں تو توہین عدالت کا کیس ہو جائے۔ تلک عشوۃ کاملہ۔ (امام شعرانی نے اپنی کتاب میزان شعران میں یہی توجیہ لکھی ہے)

اس مسئلے کے اندر اس موضوع پر ایک عمدہ رسالہ مولانا قاسم نانوتوی کا ”الدلیل المحکم“ کے نام سے مشہور ہے۔ اس کی شرح آگے مولانا سعید احمد پالچوری نے لکھی ہے جس میں انہوں نے یہ دلیل بھی تحریر کی ہے جس کی ابتداء دلیل یہ ہے کہ مقتدی کا اتصاف صلوٰۃ کے ساتھ بواسطہ امام کے ہے پھر واسطہ کی قسمیں بنائیں، فرمایا اس میں واسطہ فی العروض ہے اس واسطہ فی العروض میں جتنی بھی ضروریات ہوتی ہیں اس کا تعلق واسطہ کے ساتھ ہوتا ہے۔ مثلاً جالس سفینہ کا حرکت کے ساتھ اتصاف بواسطہ سفینہ کے ہے تو متحرک ہونے کے لیے تین چیزوں کی ضرورت ہے ان کی ضرورت واسطہ کو بھی ہوگی ذوالواسطہ کو نہیں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

شواہد کی پہلی دلیل: حدیث عبادہ بن الصامت جو کہ فصل اول کی پہلی حدیث جو بخاری و مسلم کے حوالے سے ہے۔ طریق استدلال یہ ہے کہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ اس میں کلمہ من عام ہے۔ خواہ امام ہو مقتدی ہو یا منفرد ہو، مقتفل ہو یا مفترض اور لا لائے نفی جنس کا ہے اور صلوٰۃ نکرہ تحت الھی واقع ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ کسی کی بھی کوئی نماز بغیر فاتحہ کے نہیں ہوتی۔ خواہ وہ نماز امام مقتدی، منفرد، مقتفل، مفترض ہو سب کو شامل ہے۔

احناف کی طرف سے جواب: ا۔ یہ حدیث عبادہ بن صامت جو بخاری و مسلم کے حوالے سے مشکوٰۃ میں فصل اول میں مذکور ہے

اگرچہ یہ صحیح تو ہے لیکن قرآنہ الفاتحہ خلف الامام کے بارے میں صریح نہیں ہے۔ دلیل ایسی ہونی چاہیے جو صریح ہو باقی صریح اس لیے نہیں کہ من کا عموم مسلم نہیں ہے اس لئے امام احمد بن حنبل کا قول نقل کیا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں اس کا مصداق غیر الماموم ہے اور اسی طرح امام ابو داؤد نے سفیان بن عیینہ کا قول نقل کیا ہے۔ ہذا محمود علی غیر الماموم کہ یہ مقتدی کے ماسوا پر محمول ہے۔ استدلال تب تام ہوتا جب من کا عموم مسلم ہوتا۔

جواب-۲: استدلال تب تام ہوتا جب دو عموموں کو تسلیم کر لیا جائے۔ پہلا عموم: صلوٰۃ کے اندر عموم ہو اور دوسرا من کے اندر عموم ہو۔ ہم کہتے ہیں چلو پہلا عموم تو مسلم ہے لیکن دوسرا عموم مسلم نہیں ہے اس لیے کہ کلام میں عموم مسند الیہ کا ہوتا ہے یا مسند کا۔ مسند الیہ صلوٰۃ کا لفظ ہے اور کاملۃ کا لفظ مقدر ہے جو کہ مسند ہے یا بر مذہب شوافع صحیحہ کا لفظ مقدر ہے جو کہ مسند ہے اور من نہ مسند الیہ ہے اور نہ مسند تو لہذا اس کے اندر عموم صلوٰۃ کا ہوگا۔ مطلب یہ ہوگا کہ جتنی نمازیں ہیں اتنی فاتحہ ہوں تو جماعت کی نماز ایک ہی ہوتی ہے تو لہذا ایک فاتحہ لازم ہوگی۔

جواب-۳: چلو ہم دونوں عموم تسلیم کرتے ہیں لیکن ایک ہمارا عموم بھی مان لو کہ قرأت میں تقیم ہے خواہ قرآنہ حقیقیہ ہو یا حکمیہ ہو اور مقتدی کی قرأت اگر حقیقی تو نہیں ہوتی لیکن حکمی ہوتی ہے۔

دوسری دلیل کی تخصیص یہ ہے کہ اس حدیث میں وصاعداً کے الفاظ ہیں تو بالا جماع فاتحہ کے ماسوا کی قرأت مقتدی پر واجب نہیں ہیں۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ من کا مصداق وہ شخص ہوگا جس کے ذمے فاتحہ کے ساتھ ساتھ ماسوا کی قرأت بھی ہو اور یہ امام یا مفرد کے ذمے ہے۔ شوافع کی دوسری دلیل: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو آنے والی ہے۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث پڑھی کہ لا صلوة الا تو سائل نے کہا کہ ہم تو امام کے پیچھے ہوتے ہیں ہم بھی قرأت کریں تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اقرا بنفسہا آہستہ آہستہ پڑھ لیا کرو۔ یہ حکم اس لیے دیا کہ مقتدی کے ذمہ فاتحہ کی قرأت واجب ہے۔

احناف کی طرف سے اس دلیل کا پہلا جواب: یہ فقط حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجتہاد ہے۔ جو انہوں نے بعد والی حدیث قدسی سے استنباط کیا۔ استنباط کیسے کیا وہ اس طرح کہ (علامہ سندھی نے یہ توجیہ ذکر کی ہے) اس حدیث قدسی میں قسمت کا ذکر ہے اور تقسیم اس کے حق میں ہوگی جو اس کو پڑھے گا تو مقتدی کے حق میں یہ تقسیم تب ہی ہو سکتی ہے جب اس کو پڑھے۔ (۲) دوسری وجہ علامہ سندھی نے یہ بیان کی کہ اس حدیث میں فاتحہ و صلوٰۃ کے ساتھ تعبیر کیا گیا۔ یہ تعبیر کر کے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ گویا کہ ماہیت صلوٰۃ تام ہی فاتحہ کا ہے تو مقتدی کے حق میں حقیقت و ماہیت صلوٰۃ کا تحقق تب ہوگا جب کہ وہ اس کو پڑھے۔

جواب-۱: یہ امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے۔ دوسرا جواب: اقرا بھا فی نفسک اس کا معنی ہے اقراء بھا فی نفسک حال کو نک منفرداً یعنی منفرد ہونے کی حالت میں پڑھا کرو اس معنی ہونے کی نظیر بھی موجود ہے۔ فمن ذکر فی نفسی ذکرته فی نفسی۔ اس کا معنی ہے من ذکر فی نفسی منفرداً: تیسرا جواب: قرأت دو قسم پر ہے (۱) لفظیہ (۲) نفسیہ نفسیہ دل میں غور و فکر کرنا اور یہاں یہی مراد ہے یعنی مقتدی ہونے کی حالت میں سورۃ فاتحہ کے اندر کے معنی میں غور و فکر کیا کر و تلفظ مت کیا کر و اتنے احتمالات کے ہوتے ہوئے کیسے استدلال درست ہو سکتا ہے۔

باقی یہ حدیث احناف کی دلیل ہے اس مسئلے میں کہ تسمیہ فاتحہ کی جزو نہیں ہے۔ لہذا اس کی قرأت سزا ہوگی۔ شوافع کی تیسری دلیل: حدیث عبادہ بن صامت جو کہ فصل ثانی میں ہے۔ بحوالہ کتب ثلاثہ ترمذی ابو داؤد و نسائی۔ یہ حدیث قرأت الفاتحہ خلف الامام کے مسئلے میں صریح اور نص ہے کوئی مغلق نہیں۔

احناف کی طرف سے جواب (۱)۔ یہ حدیث صریح تو ہے لیکن صحیح نہیں حاشیہ نصیر یہ کے اندر اس کی تفصیل مذکور ہے۔

(۲) اس میں ایک راوی محمد بن اسحاق ہیں جو کہ مشکم فیہ ہیں اور ان پر جرح کی گئی ہے حتیٰ کہ دجال کے الفاظ بھی کہے گئے ہیں۔ نیز یہ تہ لیس کرتا ہے۔

(۳) اس میں ایک راوی کھول ہیں جو کہ مدلس ہے بھی اور عن عن سے روایت کرتا ہے۔

(۴) اس کی سند میں اضطراب ہے بعض واسطوں کو ذکر کرتا ہے اور بعض کو نہیں۔

جواب-۲: تقریباً تام نہیں قرأت الفاتحہ خلف الامام کے وجوب کے قائل شوافع ہیں اور اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ استحباب ثابت ہوتا ہے۔ وہ اس طرح کے قاعدہ ہے جب نبی کے بعد امر آئے تو وہ زیادہ سے زیادہ اباحت کے لیے ہوتا ہے۔ مثلاً نورالانوار میں ہے۔ فاصطادوا پہلے محرم ہونے کی حالت میں شکار کو حرام کر دیا۔ پھر فرمایا واذا حللتهم فاصطادوا یہاں اباحت کے لیے ہے اور اس طرح لا تواعدوہن سراً یہاں اباحت کے لیے ہے۔ اسی طرح یہاں بھی پہلے لا تعلقوا نبی آئی بعد میں امر آیا۔ الاستثناء کے ذریعے تو لہذا اس سے زیادہ سے زیادہ اباحت ثابت ہوگی۔ نہ کہ وجوب ثابت ہوگا۔

جواب-۳: حاشیہ نصیریہ میں ہے کہ اس حدیث عبادہ بن صامت کا معارض اقویٰ موجود ہے جس کے ہوتے ہوئے یہ حدیث ضعیف قابل استدلال نہیں۔ باقی اقویٰ معارض کیا ہیں۔ آیت کریمہ الخ اور اس طرح احتلاف کے سارے دلائل سب کے سب اقویٰ ہیں۔

جواب-۴: حاشیہ نصیریہ میں ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس کے لیے ناخ حدیث ابو ہریرہ میں فانتھی الناس والے الفاظ موجود ہیں۔ (مزید تفصیل کیلئے رسالہ فصل الخطاب فی أم الكتاب سے دیکھئے)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے نماز پڑھی اور الحمد نہیں پڑھی اسکی نماز ناقص ہے
الْقُرْآنَ فَهِيَ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُ تَمَامٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ أَقْرَأُ بِهَا فِي
تین بار کہا پوری نہیں ہوتی۔ ابو ہریرہؓ کو کہا گیا تحقیق ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں انہوں نے کہا اس کو اپنے دل میں آہستہ پڑھ لے اس لئے کہ
نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے نماز اپنے اور اپنے بندے کے درمیان تقسیم
وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
کردی ہے آدھوں آدھ اور میرے بندے کیلئے ہے جو اس نے سوال کیا۔ جس وقت بندہ الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے
حَمْدِنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّنِي عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَا لَكَ يَوْمَ
بندے نے میری تعریف کی اور جس وقت کہتا ہے الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری ثناء کی جس وقت کہتا ہے مالک یوم
الَّذِينَ قَالَ مَجْدِنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي
الذین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری تعظیم کی اور جس وقت کہتا ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے اور میرے
وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
بندے کے درمیان ہے اور میرے بندے کیلئے جس کا اس نے سوال کیا جس وقت کہتا ہے اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. (صحیح مسلم)
المغضوب علیہم ولا الضالین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے بندے کیلئے ہے اور میرے بندے کے لئے جو اس نے مانگا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قوله قسمت الصلوة بینی و بین عبدی نصفین (میں نے نماز اپنے اور بندے کے درمیان آدھی آدھی تقسیم کی ہے) میں نے نماز سے مراد سورہ فاتحہ ہے جیسے کہ ترجمہ میں ظاہر کیا گیا ہے کہ یہی وجہ ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے مقتدی کو بھی سورہ فاتحہ پڑھنے کیلئے کہا اور ما بعد کی حدیث سے استدلال کیا کہ جب سورہ فاتحہ ایسی فضیلت ہے تو مقتدی کو بھی سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے۔

حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی سات آیتیں ہیں۔ تین آیتیں یعنی الحمد سے ملک یوم الدین تک تو خاص اللہ تعالیٰ کی مدح و ثنائیں ہیں اور ایک آیت یعنی ایاک نعبد و ایاک نستعین خدا اور بندہ کے درمیان مشترک ہے کہ آدمی آیت یعنی ایاک نعبد میں خدا کی عبادت و بندگی کا اقرار ہے اور آدمی آیت یعنی ایاک نستعین میں بندہ کی جانب سے حاجت کی طلب اور مدد کی درخواست ہے اور بعد کی جو تین آیتیں ہیں صرف بندہ کی دعا پر مشتمل ہیں۔ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بسملہ (یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم) داخل فاتحہ اور اس کا جز نہیں ہے جیسا کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے کیونکہ اگر بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز قرار دے کر بجائے سات کے آٹھ آیتیں شمار کی جائیں تو تقسیم صحیح نہیں ہوگی اور ایک طرف تو ساڑھے چار آیتیں ہو جائیں گی اور ایک طرف ساڑھے تین رہ جائیں گی لہذا اس صورت میں نصف نصف تقسیم صحیح نہیں رہے گی۔ نیز یہ حدیث اس بات پر بھی دلالت کرتی ہے کہ سورہ فاتحہ کی سات آیتوں میں سے ”صراط الدین انعمت علیہم“ بھی ایک آیت ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ نماز کو الحمد للہ رب العالمین کے ساتھ شروع
رَبِّ الْعَالَمِينَ. (صحیح مسلم)
کرتے تھے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ وعن انس الخ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کا افتتاح الحمد للہ رب العالمین سے ہوتا تھا تو اس سے تسمیہ کی نفی ہوگئی۔

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے تسمیہ کی نفی نہیں بلکہ تسمیہ کے جہر کی نفی ہے۔ اس پر قرینہ وہ روایات ہیں جن میں کانوا الا یجھرون بسم اللہ الخ. کانوا یسرون بسم اللہ الخ کے الفاظ ہیں۔ مالکیہ کا مذہب یہی ہے کہ تسمیہ سرے سے ہی نہیں وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں تو جواب کا حاصل کہ اس میں جہر کی نفی ہے تسمیہ کی نہیں ہے۔ لہذا مالکیہ کا استدلال اس حدیث سے صحیح نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت امام آمین کہے تم بھی آمین کہو تحقیق جو شخص کہ موافق
تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ
ہو اس کی آمین فرشتوں کی آمین کے اس کے پہلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ (متفق علیہ) ایک روایت میں ہے جس وقت امام غیر
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تم آمین کہو جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے پہلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔
ذَنْبِهِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ وَفِي أُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمِنُوا فَإِنَّ
یہ لفظ بخاری کے ہیں اور مسلم کیلئے مانند اس کی۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے قرآن پڑھنے والا جس وقت آمین کہتا ہے تم بھی آمین کہو کیونکہ
الْمَلَائِكَةُ تَوْمِنُ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.
فرشتے بھی آمین کہتے ہیں جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے موافق ہوگی اس کے پہلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (متفق علیہ)

تشریح: حاصل حدیث:۔ وعن ابی ہریرۃ الخ اس حدیث سے آمین جہر کے قائلین نے استدلال کیا ہے کیونکہ اس میں ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ یہ تب ہو سکتا ہے جب کہ امام آمین جہر کہے۔ اس حدیث کا احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ: اذا آمَنَ الامام الخ کا مطلب یہ ہے کہ جب امام کے آمین کہنے کا وقت آجائے تو آمین کہو (اذا جان آمین الامام فامنوا) اس پر

قرینہ ناسی شریف کی روایت ہے جس میں ہے فان الامام یقولہا۔ اگر امام اونچی آواز سے کہتا ہو تو پھر یہ بتانے کی کیا ضرورت ہے کہ امام بھی آمین کہتا ہے۔ مالکیہ نے استدلال کیا کہ آمین مقتدی کہے گا اور امام صرف فاتحہ کی قرأت کرے گا۔ امام آمین نہیں کہے گا کیونکہ اس میں قسمت کا ذکر ہے۔ ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ

تقسیم کا مفہوم تو یہی تھا لیکن اس کے معارض روایت موجود ہے تقسیم اشتراک کے منافی وہاں ہوتی ہے جب اس کے معارض حدیث موجود نہ ہو یہاں تو موجود ہے۔ (معارض فان الامام یقولہا)

قوله 'من وافق قوله قول الملائکہ: ملائکہ کی آمین کے ساتھ موافقت کا معنی یہ ہے کہ جس طرح ملائکہ آہستہ سر آ کہتے ہیں اسی طرح یہ بھی سر آ کہے اور اخلاص اور وقت کے اعتبار سے موافق ہو کہ جس وقت ملائکہ کی آمین ہو اس وقت کے ساتھ موافقت ہو۔ باقی ملائکہ سے کیا مراد ہے؟ ملائکہ سے مراد حفظ ملائکہ ہیں۔ بعض نے کہا اس سے مراد حفظ کے ماسوا جو نماز میں حاضر ہوتے ہیں وہ ہیں۔ آمین کہنے کا حکم اختلافی مسئلہ آگے آئے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ
حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم نماز پڑھو اپنی صفوں کو سیدھا کر دو پھر تم میں سے ایک
ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ
تمہاری امامت کرائے جس وقت اللہ اکبر کہے تم بھی اللہ اکبر کہو اور جس وقت غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تم آمین کہو اللہ تمہاری دعا قبول
يُحِبُّكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ
فرمائے گا جس وقت اللہ اکبر کہے اور رکوع کرے تم بھی اللہ اکبر کہو اور رکوع کرو پس تحقیق امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے اٹھتا ہے۔
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَلْكَ قَالَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس یہ اس کے بدلے ہے فرمایا جس وقت امام کہے سمع اللہ لمن حمدہ تم کہو اللہ رب ہمارے واسطے تیرے تعریف
لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَتَنَادَةً وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا.
ہے سنتا ہے اللہ تمہاری۔ روایت کیا اس کو مسلم نے ایک روایت میں اس کیلئے ہے۔ ابو ہریرہ اور قتادہ سے اور جس وقت وہ پڑھے چپ رہو۔

تشریح: یہ حدیث احناف کی دلیل ہے اس مسئلے میں کہ امام کا وظیفہ قرأت الفاتحہ اور مقتدی کا وظیفہ آمین ہے۔ (مسئلہ قرأت الفاتحہ خلف الامام

میں) قولہ "فتلک بتلک" یعنی امام سے پہلے سر اٹھانا پہلے رکوع کرنے کا بدلہ ہے۔ کا مطلب یہ ہے کہ امام مقتدی سے پہلے رکوع سے سر اس لئے اٹھاتا ہے تاکہ امام اور مقتدی کے رکوع کی مقدار برابر ہو جائے۔ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد واضح طور پر یوں ہے کہ "جب امام رکوع میں تم سے پہلے گیا تو گویا اس وقت تمہارے اور امام کی رکوع کی مقدار برابر نہ رہی مگر جب امام نے رکوع سے تم سے پہلے سر اٹھالیا اور تم نے اس کے بعد سر اٹھایا تو گویا تمہاری اس تاخیر سے وہ لمحہ پورا ہو گیا جس میں امام نے رکوع میں جانے میں تم سے پہل کی تھی اور جس طرح تم رکوع میں امام کے بعد گئے اسی طرح رکوع سے اٹھے بھی امام کے بعد ہی لہذا امام اور مقتدی دونوں کے رکوع کی مقدار پوری ہو گئی۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو مقتدی اللہم ربنا لک الحمد کہیں مگر ایک دوسری روایت میں ربنا ولک الحمد (واؤ کیساتھ) کے الفاظ مروی ہیں۔ نیز ایک روایت میں اللہم ربنا ولک الحمد بھی مروی ہے۔

یہ حدیث حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی اس مسئلہ میں مستدل ہے کہ امام رکوع سے اٹھتے ہوئے صرف سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی ربنا لک الحمد کہیں حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک امام مقتدی اور منفرد تینوں ہی کو یہ دونوں کلمات کہنے چاہئیں صاحبین سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے لیکن اس قید کے ساتھ کہ امام ربنا لک الحمد آہستہ آواز سے کہے۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ
 حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعت میں سورہ فاتحہ
 وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى
 اور دوسریں پڑھتے اور پچھلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے کبھی ہم کو آیت سناتے۔ پہلی رکعت
 مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
 میں قرأت لمبی کرتے اس قدر کہ دوسری میں لمبی نہ کرتے اور اسی طرح عصر میں اور اسی طرح صبح میں کرتے۔

تشریح: ظہر کی نماز میں یوں تو قرأت سری (یعنی آہستہ آواز سے) سے ہوتی ہے اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی
 پڑھتے تھے مگر معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات ظہر کی نماز میں کوئی آیت یا سورہ با آواز بلند بھی پڑھ دیا کرتے تھے اور اس سے
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ لوگ جان لیں کہ سورہ فاتحہ کے بعد کوئی سورہ یا کوئی آیت بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ یا لوگوں کو اس بات
 کا علم ہو جائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فلاں سورت کی قرأت کر رہے ہیں۔ اتنی بات اور سمجھ لیجئے کہ یہاں ظہر کی تخصیص تقیدی نہیں ہے بلکہ
 اتفاقی ہے۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز میں ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

پہلی رکعت کو طویل کرنے کا مسئلہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت کو دوسری رکعتوں سے زیادہ طویل کرنا
 چاہئے چنانچہ حضرت امام شافعیؒ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کا مسلک یہی ہے کہ تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت
 کی بہ نسبت زیادہ طویل کرنا چاہئے۔ حنفیہ میں سے حضرت امام محمدؒ کا بھی مسلک یہی ہے ان حضرات نے ظہر عصر اور صبح کی نمازوں
 میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کے مسئلہ کو احادیث سے ثابت کیا ہے اور مغرب و عشاء کو ان تینوں پر قیاس کیا ہے۔ عبدالرزاقؒ نے اس
 حدیث کے آخر میں معمرؒ سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ”ہمارا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت کو اس لئے طویل کرتے تھے کہ
 لوگ پہلی رکعت پالیں امام ابو داؤد اور ابن خزیمہ نے بھی یہی لکھا ہے۔“

حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلی رکعت کو طویل کرنا صرف فجر کی نماز کے ساتھ خاص ہے کیونکہ یہ وقت نیند
 وغفلت کا ہوتا ہے۔ ورنہ تو دونوں رکعتیں چونکہ استحقاق قرأت میں برابر ہیں۔ اس لئے مقدار قرأت میں بھی برابر ہونی چاہئیں چنانچہ ایک
 حدیث میں اس کی وضاحت کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رکعت میں تیس آیتوں کی مقدار قرأت کیا کرتے تھے۔ جہاں تک اس
 حدیث کا تعلق ہے کہ جس سے پہلی رکعت کو طویل کرنے کا اثبات ہوتا ہے تو یہ اس بات پر محمول ہے کہ چونکہ پہلی رکعت میں دعا کے افتتاح
 یعنی سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ و بسم اللہ پڑھی جاتی ہے اس لئے پہلی رکعت طویل معلوم ہوتی تھی نیز یہ کہ طوالت تین آیتوں
 سے بھی کم کی مقدار میں ہوتی ہے۔ خلاصہ میں لکھا ہے کہ حضرت امام محمدؒ کا مسلک احب یعنی اچھا ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ
 حضرت ابو سعید خدریؒ سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا اندازہ لگاتے تھے ظہر اور عصر میں
 فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ قِرَاءَةِ آلَمِ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي
 پس ہم نے ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں اندازہ لگایا ہے۔ اہم تنزیل السجدة پڑھنے کی مقدار ایک روایت میں ہے
 كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَدْرَ النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي
 تیس آیتوں کی مقدار اور پچھلی دو رکعتوں میں ہم نے اندازہ لگایا ہے اس سے آدھا عصر کی پہلی دو رکعتوں میں ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا انداز لگایا ہے

الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَلْبٍ قِيَامِهِ فِي الْأَخْرَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْأَخْرَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ
ظہر کی پہلی دو رکعتوں کی مقدار اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں اس سے آدمی مقدار۔
عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَالِكَ. (صحیح مسلم)
روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: آخری رکعتوں میں قرأت کا مسئلہ۔ حدیث کے ان الفاظ و حزرنا قیامہ فی الاخرین یعنی (ظہر) کی آخری دو رکعتوں میں اس سے نصف کا ہم نے انداز کیا۔ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی آخری دو رکعتوں میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورت جو پہلی دونوں رکعتوں کی سورتوں سے مختصر ہوتی تھی پڑھتے تھے چنانچہ امام شافعی کا مسلک قول جدید کے مطابق یہی ہے لیکن ان کے یہاں فتوے ان کے قول قدیم پر ہے جو حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق ہے کہ آخری دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورت پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

لہذا اس حدیث کی تاویل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل سنت پر محمول نہیں بلکہ بیان جواز پر محمول ہے یعنی اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کبھی کبھی کوئی اور سورہ بھی ملا کر قرأت کرتے تھے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اس طرح پڑھنا بھی جائز ہے لیکن اتنی بات جان لینی چاہئے کہ تمام ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ آخری دونوں رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنا ہی سنت ہے بلکہ حنفیہ کا کہنا تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص سورہ فاتحہ بھی نہ پڑھے بلکہ صرف تسبیح (یعنی سبحان اللہ وغیرہ کہہ لے تو بھی جائز ہے لیکن قرأت افضل ہے۔ امام شافعی امام ثوری اور کوفہ کے تمام علماء کا قول بھی یہی ہے۔

محیط میں یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص آخری دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بجائے قصد سکوت اختیار کرے تو یہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے ایک غلط فعل ہوگا۔ حسن بن زیاد نے حضرت امام اعظمؒ کی یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ آخری دونوں رکعتوں میں قرأت کرنا واجب ہے۔ ابن شیبہ نے حضرت علیؓ اور حضرت مسعودؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت کرو اور آخری دونوں رکعتوں میں تسبیح پراکتفاء کرو اور یہ بھی کہا ہے کہ اگر کوئی شخص آخری دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورہ بھی پڑھ لے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا اور یہی صحیح بھی ہے کیونکہ آخری دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا سنت ہے اور کسی دوسری سورت کا ترک کرنا واجب نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ سجدہ سہو کی واجب کو چھوڑ دینے یا واجب پر عمل نہ کرنے ہی کی وجہ سے ضروری ہوتا ہے۔

حضرت امام احمدؒ کے ہاں اولیٰ اور صحیح یہ ہے کہ آخری دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورہ کا پڑھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری دونوں رکعتوں میں کبھی کبھی سورہ فاتحہ کے علاوہ اور کوئی سورہ یا کچھ آیتیں بھی پڑھ لیا کرتے تھے لیکن سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورہ کا نہ پڑھنا ہی مستحب ہے۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي
حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں واللیل اذا يغشى ایک
رَوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَالِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَالِكَ. (صحیح مسلم)
روایت میں ہے سج اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے اور عصر میں اس کی مانند اور صبح میں اس سے لمبی سورتیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: جس طرح دیگر احادیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فلاں نماز میں فلاں سورہ پڑھتے تھے اور اس کی کوئی وضاحت نہیں کی گئی ہے کہ وہ سورہ پہلی رکعت میں پڑھتے تھے یا دوسری میں یا ایک رکعت میں بغیر پہلی دوسری کے تعین کے پڑھتے تھے۔

اس طرح اس حدیث میں بھی کوئی وضاحت نہیں کی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں سورہ والیل اذانِ غشی کس رکعت میں پڑھتے تھے آیا پہلی رکعت میں یا دوسری میں؟

اس سلسلہ میں دو ہی احتمال ہو سکتے ہیں یا تو یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی سورہ کو دونوں رکعتوں میں پڑھتے تھے یا یہ کہ ایک سورہ کا کچھ حصہ تو پہلی رکعت میں پڑھتے تھے اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں (پہلے احتمال میں تکرار لازم آئے گا اور دوسرے میں تبعض) (یعنی کسی ایک سورہ کا کچھ حصہ پہلی رکعت میں اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں پڑھنا لازم آئے گا اور یہ دونوں یعنی تکرار و تبعض غیر اولیٰ ہیں اگرچہ جائز ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تبعض ثابت نہیں ہے۔ چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے کہ ایک رکعت میں پوری سورہ پڑھنا اگرچہ وہ چھوٹی ہو افضل ہے بہ نسبت اس کے کہ ایک رکعت میں کسی سورہ کا کچھ حصہ پڑھا جائے اگرچہ وہ سورت طویل ہو۔ ہاں اس مسئلہ میں تراویح مستثنیٰ ہے کیونکہ اس میں تو پورا قرآن سارے مہینہ میں ختم کرنا افضل ہے لہذا ان سے دونوں احتمالات اور ان میں پیدا شدہ اشکالات کو دیکھتے ہوئے کوئی ایسا تیسرا احتمال پیدا کیا جائے گا جو حدیث کے منشاء کے مطابق اور اس سے مناسب ہو اور وہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مذکورہ سورہ کے علاوہ کوئی دوسری سورہ بھی پڑھتے تھے خواہ پہلی رکعت میں پڑھتے ہوں یا دوسری میں۔

وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ.

حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب میں سورہ والطور پڑھ رہے تھے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ

حضرت ام الفضل بنت حارثؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب

بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

میں والمرسلات عرفاً پڑھ رہے تھے۔

تشریح: سوال: مغرب میں تو قصار مفصل افضل و مسنون ہے؟ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لمبی قرأت بھی کر سکتے ہیں؟

جواب: یہ بیان جواز پر محمول ہے اور مغرب کے وقت میں امتداء کو بتلانے کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لمبی سورت پڑھی۔ یا کچھ آیات شروع سے اور کچھ آیات آخر سے پڑھتے تھے دوسری رکعت میں۔ یعنی سورہ کا بعض حصہ مراد ہے ذکر کیا سورہ کو اور مراد لیا بعض حصہ کو یا یہ ابتداء پر محمول ہے بعد میں منسوخ ہو گئی تھی۔ یہ احادیث اور وہ حدیث جس میں منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز میں سورہ اعراف، سورہ انفال اور سورہ دخان پڑھتے تھے یا اسی قسم کی دوسری احادیث سب اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ نمازوں میں کسی خاص اور متعین سورہ کا پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ نمازی کی آسانی و سہولت پر موقوف ہے کہ وہ جس نماز میں جو بھی سورہ چاہے پڑھ سکتا ہے۔ فقہاء جو یہ لکھتے ہیں کہ فجر و ظہر میں طوال مفصل، عصر و عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل پڑھنا چاہئے تو ان کے تعین قرأت کی اصلی دلیل یہ ہے کہ حضرت امیر المومنین عمر فاروقؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کو جو اس زمانہ میں کوفہ کے گورنر تھے ایک خط لکھا تھا اس میں یہ مذکورہ تفصیل لکھی تھی اس کے مطابق نمازوں میں قرأت کا اس طرح تعین قرار پایا۔ اس مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں طوال و قصر کے سلسلہ میں قرأت کا مسئلہ اختلاف احوال و اوقات اور مصلحت جواز کے ساتھ مختلف تھا پھر بعد میں حضرت عمرؓ کے اس کتب گرامی کی روشنی میں قرأت کا ایک نچ اور اصول مقرر کیا گیا جس کو فقہاء کی اصطلاح میں طوال مفصل اور اوساط مفصل اور قصار مفصل کا نام دیا گیا ”طوال مفصل سورہ حجرات سے سورہ والسماء ذات البروج تک اور ”اوساط مفصل“ سورہ والسماء ذات البروج سے سورہ لم یکن تک اور ”قصار مفصل“ سورہ لم یکن کے بعد سے سورہ الناس تک کی سورتوں کو کہا جاتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس سلسلہ میں حضرت عمر فاروقؓ کو کوئی دلیل براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم کے کسی قول و فعل سے ہاتھ لگی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کے مطابق کبھی کبھی قرأت کرتے ہوں جس کو حضرت عمرؓ نے اپنے مکتوب گرامی میں تحریر فرمایا ہے اور کبھی کبھی اس کے برعکس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہی معمول رہتا ہو جو ان احادیث میں مذکور ہے۔ بہر حال ہم تو سمجھتے ہیں کہ فقہاء کے مقرر کردہ اس اصول کیلئے حضرت عمرؓ کا یہ قول ہی دلیل کیلئے کافی ہے؟

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي فَيُؤْمُ قَوْمَهُ فَصَلِّي
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ اے معاذ بن جبلؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے پھر آتے اور اپنی قوم کے امام ہوتے ایک رات
لَيْلَةٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَفْتَحَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَأَنْحَرَفَ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشا کی نماز پڑھی پھر اپنی قوم میں آئے
رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَانْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ نَافَقْتَ يَا فَلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا يَزِيْرُ رَسُولَ اللَّهِ
ان کی امامت کی پس سورہ بقرہ شروع کر دی ایک شخص سلام پھیر کر جماعت سے نکل آیا اور کیا نماز پڑھ کر چلا گیا لوگوں نے اسے کہا تو منافق ہو گیا ہے
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَاخْبَرَئَهُ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا
اے فلاں شخص اس نے کہا نہیں اللہ کی قسم میں ضرور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤں گا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دوں گا وہ رسول اللہ
أَصْحَابُ نَوَاضِحٍ نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مُعَاذًا صَلَّيْ مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَفْتَحَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا پس کہا اے اللہ کے رسول ہم اونٹوں والے ہیں دن کو ہم سخت کرتے ہیں اور معاذ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ عشا کی
فَاقْبَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُعَاذٍ وَقَالَ يَا مُعَاذُ أَفَتَأْنِ أَنْتَ أَقْرَأَ وَالشَّمْسُ وَضَحُّهَا
نماز پڑھ کر آئے اور ہمیں نماز پڑھائی اور سورہ بقرہ شروع کر دی۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معاذؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تو قفقے میں
وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
ڈالنے والا ہے اے معاذ بہتر یہ ہے کہ والشمس وضحاها اور والليل اذا يغشى اور سببح اسم ربك الاعلى۔ پڑھا کرو

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ وہ عشاء کی نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں پڑھتے پھر اپنی قوم کے پاس آتے ان کو امامت کرواتے۔ ایک مرتبہ حسب معمول ایک رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ انہوں نے نماز پڑھی اور پھر اپنی قوم کے پاس آئے ان کو امامت کرائی تو سورۃ البقرہ پڑھنا شروع کر دی تو ایک آدمی نے سلام پھیر کر جا کر اپنی علیحدہ نماز پڑھنا شروع کر دی اور نماز پڑھ کر گھر چلا گیا۔ لوگوں نے اس کو کہا کہ تو نے منافقوں والا کام کر لیا ہے تو اس نے کہا مجھے برا بھلا مت کہو یہ سارا قصہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سناؤں گا۔ چنانچہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور قصہ سنایا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم اونٹ چرانے والے لوگ ہیں دن میں کام کاج کرتے ہیں تمکے ماندھے ہوتے ہیں اور یہ معاذ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے ہیں پھر جا کر ہمیں نماز پڑھاتے ہیں۔ (ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے) تو بہت زیادہ تاخیر ہو جاتی تھی تو پھر انہوں نے نماز میں سورۃ البقرہ پڑھنا شروع کر دی تھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم معاذؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اور فرمایا اے معاذؓ تم لوگوں کو قفقے میں ڈالنا چاہتے ہو یعنی لمبی قرأت کرو گے تو لوگ اس کی وجہ سے نماز پڑھنا بھی چھوڑ دیں گے تم والشمس وضحاها یہ چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھ لیا کر ڈیہی کافی ہیں۔

امام کو مقتدیوں کی رعایت کرنا چاہئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کو قرأت طویلہ نہیں کرنا چاہیے تاکہ مقتدی ملال میں نہ پڑیں اور امام کو ضعیف و کمزور مقتدیوں کی رعایت کے پیش نظر نماز میں تخفیف کرنا سنت ہے۔ یہ حدیث امامت معاذؓ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ حدیث

امامت معاذؓ ان شافعی ائمہ کی دلیل ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ مفترض کی اقتداء متغفل کے پیچھے جائز ہے۔ یہ مسئلہ اقتداء المفترض خلف المتغفل میں شوافع کی دوسری دلیل ہے۔ (پہلی دلیل حدیث امامت جبریل تھی) احناف کی طرف سے اس حدیث کے مختلف جوابات۔ جواب-۱: یہ اس وقت پر محمول ہے جب اقتداء المفترض خلف المتغفل جائز تھی اور بعد میں منسوخ ہو گئی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس سے منع فرمادیا تھا۔

جواب-۲: ہو سکتا ہے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نفل کی نیت سے نماز پڑھتے ہوں طریقہ امامت کو سیکھنے کیلئے اور پھر قوم کو فرض کی نیت سے نماز پڑھاتے ہوں۔ جواب-۳: یا یہ اس وقت کی بات ہے جب تکرار فریضہ جائز تھا۔ جواب-۴: صحیح یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مغرب کی نماز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز قوم کو پڑھاتے تھے۔ بس مغرب کی نماز کو عشاء سے تعبیر کر دیا اس لیے کہ مغرب کو بھی تو عشاء کہتے ہیں۔ جواب-۵: معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے باری مقرر کی ہوئی تھی۔ ایک دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور ایک دن قوم کو نماز پڑھاتے تھے۔ الغرض اتنے احتمالات کے ہوتے ہوئے استدلال کیسے ہو سکتا ہے کہ اقتداء المفترض خلف المتغفل جائز ہے۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزَّيْتُونَ وَالزَّيْتُونَ وَمَا سَمِعْتُ
حضرت براءؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا عشا کی نماز میں دُاعِیْنِ وَالزَّيْتُونَ پڑھ رہے تھے
أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور آپ سے زیادہ خوش آواز میں نے کسی کو نہیں سنا۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت براء بن عازبؓ کی یہ شہادت کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے زیادہ کوئی اچھی آواز نہیں سنی محض ایک جذباتی عقیدت کا تاثر یا مبالغہ آرائی نہیں ہے بلکہ یہ ایک ایسی شہادت ہے جس کی صداقت کو اپنوں کے علاوہ بیگانوں نے بھی تسلیم کیا۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ
حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيد اور اس جیسی صورتیں پڑھتے تھے
وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَوَتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفًا. (صحیح مسلم)
اور آپ کی نماز ہلکی ہوتی تھی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حدیث کے آخری جملے کا مطلب یہ ہے کہ آپ فجر کی نماز کے علاوہ اوقات کی نمازیں زیادہ لمبی نہیں پڑھتے تھے اور فجر کی نماز میں طویل قرأت کرتے تھے کیونکہ صبح کا وقت قبولیت کا ہوتا ہے۔

وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ. (صحیح مسلم)
حضرت عمرو بن حریثؓ سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا نماز فجر میں واللیل اذا عسس پڑھتے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔
تشریح: اس حدیث میں کوئی خاص تشریح نہیں جو بیان کی جائے تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ
حضرت عبد اللہ بن سائبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم صبح کی نماز مکہ میں پڑھائی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ
سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مومنون شروع کی۔ یہاں تک کہ موسیٰ اور ہارون کا ذکر یا عیسیٰ کا ذکر درپیش آیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانسی آنا شروع ہو گئی پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سُعْلَةُ فَرَكَعٍ (صحیح مسلم)

رکوع کر دیا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جلیل القدر انبیاء کے ذکر سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم رونے لگے جس کی وجہ سے کھائی کا غلبہ ہو گیا اس وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سورہ پوری نہ کر سکے اور قرأت ختم کر کے رکوع میں چلے گئے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِأَلَمِ تَنْزِيلٍ فِي

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں جمعہ کے دن الم تنزیل السجدہ

الرُّكْعَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

پہلی رکعت میں اور حلاقی علی الانسان دوسری رکعت میں پڑھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حضرت شوافع اس حدیث سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ جمعہ کے روز نماز فجر میں مذکورہ سورتیں ہی پڑھنا چاہیں مگر حنفیہ حضرات تعین سورت سے منع کرتے ہیں ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ کسی سورت کو اگر لازم قرار دے دیں تو لوگ اسی سورت کو پڑھیں گے دوسری سورتوں کو ترک کر دیں گے اور ان کو پڑھنا مکروہ سمجھیں گے۔ دوسری دلیل حنفیہ کی یہ ہے کہ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوام ثابت نہیں۔

وَعَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى

حضرت عبید اللہ بن ابی رافعؓ سے روایت ہے کہا کہ مروان نے مدینہ پر ابو ہریرہؓ کو خلیفہ کیا اور مکہ کی طرف نکلا

لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ

ابو ہریرہؓ نے ہم کو جمعہ کی نماز پڑھائی۔ پہلی رکعت میں سورہ الجمعہ اور دوسری میں اذا جاءك المنفقون پڑھی

الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ (صحیح مسلم)

اور کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ہے ان دونوں سورتوں کو جمعہ کے دن پڑھتے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث کی تفصیل ماقبل حدیث کی تفصیل کی طرح ہے۔

وَعَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں عیدوں اور جمعہ کی نماز میں

بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَهَلْ أَتَكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ

سبح اسم ربک الاعلیٰ اور هل اتک حدیث الغاشیہ پڑھتے اور کہا جب عید اور جمعہ اکٹھے ہو جاتے ایک ہی

وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَوَتَيْنِ (صحیح مسلم)

دن سورتوں کو دونوں نمازوں میں پڑھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے جہاں یہ معلوم ہوا ہے کہ عیدین اور جمعہ کی نماز میں ان دونوں سورتوں کا پڑھنا مستحب مؤکدہ ہے وہاں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آپ نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقون ہمیشہ نہیں پڑھتے تھے۔

وَعَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عبید اللہؓ سے روایت ہے کہا عمر بن خطابؓ نے ابو واقد لیثیؓ سے پوچھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ فِي الْأَصْحَى وَالْفَطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَقِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ. (صحیح مسلم)

عید قربان اور عید الفطر میں کیا پڑھتے تھے اس نے کہا ان دونوں میں سورہ ق والقرآن المجید اور اقربت الساعۃ پڑھتے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں جمعہ کی قرأت کا مسئلہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ بَقْلُ يَا أَيُّهَا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنت فجر کی دو رکعتوں میں قل یا یہا

الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (صحیح مسلم)

الکفرون اور قل هو الله احد پڑھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز میں اگر چھوٹی سورت بھی پڑھ لی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنت فجر کی دو رکعتوں میں قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما أنزل الينا والتی فی ال عمران قل یا اهل الكتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بیننا وبینکم. (صحیح مسلم)

اور وہ آیت جو آل عمران میں ہے قل یا اهل الكتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بیننا وبینکم پڑھتے تھے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سورت بقرہ کی آیت نمبر ۱۳۶ اور آل عمران کی آیت نمبر ۲۴ تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرتے تھے

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَاكَ.

روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث اس کی سند ایسی قوی نہیں ہے۔

تشریح: یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ معارض ہے حدیث انس سے جو ما قبل میں گزر چکی ہے۔ اس حدیث ابن عباس سے

معلوم ہوتا ہے کہ نماز تسمیہ سے شروع ہوتی تھی اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ الحمد للہ الخ سے شروع ہوتی تھی۔ اس کا جواب خود کتاب میں مذکور ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہونے کی وجہ سے سند معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی یا یہ محمول ہے تعلیم پر کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم احیاناً پڑھتے تھے۔

وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا

حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہا کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا پس آمین کہی دراز کی اس

الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ مَذْبُهَا صَوْتُهُ. (رواه الترمذی و ابو داؤد، والدارمی و ابن ماجہ)

کے ساتھ اپنی آواز۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے ابو داؤد و دارمی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: آمین بالجہر کا مسئلہ: اس حدیث میں اختلاف ہے کہ آمین جہراً ہے یا سرّاً ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ یہ اختلاف

جہری نمازوں میں ہے سری نمازوں میں نہیں۔ اس میں دو قول ہیں۔ پہلا قول: احتاف کے نزدیک آمین سرّاً ہے دوسرا قول: شوافع کے

نزدیک امین جہرا ہے (اس میں اتفاق ہے کہ آمین کہنا سنت ہے) احتلاف کی پہلی دلیل: حدیث جابر بن سمرہ جس میں سکتین کا ذکر ہے اس میں اگر سکتہ ثانیہ کو تسلیم کر لیا جائے تو اختلاف کے نزدیک یہ سکتہ آمین کہنے کے لیے ہوتا تھا سکتہ کہتے ہی عدم الجہر کو تو معلوم ہوا کہ آمین سر ہے۔ دوسری دلیل: نسائی میں ہے فان الامام یقولہا۔ اگر امین جہرا ہے تو پھر بتلانے کی کیا ضرورت تھی۔ بتلانا اس بات کی دلیل ہے کہ امین سر ہے۔ تیسری دلیل: طحاوی شریف میں ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تعوذ تسمیہ تائین ہر تینوں میں جہر نہیں کیا کرتے تھے۔ معلوم ہوا کہ آمین سر ہے۔

چوتھی دلیل: عطاء بن رباح اجلہ تابعین میں سے ہیں۔ فرماتے ہیں ”آمین دعا ہے“ یہ صغریٰ ہے اور ”وکل دعاء فلا فضل فیہ الا خفاء“ ہر دعاء میں افضل یہ ہے کہ اس میں انخفاء اور سر ہو۔ نتیجہ یہ نکلے گا کہ آمین میں افضل انخفاء ہے۔ باقی صغریٰ پر دلیل یہی قول عطاء بن رباح اور کبریٰ پر دلیل جلال الدین سیوطیؒ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ سر اذعا ہزاروں دعاؤں سے جو جہرا ہوں افضل ہے۔ معلوم ہوا کہ سر اذعا افضل ہے لہذا آمین میں بھی انخفاء و سر افضل ہوگا۔

پانچویں دلیل: قیاس کا منقضی بھی یہی ہے کہ دعاء سر اہو اس پر اجماع ہے کہ آمین غیر قرآن ہے اور قرآن کے علاوہ نماز میں جتنے اذکار ہیں وہ سب کے سب سراہیں۔ لہذا ان بقیہ اذکار پر قیاس کا منقضی بھی یہی ہے کہ آمین سر اہو تا کہ قرآن اور غیر قرآن میں تمیز ہو سکے۔ (رہے) بقیہ اذکار میں انخفاء کیوں ضروری ہے دلیل ادعو ربکم تضرعاً وخفیہ کی وجہ سے۔

شواہد کے دلائل: پہلی دلیل: ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی پہلے گزر چکی جس میں یہ الفاظ ہیں ”اذا امن الامام فامنوا“ یہ تب ہی ہو سکتا ہے کہ جب آمین جہرا ہو اس حدیث کا جواب اسی حدیث کی تشریح میں گزر چکا ہے۔ فلیوا جمع ہم بھی گزر چکا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب امام کے آمین کہنے کا وقت آجائے (نیز ہم کہتے ہیں کہ حدیث میں آیا) اذا کبر فکبروا) تو ہم کہتے ہیں کہ موافقت الامام بالکبر للمقتدی بصورت جہرا ہونی چاہیے مقتدی بھی جہرا کبیر کہے حالانکہ فریق مخالف میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔

دوسری دلیل: یہی حدیث وائل بن حجر ہے اس میں صراحۃً مدبھا صوتہ کے الفاظ ہیں۔ نیز دوسری روایت میں تو ہے کہ آمین کی وجہ مسجد گونج اٹھتی تھی۔ تو معلوم ہوا کہ آمین جہرا ہے۔ احتلاف کی طرف سے شواہد کے دلائل کے جوابات۔

جواب ۱: یہ جہر تعلیم تھا جیسے ظہر کی نماز میں آیت کا جہر ہوتا تھا اس پر مزید قرینہ امام بیہقی کی کتاب کتاب الاسماء والکنی میں حضرت وائل بن حجر کا قول مذکور ہے۔ ما روی الا تعلیماً حضرت وائل خود فرما رہے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تعلیماً جہر فرماتے تھے میرے خیال میں یہی ہے اور صاحب البیت اذری بمافیہ۔ یعنی صاحب بہت زیادہ جانتا ہے کہ اس کے گھر میں کیا ہے۔ لہذا وائل بن حجر کا قول اس کے بارے میں زیادہ معتبر ہوگا۔

جواب ۲: اور اس حدیث میں مد کا لفظ ہے تو اس میں کیا تعارض ہے کہ مد بھی ہو اور سر بھی ہو۔ (اصل میں مدبھا صوتہ کے دو معنی ہیں: (۱) اطالۃ بحسب الصوت (۲) اطالۃ بحسب الحروف کہ الف کو مد کے ساتھ پڑھنا تو یہاں پر دوسرا معنی مراد ہے تو اطالۃ بحسب الحروف بھی ہو اور سر بھی ہو تو اس میں کیا تعارض ہے۔

جواب ۳: چلو مان لیتے ہیں کہ دفع بھا صوتہ مراد ہے تو پھر اس کی سند پر کلام کرتے ہیں اس کی دوسندیں ہیں۔

۱- حدیث وائل بن حجر بسند سفیان جن میں مذکور ہے دفع بھا صوتہ جس کا مدلول آمین جہرا ہے۔

۲- حدیث وائل بن حجر بسند شعبہ جس میں مذکور ہے۔ خفص بھا صوتہ جس کا مدلول آمین سر ہے۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ حدیث وائل بسند شعبہ زیادہ راجح ہے۔ بسبب حدیث وائل بسند سفیان سے۔ وجوہ ترجیح یہ ہیں:

وجہ ترجیح -۱: حدیث وائل بسند شعبہ اوفیٰ بالقرآن ہے ادعوا ربکم تضرعاً وخفیہ۔
 وجہ ترجیح -۲: یہ بسند شعبہ اوفیٰ بالقیاس ہے۔ اس پر اجماع ہے کہ آمین غیر قرآن ہے۔ الخ۔
 وجہ ترجیح -۳: شعبہ جس طرح آمین سرّاً کی روایت کر رہے ہیں اسی طرح ان کا عمل بھی آمین سرّاً کا ہے اور سفیان روایت آمین جہراً کی کر رہے ہیں خود ان کا عمل اس کے خلاف ہے تو اس صورت میں ترجیح اس کو ہوگی جس کا عمل اس کی روایت کے مطابق ہو۔
 وجہ ترجیح -۴: شعبہ تدلیس کو جرم عظیم سمجھتے ہیں۔ سفیان کبھی کبھی تدلیس کر لیتے ہیں۔ لہذا روایت شعبہ کو ترجیح ہوگی۔
 وجہ ترجیح -۵: روایت شعبہ پر عمل کرنے سے روایت سفیان بالکلیہ متروک نہیں ہوتی اس کی کوئی نہ کوئی مناسب توجیہ ہو جاتی ہے جبکہ بسند سفیان پر عمل کرنے سے روایت شعبہ متروک ہو جاتی ہے۔ لہذا ایسی صورت میں بھی ترجیح روایت شعبہ کو ہوگی۔ باقی اس حدیث بسند شعبہ پر بھی فریق مخالف کی طرف سے اعتراضات ثمانیہ ہیں۔ باقی اس میں اختلاف ہے کہ آمین صرف امام کہے گا یا مقتدی احناف کے نزدیک امام اور مقتدی دونوں کہیں گے۔ دلیل اذا امن الامام فامنوا کا حکم دونوں کو ہے۔ مالکیہ کے نزدیک صرف مقتدی آمین کہے گا تو اذا امن الامام فامنوا یہ ان کے خلاف ہوئی۔ وہ کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب امام آمین کے محل پر پہنچ جائے تو آمین کہو ہم کہتے ہیں کہ دوسری حدیث میں صراحۃ الفاظ ہیں کہ فان الامام یقول لہا جو کہ نسا کی روایت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي زُهَيْرٍ النَّمِيرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَاتَيْنَا عَلَى

حضرت ابو زہیر نمیریؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم ایک رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے ہم ایک شخص کے پاس آئے وہ سوال میں

رَجُلٍ قَدْ أَلَحَّ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْجِبْ إِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ

مبالغہ کرتا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واجب کیا اگر ختم کیا ایک آدمی نے کہا کس چیز کے ساتھ

بَنَى شَيْءٌ يَخْتَمُ قَالَ بِأَمِينٍ. (رواہ ابو داؤد)

ختم کرے فرمایا آمین کے ساتھ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: ایک شخص نے دعا کی درخواست کی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آمین کے ساتھ جہر لگانے کا حکم فرمایا۔ معلوم ہوا کہ دعا کے بعد آمین کہنی چاہیے۔ ”ختم“ کے دو معنی نقل کئے گئے ہیں مہر لگانا یا ختم کرنا۔ پہلے معنی اس حدیث امین خاتم رب العالمین کی مناسبت سے زیادہ اولیٰ و بہتر ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ آمین اللہ رب العالمین کی مہر ہے اس کی وجہ سے آفات و بلائیں ختم ہوتی ہیں جس طرح سے کہ مہر سے خط محفوظ رہتا ہے یا دودھ چیزیں قابل اعتماد ہوتی ہیں جن پر مہر لگی ہوئی ہوتی ہے۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے پروردگار سے دعا مانگے تو اس کو چاہئے کہ دعائیہ کلمات کہنے کے بعد آمین بھی کہے تاکہ اس کی برکت کی وجہ سے وہ بارگاہ قاضی الحاجات میں مقبولیت کے مرتبہ سے نوازی جائے اور وہ دعا کامل رہے کیونکہ آمین بمنزلہ مہر کے ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَقَّهَا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف پڑھی اسے دو رکعتوں میں متفرق

فِي رَكْعَتَيْنِ. (رواہ النسائی)

پڑھا۔ روایت کیا اس کو نسائی نے

تشریح: یہ احیاناً ہوتا تھا وقت میں امتداد بتلانے کیلئے۔

قولہ فَرَقَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ۔ دونوں رکعتوں میں تقسیم کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورت کا کچھ حصہ تو پہلی رکعت میں

پڑھا اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں اس طرح پوری سورۃ کو دونوں رکعتوں میں ختم کیا۔

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقُوذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ
حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی بچھڑا رہا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا اے عقبہ
إِلَّا أَعْلِمَكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتَا فَعَلَّمَنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ
میں مجھ کو بہتر دو سورتیں نہ سکھاؤں جو پڑھی گئی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سکھائیں۔
يَرْنِي سُرَرْتُ بِهِمَا جَدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ
عقبہ نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں کوئی زیادہ خوش نہیں ہوا جب صبح کی نماز کیلئے اترے لوگوں کو ان دونوں سورتوں کے ساتھ نماز پڑھا لی
إِنْتَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ. (رواه احمد بن حنبل و ابو داؤد والنسائی)
جب فارغ ہوئے میری طرف جھانکا اور فرمایا اے عقبہ تو نے کیا دیکھا روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہ دو سورتیں قرآن طویلہ کے قائم مقام ہو گئیں۔ بہترین سورتوں کا مطلب یہ ہے کہ شیطان مردود کرے اور فریب اور نفس کی گراہی سے خدا کی پناہ مانگنے کے سلسلے میں معوذتین بہترین سورتیں ہیں۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ
حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی رات مغرب کی نماز میں
قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ إِلَّا أَنَّهُ
قل یا ایہا الکفرون اور قل هو اللہ احد پڑھیں۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے
لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ.
ابن عمر سے مگر اس نے شب جمعہ کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: حاصل حدیث:- ابن مالک نے کہا کہ یہ حدیث یا اس قسم کی دوسری احادیث دوام پر محمول نہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَحْصَيْتُ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي
حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں نے کتنی مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
مغرب کے بعد دو رکعتوں میں اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکفرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے۔
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرِبِ.
روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے مگر اس نے مغرب کے بعد کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: حاصل حدیث:- یعنی کثرت کے ساتھ ان دونوں سورتوں کو پڑھا کرتے تھے۔

وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حضرت سلیمان بن یسار سے روایت ہے وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہا میں نے کسی شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ

جو زیادہ مشابہ ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے فلاں شخص سے سلیمانؑ نے کہا میں نے اس کے پیچھے نماز پڑھی

وَيُخَفِّفُ الْآخَرَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ

وہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو لمبا کرتا اور دو پچھلی ہلکی کرتا۔ عصر کو ہلکا کرتا۔ مغرب میں قصار مفصل پڑھتا۔

الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ.

عشا میں اوسط مفصل اور صبح میں طویل مفصل۔ روایت کیا اس کو نسائی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے بخفف العصر تک۔

تشریح: اس حدیث میں قرأت مسنونہ فی صلوة خمس کو بیان کیا گیا ہے کہ مغرب میں قصار مفصل ہونا چاہیے۔ قصار مفصل کہتے ہیں سورۃ البینہ لم یکن الخ سے والناس تک اور عصر اور عشاء کی نماز میں اوسط مفصل ہونی چاہیے۔ یعنی سورۃ البروج سے سورۃ البینہ تک اور فجر کی نماز میں طویل مفصل افضل ہے۔ یعنی سورۃ الحجرات سے لے کر سورۃ البروج تک۔

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ افْتَقَلْتُ

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہا کہ صبح کی نماز میں ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَأُونَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ

قرآن پڑھا۔ پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھاری ہو گیا جب فارغ ہوئے فرمایا ایسا نہ کرو مگر سورہ فاتحہ پس

الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَلِلنَّسَائِيِّ مَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لَابِي دَاوُدَ

تحقیق یہ ہے کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو اس کو نہیں پڑھتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی نے اور نسائی کیلئے ہے اس کا معنی ابو داؤد کی

قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَازِعُنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُمْ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ.

ایک روایت میں ہے فرمایا میں کہتا تھا کیا ہے کہ قرآن میرے ساتھ نزاع کرتا ہے جب ظاہر قرأت کروں تو سورہ فاتحہ کے بغیر کچھ نہ پڑھو۔

تشریح: یہ حدیث شوافع کا مستدل ہے۔ مسئلہ قرأت الفاتحہ خلف الامام میں اس حدیث جواب گزر چکا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک نماز سے پھرے جس میں قرأت جہر ہوتی ہے

قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِنِّمَا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا زَعُ الْقُرْآنِ قَالَ فَانْتَهَى

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ پڑھا ہے ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول فرمایا میں کہتا ہوں کیا ہے

النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَاةِ حِينَ

کہ قرآن مجھ سے چھینا جھٹی کرتا ہے کہا لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرآن پڑھنے سے رک گئے جن نمازوں میں

سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قرأت جہر کی جاتی ہے جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔

(رواہ مالک و احمد بن حنبل و بوداؤد و الترمذی و النسائی و روى ابن ماجة نحوه)

روایت کیا اس کو مالک احمد ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے معنی اس کا۔

میں جتنا قرآن پڑھنا چاہیے وہ نہیں پڑھ سکتا لہذا مجھے دعائیں سکھائیں، لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ جو یہ دعائیں یاد کر سکتا ہے وہ سورۃ العصر سورۃ الکوثر اور سورۃ اخلاص یاد نہیں کر سکتا؟ الغرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وظیفہ بتلایا فرمایا یہ کفایت کر جائے گا۔ اس کی صحیح توجیہ یہ ہے کہ اس نے بطور وظیفہ کے پوچھا تھا (باقی سائل کا ہاتھوں کو پھیلانا اور پھر سینا پر تمثیل تھی کہ میں نے ان کو سیکھ لیا ہے اور میں اس پر عمل کروں گا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت سح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے فرماتے
رَبِّي الْأَعْلَى. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد)
سبحان ربی الاعلیٰ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ اس وقت ہے جب خارج عن الصلوٰۃ ہو یا نوافل کے اندر ہو تو ایسا کر لینا چاہئے کر لینا چاہیے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نماز سے باہر پڑھنے اور نفل نمازوں میں قرأت کرنے کی شکل میں تو جواب دینا چاہئے فرض نمازوں میں نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف نماز سے باہر پڑھنے کی صورت میں جواب دیا جائے نماز میں نہیں خواہ فرض ہو یا نفل تاکہ یہ وہم نہ ہو جائے کہ یہ الفاظ بھی قرآن ہی کے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمُ الْتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ فَانْتَهَى إِلَى
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تم میں سے سورہ التین والزیتون پڑھے
الْيَسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ بَلَىٰ وَآنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ
اور الیس اللہ باحکم الحاکمین تک پہنچے اس کے بعد کہے بلی وانا علی ذالک من الشاہدین اور جو شخص پڑھے لا اقسام بیوم القیامۃ
فَانْتَهَى إِلَى الْيَسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ فَلْيَقُلْ بَلَىٰ وَمَنْ قَرَأَ وَ الْمُرْسَلَاتِ فَبَلَغَ فَبَإِي
اور الیس ذالک بقادر علی ان یحیی الموتی تک پہنچے تو وہ کہے بلی اور سورہ المرسلات اور فبای
حَدِيثٍ بَعْدَهُ يَوْمُنَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ وَآنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ.
حدیث بعدہ یومنون تک پہنچے وہ کہے آمنا باللہ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے وانا علی ذالک من الشاہدین تک۔

تشریح: یہ کلمات بھی خارج عن الصلوٰۃ یا نوافل کے اندر کہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہؓ پر نکلے اور ان پر سورہ رحمن پڑھی
أَوَّلَهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَنُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْهَجْنِ لَيْلَةَ الْحَجِّ فَكَانُوا أَحْسَنُ مَرْدُودًا مِنْكُمْ
شروع سے آخر تک وہ چپ رہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنوں کی رات میں نے یہ سورۃ جنوں پر پڑھی تھی
كُنْتُ كُلَّمَا آتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ فَبَإِي إِلَّا رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ قَالُوا لَا بَشَىٰ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ
وہ تم سے اچھا جواب دیتے تھے جب بھی میں اس آیت پر پہنچتا فبای الاء ربکما تکذبین وہ کہتے لا بشی من نعمتک ربنا نکذب
فَلَاكُ الْحَمْدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.
فلک الحمد۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں صرف ترجمہ ہے۔ تفصیل آسان ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ مُعَاذِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَلِمَتَهُمَا فَلَا أَذْرَى أَنَسَى أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا. (ابوداؤد)

اذا زلزلت کو صبح کی نماز کی دونوں رکعتوں میں پڑھا میں نہیں جانتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے یا جان بوجھ کر پڑھا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فجر کی نماز میں دونوں رکعتوں میں سورۃ الزلزال پڑھنا قصداً اور کسی اقتضاء مقامی کی وجہ سے تھا اور یہ جواز بتلانے کیلئے کیا۔

وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ صَلَّى الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَلِمَتَهُمَا. (رواہ امام مالک)

حضرت عروہ سے روایت ہے کہ ابو بکر صدیق نے صبح کی نماز پڑھی اور دونوں رکعتوں میں سورۃ بقرہ کو پڑھا۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

(رواہ امام مالک)

تشریح: حاصل حدیث:۔ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فجر کی نماز میں سورۃ البقرہ کی تلاوت کی۔ سوال: حدیثوں میں اور فقہاء کا قول یہ ہے کہ امام مختصر نماز پڑھائے؟ جواب: خلفاء اربعہ کا قرأت طویلہ کرنا اس لیے ہوتا تھا کہ ان کو پڑھنا تھا کہ لوگ اس پر خوش تھے اور جہاں احتمال ہو کہ مقتدی مشکل میں پڑ جائیں گے تو وہاں قرأت طویلہ جائز نہیں ہے۔

وَعَنِ الْفَرَاغِصَةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ. (رواہ امام مالک)

حضرت فرافصہ بن عمیر حنفی سے روایت ہے کہ میں نے سورۃ یوسف مگر حضرت عثمان بن عفان سے

أَيَّاهَا فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثْرَةِ مَا كَانَ يُرَدِّدُهَا. (رواہ امام مالک)

اس کو صبح کی نماز میں پڑھنے کے سبب ان کے بار بار پڑھنے سے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: کبھی یہ قبیلہ بنی حنیفہ کی طرف منسوب ہے اگر یہ اشکال پیدا ہو کہ علماء تو نمازوں میں کسی خاص متعین سورت پر مداومت کرنے کو مکروہ لکھتے ہیں تاکہ قرآن کی بقیہ سورتوں کو ترک کرنا لازم نہ آئے حالانکہ حضرت عثمان کا یہ معمول اس کے منافی ہے تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ علماء جو مکروہ لکھتے ہیں اس سے ان کی مراد تمام نمازوں میں کسی متعین سورت پر مداومت کرنا ہے اور حضرت عثمان کا جو معمول ثابت ہے وہ ایسا نہیں ہے بلکہ وہ تو صرف فجر کی نماز ہی میں سورۃ یوسف بہت کثرت سے پڑھتے تھے تمام نمازوں میں نہیں۔ بعض علماء نے سورۃ یوسف کا یہ اثر نقل کیا ہے کہ سورۃ یوسف کے پڑھنے پر مداومت کرنا شہادت کی سعادت حاصل ہونے کا سبب ہے جس کا واضح ثبوت خود حضرت عثمان کی ذات گرامی ہے کہ آپ شہید ہوئے۔

وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّيْنَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ يُوسُفَ. (رواہ امام مالک)

حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ ہم نے عمر بن خطاب کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی آپ اس کی دو رکعتوں میں سورۃ یوسف

وَسُورَةِ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ قَالَ أَجَلٌ. (رواہ امام مالک)

اور سورہ حج پڑھی ٹھہر ٹھہر کر عامر کو کہا گیا کہ عمر پھر طلوع فجر کے وقت کھڑے ہوتے ہوں گے۔ اس نے کہا ہاں۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: اخیر قرأت طویلہ بطیئہ تب ہی متصور ہو سکتی ہے جب کہ طلوع فجر کے شروع ہوتے ہی نماز شروع کی جائے یا یہ کہ نماز کا افتتاح غلٹس میں ہوتا تھا اور اختتام اسفار میں ہوتا تھا۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا مِنْ الْمُفْصَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ حَضَرَتْ عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ أَبِي بَابٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ بِهَا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ. (رواه مالک)

مگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز میں لوگوں کو اس کے ساتھ امامت کراتے تھے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے طور پر مفصل کی سورتیں مختلف اوقات میں نمازوں میں پڑھ کر لوگوں کو بتادیا کہ نماز میں ہر سورت کا پڑھنا جائز ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ حَضَرَتْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمِ الدُّخَانِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ مُرْسَلًا.

حم د دخان پڑھی۔ روایت کیا اس کو نسائی نے مرسل طور پر۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہاں دونوں ہی احتمال ہیں کہ یا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی دونوں رکعتوں میں حم دخان پوری سورت پڑھی یا پھر یہ کہ اس کا کچھ حصہ تھوڑا تھوڑا دونوں رکعتوں میں پڑھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ الرُّكُوعِ

رکوع کا بیان (الفصل الاول)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَكُمُ حَضَرْتُ أَنَسٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمِ الدُّخَانِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ مُرْسَلًا.

میں نے دیکھا کہ تم کو اپنے پیچھے ہے۔

تشریح: قولہ انی لاراکم من بعدی۔ یہ مضمون احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پچھلی صفوں نے نمازی نظر آتے تھے۔ اس روایت کی تشریح میں اختلاف ہے۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ روایت سے مراد آنکھوں سے دیکھنا نہیں بلکہ علم مراد ہے۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پچھلی صفوں کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھتے تھے بلکہ وحی کے ذریعہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پچھلے نمازیوں کی خامیوں کا علم ہو جاتا تھا لیکن محققین نے اس شرح کو پسند نہیں کیا کیونکہ عام روایات کا سیاق یہ بتلاتا ہے کہ روایت سے مراد یہ ہے کہ آنکھوں سے دیکھتے تھے اس لئے صحیح اور مختار یہی ہے کہ روایت سے مراد آنکھوں کی روایت ہے۔ پھر ان حضرات کا اس بات میں اختلاف ہوا ہے کہ یہ روایت انہی سامنے والی آنکھوں سے ہوتی تھی یا اس کے علاوہ کسی اور ذریعہ سے؟

بعض حضرات نے کہا ہے کہ احتمال ہے کہ پیچھے بھی آنکھیں ہوں لیکن یہ قول مرجوح ہے کیونکہ محض احتمال کسی چیز کے ثبوت کیلئے کافی نہیں ہوتا بلکہ رویہ اس کا ثبوت ضروری ہے اور پیچھے آنکھوں کا ہونا روایات سے ثابت نہیں۔ لہذا راجح یہی ہے کہ یہ روایت انہی سامنے والی آنکھوں سے ہوتی تھی اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے۔ عام عادت تو یہی ہے کہ یہ آنکھیں صرف سامنے کی چیزیں دیکھ سکتی ہیں پیچھے کی چیزیں نہیں دیکھ سکتیں مگر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے خرقاۃ العادۃ یہ معجزہ عطا فرمایا کہ آپ کی انہی آنکھوں میں پیچھے کی چیزیں دیکھنے کی صلاحیت بھی پیدا فرمادی۔

عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ

حضرت براءؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع اور ان کا سجدہ اور ان کا دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا

مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اور رکوع سے اٹھتے وقت کھڑے رہنے اور بیٹھنے کے سوا قریب برابر ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قومہ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دونوں

سجدوں کے درمیان جلوس تقریباً برابر ہوتا تھا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى نَقُولَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جس وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے کھڑے رہتے یہاں تک کہ ہم کہتے تحقیق ترک کی ہے وہ رکعت

قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ. (مسلم)

پھر سجدہ فرماتے اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھے یہاں تک کہ ہم کہتے تحقیق سجدہ کو ترک کیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ 'حتى نقول قد أوهم' اگر اوہم ہو تو مطلب یہ ہوگا صحابہؓ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قومہ اتنا طویل

ہوتا تھا کہ ہم خیال کرتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کو چھوڑ کر از سر نو قیام شروع کر دیا ہے اور ادا کیے ہوئے رکوع کو کالعدم قرار دے دیا

ہے اور اسی طرح جلوس بین السجدتين اتنا طویل ہوتا کہ ہم سمجھتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے سجدے کو ساقط کر دیا ہے اور اگر اوہم ہو تو

پھر مطلب یہ ہے کہ ہم یہ خیال کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وہم میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ یہ بھی احیاناً ہوتا تھا ورنہ اکثر معمول نہیں تھا تو یہ

خلاف عادت پر محمول ہے۔ لہذا یہ پہلی حدیث کے معارض نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قومہ اور جلوس بین السجدتين اور رکوع برابر ہوتے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے بہت کہتے اپنے رکوع میں اور اپنے سجدہ میں یا الہی تو پاک ہے اے ہمارے پروردگار

وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اور ہم پاکی بیان کرتے ہیں تیری تعریف کے ساتھ یا الہی مجھ کو بخش کر تے تھے قرآن کے موافق روایت کیا ہے اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: یہ مخصوص دعائیں ان کو فرائض میں امام عمل میں نہ لائے۔ ہاں اگر مخصوص لوگوں کی جماعت ہو یا نفل نماز ہو تو عمل میں لایا جاسکتا ہے۔

وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُوحٌ قَلُوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ

انہیں سے روایت ہے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے اپنے رکوع میں اپنے سجدہ میں بہت پاک ہے فرشتوں اور روح کا پروردگار

وَالرُّوحَ. (صحیح مسلم)

روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس دعا کو نوافل میں عمل میں لایا جائے نہ کہ فرائض میں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَأْتِي نَهْيُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا وَسَاجِدًا

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار منع کیا گیا ہوں کہ میں رکوع اور سجدہ کی حالت میں قرآن پڑھوں

فَإِمَّا الرُّكُوعُ فَعَظُمُوا فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاَجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَمِنَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ. (مسلم)

پس رکوع میں اپنے رب کی بڑائی بیان کرو اور سجدہ میں دعا مانگنے کی کوشش کرو پس لائق ہے کہ تمہارے لئے قبول کی جائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں رکوع کی حالت میں یا سجدہ کی حالت میں قرآن پڑھنے سے روکا گیا ہوں۔ قولہ 'فاجتهدو فی الدعاء' اس دعا دو قسم پر ہے۔ (۱) دعائے ثناء و حمد (۲) دعائے طلب و سوال۔ رکوع کے اندر اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ دعائے تسبیح تحمید پر اکتفا کیا جائے اور سجدہ میں فرائض کے ماسوا دعاء کے ساتھ دوسرے اذکار کو بھی عمل میں لایا جاسکتا ہے اور دعائے طلب و سوال کو فرائض میں عمل لانا جائز نہیں البتہ دعائے ثناء و تحمید کو نوافل و فرائض میں لایا جاسکتا ہے۔

سوال: رکوع میں بھی تو دعا گزری ہے؟ اور یہاں فرمایا کہ رکوع میں صرف تعظیم بیان کرو؟

جواب: رکوع میں افضل یہی ہے کہ تعظیم ہو یعنی دعائے ثناء و تحمید ہو۔ باقی رہی یہ بات کہ رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنے کی ممانعت کیوں ہے؟ اس میں دو قول ہیں: (۱) یہ محض تعبدی ہے۔ (۲) یہ معلول بالعلت ہے۔ باقی علت کیا ہے؟ وہ یہ ہے کہ چونکہ رکوع میں تسبیح بھی ہے جو کہ عبد کا کلام ہے تو عبد کا کلام اور کلام الہی کا حالت واحدۃ میں اجتماع درست نہیں اس لیے ممانعت ہے۔ دوسری وجہ قرآن عظیم الشان ہے اور رکوع و سجود خشوع و خضوع کی حالت ہے اور قیام حالت ذی شان ہے تو لہذا عظیم الشان کو حالت ذی شان میں رکھنا چاہیے۔ (کلام اللہ کی عظمت شان کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس کی قرأت ایسی حالت میں ہونی چاہیے جو عظمت ہو اور وہ قیام کی حالت ہے نہ کہ رکوع اور سجود کی حالت وہ حالتیں تو خشوع و خضوع والی ہیں)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت امام کہتا ہے اللہ نے سنا اس شخص کیلئے جس نے تعریف کی اس کی پس کہو یا اللہ اے ہمارے رب

فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَّافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

تیرے لئے ہی ہے چھ پچیس تحقین جس جس شخص کا کہنا فرشتوں کے کہنے کے موافق ہو بخش دیئے جاتے ہیں اس کے لئے اس کے پہلے گناہ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: اس سے احناف نے استدلال کیا کہ امام کا وظیفہ تسبیح اور مقتدی کا وظیفہ تحمید ہے۔ دلیل یہ ہے کہ تقسیم اشتراک کے منافی ہے۔ جیسا کہ ماقبل میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت رکوع سے

قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَمَلَأَ الْأَرْضَ وَمِلْأَ مَا شِئْتَ مِنْ

اپنی پیٹھ اٹھاتے تو سمع اللہ لمن حمد کہتے اے اللہ اے ہمارے رب تیرے لئے ہی تعریف ہے آسمانوں اور زمین کی

شَيْءٍ بَعْدُ. (صحیح مسلم)

پورائی کے برابر اور اس کے بعد جس کی پورائی تو چاہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: یہ شواہخ کی دلیل ہے کہ امام سمع اللہ اور تحمید دونوں کہے تو یہ حدیث احناف کے خلاف ہے۔ احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ منفرد کی حالت پر محمول ہے اور اوپر کی حدیث میں تقسیم گزری ہے اور اگلے کلمات ملاء السموات الخ: فرائض میں ان کی گنجائش نہیں نوافل میں ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت رکوع سے سر اٹھاتے تو فرماتے یا اللہ اے ہمارے رب تیرے لئے ہے تعریف
قَالَ اللَّهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَمَلَأَ الْأَرْضَ وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الشَّاءِ
آسمانوں کی پورائی برابر اور زمین کی پورائی برابر جس چیز کی پورائی تو چاہے اس کے بعد تو تعریف اور بزرگی کے زیادہ لائق ہے اس چیز سے کہ جو بندے نے کہا اور
وَالْمَجْدُ أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُلْنَا لَكَ عَبْدُ اللَّهِ لَمْ يَمْنَعْ لِمَا أُعْطِيَ وَلَا مُنْعَتْ وَلَا
ہم سب تیرے ہی بندے ہیں اے اللہ ہمیں کوئی روکنے والا اس چیز کو جو تو دے اور کوئی دینے والا نہیں جس کو تو روک دے اور تیرے عذاب سے کسی دولت مند کو
يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ. (صحیح مسلم)
اس کی دولت مندی نفع نہیں دیتی۔ روایت کیا ہے اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں جد کا لفظ آیا۔ اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے: بفتح الجیم و بکسر الجیم۔ جد بفتح الجیم کی صورت میں تین معنی بیان کیے گئے ہیں۔ (۱) جد بمعنی بخت اور نصیب والا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ نہیں نفع دے گا کسی بخت و نصیب والے کو آپ کے مواخذہ کے بدلہ میں اس کا بخت و نصیب۔ (۲) جد بمعنی ابوالاب یعنی ”دادا“ ہو اب معنی یہ ہوگا کہ نہیں نفع دے گا کسی ذی نسب کو آپ کے مواخذہ کے بدلہ میں اس کا نسب۔ (ابوالاب سے نسب ہوگا) (۳) جد بمعنی دولت مندی، معنی یہ ہوگا کہ نہیں نفع دے گی کسی دولت مند کو اس کی دولت مندی آپ کے مواخذہ کے بدلہ میں اور جد بکسر الجیم کی صورت میں معنی یہ ہوگا (جد بمعنی کوشش) نہیں نفع دے گی کسی کوشش کرنے والے کو اس کی کوشش آپ کے مواخذہ کے بدلہ میں۔ یہاں تک کہ آپ کی توفیق شامل حال ہو۔

وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي وَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ
حضرت رفاعہ بن رفاعہؓ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے جب رکوع سے اپنا سر اٹھاتے تو کہتے سنا اللہ تعالیٰ نے
قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ وَرَأَى هُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ
اس شخص کو جس نے اس کی تعریف کی پس ایک شخص نے کہا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھا اے ہمارے رب تیرے ہی لئے بہت بہت تعریف
فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنْ الْمُتَكَلِّمُ إِنِّمَا قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بَصْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَبَدَّرُونََهَا أَيُّهُمْ يَحْتَبِهَا
ہے پاک بابرکت جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پھرے تو فرمایا بولنے والا کون تھا۔ اب ایک شخص نے کہا میں تھا۔ فرمایا میں نے کچھ اور پر تیں
أَوَّلُ. (صحیح البخاری)
فرشتے دیکھے کہ وہ جلدی کرتے تھے کہ کون ان ملکوں کا ثواب لکھے پہلے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اس طرح کے مضمون کی ایک حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے اس میں تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ سوال کیا صحابہؓ خاموش رہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے کوئی نامناسب کام نہیں کیا فوراً وہ شخص بول اٹھا کہ میں نے یہ الفاظ کہے ہیں یہاں حدیث میں آیا کہ پہلی ہی مرتبہ اس نے کہہ دیا کہ میں نے کہے ہیں اور اس حدیث میں بارہ فرشتوں کا ذکر تھا اور اس میں تیس سے زائد فرشتوں کا ذکر ہے تو اس کا جواب مشترکہ یہ ہے کہ دونوں مختلف واقعات پر مشتمل ہیں۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجْزِي صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى
حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رکوع اور سجدے

يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

میں اپنی پیٹھ کو سیدھا نہیں کرتا اس کی نماز قبول ہی نہیں ہوتی روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

اور دارمی نے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

تشریح: یہ حدیث ان ائمہ کی دلیل ہے جو تعدیل ارکان کے فرض ہونے کے قائل ہیں۔ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ

لا تجزى كما تبنى ہے لا تجزى على وجه الكمال.

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہا کہ جب یہ آیت اتری پس پاکی بیان کر اپنے بڑے پروردگار کے نام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس تسبیح کو اپنے رکوع میں

وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ.

کہ پھر جب یہ آیت نازل ہوئی کہ پاکی بیان کر اپنے بلند پروردگار کے نام سے تو فرمایا اس کے مضمون کو اپنے سجدہ میں کرو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد وکن جبہ اور دارمی نے۔

(رواہ ابو داؤد، ابن ماجہ و الدارمی)

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ فسبح باسم ربك العظيم کے نزول کے بعد سبحان ربی العظيم رکوع کی تسبیح

متعین ہوگئی اور سبح اسم ربك الاعلیٰ کے نزول کے بعد سجدہ کی تسبیح سبحان ربی الاعلیٰ متعین ہوگئی۔

اجعلوها یعنی اس آیت سے حاصل شدہ تسبیح کو اپنے رکوع میں اور سجدہ میں پڑھو۔ باقی اس میں حکمت کیا ہے کہ رکوع کی تسبیح میں

سبحان ربی العظيم اور سجدہ کی تسبیح میں سبحان ربی الاعلیٰ ہے تو حکمت غالباً ”احیاء العلوم“ میں یہ لکھی ہے کہ قیام کی حالت کے

دوران قلب میں عجز ہے لیکن حسی طور پر نہیں جب رکوع میں گئے تو اب اس حسی کی تصنیف ہوگئی اور عجز آگیا اس لئے رکوع میں کہا سبحان ربی

العظیم گویا عظمت باری تعالیٰ کا اقرار ہو گیا اور جب سجدہ میں گئے انتہائی عاجزی و انکساری آگئی اور حسی طور پر بھی عجز ظاہر ہو گیا۔

اس لیے سجدہ میں کہا سبحان ربی الاعلیٰ۔ اجعلوها کا یہ معنی نہیں ہے کہ تم اس آیت کو رکوع و سجود میں پڑھو۔

وَعَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ

عون بن عبد اللہ سے روایت ہے کہا اس نے ابن مسعود سے نقل کیا کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ

فرمایا جس وقت ایک تمہارا رکوع کرے پس اپنے رکوع میں کہے سبحان ربی العظيم تین بار پس تحقیق پورا ہے اس کا رکوع اور یہ اس کا ادنیٰ درجہ ہے

فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

اور جس وقت سجدہ کرے تو اپنے سجدہ میں یہ کہے میرا پروردگار بلند ہے تین بار تحقیق پورا ہوا سجدہ یہ اس کا ادنیٰ درجہ ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی

وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ عَوْنًا يَلْقَى ابْنَ مَسْعُودٍ.

ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور ترمذی نے کہا اس کی سند متصل نہیں کیونکہ عون نے ابن مسعود سے ملاقات نہیں کی۔

تشریح: قوله، وذلک ادناة تین مرتبہ تسبیح پڑھنا ادنیٰ درجہ ہے یعنی کمال سنت کا ادنیٰ درجہ ہے۔ باقی نفس رکوع اور نفس سجود

اس کے بغیر بھی تحقیق ہو جاتے ہیں اور ادا ہو جاتے ہیں باقی اعلیٰ درجہ سات مرتبہ پڑھنا اور درمیانہ درجہ پانچ مرتبہ تسبیح پڑھنا ہے یہ تب ہے

جب منفرد ہو جب امام ہو تو تین مرتبہ تسبیح پڑھنی چاہیے۔

وَعَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ
حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ تحقیق اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع میں
وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا آتَى عَلَى آيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا آتَى عَلَى آيَةِ
سبحان ربی العظیم کہتے تھے اور اپنے سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ اور نہیں آتے تھے کسی رحمت کی آیت پر مگر ٹھہرتے اور دعا مانگتے
عَذَابِ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ
اور کسی عذاب کی آیت پر نہیں آتے تھے مگر عذاب سے پناہ مانگتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابو داؤد اور دارمی نے نسائی اور ابن ماجہ نے
الْأَعْلَى وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.
ان کے قول الاعلیٰ تک روایت کیا اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا۔

تشریح: علماء حنفیہ اور علماء مالکیہ اس حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نفل نماز پر محمول کرتے ہیں کیونکہ ان حضرات کے
نزدیک فرض نماز میں درمیان قرأت دعا مانگی اور پناہ مانگی جائز نہیں ہے لیکن اس حدیث کو جواز پر حمل کرنا بھی ممکن ہے کیونکہ ہو سکتا ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بیان جواز کی خاطر فرض نماز میں بھی ایسا کیا ہو۔ شیخ جزریؒ نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو مسلم نے بھی نقل کیا
ہے لہذا مؤلف مشکوٰۃ کو یہ حدیث دوسری فصل کی بجائے پہلی فصل میں نقل کرنا چاہئے تھا۔

الفصل الثالث

وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَّتْ قَدْرَ سُورَةِ
عوف بن مالکؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب رکوع کیا تو اس میں سورہ بقرہ کا
البَقَرَةُ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكَبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ. (رواہ النسائی)
اندازہ ٹھہرے اور اپنے رکوع میں فرماتے تھے پاک ہے قہر اور بادشاہت کا مالک اور بڑائی اور بزرگی کا مالک۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: یہ فرض نماز کا ذکر نہیں ہے بلکہ بعض حضرات کے قول کے مطابق یہ تہجد کی نماز بھی اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ نماز کسوف بھی۔

وَعَنْ ابْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حضرت ابن جبیرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے انس بن مالکؓ سے کہہ دیا کہ میں نے کسی کے پیچھے نماز نہیں پڑھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ بْنَ عَبْدِ
کی وفات کے بعد جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بہت مشابہ ہو اس نو جوان کی نماز سے یعنی عمرؓ بن عبد العزیز سے
الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ فَحَزَرْنَا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ. (رواہ ابو داؤد و النسائی)
ابن جبیرؓ نے کہا کہا انسؓ نے کہ ہم نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رکوع کا اندازہ دس تسبیح کیا اور سجود بھی دس تسبیح۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: فحزرونا رکوعہ عشر تسبیحات۔

سوال: مستحب تو طاق عدد ہے یہاں عشر کا ذکر ہے۔ جواب: یہ اندازہ اور احتمال ہی ہے مگر عمر بن عبد العزیزؓ کا اعتقاد بھی طاق عدد پر ہوتا تھا۔

وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ إِنَّ حُذَيْفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ
 حَضْرَتِ شَقِيقٌ سَے روایت ہے کہا کہ حقیق حذیفہؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے رکوع اور سجدہ کو پورا نہیں کرتا جب اس نے اپنی نماز کو پورا کر لیا
 حُذَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَاحْسِبُهُ قَالَ وَلَوْ مَثُ مَثُ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى
 اس کو بلایا اور اس کو حذیفہؓ نے کہا تو نے نماز نہیں پڑھی۔ حقیقؓ نے کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ حذیفہؓ نے یہ بھی کہا کہ اگر تیری موت آئے تو مرے
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (صحیح البخاری)

گامیہ فطرت پر وہ طریقہ کہ جس پر اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ بھی دلیل ہے تعدیل ارکان کے فرضیت کے قائلین کی؟ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کا اپنا
 اجتہاد ہے یا محمول ہے۔ زجر علی وجہ المبالغہ پر۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ
 حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چرانے کے اعتبار سے بہت برا لوگوں میں وہ شخص ہے کہ نماز اپنی میں چوری کرے صحابہؓ نے عرض
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يَتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا. (رواہ احمد بن حنبل)

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح چراتا ہے اپنی نماز سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کے رکوع کو پورا نہ کرے اور نہ اس کے سجدہ کو پورا کرے۔ روایت کیا اس کا احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نماز میں چوری کرنے والا سب سے برا سارق ہے۔ ایک سارق متعارف ہے مال چوری کرنے
 والا اور ایک سارق یہ ہے جو نماز میں چوری کرتا ہے۔ بایں طور کہ رکوع و سجود پورے نہیں کرتا۔ یہ بدتر سارق ہے اس لیے کہ دنیا میں بھی اس کا
 کوئی فائدہ نہیں اور آخرت میں بھی اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا بلکہ دنیا میں بھی نقصان اور آخرت میں بھی نقصان ہوگا۔

وَعَنْ النُّعْمَانِ بْنِ مُرَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تُرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالزَّانِي
 حضرت نعمان بن مرہ سے روایت ہے حقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شراب پینے والے اور زنا کرنے والے اور چوری کرنے والے کے
 وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ فِيهِمُ الْحُدُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشُ وَفِيهِنَّ
 بارے میں کیا اعتقاد ہے اور یہ سوال کرنا حدود کے اترنے سے پہلے تھا صحابہؓ نے کہا اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ جانتے ہیں۔ فرمایا یہ کبیرہ
 عَقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرِقَةِ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
 گناہ ہیں اور ان میں سزا ہے اور بہت بری چوری اس کی ہے جو اپنی نماز میں چوری کرے صحابہؓ نے کہا کہ کس طرح اپنی نماز سے چروائے اے خدا کے
 لَا يَتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا. (رواہ ملک و مسند احمد بن حنبل وروی دارمی بخوار)

رسول فرمایا کہ نہ پورا کرے اس کے رکوع کو اور نہ اس کے سجدہ کو روایت کیا اس کو مالک نے اور احمد نے اور روایت کیا اس کو دارمی نے بھی مانند اس کے

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے پوچھا شراب پینے والا زنا کرنے والا اور سارق کے بارے میں کہ تمہاری ان کے
 بارے کیا رائے ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اعلم ورسولہ۔

وذاك قبل ان تنزل النع سوال سارق شراب زانی کا حکم تو قرآن میں مذکور ہے پھر صحابہؓ سے مشورہ لینے کی کیا ضرورت تھی؟ جواب:
 اس وقت ابھی ان کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے۔

بَابُ السُّجُودِ وَفَضْلِهِ

سجدہ کا بیان الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ عَلَى
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہوں پیشانی اور
الْجَبْهَةُ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا فَكْهُ الْيَابِ وَلَا الشَّعْرِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور پاؤں نیچے ہتھکڑوں پر اور یہ کہ ہم اپنے کپڑوں کو بالوں کو اکٹھا نہ کریں روایت کیا اس کو بخاری نے اور مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں ان سات اعضاء پر سجدہ کروں۔ یدان،
رکبتان، قدمان، جبہ۔

مسئلہ سجدہ کی ادائیگی کے لیے ان سات اعضاء کا رکھنا ضروری ہے یا نہیں۔ احناف کے تین قول ہیں۔ پہلا قول: احناف کے نزدیک صرف
وضع الجبہ علی الارض فرض ہے۔ دوسرا قول: قدمین کا رکھنا بھی ضروری ہے۔ تیسرا قول: احد القدمین کا رکھنا ضروری ہے لیکن راجح صرف جمہ والا
قول ہے باقی اعضاء کا رکھنا مسنون ہے۔ باقی احناف لکھتے ہیں کہ قدمین کے اٹھانے سے سجدہ میں نماز فاسد ہو جاتی ہے وہ اس وجہ سے نہیں کہ اس کا
رکھنا فرض ہے بلکہ اس وجہ سے فاسد ہو جاتی ہے کہ یہ استہزاء کی صورت بن جاتی ہے۔ شوافع کا قول یہ ہے کہ تمام اعضاء سببہ کا رکھنا ضروری ہے۔

وضع الجبہ کیسے ہے تو وضع الجبہ میں تین صورتیں ہیں۔ (۱) ناک اور جمہ دونوں زمین پر ہوں (۲) جمہ زمین پر ہو لیکن ناک نہ ہو
(۳) ناک زمین پر ہو لیکن جمہ زمین پر نہ ہو۔ پہلی صورت میں بالا جماع سجدہ ادا ہو جائے گا۔ دوسری صورت میں سجدہ تو ادا ہو جائے گا
لیکن تھوڑی سی کراہت باقی رہے گی اور تیسری صورت میں امام صاحب کے نزدیک سجدہ ہو جائے گا مع الکراہتہ باقی کسی امام کے نزدیک بھی
صحیح نہیں ہوگا۔ کہا جاتا ہے کہ امام صاحب نے اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا۔ یہ تفصیل صورت ثالثہ ہے جب عذر نہ ہو اگر عذر ہو تو
صرف ناک پر بھی اکتفاء جائز ہے۔ دلائل۔ یہ حدیث شوافع کے موافق ہے اور یہ حضرات اسی سے استدلال کرتے ہیں اور احناف کے خلاف
ہے احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں نفس سجود کا بیان نہیں بلکہ سجود کے مسئلہ کا بیان ہے۔

شوافع اعتراض کرتے ہیں کہ واسجدوا (الآیۃ) مجمل ہے اور یہ آیت حدیث کاملہ کا بیان ہے۔ جواب: یہ آیت مجمل نہیں ہے مجمل تو
وہ ہوتا ہے جس کا معنی متعین نہ ہو اور معنی لغوی سے کسی دوسرے معنی کی طرف انتقال ثابت نہ ہو اور یہاں سجدہ کا معنی تو متعین ہے۔
ولانکفت الثیاب والشعر یعنی نماز کے دوران کپڑے اور بالوں کو نہ سمیٹا جائے تاکہ یہ بھی سجدہ کر لیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسْطُ أَحَدُكُمْ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سجدوں میں ٹھہرو اور نہ بچھاؤ تم میں سے کوئی اپنے ہاتھوں کو کتے

فِرَاعِيَهُ اُنْبَسَاطُ الْكَلْبِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کے بچانے کی مانند روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: قولہ 'اعتدلو' اعتدال کی صورت یہ ہے کہ جہہ کوزمین پر رکھا جائے اور مرتقین (کہنیوں) کو اٹھایا جائے اور بالکل

کھولنا بھی نہیں چاہیے جیسے کتاب کھولتا ہے۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ فَطَعُ كَفْيِكَ

حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت تو سجدہ کرے تو اپنے ہاتھوں کو زمین پر رکھ اور اپنی

وَارْفَعِ مِرْفَقَيْكَ. (صحیح مسلم)

کہنیوں کو بلند کر روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ 'وارفع مرفقیك' کہنیوں کو اونچا رکھنے کے دو ہی معنی ہو سکتے ہیں یا تو یہ کہ دونوں کہنیاں زمین سے اونچی

رہیں یا پھر یہ دونوں پہلوؤں سے اونچی رہیں۔

وَعَنْ مِمْوْنَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ بِهِمَةَ أَرَادَتْ

حضرت میمونہؓ سے روایت ہے کہا کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں کو فرق سے رکھتے اگر بکری کا بچہ ہاتھوں کے نیچے سے

أَنَّ تَمُرَ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا لَفْظَ أَبِي دَاوُدَ كَمَا صَرَّحَ فِي شَرْحِ لِسْنَةِ بِأَسْنَادِهِ وَلِمُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ

گزرنا چاہتا تو وہ گزر جاتا یہ ابو داؤد کے لفظ ہیں۔ جیسا کہ امام بغوی نے شرح السنہ میں خود بیان فرمایا اپنی سند کے ساتھ اور اسکے معنی مسلم میں ہیں

قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَةٌ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ لَمَرَّتْ.

کہا کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے اگر بکری کا بچہ ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا۔

تشریح: حاصل حدیث: سجدہ کی کیفیت کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں اپنے ہاتھوں کو اتنا دور رکھتے کہ اگر بکری کا بچہ گزرنا

چاہتا تو وہ گزر جاتا۔ باقی روایتوں کے الفاظ میں تفاوت ہے۔

قولہ: بهمة: بھمہ بکری کے اس بچہ کو کہتے ہیں جو بڑا ہو کر اپنے پیروں چلنے لگتا ہے اور جب بکری کا بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس وقت اس کو بھمہ کہتے ہیں۔

قولہ: 'هذا لفظ ابو داؤد'۔ اس سے مصنف مشکوٰۃ کا مقصد صاحب مصابح پر اعتراض کرنا ہے کہ اس حدیث کو جس کے الفاظ ابو داؤد

کے ہیں۔ پہلی فصل میں نہیں نقل کرنا چاہئے تھا کیونکہ پہلی فصل میں تو صرف شیخین یعنی بخاری و مسلم کی روایت کردہ احادیث ہی نقل کی جاتی ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ

حضرت عبد اللہ بن مالک بن بحینہؓ سے روایت ہے کہا کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کھولتے

حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

یہاں تک کہ بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوتی۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: یہاں عبد اللہ کی دو بیٹیاں ہیں عبد اللہ کے والد کا نام مالک اور والدہ کا نام بحینہ ہے۔ یہی وجہ ہے عبد اللہ بن مالک میں

الف باقی نہیں رہتا کیونکہ یہ قاعدہ کے موافق ہے قاعدہ ہے کہ جب ابن کا لفظ علمین مذکرین کے درمیان واقع ہو تو الف ساقط ہو جاتا ہے۔ تلفظاً

بھی اور کتبہ بھی اور جب ابن کا لفظ جب مذکر و مؤنث کے درمیان واقع ہو تو رسم الخط میں الف باقی رہتا ہے جس طرح کہ یہاں موجود ہے ابن

بحینہ میں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ سجدہ اس طرح کرتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوتی تھی؟

جواب: یہ احرام کی حالت پر محمول ہے۔

سوال: بغلوں میں سفیدی تو نہیں ہوتی بلکہ میلا رنگ ہوتا ہے؟

جواب: یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مجروحہ ہے تم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کو اپنی بغلوں پر قیاس نہ کرو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سجدہ میں فرماتے اے اللہ میرے گناہ بخش دے

دِقَّةً وَجُلَّةً وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَةً وَسِرَّةً. (صحیح مسلم)

سب چھوٹے بڑے پہلے اور پچھلے ظاہر اور پوشیدہ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: یہ دعا تعظیماً اللامۃ ہے اور اطہار عبدیت کیلئے ہے ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم ہیں۔

دقہ چھوٹے گناہ اور جلد بڑے گناہ مطلب یہ ہے کہ یا اللہ ہر قسم کے گناہ معاف فرما۔ آمین

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے ایک رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بچھونے پر نہ پایا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھونڈا کہ

فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي

میرے ہاتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں تک جا پہنچے کہ آپ سجدہ کی حالت میں تھے اور دونوں پاؤں کھڑے تھے یا الہی تحقیق میں تیری رضا

أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي نِثَاءَ

مندی کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں تیرے غضب سے اور تیری عافیت کے ساتھ تیرے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ تجھ سے تیری

عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ. (صحیح مسلم)

تعریف کو نہیں گن سکتا تو دیا ہی ہے جیسے تو نے اپنی ذات کی تعریف کی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مس المرأة ناقض للوضوء نہیں اس کی تفصیل کتاب الطہارۃ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندے کا اپنے رب کے زیادہ قریب ہونا سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے

سَاجِدًا فَكَثِيرُ الدُّعَاءِ. (صحیح مسلم)

پس دعا بہت کر دو روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے شواہع نے استدلال کیا کہ کثرت سجود طول قیام سے افضل ہے جب کہ احناف کے

زودیک طول قیام افضل ہے نسبت کثرت سجود کے۔ احناف کی دلیل مشکوٰۃ ص ۶۷ ج ۱ پر ہے۔ افضل الصلوٰۃ طول بالقنوت (اوکا قال) نیز امام صاحب فرماتے ہیں کہ قیام مشتمل ہے قرأت قرآن پر اور سجدہ مشتمل ہے تسبیحات پر۔ ظاہر ہے کہ قرأت قرآن افضل ہے تسبیحات سے تو جو مشتمل علی الافضل ہے وہی افضل ہوگا۔ باقی شواہع کی دلیل یہی حدیث ابو ہریرہ ہے۔ جواب: سجدہ کا افضل ہونا حالت مخصوصہ کے اعتبار سے ہے۔ نمازی کی دو حیثیتیں ہیں۔ (۱) خلیفۃ اللہ ہونے کی (یعنی نیابت) (۲) عبد ہونے کی سجدہ کا افضل ہونا حالت عبدیت کے اعتبار سے ہے اور قیام کا افضل ہونا نیابت والی حالت کے اعتبار سے ہے کہ تلاوت کر رہا ہے تو حیثیات مختلف ہو گئیں۔ ایک حالت کے اعتبار سے سجدہ کا افضل ہونا اس سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ سجدہ من کل الوجوه افضل ہے جیسے اذان میں تاثیر یہ ہے کہ اس سے شیطان بھاگ جاتا ہے اور نماز میں اذکر کذا اذکر کذا۔ اب

اس سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ اذان نماز سے افضل ہے۔ اس کی تفصیل مع اختلاف ودلائل کے ماقبل میں گزر چکے ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اغْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي
حضرت اسی ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت آدم کا بیٹا سجدہ کی آیت پڑھتا ہے پھر سجدہ کرتا ہے تو شیطان ایک طرف ہوجاتا ہے
يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أَمَرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِيَ النَّارُ. (صحیح مسلم)
اور کہتا ہے افسوس کہ ابن آدم کو سجدہ کا حکم کیا گیا پس اس کیلئے جنت ہے اور مجھے سجدہ کا حکم کیا گیا میں نے نافرمانی کی میرے لئے آگ ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: سجدہ تلاوت کی فضیلت کا بیان کہ اس وقت سے شیطان روتا ہوا بھاگ جاتا ہے اور کہتا ہے کہ اس کو اللہ نے سجدہ کا حکم دیا اس نے سجدہ کیا اس کے لیے تو جنت ہے اور میں نے سجدہ کا انکار کیا تھا میرے لیے جہنم ہے۔ جب سجدہ تلاوت کا یہ حال ہے تو سجدہ صلوٰۃ کا کیا حال ہوگا؟ اس لئے کہ سجدہ صلوٰۃ افضل ہے۔ وہ سجدہ صلوٰۃ تو فرض ہے اور سجدہ تلاوت عند الاحناف واجب اور باقی ائمہ کے نزدیک سنت ہے۔

وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيْتُهُ بِوَضُوئِهِ وَحَاجَّتِهِ
حضرت ربیعہ بن کعبؓ سے روایت ہے کہا کہ میں رات گزارتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پس لاتا میں حضرت کے پاس وضو کا پانی
فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مَرَّافَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ قَالَ فَأَعِنِّي
اور حاجت کا پس مجھ کو فرمایا مانگ پس میں نے کہا مانگتا ہوں بہشت میں آپ کی رفاقت یا اس کے سوا میں نے کہا میرا وہی مطلب ہے جو میں نے
عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ. (صحیح مسلم)

عرض کیا۔ فرمایا میری مدد کر اپنی ذات پر بہت سجدے کرنے کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت ربیعہ بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے رات گزاری تو میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پانی اور دوسری اشیاء مثلاً مسواک وغیرہ لایا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مانگ کیا مانگتا ہے میں نے کہا جنت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت چاہتا ہوں اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا!

او غیر ذالک۔ اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے (۱) کو اؤ بالسکون (۲) بالفتح اور لفظ غیر مرفوع ہوگا یا منصوب۔ اب کل چار صورتیں ہیں:
(۱) واؤ ساکن ہو اور لفظ غیر مرفوع ہو۔ اب تقدیری عبارت یوں ہوگی۔ اَمَسْتُوْلُکَ هَذَا اَوْ مَسْتُوْلُکَ غَيْرُ ذَالِکَ۔ کیا تیرا مطلوب یہی ہے یا تیرا مطلوب اس کے ماسوا ہے۔ (۲) واؤ ساکن ہو اور لفظ غیر منصوب ہو۔ تقدیری عبارت: اَتَسْأَلُ هَذَا اَوْ تَسْأَلُ غَيْرَ ذَالِکَ۔
(۳) واؤ مفتوح اور لفظ غیر مرفوع ہو۔ تقدیری عبارت اَمَسْتُوْلُکَ هَذَا وَغَيْرُ ذَالِکَ اَنْتَسَبُ۔ مرفوع بنا پر مبتداء ہوگا۔
(۴) واؤ مفتوح اور لفظ غیر منصوب ہو۔ تقدیری عبارت اَتَسْأَلُ هَذَا وَتَتَرُکَ غَيْرَ ذَالِکَ۔

الغرض بہر تقدیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ تھا کہ تم ذرا غور و فکر کرو مسئلہ بڑا اہم ہے۔ انہوں نے عرض کیا غور و فکر کر لیا ہے پس مجھے تو جنت میں آپ کی رفاقت چاہیے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کثرت سجدہ کیا کرو یعنی نماز زیادہ پڑھا کرو۔ تو پس معلوم ہوا کہ کثرت سجدہ آپ کی رفاقت فی الجہۃ کا ذریعہ ہے۔

وَعَنْ مُعَدَّانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ قُوتَبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي
حضرت معدان بن طلحہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے قوتبان سے ملاقات کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد غلام تھا پس میں نے کہا مجھ کو خبر دوائے عمل
بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يَدْخِلْنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ
کے ساتھ کہ میں اس کو کروں تاکہ اللہ تعالیٰ اس کے سبب سے جنت میں داخل کر دے پس چپ رہا پھر میں نے اس کو پوچھا پس چپ رہا پھر میں نے تیسری

ذَٰلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ
 بار پوچھا جس کہا میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لازم کرا ہے اور بہت سجدے کرنے واسطے خدا کے تو
 سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ
 اللہ کیلئے نہیں سجدہ کرے گا کوئی سجدہ کرنا مگر بلند کرے گا تجھ کو اللہ سبب اس کے باعتبار درجہ کے اور تجھ سے گناہ کا اس کے سبب سے دور کرے گا۔ معدان نے
 فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قَالَ لِي ثَوْبَانُ. (صحیح مسلم)
 کہا پھر ملاقات کی میں ابو داؤد سے پس ان سے میں نے پوچھا جس کہا میرے لئے مانند اس کے جو مجھ کو ثوبان نے کہا۔ عداوت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت معدان بن طلحہ نے حضرت ثوبان جو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام ہیں
 سے ایسے عمل کا سوال کیا جس کے ذریعہ اللہ جنت میں داخل کر دیں تو حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیسری مرتبہ سوال کے بعد جواب
 دیا: علیک بکثرة السجود لله.

سوال: اولاً سوال کا جواب کیوں نہ دیا؟ جواب: امتحان لینا چاہتے تھے کہ طلب کامل اور رغبت کاملہ ہے یا نہیں یا پھر استحضار مقصود
 تھا۔ جب تیسری مرتبہ سوال کیا تو معلوم ہو گیا کہ رغبت کاملہ ہے اور طلب بھی کامل ہے اس لیے متلادیا۔

الفصل الثانی

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ
 حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جس وقت سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو اپنے گھٹنوں پر ہاتھوں سے پہلے
 وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ. (رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)
 رکھتے اور جس وقت اٹھنے کا ارادہ کرتے تو اٹھانے اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں سے پہلے روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكُ كَمَا
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا سجدہ کرے پس نہ بیٹھے اونٹ
 يَبْرُكُ الْبَعِيرُ وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ
 جیسا بیٹھنا اور چاہئے کہ رکے اپنے ہاتھوں کو زانوؤں سے پہلے۔ روایت کیا ابو داؤد اور نسائی اور دارمی نے ابو سلیمان
 الْخَطَّابِيُّ حَدِيثُ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَثْبَتَ مِنْ هَذَا وَقِيلَ هَذَا مَنْسُوخٌ.
 خطابی نے کہا کہ وائل بن حجر کی حدیث بہت ثابت ہے اس حدیث سے اور اس حدیث کو منسوخ کیا گیا ہے۔

تشریح: مسئلہ: سجدہ کو جاتے ہوئے کون سے عضو کو زمین پر پہلے رکھنا چاہیے گھٹنے پہلے یا ہاتھ پہلے رکھنے چاہئیں۔ اس میں
 اختلاف ہے۔ حنابلہ اور شوافع کے نزدیک رکبتین پہلے اور ہاتھ بعد میں رکھنے چاہئیں اور مالکیہ کے نزدیک رکبتین بعد میں اور یدین پہلے
 رکھنے چاہئیں۔ دلائل:۔ جمہور کی دلیل حدیث وائل بن حجر جو کہ پانچ کتابوں کے حوالے سے یہاں مشکوٰۃ ص ۸۳ ج ۱ میں مذکور ہے۔ روایت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه.
 اور مالکیہ کی دلیل یہی حدیث ابو ہریرہ۔ حدیث نہی عن البروک۔ مالکیہ کا استدلال سمجھنے سے پہلے ایک سوال ہے کہ۔

اس حدیث نبی عن البروک کا پہلا حصہ اور آخری حصہ آپس میں متناقض ہے۔ اونٹ جب بیٹھتا ہے تو پہلے اگلے پیروں کو زمین پر ٹیکتا ہے اور پچھلے پاؤں کو بعد میں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اونٹ کی طرح نہ بیٹھو یعنی سجدہ میں جاتے ہوئے ہاتھوں کو پہلے نہ رکھو اور اگلے جملے میں فرمایا کہ ہاتھوں کو پہلے رکھو تو جو ٹھنڈی عنہ ہے وہی بعینہ مامور بہ ہے تو صدر حدیث اور عجز حدیث میں تعارض ہو گیا۔

رفع تعارض کے دو جواب ہیں۔ جواب-۱: کہا جاتا ہے کہ جانوروں کے جو گھٹنے ہوتے ہیں وہ اگلے پیروں میں ہوتے ہیں (اگلے پیروں کو بیدان سمجھا جاتا ہے) اب معنی یہ ہوگا کہ اونٹ بیٹھتے وقت گھٹنوں کو پہلے رکھتا ہے تم اونٹوں کی طرح نہ بیٹھو یعنی گھٹنوں کو پہلے نہ رکھو بلکہ ہاتھ پہلے رکھو اور گھٹنے بعد میں رکھو۔ لہذا حدیث میں کوئی تعارض نہیں۔

جواب-۲: یہاں حدیث میں قلب ہے آخری جملے میں۔ دراصل ولیضع رکبتہ قبل یدیدہ ہے۔ راوی نے چونکہ قلب کر دیا اس لیے تعارض پیدا ہو گیا۔ (لیکن یہ جواب مالکیہ کے استدلال کے مطابق نہ ہوگا) مالکیہ کا استدلال۔ حدیث میں آیا ”ولیضع یدیدہ قبل رکبتہ“ معلوم ہوا کہ یدین کا وضع پہلے اور رکبتین کا بعد میں ہے۔ اس حدیث (ابو ہریرہ) کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

جواب-۱: اس حدیث ابو ہریرہ حدیث نبی عن البروک کے مقابلے میں حدیث وائل کو اثبت قرار دیا گیا ہے۔ لہذا اس کے مقابلے میں حدیث نبی عن البروک غیر اثبت ہونے کی وجہ سے مرجوح ہے۔ لہذا یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔

جواب-۲: حدیث نبی عن البروک بظاہر متناقض فی نفسہ ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں (قطع نظر کرتے ہوئے جواب سے)

جواب-۳: حدیث نبی عن البروک کے متن میں قلب کا احتمال ہے۔ اس وجہ سے قابل استدلال نہیں۔ منقولہ المتن کی صورت میں تو یہ جمہور کی دلیل کے موافق ہوگی۔ یہ محض احتمال ہی نہیں بلکہ ابن قیم نے (اپنی کتاب زاد المعاد میں) اس پر تصریح کر دی اور جزم کر دیا ہے کہ یہ منقولہ المتن ہے۔ جواب-۴: حدیث نبی عن البروک کے مقابلے میں حدیث وائل بن حجر صرح سنا ہے۔ لہذا یہ حدیث غیر اصح بحسب السند ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں۔ (وجہ غیر اصح) جواب-۵: حدیث نبی عن البروک میں محمد بن عبداللہ نامی راوی کے منقطع فی ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں۔ جواب-۶: یہ حدیث نبی عن البروک سندا منقطع ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں۔ منقطع اس لیے کہ اس میں محمد بن عبداللہ روایت کر رہے ہیں ابو زناد نامی راوی سے جن سے ان کا سماع ثابت نہیں۔

جواب-۷: یہ حدیث نبی عن البروک..... حدیث وائل بن حجر کے مقابلے میں قابل استدلال نہیں۔ اکابر صحابہؓ کے عمل کے موافق نہ ہونے کی وجہ سے مثلاً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی عمل تھا کہ گھٹنے پہلے اور بیدان بعد میں رکھتے تھے۔

جواب-۸: یہ حدیث ابو ہریرہ حدیث نبی عن البروک متنازعہ مضرب ہونے کی وجہ سے بھی قابل استدلال نہیں۔ بعض یوں نقل کر رہے ہیں: ولیضع رکبتہ قبل یدیدہ اور بعض اس کا عکس ولیضع یدیدہ قبل رکبتہ اور بعض ولیضع یدیدہ علی رکبتہ نقل کر رہے ہیں۔ اضطراب تو قاذر طلا استدلال ہوتا ہے لہذا اس سے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

جواب-۹: حدیث نبی عن البروک حدیث وائل کے مقابلے میں مخالف قیاس ہونے کی وجہ سے بھی قابل استدلال نہیں۔ قیاس یہ ہے۔ اس پر اجماع ہے کہ سجدہ کو جاتے ہوئے جھک اور یدین میں سے پہلے یدین کو زمین پر رکھا جائے گا بعد میں جھکے گا اور اس پر بھی اجماع ہے کہ سر اٹھاتے وقت پہلے جھکے گا اٹھایا جائے گا بعد میں یدین کو تو اس سے ایک اصول معلوم ہوا کہ جو عضو وضع کے اندر مؤخر ہوگا وہ رفع میں مقدم ہوگا اور جو عضو وضع میں مقدم ہوگا وہ رفع میں مؤخر ہوگا اور اس پر اجماع ہے کہ رفع میں رکبتین مؤخر ہیں یدین سے تو اصول کا مقتضی بھی یہی ہے کہ وضع میں رکبتین کو مقدم ہونا چاہیے اور یدین کو مؤخر ہونا چاہیے اور ظاہر ہے کہ اس اصول کے مطابق حدیث وائل ہے نہ کہ حدیث ابو ہریرہ ہے۔

جواب-۱۰: یہ حدیث نبی عن البروک منسوخ ہے اور اس کے لیے ناخ حدیث سعد بن ابی وقاصؓ ہے جو کہ دوسری کتابوں میں مذکور ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ سجدہ میں جاتے ہوئے پہلے گھٹنے رکھیں اور بعد میں ہاتھوں کو رکھیں (اگرچہ وہ حکم پہلے تھا) اس حدیث نبی عن البروک کیلئے ناخ حدیث وائل بن حجر نہیں بنا سکتے کیونکہ اس پر فریق مخالف اعتراض کر دے گا کہ ہماری حدیث

قوی ہے اور آپ کی فعلی ہے۔ لہذا قوی کو فعلی پر ترجیح ہوگی۔ (اور حدیث سعد بن ابی وقاصؓ یہ قوی ہے تو قوی قوی کیلئے ناخ ہو سکتی ہے)

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان کہتے تھے یا الہی مجھ کو بخش اور مجھ پر رحم کر اور مجھ کو ہدایت کر

وَ اَرْحَمْنِيْ وَ اِهْدِنِيْ وَ عَافِنِيْ وَ اَرْزُقْنِيْ . (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

اور مجھ کو عافیت سے رکھ اور مجھ کو روزی دے روایت کیا اس کو ابو داؤد و ادرترمذی نے۔

وَعَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ . (رواہ النسائی و الدارمی)

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے دونوں سجدوں کے درمیان اے میرے رب بخش مجھ کو۔ روایت کیا اس کو نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: اس روایت کو ابن ماجہ نے بھی نقل کیا ہے مگر ان کی روایات میں یہ دعائیہ کلمات تین مرتبہ مذکور ہیں یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان یہ دعائیں مرتبہ پڑھتے تھے۔

الفصل الثالث

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبَلٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَقَرَةِ الْغُرَابِ وَافْتِرَاشِ

حضرت عبدالرحمن بن شبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ کوئے کی طرح ٹھونگ مارنے سے

السَّبُعِ وَأَنْ يُوطِّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوطِّنُ الْبُعِيرُ . (رواہ ابو داؤد و النسائی و الدارمی)

اور درندے کے بچانے کی طرح اور مسجد میں آدمی کے جگہ مقرر کرنے سے جیسا کہ اونٹ مقرر کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- تین باتوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا: (۱) نقرة الغراب فی السجدة

(۲) افتراش السبع (۳) آدمی اس طرح جگہ کی تعین کرے جیسے اونٹ اپنی جگہ کی تعین کرتا ہے۔ مطلق مسجد میں جگہ کا تعین کرنا

منوع نہیں بلکہ وہ ممنوع ہے جو اونٹ کے بیٹھنے کی طرح ہو کہ اونٹ کی عادت یہ ہے کہ جہاں بیٹھتا ہے اس جگہ دوسرے کو نہیں آنے دیتا۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أَحْبُّ لَكَ مَا أَحْبُّ لِنَفْسِي

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علیؓ میں تیرے لئے دوست رکھتا ہوں وہ چیز جو اپنے لئے دوست رکھتا ہوں

وَ أَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ النَّفْسِي لَا تَفْعَلْ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ . (رواہ الترمذی)

اور مکروہ رکھتا ہوں تیرے لئے وہ جو اپنے لئے مکروہ رکھتا ہوں۔ نہ قنکار دو سجدوں کے درمیان۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: اثناء کی تحقیق۔ اثناء کا مطلب یہ ہے کہ اس طرح بیٹھا جائے کہ کوہے زمین پر لگے ہوئے ہوں اور رانیں اور پنڈلیاں

کھڑی ہوں اور ہاتھ زمین پر رکھے ہوں جس طرح کتا زمین پر بیٹھتا ہے۔ اثناء کے صحیح معنی تو یہی ہیں البتہ بعض حضرات نے اس کا مطلب

یہ کہا ہے کہ دونوں سجدوں کے درمیان پیر کے پنجوں کو کھڑا کر کے ایڑیوں پر بیٹھا جائے۔ ان کے علاوہ علماء نے اور بھی کئی معنی لکھے ہیں۔ بہر

حال اثناء کی جو بھی شکل اختیار کی جائے۔ دونوں سجدوں کے درمیان اسے اختیار کرنا متفقہ طور پر تمام علماء کے نزدیک مکروہ ہے۔

وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى

حضرت طلحہ بن علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں دیکھتا اللہ عزوجل اس بندے کی

صَلَاةَ عَبْدٍ لَا يُقِيمُ فِيهَا صَلَاتَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا. (رواه احمد بن حنبل)

نماز کی طرف جو اپنی پیٹھ کو سیدھا نہیں کرتا رکوع اور سجود کے وقت۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہ زجر علی وجہ السباغہ پر محمول ہے۔ لایقیم فیہا۔ یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے سیدھا سجدہ میں چلے

جانا اور ایک سجدہ سے اٹھ کر بدول جگہ کے دوسرے سجدہ میں چلے جانا۔ اس سے اللہ اس کو نظر رحمت سے نہیں دیکھیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفِّهِ عَلَى الذِّی وَضَعَ عَلَيْهِ

حضرت نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر کہتے تھے جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے پس اپنے کف کو اپنے دونوں ہاتھ بھی اسی جگہ پر رکھے کہ اس پر اپنی پیشانی رکھی ہے

جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَيَرَفَعُهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ. (رواه امام مالک)

پھر جس وقت اٹھے پس اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے اس لئے کہ سجدہ کرتے ہیں دونوں ہاتھ بھی جس طرح سجدہ کرتا ہے منہ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: سجدہ میں دونوں ہاتھ کہاں رکھے جائیں۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو پیشانی کے برابر

رکھا جائے چنانچہ حنفیہ کا مختار مسلک بھی یہ ہے شوافع کا مختار مسلک یہ ہے کہ سجدہ میں دونوں ہاتھ موٹھوں کے برابر رکھے جائیں۔ حدیث کے الفاظ للضیع کفہ علی الذی الخ کا مطلب صحیح طور پر تو یہی ہے کہ دونوں ہاتھ پیشانی کے برابر رکھے جائیں لیکن اس کے یہ معنی بھی مراد لئے جاسکتے ہیں کہ دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر اسی طرح رکھے جس طرح پیشانی رکھی ہے۔ یعنی قبلہ رخ رکھے۔ واللہ اعلم۔

باب التشهد

تشہد کا بیان

الفصل الأول

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت بیٹھے تھے تشہد میں بائیں ہاتھ دائیں گھٹنے پر

عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ

رکھتے اور داہنا ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور اپنے ہاتھ کو بند کرتے تریپن کی گنتی پر اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے اور ایک

وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلَى

روایت میں یوں ہے جس وقت بیٹھے تھے نماز میں تو اپنے گھٹنوں پر اپنے ہاتھ رکھتے اور اپنی داہنی انگلی

الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بِأَسْطِهَا عَلَيْهَا. (صحیح مسلم)

جوانگوٹھے کے ساتھ ہے اٹھاتے اس کے ساتھ دعا مانگتے اور بائیں ہاتھ بائیں زانو پر بکھارا رکھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: التشہد سے مراد التہیات پڑھنا۔ تشہد اس خاص ذکر کو کہتے ہیں جو نماز کے بعد قعدتین کے اندر پڑھا جاتا ہے اس کو

تشہد اس لئے کہتے ہیں کہ یہ شہادتین پر مشتمل ہوتا ہے۔

مسئلہ-۱: تشہد کی حیثیت کیا ہے؟ احناف کے دو قول ہیں: قول نمبر (۱) پہلا التحیات سنت ہے اور دوسرا واجب ہے۔
قول نمبر (۲) دونوں واجب ہیں۔ الراجع هو الثاني قول اول کی تاویل کہ سنت سے مراد یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ شوافع کا پہلا قول یہ ہے کہ پہلا التحیات سنت دوسرا واجب ہے جبکہ مالکیہ کے نزدیک دونوں واجب ہیں اور حنابلہ کے نزدیک دونوں سنت ہیں۔ شوافع کا دوسرا قول دونوں فرض ہیں۔

مسئلہ-۲: اس حدیث میں آیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم التحیات کے اندر اپنا دایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بائیں ہاتھ بائیں گھٹنے پر رکھتے اور ۵۳ کا عدد بناتے اور سبابہ سے اشارہ کرتے۔ عقد کی کیفیت یہ ہے کہ خنصر بنصر وسطی کو بند کر کے سبابہ اور ابہام کا حلقہ بنادیا جائے تو یہ ۵۳ کی شکل بن جاتی ہے اور ایک دوسری صورت فصل ثانی کی پہلی روایت میں مذکور ہے۔ خنصر بنصر کو بند کر کے وسطی اور ابہام کا حلقہ بنادیا جائے اور سبابہ کو چھوڑ دیا جائے۔ اشارہ کے لیے احناف کے نزدیک یہی دوسری صورت رائج ہے۔

مسئلہ-۳: یہ کیفیت عقد ابتدائے التحیات سے ہے یا وقت الاشارة؟ تو رائج قول یہ ہے کہ یہ وقت الاشارة ہے ابتداء میں نہیں۔ باقی رہی یہ بات محل اشارہ کیا ہے؟ وہ یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ پر حلقہ بنائے اور لا الہ الا اللہ پر چھوڑ دے۔

مسئلہ-۴: اس کی کیفیت کو ”اصحاب حال کی بناء پر“ باقی رکھنا ہے یا ختم کرنا ہے؟ تو احناف کے نزدیک اخیر تک اس کو باقی رکھے اصحاب حال کی وجہ سے بلکہ بعض احادیث میں اس کی دلالت بھی ہے کہ اس کی کیفیت کو باقی رکھے۔ چنانچہ حاشیہ تفسیر یہ حدیث بمع سند کے مذکور ہے۔

مسئلہ-۵: کہ یمیناً شمالاً حرکت ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک صرف اشارہ الی الفوق ہے۔ یمیناً شمالاً کوئی حرکت نہیں۔ باقی جن احادیث میں یحور کہا کا لفظ آیا ہے۔ ان سے مراد یہی ہے فوق تحت حرکت مراد ہے یہی اشارہ مراد ہے اور لا یحور کہا سے مراد ای بقاء و دواماً یمیناً و شمالاً۔

مسئلہ-۶: اس اشارہ میں حکمت کیا ہے؟ جواب: شاید حکمت یہ ہو کہ اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام التحیات میں اکٹھا آیا تو اس سے شرک کا وہم ہو سکتا تھا تو اس لیے شہادت توحید کے وقت اشارہ کا حکم کر دیا۔

سوال: اشارہ بالسبابة۔ سبابہ کے ساتھ تو تعبیر کرنا درست نہیں اس لیے کہ اس کے ذریعے توحید کا اشارہ کیا جا رہا ہے تو صحابی نے کیسے تعبیر کر دیا؟ جواب: اس لیے علامہ طہی نے یہ کہا ہے سبابہ بمعنی قاطعہ کے ہے چونکہ اس کے ذریعہ اشارہ کر کے شیطان کی طمع جو شرک والی تھی اس کو کاٹ دیا اس لیے اس کو سبابہ سے تعبیر کر دیا۔

مسئلہ-۷: اشارہ بالیسیمۃ کی حیثیت کیا ہے؟ حنفی احناف کے نزدیک اشارہ بالمسبحۃ سنت ہے۔ البتہ متاخرین حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ انہوں نے اس کا انکار کیا ہے حتیٰ کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس کے منکر ہیں لیکن یہ انکار تفرد ہے اور کسی کا تفردان کی عظمت کے منافی نہیں۔ وجہ انکار کی یہ ہے کہ ان احادیث اشارہ میں اضطراب ہے اور یہ متیقن نہیں ہے۔ جواب: نفس اشارہ میں تو اضطراب نہیں، کیفیت میں اضطراب ہے۔ مزید تفصیل کے لیے رسائل (مولانا اصغر حسین صاحب کار سالہ عقد الا نامل میں دیکھیں)

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ يَذْعُوْا
حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے جس وقت بیٹھے
وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَابَةِ
اپنا داہنا ہاتھ ران پر رکھتے اور بائیں ہاتھ بائیں ران پر اور اشارہ کرتے شہادت انگلی کے ساتھ
وَوَضَعَ ابْهُامَهُ عَلَى أَصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيَلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ. (صحیح مسلم)
اور اپنا انگوٹھا رکھتے بیچ کی انگلی پر اور پکڑے اپنے بائیں ہاتھ سے اپنا گھٹنا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں التحیات کو دعا سے تعبیر کیا گیا۔ اس سے مراد دعائے ثناء ہے۔

ویلقم کفہ ایسوی الخ سوال: اس حدیث میں اور پہلی حدیث میں تعارض ہو گیا۔ پہلی حدیث میں آیا کہ گھٹنوں کے اوپر ہاتھ رکھتے تھے اور یہاں آیا کہ ہاتھ اس طرح رکھتے کہ گھٹنوں کو لقمہ بنا لیتے یعنی گھٹنوں کو ہاتھوں سے پکڑا ہوا ہوتا تھا۔

جواب: (۱) بصورت ترجیح۔ پہلی حدیث سند زیادہ رائج ہے لہذا وہ رائج اور دوسری مرجوح ہے۔

جواب: (۲) بصورت تطبیق انگلیاں گھٹنوں کے محاذات میں ہوتی تھیں لیکن راوی نے قرب کی وجہ سے ایسے تعبیر کر دیا یلقم کفہ الخ۔

جواب: (۳) یا یہ محمول ہے احیاناً پر اور آپ نے دونوں طرح کیا۔ بیان جواز کے لیے فقط۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ
عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا جس وقت ہم نماز پڑھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہتے ہم سلام ہے
قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامَ عَلَى جِبْرِئِيلَ السَّلَامَ عَلَى مِيكَائِيلَ السَّلَامَ عَلَى قَلَانٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ
اللہ پر اس کے بندوں پر سلام بھیجے سے پہلے اور جبرئیل پر سلام ہے اور میکائیل پر فلا نے پر سلام ہے پس جبکہ پھرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا
اپنے چہرے کے ساتھ متوجہ ہوئے فرمایا اللہ پر سلام نہ کہو اس لئے کہ اللہ خود سلام ہے پس جب تم میں سے کوئی نماز میں بیٹھے
جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
پس چاہئے کہ کہے بندگی منہ سے کہنے کی واسطے اللہ کے ہے اور بندگی بدن کی اور مال کی بندگی بھی اللہ ہی کیلئے ہے تم پر سلامتی ہے اے نبی
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ
اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں سلام ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر پس تحقیق جب نمازی یہ دعا کہتا ہے تو اس کی برکت ہر
عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ
نیک بندے کو پہنچتی ہے جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود قابل بندگی نہیں اور میں
لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُوهُ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
گواہی دیتا ہوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے بندے اور رسول ہیں پھر چاہئے کہ جو دعا اس کو خوش لگے پڑھے پس دعائے اللہ سے۔

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جب ہم نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تو ان کلمات کے ساتھ التحیات پڑھتے۔ السلام علی اللہ قبل عبادہ السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان الخ۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا کہ یہ جملے نہ کہے جائیں۔ السلام علی اللہ کیونکہ اللہ تو خود سلام ہیں تو فرمایا اللہ کا نام لینے کی ضرورت نہیں اور نہ ہی فرشتوں کا نام لینے کی ضرورت ہے۔ پس جب السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کہہ دیا تو ہر عبد صالح کو ثواب پہنچ جائے گا کسی کی تخصیص کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد سکھایا جس کو تشہد عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں۔ حدیث کی کتب میں دس تشہدات مذکور ہیں لیکن مشہور تین ہیں۔

(۱) تشہد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۲) تشہد عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

(۳) تشہد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اس میں اتفاق ہے کہ اگر کوئی بھی تشہد پڑھ لیا جائے تو نماز شرعاً ہو جائے گی جائز ہے۔

البتہ اس میں اختلاف ہے کہ افضل کونسا ہے؟ احناف کے نزدیک تشہد عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ شوافع کے نزدیک تشہد ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مالکیہ کے نزدیک تشہد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل ہے۔

احناف کے نزدیک تشہد عبداللہ بن مسعودؓ کے افضل ہونے کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پڑھنے کا حکم دیا بیضہ امر فلیقل ہے اور کم از کم امر کا ادنیٰ درجہ استحباب کا ہے۔ یہ بیضہ امر والی فضیلت کسی دوسرے تشہد کو حاصل نہیں۔

۲۔ یہ حدیث احادیث متعلقہ بالتشہد میں سے سب سے زیادہ باتفاق محدثین اصح قرار دی گئی ہے۔ لہذا یہ رائج ہوگا۔

۳۔ حدیث تشہد ابن مسعودؓ کی تخریج تمام صحاح ستہ میں ہے اور دیگر تشہدات کی تخریج بعض میں ہے بعض میں نہیں۔

۴۔ تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رواۃ کے الفاظ کا کوئی اختلاف نہیں جبکہ دیگر تشہدات کے رواۃ کے الفاظ میں اختلاف ہے۔

۵۔ تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں واؤین مذکور ہیں۔ اور یہ ”واؤ“ متعدد جملوں پر دال ہے۔ یہ جملوں کے تعدد پر دلالت کرتی ہے اور متعدد جملے ثناء کے زیادہ بہتر ہیں جملہ واحدہ سے۔ لہذا اس تشہد ابن مسعودؓ کو ترجیح حاصل ہوگی۔

۶۔ السلام علیک ایہا النبیؐ میں السلام معروفہ ہے اور الف لام استغراقی ہے یہ زیادہ مفید ہوتا ہے تو دیگر روایات میں سلام مکرر ہے تو اس میں رائج روایات معروفہ والی ہیں۔

۷۔ اس کی (تشہد عبداللہ بن مسعودؓ) تعلیم علی وجہ التاکید کی گئی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میرے استاد حماد نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے یہ تشہد سکھایا۔ حماد کہتے ہیں کہ میرے استاد ابراہیم نخعی نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے یہ تشہد سکھایا اور حضرت ابراہیم نخعی کہتے ہیں میرے استاد حضرت علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر یہ تشہد سکھایا اور حضرت علقمہ کہتے ہیں میرے استاد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے میرا ہاتھ پکڑ کر یہ تشہد سکھایا۔ حتیٰ کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ امام اکاکانات نے میرا ہاتھ پکڑ کر یہ تشہد سکھایا۔ وما یطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی۔ کتنی تاکید ہے۔

۸۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر پر بیٹھ کر عام لوگوں کو تعلیم اسی تشہد کی دی تھی۔

۹۔ اکابر صحابہ کا عمل اور اکابر صحابہ کا عمل اسی پر ہے۔

۱۰۔ اس تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ترجیح دینے والے امام صاحب ہیں اور نقل کرنے والے عبداللہ بن مسعودؓ ہیں۔ جو جنوٰز ھلکہ الامۃ اور مرجح کی قوت سے ترجیح میں قوت پیدا ہوتی ہے۔ لہذا اس کو ترجیح ہوگی۔ فلک عشرۃ کاملۃ

سوال: السلام علیک ایہا النبیؐ یہ خطاب کا بیضہ ہے کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ناظر ہوتے ہیں؟ اس کی کئی توجیہات ہیں؟
جواب: ۱۔ مشہور یہ ہے کہ شب معراج میں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے التحیات الخ کو پیش کیا تو اللہ کی طرف سے یہ الفاظ و کلمات بطور تحننہ کے دیئے گئے۔ السلام علیک ایہا النبیؐ تو اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سامنے تھے خطاب صحیح تھا تو ہم بھی اسی خطاب کا اعتبار کرتے ہوئے یہ کلمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں کہہ رہے ہیں تو یہ خطاب کی حکایت ہے۔ اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ناظر نہیں۔ یہ ایسے ہے جیسے قرآن میں آیا یا یاہا الرسول بلغ۔

جواب: ۲۔ جب ان کلمات کو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم استعمال فرماتے تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے تو ہم صحابہ کرامؓ کی اتباع میں کہہ رہے ہیں۔

جواب: ۳۔ یا پھر جس طرح ہم خط لکھتے ہیں تو خط میں السلام علیکم لکھا جاتا ہے اس نیت سے کہ جب خط پہنچے گا تو خطاب صحیح ہو جائے گا۔ علی تقدیر التبلیغ اسی طرح جب یہ کلمات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچیں گے تو خطاب صحیح ہو جائے گا۔

جواب-۴: صوفیاء کہتے ہیں کہ ہم جب التحیات پڑھتے ہیں تو گویا کہ ہم بارگاہ الہی میں حاضر ہوتے ہیں تو سارے پردے ہٹ جاتے ہیں۔ گویا ہم براہ راست کلام کر رہے ہیں تو وہاں محبوب کو محبوب کے پاس پایا تو چونکہ ساری نعمتیں ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے حاصل ہوئی ہیں اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی شکر یہ کے مستحق ہوئے تو فرمایا السلام علیک الخ۔
در مختار میں لکھا ہے کہ یہ کلمہ محض حکایت نہیں ان میں انشاء بھی ہونا چاہیے یعنی یہ استحضر ہونا چاہیے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیج رہا ہوں۔ آگے صاحب مصابیح پر اعتراض کا بیان ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا
حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشہد سکھاتے
التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ
جیسے کہ قرآن کی سورہ سکھاتے تھے پس بتے کہتے قوی عبادتیں اور فعلی عبادتیں اور مالی یہ عبادتیں اللہ ہی کیلئے ہیں اے نبی تم پر
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنَّ
سلام ہو اور اللہ کی رحمت و برکتیں ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر گواہی دیتا ہوں
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)
میں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں روایت کیا اس کو مسلم نے
وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحِينَ وَلَا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحِينَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بَغَيْرِ أَلْفٍ
اور میں نے صحیحین میں نہیں پائی اور نہ جمع بین الصحیحین میں سلام علیک اور سلام علینا کا لفظ بغیر الف لام کے
وَلَا مَ وَلَكِنْ رَوَاهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنِ التِّرْمِذِيِّ.
مگر اس کو جامع الاصول والے نے ترمذی سے روایت کیا ہے۔

قولہ، ولم اجد في الصحيحين - الخ۔ اعتراض کا حاصل یہ ہے کہ مؤلف مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں نے نہ تو صحیحین (یعنی تجارۃ و مسلم) اور نہ جمع بین الصحیحین میں لفظ سلام علیکم اور سلام علینا - بغیر الف لام کے پایا ہے۔ البتہ اس طرح اس کو صاحب جامع الاصول نے ترمذی (کے حوالہ) سے نقل کیا ہے۔ لہذا صاحب مصابیح کا اس روایت کو پہلی فصل میں ذکر کرنا صحیح نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

الفصل الثانی

وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَقْرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى
حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے اور اپنا پایا پاؤں بچھایا
وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْفَقَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثَنَتَيْنِ
اور اپنا پایا ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور اپنی کبھی دائیں ران سے اور اپنی دونوں انگلیاں بند رکھیں اور حلقہ بنایا حلقہ بنانا
وَحَلَقَى حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا. (رواه ابو داؤد و الدارمی)
پھر اپنی انگلی اٹھائی پس میں نے دیکھا ان کو ہلاتے تھے اس کو اور دعا مانگتے تھے اس کے ساتھ روایت کیا اس کو ابو داؤد و دارمی نے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُحَرِّكُهَا

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے اپنی انگلی کے ساتھ جس وقت کہ دعا کرتے اور نہ ہلاتے اس کو

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا يُجَاوِزُ بَصَرَهُ إِشَارَتَهُ.

روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ترمذی نے اور ابوداؤد نے زیادہ کیا انکی نظر تجاوز نہیں کرتی تھی انکے اشارے سے

تشریح: ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہو گیا۔ ایک سے معلوم ہوتا ہے حرکت کرتے تھے اور دوسری سے معلوم ہوتا ہے حرکت نہیں کرتے تھے۔ جواب: حرکت کرتے تھے اشارہ کے لیے اور حرکت نہیں کرتے تھے بقاء دودنا (فورا چھوڑ دیتے تھے)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحِذْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص اشارہ کرتا تھا دوا انگلیوں کے ساتھ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک انگلی کے ساتھ اشارہ

أَحِذْ. (الترمذی والنسائی والبیہقی فی الداعوات الکبیر)

کرا ایک انگلی کے ساتھ اشارہ کرو روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی اور بیہقی نے دعوات کبیر میں۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا یہ کہ آدمی نماز میں بیٹھے اور وہ ٹکیہ کرنے والا ہو اپنے ہاتھ پر روایت کیا

يَدِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ.

اس کو احمد اور ابوداؤد نے۔ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت نے منع کیا یہ کہ ٹکیہ آدمی اپنے ہاتھوں پر جس وقت کہ اٹھے نماز میں۔

تشریح: حدیث کے پہلے جزء کا مطلب تو یہ ہے کہ جب کوئی شخص قعدہ میں بیٹھے یا قعدہ سے کھڑا ہونے لگے تو اسے چاہئے کہ ہاتھ پر ٹیک نہ لگائے۔ دوسرے جزء کا مطلب یہ ہے کہ ”سجدہ وغیرہ سے اٹھتے وقت بھی ہاتھوں کا سہارا نہ لیا جائے یعنی ہاتھوں کو زمین پر ٹیکے بغیر کھٹکے کی طاقت سے اٹھا جائے چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا عمل اسی حدیث پر ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کے یہاں ہاتھوں کو زمین پر ٹیک کر ہی سجدہ وغیرہ سے اٹھتے ہیں۔ ان کی مستدل وہ حدیث ہے جس سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ وغیرہ سے اٹھتے وقت ہاتھوں کو زمین پر ٹیکا تھا۔ حنفیہ اس حدیث کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل ضعف اور کبر سن پر محمول ہوگا کہ اس وقت چونکہ ضعف و کمزوری کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بغیر ہاتھوں کو ٹیکے ہوئے اٹھنا ممکن نہیں تھا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھوں کو سہارا دے کر اٹھے ورنہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر عذر ہاتھوں کو زمین پر ٹیک کر نہیں اٹھتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلی دو رکعتوں میں اس طرح گویا کہ گرم پتھر پر بیٹھنے والے ہیں

الرَّصْفِ حَتَّى يَقُومَ. (رواه الترمذی وابوداؤد والنسائی)

یہاں تک کہ کھڑے ہوتے روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: فی بمعنی بعد کے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ پہلے التحیات چھوٹا ہوتا تھا اور بغیر دعاؤں کے ہوتا تھا تو التحیات کے بعد فوراً اٹھ کھڑے ہوتے۔ گویا کہ آپ گرم پتھر پر بیٹھے ہوئے ہوتے تھے تو گرم پتھر پر آدمی زیادہ دیر تک نہیں بیٹھ سکتا، جلدی اٹھ کھڑا ہوتا ہے۔

ہكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. تواحناف کے نزدیک پہلے التحیات میں التحیات پر اضافہ نہیں۔

الفصل الثالث

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ
حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھاتے تھے تشہد جیسے سکھاتے قرآن کی سورۃ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام کے ساتھ
بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ
اور اللہ کی توفیق کے ساتھ بندگی منہ سے کہنے کی واسطے خدا کے ہے اور بندگی بدن کی اور بندگی مال پاک کی بھی اللہ ہی کیلئے ہے۔
أَسْلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
سلام ہے تم پر اسے نبی اور رحمت اللہ کی اور برکتیں اس کی سلام ہے ہم پر اور اوپر بندوں کی نجات اللہ کے میں گواہی دیتا ہوں کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور میں
أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ. (رواہ النسائی)
گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور رسول ہیں میں اللہ سے جنت مانگتا ہوں اور اللہ کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں آگ سے روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ یہ دعا ہے اور اس میں تشہد کا بیان ہے جو تشہد جاہل ہے اس میں صیغہ امر کا ذکر نہیں ہے صیغہ امر آپ کو کہیں بھی نہیں ملے گا جو کہ تشہد ابن مسعود میں ہے۔

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِإصْبَعِهِ
حضرت نافع سے روایت ہے کہا جس وقت عبداللہ بن عمر نماز میں بیٹھے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور اپنی انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے
وَاتَّبَعَهَا بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَايَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ
اور دیکھتے رہتے اپنی انگلی کو پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بہت سخت ہے شیطان پر لوہے سے کہا راوی نے اس سے مراد شہادت کی
يَعْنِي السَّبَابَةَ. (رواہ احمد بن حنبل)
انگلی ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: یعنی السبابہ سے ہی ضمیر کا مرجع بتلایا ہے۔ کہ اس اشارہ کرنے سے شیطان کی مایوسی میں اضافہ ہوتا ہے کیونکہ اس میں صرف ایک وحدانیت کا اقرار ہے۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مِنَ السُّنَّةِ اخْفَاءُ التَّشَهُّدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ سنت ہے تشہد آہستہ پڑھنا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد ترمذی نے اور کہا یہ حدیث
حَسَنٌ غَرِيبٌ.
حسن غریب ہے۔

تشریح: وعن ابن مسعود كان يقول من السنة اخفاء التشهد. نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے سے ہے تشہد کو آہستہ پڑھنا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ تشہد آہستہ پڑھنا سنت ہے بلکہ تشہد آہستہ پڑھنا واجب ہے۔ یہاں سنت کا اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ سنت بمعنی طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور پھر طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم عام ازیں واجب ہوا اصطلاحی سنت ہو یا مستحب ہو وغیرہ سب کو شامل ہے کہیں یہ نہ سمجھنا کہ آہستہ پڑھنا سنت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مذہب اور امام احمد کا قول مشہور یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھنا واجب ہے۔ امام احمدؒ سے ایک روایت عدم وجوب کی بھی ہے۔ دلائل۔ حنیفہ اور اکثر اہل علم کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث ہے جس میں ہے ”اذا قلت هذا اولعتل هذا فقد تمت صلوٰۃ تک“ اس میں تشہد پڑھ لینے یا بقدر تشہد قعدہ کر لینے پر نماز مکمل ہونے کا حکم لگایا گیا ہے۔ صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرط نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ درود شریف واجب نہیں۔ البتہ دوسرے دلائل جن سے دوسرے آئمہ نے استدلال کیا ہے کی بنیاد پر سنت مؤکدہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ شافعیہ اور حنابلہ کا استدلال تین قسم کی نصوص سے ہے۔

۱۔ بعض نے آیت قرآنی ”یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ“ سے استدلال کیا ہے۔ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف بھیجے کا امر فرمایا ہے اور مطلق امر وجوب کا مقتضی ہے۔ ۲۔ سنن ابن ماجہ میں حدیث ہے جس میں یہ لفظ بھی ہیں لا صلوٰۃ لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سنن ابن ماجہ ص ۳۳ (باب التسمیۃ فی الوضوء) وانظر الکلام علیہ فی ”نصب الرایۃ“ ص ۴۶۶ ج ۱۔ وہ روایات جن میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے کا ذکر ہے۔ مثلاً بعض روایات میں ہے ”ثم لیصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم لیدع بعد الشاء“ اور بعض روایات میں ہے ”اذا تشهد احدکم فی الصلاۃ فلیقل اللہم صل علی محمد الخ“ اس قسم کی روایات کو وجوب پر محمول کر کے ان سے استدلال کیا گیا ہے۔ جوابات ادلہ خصوم۔ ۱۔ قرآن پاک کی مذکورہ بالا آیت سے اس مسئلہ میں استدلال درست نہیں ایک تو اس لئے کہ اس آیت میں مطلقاً درود شریف کا امر ہے۔ نماز کی تعیین نہیں۔ لہذا حالت صلوٰۃ پر اس کو محمول کرنا بلا دلیل اور بغیر کسی قرینہ کے ہے۔ دوسرے یہ کہ یہاں مطلق امر کا صیغہ ہے اور مطلق امر تکرار کا مقتضی نہیں ہوتا بلکہ مطلق امر صرف ایک بار عمل کرنے کا مقتضی ہوتا ہے۔ ایک سے زیادہ کا وجوب ثابت ہونے کیلئے مزید دلیل کی ضرورت ہوتی ہے اس اصول کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس آیت سے تشہد کے بعد درود شریف کا وجوب معلوم نہیں ہوتا۔ زیادہ سے زیادہ زندگی میں ایک بار پڑھنے کا وجوب معلوم ہوتا ہے اور اس پر بحث عنقریب آ رہی ہے۔ بہر حال یہاں صرف اتنا بتانا مقصود ہے کہ نماز میں تشہد کے بعد درود شریف کا وجوب اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا۔

دوسرے نمبر پر ذکر کردہ ابن ماجہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ ”لا صلوٰۃ لمن لم یصل الخ“ میں صحت صلوٰۃ کی نفی مقصود نہیں بلکہ کمال صلوٰۃ کی نفی مقصود ہے۔ یہ بات پہلے کئی بار واضح کی جا چکی ہے کہ احادیث میں لائے نفی جنس ہمیشہ نفس شئی کی نفی کیلئے نہیں ہوتا بلکہ بہت سی حدیثوں میں کمال شئی کی نفی مقصود ہوتی ہے۔ مثلاً ”لا ایمان لمن لا امانۃ لہ“ میں مقصود نفس ایمان کی نفی کرنا نہیں ظاہر ہے کہ کسی کے بددیانت ہو جانے سے اس کا ایمان ختم نہیں ہوتا بلکہ اس حدیث میں بتانا یہ ہے کہ امانت نہ ہونے سے گواہ ایمان ختم نہیں ہوتا مگر ناقص ہو جاتا ہے ایسے ہی ایک حدیث میں ہے۔ ”لا صلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد“ ظاہر ہے کہ مسجد کا ہمسایہ اگر گھر میں اکیلا نماز پڑھ لے اس کی نماز ہو جائے گی۔ تو اس میں صحت صلوٰۃ کی نفی مقصود نہیں کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز گھر میں ہوتی ہی نہیں بلکہ کمال صلوٰۃ کی نفی مقصود ہے کہ گھر میں اس کی نماز کامل نہیں ناقص ہے۔ (مسند رک حاکم ص ۲۳۰ ج ۱ ص ۲۶۸ ج ۱)

بالکل اسی طرح اس حدیث میں درود شریف نہ پڑھنے والے کی نماز کی صحت کی نفی نہیں بلکہ کمال صلوٰۃ کی نفی مقصود ہے کہ درود شریف نہ پڑھنے سے نماز ناقص رہ جاتی ہے اور اس کے ہم بھی قائل ہیں ہمارے ہاں قعدہ اخیرہ میں درود شریف سنت مؤکدہ ہے اور سنت مؤکدہ کے چھوڑ دینے سے نماز ادا ہو جاتی ہے لیکن ناقص۔

اس حدیث میں نفی کمال مراد ہونے کا قرینہ خود اسی حدیث میں موجود ہے۔ اسی حدیث کے آخر میں ہے۔ ”ولا صلوٰۃ لمن لم یحب الانصار“ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ یہاں نفی صحت صلوٰۃ کی نہیں بلکہ کمال صلوٰۃ کی ہے جیسے حدیث کے اس جملہ میں بالاتفاق کمال صلوٰۃ کی نفی مقصود ہے ایسے ہی پہلے جملہ میں بھی یہی مراد ہوگا۔

تیسری قسم کی احادیث کا جواب یہ ہے کہ ان میں درود شریف کے وجوب کی دلیل نہیں ہے۔ ان میں تو تشہد کے بعد درود شریف کی

ترغیب ہے جس سے وجوب مظلوم نہیں ہوتا۔ جیسے تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے کا امر احادیث میں ہے۔ اسی طرح درود کے بعد دعا اور استعاذہ کا بھی احادیث میں امر وارد ہوا ہے اور دونوں جگہ تعبیرات بھی ایک طرح کی ہیں جب دعا اور استعاذہ کا بھی احادیث میں امر وارد ہوا ہے اور دونوں جگہ تعبیرات بھی ایک طرح کی ہیں جب دعا اور استعاذہ کے وجوب کے وہ حضرات بھی قائل نہیں تو یہاں ان احادیث سے درود شریف کے وجوب پر استدلال کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔

سوال: ان احادیث تصلیہ کے اندر صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دی گئی ہے صلوٰۃ علی ابراہیم علیہ السلام کیساتھ تو اس سے معلوم ہوتا ہے صلوٰۃ علی ابراہیم علیہ السلام زیادہ افضل ہے نسبت صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جبکہ معاملہ برعکس ہے؟

جواب: ۱۔ تشبیہ دو قسم کی ہوتی ہے کسی تشبیہ سے مقصود الحاق ناقص یا کامل ہوتا ہے۔ (اس صورت میں ملحق ناقص اور ملحق بہ اعلیٰ ہوتا ہے اور یہ ملحوظ ہوتا ہے۔) اور کسی تشبیہ سے مقصود الحاق غیر المشہور بالمشہور ہوتا ہے۔ (اس صورت میں یہ ملحوظ ہوتا ہے کہ ملحق بہ مشہور ہو۔) پہلی قسم کی تشبیہ میں ضروری ہوتا ہے کہ مشہد بہ اقویٰ اور افضل ہو اور دوسری قسم کی تشبیہ میں مشہد بہ کا مشہر ہونا ضروری ہوتا ہے خواہ افضل و اقویٰ ہو یا نہ ہو اور یہاں تشبیہ سے مراد تشبیہ کی قسم عامی ہے۔ یہ تشبیہ استحقاق غیر المشہور بالمشہور ہے لہذا اس کے لیے ملحق بہ کا افضل و اعلیٰ ہونا ضروری نہیں۔ چونکہ ابراہیم علیہ السلام مشہور تھے اس لیے ان کے ساتھ تشبیہ دے دی۔

سوال: بقیہ انبیاء کرامؑ کو چھوڑ کر صلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوة علی ابراہیم علیہ السلام سے کیوں تشبیہ دی گئی۔
جواب-۱: حضرت ابراہیم علیہ السلام بقیہ انبیاء سے افضل ہیں۔ جواب-۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ آباء میں جد امجد جاکر حضرت ابراہیم علیہ السلام بنتے ہیں۔ جواب-۳: سفر معراج میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکاتہ کا حکم دیا کہ میرے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بھی درود بھیجو (ان کا ذکر بھی کرو)

الفصل الثانی

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ایک بار مجھ پر درود بھیجے گا تو اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں بھیجے گا

عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَزُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ. (رواہ النسائی)

اور بخشے جائیں گے اس کے دس گناہ اور اس کے دس درجے بلند کئے جائیں گے روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: اس حدیث سے خصوصیت معلوم ہوگئی کہ دس گناہ معاف ہو گئے اور دس درجے بلند ہو گئے۔ سبحان اللہ۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَى النَّاسِ بِى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں سے بہت قریب میرے قیامت کے دن ان کے اکثر

عَلَى صَلَاةٍ. (رواہ الترمذی)

درود پڑھنے والے ہوں گے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- جو شخص اس حدیث کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا مستجاب کا مصداق بنا چاہے اس کو

چاہیے کہ حدیث کے ساتھ زیادہ سے زیادہ شغل رکھے اس لیے کہ زیادہ شغل رکھنے سے پڑھنے لکھنے سے درود علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے گا تو وہ بھی اس کا مصداق بن جائے گا۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونِي مِنْ

اسی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ کیلئے فرشتے ہیں پھرنے والے پہنچاتے ہیں مجھ پر میری

أُمَّتِي السَّلَامَ. (رواہ النسائی والدارمی)

امت کی طرف سے سلام۔ روایت کیا اس کو نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ناظر نہیں ورنہ فرشتوں کی ڈیوٹی لگانے کی کیا ضرورت

تھی۔ اس حدیث سے چند باتوں پر روشنی پڑتی ہے۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حیات جسمانی حاصل ہے کہ جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دنیا میں زندگی حاصل تھی اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر میں بھی زندگی حاصل ہے۔

دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لوگ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجتے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوتے ہیں جو سلام بھیجنے والے کے حق میں انتہائی سعادت و خوش بختی کی بات ہے۔

سوم یہ کہ جب فرشتے کسی امت کا سلام بارگاہ نبوت میں پیش کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ سلام قبولیت کے درجہ کو پہنچ گیا ہے اور اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سلام بھیجنے والے کے سلام کا جواب بھی دیتے ہیں نیز ایک روایت میں مذکور ہے کہ جب فرشتے سلام لے کر بارگاہ نبوت میں حاضر ہوتے ہیں تو سلام بھیجنے والے کا نام بھی لیتے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کوئی کہ سلام بھیجے مجھ پر مگر کہ بھیجتا ہے مجھ پر اللہ تعالیٰ میری

رُوحِي حَتَّى أُرْدَ عَلَيْهِ السَّلَامَ. (رواه ابو داؤد و البيهقي في الدعوات الكبير)

روح یہاں تک کہ جواب دیتا ہوں اس پر سلام کا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے دعوات کبیر میں۔

تشریح: قوله، رَدَّ اللّٰهُ عَلَیْ رُوْحِی حَتّٰی اَرَدَ عَلَیْهِ السَّلَام۔ مشہور اشکال اس حدیث میں ہے کہ جب کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر (قبر شریف کے پاس) درود شریف پڑھتا ہے تو حق تعالیٰ آپ کی روح مبارکہ آپ کے جسد اطہر کی طرف لوٹا دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ سلام پیش کرنے سے پہلے آپ کی روح مقدسہ کا آپ کے جسد اطہر کیساتھ تعلق نہیں ہوتا حالانکہ اہل سنت والجماعت کتاب و سنت کے دلائل کی روشنی میں روح مبارکہ کے جسد اطہر کے ساتھ دائمی تعلق کے قائل ہیں۔ کماسیاتی شارحین۔ حدیث نے اس اشکال کے مختلف جواب دیئے ہیں۔

حافظ جلال الدین سیوطی نے اس اشکال کے پندرہ جواب دیئے ہیں۔ یہاں بطور نمونہ چند اہم جوابات ذکر کرنے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔
جواب :- ا۔ آپ کی روح مبارکہ ہر وقت ملا علی میں تجلیات الہیہ کے مشاہدہ میں مشغول رہتی ہے۔ آپ مکمل طور پر اسی طرف متوجہ ہوتے ہیں لیکن جب کوئی امتی آپ کی قبر مبارک کے پاس صلوٰۃ و سلام عرض کرتا ہے تو حق تعالیٰ آپ کی توجہ اس طرف مبذول کر دیتے ہیں آپ یہ سلام سن کر اس کا جواب عنایت فرماتے ہیں۔ تو گویا روح سے مراد روح کو ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف متوجہ کر دیتا ہے پہلے حالت مشاہدہ الہیہ میں ہوتی ہے پھر اس کی کچھ توجہ مسلم و مصلیٰ کی طرف بھی پھیر دی جاتی ہے۔

جواب ۲۔ روح سے مراد فطرت ہے یعنی جس وقت کوئی بندہ سلام عرض کرتا ہے تو حق تعالیٰ قوت گویائی عطا فرماتے ہیں اور میں سلام کا جواب دیتا ہوں۔
جواب ۳۔ امام بیہقیؒ نے یہ جواب دیا کہ الاراد اللہ علی روحی کا مطلب ہے۔ الا و قدر د اللہ حافظؒ نے بھی فتح الباری میں اسی سے ملتا جلتا
ایک جواب دیا ہے۔ حافظ کے الفاظ یہ ہیں۔ ”ان روحہ کانت سابقۃ عقب دلفنہ لانہا تعاد ثم تنزع ثم تعاد“ دونوں تقریروں کا
حاصل یہی ہے کہ روح عرض سلام سے پہلے لوٹائی ہوئی ہوتی ہے۔ امام بیہقیؒ اور حافظؒ کے اسی جواب کو حافظ سیوطیؒ نے ذرا کھول کر بیان کیا ہے۔
حافظ جلال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں ”رد اللہ علی روحی“ جملہ حال واقع ہو رہا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب جملہ حالیہ
فعل سے شروع ہو رہا ہے تو اس سے پہلے قدر مقدر ہوتا ہے جیسے قرآن کریم میں ہے۔

”اوجاٹو کم حصرت صدور هم ای وقد حصرت صدور هم“ اسی طرح یہاں بھی جملہ حالیہ فعل ماضی سے شروع ہو رہا ہے۔ اس لئے یہاں بھی قد مقدر ہوگا ”قدرد اللہ“ اور حتیٰ ارداد الخ میں حتیٰ غایت کیلئے نہیں بلکہ مطلق عطف کیلئے ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ ”ما من احد یسلم علی الا وقد رد اللہ علی روحی وارد علیہ السلام“ یعنی جب بھی کوئی شخص مجھ کو سلام پیش کرتا ہے تو حق تعالیٰ میری روح کا میرے جسد کے ساتھ پہلے ہی تعلق قائم فرما چکے ہوتے ہیں اور میں اس سلام کا جواب دیتا ہوں۔ حدیث میں یہ بیان کرنا مقصود نہیں کہ جس وقت کوئی سلام پیش کرتا ہے تو اس وقت روح مبارکہ کو لوٹایا جاتا ہے بلکہ مقصد یہ بتانا ہے کہ روح سلام کرنے سے پہلے ہی لوٹائی ہوئی ہوتی ہے۔ سلام کے وقت روح کی ضرورت نہیں ہوتی۔

ان سب تقریرات سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ یہ سب حضرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف میں حیات مستمرہ پر متفق ہیں اور اس کے خلاف کا کسی حدیث سے ایہام بھی ہونا ہو تو اس کی توجیہات کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مستمرہ فی القبر کے دلائل ان حضرات کے ہاں اتنے محسوس اور مضبوط ہیں کہ کسی بھی اشکال کی وجہ سے وہ حضرات اس میں ترمیم کیلئے تیار نہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرَ

اسی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اپنے گھروں کو قبروں کی مانند نہ بناؤ اور موت بناؤ میری قبر کو

عِيْدًا وَصَلُّوْا عَلَيَّ فَإِنْ صَلَاتِكُمْ تَبْلُغْنِي حَيْثُ كُنْتُمْ. (رواه النسائي)

عید اومچہ پر درود بھیجو پس تحقیق درود تمہارا پہنچتا ہے مجھ پر تم جہاں ہو روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ناظر نہیں۔ حدیث کے پہلے جز کے تین مطلب ہو سکتے ہیں پہلا مطلب: یہ کہ اپنے گھروں کو قبروں کی طرح نہ سمجھ لو کہ جس طرح مردے اپنی قبر میں پڑے رہتے ہیں۔ تم بھی اپنے گھروں میں مردوں کی طرح پڑے رہو ان میں نہ عبادت کرو اور نہ کچھ نمازیں پڑھو بلکہ اسی طرح گھروں میں بھی عبادت کرو اور کچھ نمازیں پڑھو تا کہ اس کے انوار و برکات گھر اور گھر والوں کو پہنچیں اور اس کی شکل یہ ہونی چاہئے کہ فرض نمازیں تو مساجد میں ادا کرو اور سنن و نوافل اپنے گھر آکر پڑھو کیونکہ نوافل مساجد کی بہ نسبت گھر میں ادا کرنا زیادہ افضل ہے۔ دوسرا مطلب: اپنے گھروں میں مردے دفن نہ کرو۔ اس موقع پر یہ اشکال پیدا نہ کیجئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو اپنے گھر ہی زیر زمین آرام فرما ہیں۔ کیونکہ یہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مختص ہے کسی دوسرے کو ایسا نہ کرنا چاہئے۔

تیسرا مطلب: قبروں کو سکونت کی جگہ قرار نہ دو جیسا کہ آج کل اولیاء اللہ کے مزارات اور قبرستانوں پر ان کے خدام مجاوروں نے سکونت اختیار کر رکھی ہے تاکہ دل کی نرمی اور طبیعت و مزاج کی شفقت و رحمت ختم نہ ہو جائے بلکہ ایسا کرنا چاہئے کہ قبروں کی زیارت کر کے اور ان پر فاتحہ وغیرہ پڑھ کر اپنے گھروں کو واپس آ جاؤ۔

حدیث کے دوسرے جز ”میری قبر کو عید (کی طرح) قرار نہ دو“ کا مطلب یہ ہے کہ میری قبر کو عید گاہ کی طرح نہ سمجھو کہ وہاں جمع ہو کر زیب و زینت اور لہو و لب کے ساتھ خوشیاں مناؤ اور اس سے لطف و سرور حاصل کرو۔ جیسا کہ یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء کی قبروں پر اس قسم کی حرکتیں کرتے ہیں۔

حدیث کے اس جزء سے آج کل کے ان نام نہاد ملاؤں اور بدعت پرستوں کو یہ سبق حاصل کرنا چاہئے جنہوں نے اولیاء اللہ کے مزارات کو اپنی نفسانی خواہشات اور دنیاوی اغراض کا منبع و مرجع بنا رکھا ہے اور ان مقدس بزرگوں کے مزارات پر عرس کے نام سے دنیا کی وہ خرافات اور ہنگامہ آرائیاں کرتے ہیں جن پر کفر و شرک بھی خندہ زن ہیں۔ مگر انفسو یہ ہے کہ ان کے حلوے مانڈوں نڈرو نیاز اور لذت پیٹ و دہن نے ان کی عقل پر نفس پرستی اور ہوس کاریوں کے وہ موٹے پردے چڑھا دیئے ہیں جن کی موجودگی میں نہ انہیں نعوذ باللہ قرآنی احکام کی ضرورت ہے اور نہ انہیں کسی حدیث کی حاجت۔ اللہ ان لوگوں کو ہدایت دے۔ آمین۔

بعض علماء نے اس جز کی تشریح یہ کی ہے کہ عید کی طرح سال میں صرف ایک دو مرتبہ ہی میری قبر کی زیارت کیلئے نہ آیا کرو بلکہ اکثر و بیشتر حاضر ہوا کرو۔ اس صورت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قبر کی زیادہ سے زیادہ زیارت اور اس محیط علم و عرفان اور منبع امن و سکون پر اکثر و بیشتر حاضری پر امت کے لوگوں کو ترغیب دلائی ہے۔

حدیث کے آخری جز کا مطلب یہ ہے کہ مجھ پر زیادہ سے زیادہ درود بھیجو اگر کوئی شخص میرے روضہ سے دور ہے اور بعد مسافت اختیار کئے ہوئے ہے تو اس کو اس کا خیال نہ کرنا چاہئے بلکہ اسے چاہئے کہ وہ اپنی جگہ بیٹھا ہوا ہی مجھ پر درود بھیجتا رہے کیونکہ جہاں سے بھی درود بھیجا جائے گا میرے پاس پہنچ جائے گا۔ اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مشتاقان زیارت کی جنہیں روضہ اقدس پر حاضری کی سعادت حاصل نہیں ہو سکی۔ تسلی فرمائی ہے کہ اگرچہ مجبور یوں کی بناء پر تم مجھ سے دور ہو لیکن تمہیں چاہئے کہ توجہ اور حضور قلب سے غافل نہ رہو کہ قرب جانے چوں بود بعد مکانے بہل ست۔ لا تجعلوا ہیوتکم قبوراً کے مطلب ماقبل میں گزر چکا۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرَتْ عَنْْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى وَرَعِمَ

اسی سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کی ناک خاک آلود ہو کہ میرا نام لیا گیا اس کے پاس پس مجھ پر درود نہ بھیجا

أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ أَنْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَلَهُ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَذْرَكَ عَنْْدَهُ أَبْوَاهُ

اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو کہ اس پر رمضان آیا پھر گزر گیا پہلے اس کے کہ اس کی بخشش کی جائے اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو کہ اس

الْكَبِيرِ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ. (رواه الترمذی)

کے پاس اس کے والدین نے بڑھاپے کو پایا ایک ان دونوں میں سے نے نہ داخل کیا انہوں نے اس کو بہشت میں روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ اپنی امت کے حق میں انتہائی مشفق و مہربان تھے اور امت کیلئے خبری طلب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی غرض و خواہش تھی اس لئے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبریل کے ذریعہ یہ عظیم بشارت دی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک خوشی و مسرت سے کھل اٹھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عظیم بشارت صحابہؓ اور ان کے واسطے سے پوری امت تک پہنچا دی۔

اس حدیث میں تین قسم کے لوگوں کیلئے وعید بیان کی جا رہی ہے سب سے پہلے ان لوگوں کے بارے میں کہا گیا ہے جن کے سامنے سرور کائنات فخر و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی اسم گرامی لیا جائے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مبارک کیا جائے اور وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ بھیجیں کہ ان کی ناک خاک آلود ہو یعنی وہ ذلیل و خوار ہوں اور ہلاک ہوں۔

بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی مجلس میں جب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی لیا جائے ہر مرتبہ درود بھیجنا یعنی صلی اللہ علیہ وسلم کہنا واجب ہوتا ہے کیونکہ اس کے ترک پر اتنی شدت کے ساتھ وعید بیان فرمائی جا رہی ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے صرف ایک مرتبہ درود بھیجنا واجب ہے البتہ ہر مرتبہ درود بھیجنا مستحب و افضل ہے اب اس حدیث کی توجیہ یہ کی جائے گی کہ وجوب کی دلیل آخرت کی وعید ہوتی ہے اور چونکہ اس وعید کا تعلق آخرت سے نہیں ہے اس لئے اس کا انتہائی امر یہ ہے کہ یہ وعید ہر مرتبہ درود بھیجنے کے استحباب و افضلیت پر دلالت کرتی ہے نہ کہ وجوب پر۔

دوسرے قسم کے لوگ جن کیلئے وعید بیان کی جا رہی ہے وہ ہیں جو رمضان کے حقوق ادا نہیں کرتے نہ تو روزہ ہی ٹھیک سے رکھتے ہیں اور نہ رمضان میں عبادتیں ہی پورے ذوق و شوق سے کرتے ہیں اور چونکہ یہ تمام چیزیں مغفرت اور بخشش کا ذریعہ ہیں اس لئے فرمایا جا رہا ہے کہ ان کیلئے تاجی و ہلاکت ہو جو رمضان میں اس مقدس مہینہ کے فضل و شرف سے محروم رہتے ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اس مہینہ میں بخشش کی سعادت سے نوازے بھی نہیں جاتے اور یہ مہینہ اپنی تمام سعادتوں کے ساتھ گزر جاتا ہے۔

تیسری قسم کے لوگ جن سے اس نوعیت کا تعلق ہے وہ ہیں جو اپنے ماں باپ کے اطاعت گزار و فرمانبردار نہیں ہیں۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جن لوگوں نے اپنے ماں باپ کیساتھ حسن سلوک نہیں کیا۔ ان کے حقوق ادا نہ کئے۔ اس کی رضامندی و خوشنودی کا خیال نہیں رکھا اور خاص طور پر ان کی کبرستی میں ان کی خدمت اور دیکھ بھال نہیں کی وہ درحقیقت بڑے بد نصیب ہیں کیونکہ انہوں نے ان چیزوں کو ترک کر کے آخرت کا عذاب اور نقصان مول لیا ہے کہ یہ چیزیں جنت میں داخل ہونے کا سبب اور ذریعہ ہیں۔

وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشْرُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ
حضرت ابو طلحہ سے روایت ہے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک میں خوشی معلوم ہوتی تھی
جَاءَ نَبِيَّ جِبْرِيلَ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَّا يَوْضِيكَ يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا
پس فرمایا کہ جبریل میرے پاس آیا اور کہا تیرا پروردگار فرماتا ہے کیا نہیں راضی کرتا تجھ کو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ تجھ پر درود نہ بھیجے تیری امت سے کوئی مگر
صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا. (رواہ النسائی والدارمی)
رحمت بھیجوں دس بار اور نہیں کوئی سلام بھیجتا تیری امت میں سے مگر سلام بھیجتا ہوں اس پر دس بار روایت کیا اس کو نسائی اور دارمی نے۔
وَعَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثَرُ الصَّلَاةِ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي
حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اللہ کے رسول میں بہت درود بھیجتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پس کتنا حق رکروں
فَقَالَ مَا شِئْتَ قُلْتُ الرَّبْعَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر چاہے میں نے کہا چوتھا فرمایا جس قدر چاہے پس اگر زیادہ کرے تو اس تیرے لئے بہتر ہے میں نے کہا آدھا مقرر کروں فرمایا جس قدر چاہے
زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ ثَلَاثِينَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ
پس اگر زیادہ کرے گا تو تیرے لئے بہتر ہے پس میں نے کہا دواہائی فرمایا جس وقت تو چاہے پس اگر تو زیادہ کرے گا تو تیرے لئے بہتر ہے میں نے

صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا تُكْفَى هَمُّكَ وَيُكْفَرُ لَكَ ذَنْبُكَ. (رواه الترمذی)

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود پڑھتا ہوں روزانہ کا معمولی وظیفہ ہے پس کتنی مقدار میں اس وظیفہ سے زیادہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے درود پڑھا کروں (یہاں صلوٰۃ سے مراد مقرر کردہ وظیفہ ہے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا چاہے۔ آخر کار ابی بن کعب نے کہا میں سارا وظیفہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے میں صرف کروں گا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! تکفی ہمک ویکفر لک ذنبک۔ تو معلوم ہوا اور درودوں کی بنسبت صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ افضل ہے۔ سارے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کثرت سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا چاہیے۔ بس عمل کی ضرورت ہے کوئی جھگڑے کی بات اور ضرورت نہیں ہے۔

وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ

حضرت فضالہ بنت عبید سے روایت ہے کہا اس وقت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوتے تھے ناگہاں ایک شخص آیا پس نماز پڑھی اور کہا

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ

یا الہی بخش مجھ کو اور مجھ پر رحم کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے جلدی کی اے نماز پڑھنے والے جس وقت پڑھے تو نماز پس بیٹھے

فَقَعَدْتَ فَأَحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ ثُمَّ اذْعُهُ قَالَ ثُمَّ صَلِّ رَجُلٌ آخَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ

پس تعریف کر اللہ کی ساتھ اس چیز کے کہ وہ اس کے لائق ہے اور درود بھیج مجھ پر اور مانگ اللہ سے جو چاہے کہا راوی نے پھر ایک اور شخص نے نماز

اللَّهُ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي اذْعُ

پڑھی اسکے بعد پس اللہ کی تعریف کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کیلئے فرمایا اے نماز پڑھنے والے دعا کر

فُجِبْتُ. (رواه الترمذی وروی ابو داؤد والنسائی نحوه)

قبول کی جائے گی روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اس کے مانند۔

تشریح: حاصل حدیث:- معلوم ہوا کہ دعا کے اقرب الی الاجابت ہونے کے لیے پہلے حمد و ثناء ہو پھر مقصد کے لیے دعا کرے اور دعا کا ادب بھی یہی ہے کہ پہلے حمد باری تعالیٰ پھر تصدیق علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر اپنے مقصد کی طرف لوٹے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضِرًا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ میں نماز پڑھتا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تعریف رکھتے تھے اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ساتھ

مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ

ان کے حاضر تھے پس جب بیٹھا میں شروع کی میں نے تعریف اللہ کی پھر درود بھیجا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر

دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ. (رواه الترمذی)

پھر دعا کی میں نے اپنے لئے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مانگ دیا جائے گا۔ مانگ دیا جائے گا روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: سل تعطہ سل تعطہ: کوئی لمحہ ہو جو کہے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں مانگ دوں گا میں یہ مطلب نہیں بلکہ اس ضمیر کا مرجع اللہ ہے مطلب یہ ہے کہ میں تمہارے لئے دعا کروں گا اور اللہ تعالیٰ تمہیں عطا کریں گے۔

الفصل الثالث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُكْتَالَ بِالْمِثَالِ الْآوْفَى إِذَا
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص کہ خوش لگے اس کو یہ کہ دیا جائے ثواب پورے پیمانہ سے جس وقت
 صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ
 کہ بھیجے درود ہم پر کہ اہل بیت نبوت کے ہیں پس چاہئے کہ کہے اللہ رحمت بھیج محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ نبی امی ہیں اور ان کی بیویوں پر کہ مومنوں کی
 وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. (رواہ ابن ابی داؤد)
 مائیں ہیں اور ان کی اولاد پر اور ان کے اہل بیت پر جیسے تو نے رحمت بھیجی آل ابراہیم پر تحقیق تو تعریف کیا گیا بزرگ ہے۔ روایت کیا اس کا ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- امی اس شخص کو کہتے ہیں جو نہ تو لکھنا جانتا ہو اور نہ لکھے ہوئے کو پڑھنا جانتا ہو اور نہ کبھی مکتب و مدرسہ گیا ہو اور نہ کسی سے تعلیم حاصل کی ہو اور چونکہ امی منسوب ہے۔ ام یعنی ماں کی طرف لہذا اس مناسبت سے مطلب یہ ہوگا کہ ایسا شخص جو ماں کے پیٹ سے پیدا ہونے والے بچے کی طرح ہے اسے کسی نے نہ لکھنے کی تعلیم دی ہے اور نہ پڑھنے کی۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَخِيلُ الَّذِي مِنْ ذُكْرٍ عَنْدهُ
 حضرت علی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سخت بخیل وہ ہے کہ جس کے پاس میں ذکر کیا گیا
 فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى رِوَاةِ التِّرْمِذِيِّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنِ الْحُسَيْنِ ابْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَالَ
 پھر مجھ پر درود نہ بھیجا روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا اس کو احمد نے حسین بن علی سے اور کہا
 التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.
 ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح: انجیل سے مراد کامل بخیل ہے۔ جو اپنی زبان سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے سے بخل سے کام لیتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدَ قَبْرِى سَمِعْتُهُ وَمَنْ
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی میری قبر پر درود بھیجے میں اس کو سنتا ہوں
 صَلَّى عَلَى نَائِيَا أَبْلَغْتُهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.
 اور جو دور سے درود بھیجے پہنچایا جاتا ہوں اس کو روایت کیا بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہا کہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بار درود بھیجا اللہ اور اس کے
 وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَاةً. (رواہ احمد بن حنبل)
 فرشتے ستر رحمتیں بھیجتا ہے روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ درود بھیجے گا یہ ثواب جمعہ کے دن سے متعلق ہے اس لئے کہ یہ

ثابت ہے کہ جمعہ کے روز اعمال کا ثواب ستر گنا زیادہ ملتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ حج اکبر (جو جمعہ کو ہوتا ہے) ستر حج کے برابر ہوتا ہے اور جس روایت میں عشر کے الفاظ ہیں وہ جمعہ کے علاوہ پر محمول ہیں۔

وَعَنْ رُوَيْفِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ
حضرت روفیع سے روایت ہے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور کہے یا اللہ اتار اس کو حج جگہ کے
الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي. (رواہ احمد بن حنبل)
کہ مقرب ہے تیرے نزدیک قیامت کے دن واجب ہوتی ہے اس کیلئے شفاعت میری روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: مقام مقرب سے مراد مقام محمود ہے جہاں قیامت کے دن آنحضرت کمرے ہو کر اللہ جل شانہ کی ثناء و تعریف بیان فرمائیں گے اور بندوں کے حق میں شفاعت کریں گے۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ نَخْلًا فَسَجَدَ
حضرت عبدالرحمن بن عوف سے روایت ہے کہا کہ لکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ داخل ہوئے کھجوروں کے باغ میں پس سجدہ کیا پس دعا کیا
فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَجِئْتُ أَنْظُرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ
سجدہ پس ڈرامیں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو فوت کر لیا ہے۔ عبدالرحمن نے کہا پس آیا میں دیکھتا تھا پس اٹھایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اٹھا پس فرمایا کیا
مَا لَكَ فَذَكَرْتُ لَكَ ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أُنَبِّئُكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
ہے تیرے لئے پس ذکر کیا میں نے یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے راوی نے کہا حضرت نے فرمایا کہ جبریل نے مجھ کو کہا نہ خوشخبری دوں تجھ کو کہ اللہ عزت والا
يَقُولُ لَكَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ. (رواہ احمد بن حنبل)
بزرگی والا فرماتا ہے تیرے لئے کہ جو شخص درود بھیجے تجھ پر رحمت بھیجوں گا میں اس پر اور جو سلام بھیجے تجھ پر سلام بھیجوں گا میں اس پر روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: امام احمد بن حنبل نے اپنی دوسری روایات میں آخر میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْفُوقَ بَيْنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ
حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے کہا کہ تحقیق دعا ٹھہری رہتی ہے۔ درمیان آسمان اور زمین کے نہیں چڑھتی اس میں سے کچھ
شَيْءٌ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ. (رواہ الترمذی)
یہاں تک کہ درود بھیجے تو اوپر ہی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مطلب یہ ہے کہ دعا کی قبولیت درود پر موقوف ہے کیونکہ درود خود مقبول ہے اس لئے اس کے توسط اور وسیلہ سے دعا بھی قبول ہوتی ہے۔

بَابُ الدُّعَاءِ فِي التَّشَهُّدِ

تشہد میں رسول اللہ کی دعا

صاحب مشکوٰۃ نے ترتیب قائم کر کے بتلادیا کہ تشہد کے بعد صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم پھر اور دعا ہوتی ہے۔ اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد اور درود شریف کے بعد کوئی دعا پڑھنی چاہئے اور بہتر یہ ہے کہ وہ دعائیں پڑھے جو قرآن کریم یا حدیث سے ثابت ہوں لیکن کیا ماثور دعاؤں کے علاوہ بھی کوئی دعا کر سکتا ہے یا نہیں اس میں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے۔ شافعیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس موقع پر ہر وہ دعا جائز ہے جو خارج الصلوٰۃ جائز ہے خواہ ماثور ہو یا نہ ہو خواہ کلام الناس کے قبیل سے ہو۔ ان کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا عموم ہے۔ ”ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه“ حنابلہ کے نزدیک صرف ماثور دعا پڑھنا ہی جائز ہے۔ حنفیہ کے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ جو دعا الفاظ قرآن اور ماثور کے مشابہ ہو وہ جائز ہے اور جو دعا کلام الناس کے قبیل سے ہو وہ جائز نہیں۔ ان دونوں میں فرق کا معیار یہ ہے کہ وہ چیزیں جو عام طور پر بندوں سے بھی مانگی جاتی ہیں ان کی دعا کرنا کلام الناس میں داخل ہوگا اور جن چیزوں کا بندوں سے مانگنا مکمل ہے ان کی دعا کلام الناس کے قبیل سے نہیں ہے۔ حنفی کی دلیل معاویہ بن الحکم کی حدیث ہے جسے صاحب مشکوٰۃ نے ”باب ما لا يجوز من العمل في الصلوة وما يباح منه“ کے شروع میں ذکر کیا ہے اس میں یہ لفظ بھی ہیں ”ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس“ یہی حدیث شافعی کی طرف سے پیش کردہ حدیث کیلئے حصص بھی ہوگی۔

الفصل الأول

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ
حسرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگتے تھے نماز میں کہتے یا الہی میں پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے عذاب قبر سے
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ
اور پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ کانے دجال کے فتنہ سے اور پناہ مانگتا ہوں زندگی کے فتنہ سے اور موت کے فتنہ سے
الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَمِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِذُّ
یا الہی میں پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ گناہ سے اور قرض سے پس کہا واسطے اس کے ایک کہنے والے نے
مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَّبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
بہت تعجب ہے پناہ مانگتا تھا راقض سے پس فرمایا جس وقت آدمی قرض دار ہوتا ہے پس بات کرتا ہے بھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کرتا ہے خلاف کرتا ہے۔

تشریح: دجال آخر زمانہ میں قیامت کے قریب پیدا ہوگا جو خدائی کا دعویٰ کرے گا اور لوگوں کو اپنے مکر و فریب اور شعبدہ بازیوں سے گمراہ کرے گا۔ اس کا مفصل ذکر ان شاء اللہ مشکوٰۃ کے آخری ابواب میں آئے گا۔

دجال کو سوچ کیوں کہتے ہیں۔ دجال کو سوچ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کی ایک آنکھ ملی ہوئی ہوگی یعنی وہ کانٹا ہوگا یا کہ وہ چونکہ مسح ہوگا اس لئے اس مناسبت سے اسے سوچ کہا جاتا ہے۔ مسح کا مطلب ہے ”تمام ہملائیوں“ نیکیوں اور خیر و برکت کی باتوں سے بالکل بغیر نا آشنا اور ایسا کہ جیسے اس پر کبھی ان چیزوں کا سایہ بھی نہ پڑا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ اتنی بری خصلتوں کا حامل دجال کے علاوہ اور کون ہو سکتا ہے۔

حضرت عیسیٰ کو مسیح کہنے کی وجہ۔ اسی کے ساتھ حضرت عیسیٰ کا لقب بھی ”مسیح“ ہے جس کی اصل مسیحا ہے اور مسیحا عبرانی زبان میں ”مبارک“ کو کہتے ہیں یا یہ کہ مسیح کے معنی ہیں ”بہت سیر کرنے والا“ چونکہ قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ اس دنیا میں آسمان سے اتارے جائیں گے اور دنیا سے گمراہی و ضلالت اور برائیوں کی جڑ اکھاڑنے اور پھر تمام عالم پر خدا کے خلیفہ کی حیثیت سے حکمرانی کرنے پر مامور فرمائے جائیں گے اور اس سلسلے میں آپ علیہ السلام کو امور مملکت کی دیکھ بھال کرنے اور خدا کے دین کو عالم میں پھیلانے اور کانے دجال کو موت کے گھاٹ اتارنے کیلئے تقریباً پوری دنیا میں پھرنا پڑے گا۔ اس لئے اس مناسبت سے مسیح آپ علیہ السلام کا لقب قرار پایا ہے۔

بہر حال لفظ مسیح کا اطلاق حضرت عیسیٰ اور دجال ملعون دونوں پر ہوتا ہے اور دونوں کے درمیان امتیازی فرق یہ ہے کہ جب صرف ”مسیح“ لکھا اور بولا جاتا ہے تو اس سے حضرت عیسیٰ کی ذات گرامی مراد لی جاتی ہے اور جب دجال ملعون مراد ہوتا ہے تو لفظ مسیح کو دجال کے ساتھ قید کر دیتے ہیں یعنی ”مسیح دجال“ لکھتے اور بولتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا میں چھ چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کی ہے۔

۱- عذاب قبر ۲- قنہ دجال ۳- قنہ زندگی ۴- قنہ موت ۵- گناہ ۶- قرض

یہ چھ چیزیں اپنی ہیبت و ہلاکت اور دینی و دنیاوی خسران و نقصان کے باعث بڑی اہمیت رکھتی ہیں۔ ان چیزوں سے اگر خداوند تعالیٰ نے نجات دی اور اپنا فضل و کرم فرمادیا تو دینی و دنیاوی دونوں زندگیاں کامیابی و کامرانی سے اور رحمت و سعادت کی ہم آغوش ہوگی اور اگر خدا غواستہ کہیں کسی بد نصیب ان میں سے کسی ایک سے بھی پالا پڑ گیا تو جانے کہ اس کی دنیا بھی تباہ و برباد ہو جائے گی اور آخرت کی تمام سہولتیں و آسانیاں اور وہاں کی رحمتیں و سعادتیں بھی ان کا ساتھ چھوڑ دیں گی اور وہ عذاب خداوندی کا مستحق ہوگا اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان چیزوں سے پناہ مانگ کر امت کیلئے تعلیم کا دروازہ کھولا ہے کہ ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ اپنے پروردگار سے ان سخت و ہیبت ناک چیزوں سے پناہ مانگتا رہے تاکہ پروردگار اس کو ان سے محفوظ و مامون رکھے۔

عذاب قبر اور قنہ دجال یہ تو بالکل ظاہر ہیں ان کی کسی تشریح و توضیح کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ ”قنہ زندگی“ یہ ہے کہ صبر و رضا کے فقدان کی وجہ سے زندگی کی مصیبتوں اور بلاؤں میں گرفتار رہا اور نفس ان چیزوں میں مشغول و مستغرق ہو جائے اور راہ ہدایت اور راہ حق سے ہٹا دیتی ہوں اور زندگی کو گمراہیوں و ضلالتوں کی کھاٹی میں پھینک دیتی ہوں۔

”قنہ موت“ کا مطلب یہ ہے کہ ”شیطان لعین حالت نزع میں اپنے مکر و فریب کا جال پھینکنے اور مرنے والے کے دل میں دوسواں اور شبہات کے بیج بو کر اس کے آخری لمحوں کو جس پر دائمی نجات و عذاب کا دار و مدار ہے برائی و گمراہی کی جھینٹ چڑھا دے تاکہ اس دنیا سے رخصت ہونے والا نعوذ باللہ ایمان و یقین کے ساتھ نہیں بلکہ کفر و شک کے ساتھ فوت ہو جائے (العیاذ باللہ) اسی طرح منکر نکیر کے سوالات کی سختی عذاب قبر کی شدت اور عذاب عقبی میں گرفتاری بھی موت کے قنہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے ہر مسلمان کو محفوظ و مامون رکھے۔ آمین۔“

لفظ ”اثم“ یا تو مصدر ہے یعنی گناہ کرنا یا اس سے مراد وہ چیز ہے جو گناہ کا باعث ہے۔

بہر حال اس کا مطلب یہ ہے کہ ان گناہوں سے خدا کی پناہ جس کے نتیجہ میں بندہ عذاب آخرت اور ناراضگی مول لیتا ہے یا ان چیزوں سے خدا کی پناہ جو گناہ صادر ہونے کا ذریعہ ہیں یا جن کو اختیار کر کے بندہ راہ راست سے ہٹ جاتا ہے اور ضلالت و گمراہی کی راہ پر پڑ جاتا ہے۔ قرض سے پناہ مانگنے کی وجہ۔ قرض سے پناہ مانگنے پر ایک صحابی کو تعجب ہوا کہ قرض میں ایسی کون سی برائی ہے جس سے پناہ مانگی جارہی ہے بلکہ اس سے تو بہت سے ضرورت مندوں کے کام پورے ہوتے ہیں اور دنیاوی حالات میں اس سے بڑی حد تک مدد ملتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی قباحت اور برائی کی جس کی بنیادی حقیقت کی طرف توجہ دلائی ہے وہ یقیناً ایسی ہی ہے کہ اس سے پناہ مانگی جانی چاہئے۔ اول تو دنیاوی اعتبار سے بھی کسی کا قرض دار ہونا کوئی اچھی بات نہیں ہے پھر دین و آخرت کا جہاں تک تعلق ہے تو اس کی وجہ سے ایسی چیزوں کا ارتکاب ہوتا ہے جو شریعت کی نظر میں نہ صرف یہ کہ میعوب بلکہ عذاب آخرت کا سبب بنتی ہے۔ مثلاً جب کوئی شخص کسی سے قرض

مانگنے جاتا ہے تو پہلا مرحلہ یہی ہوتا ہے جب وہ گناہ گار ہوتا ہے کیونکہ بسا اوقات قرض مانگنے والا سینکڑوں بہانے تراشتا ہے۔ سینکڑوں غلط سلط باتیں بناتا ہے اور مقصد برآری کیلئے بڑے سے بڑا جھوٹ بولنے میں کوئی جھجک محسوس نہیں کرتا۔ اس کے بعد دوسرا مرحلہ قرض کی ادائیگی کا آتا ہے کہ قرض دار قرض لیتے وقت ایک وقت و عرصہ متعین کرتا ہے جس میں وہ قرض کی ادائیگی کا وعدہ کرتا ہے مگر تجربہ شاہد ہے کہ کوئی ایک آدھ ہی قرض دار ایسا ہوگا جو وقت معینہ پر ادائیگی کر دیتا ہوگا ورنہ اکثر و بیشتر وعدہ خلافی کرتے ہیں اس موقع پر بھی نہ صرف یہ کہ وعدہ خلافی ہوتی ہے بلکہ عدم ادائیگی کے عذر میں ہر طرح کا جھوٹ بولنا پڑتا ہے۔ اس طرح قرض دار وعدہ خلافی اور جھوٹ کا ارتکاب کر کے گناہ گار ہوتا ہے۔ پھر عدم ادائیگی کا یہ عذر ایک دوسرے ہی پر ختم نہیں ہو جاتا بلکہ اس کا ایک سلسلہ ہوتا ہے جو بہت دنوں تک چلتا رہتا ہے اس طرح قرض دار مسلسل جھوٹ پر جھوٹ بولتا ہے ہر مرتبہ وعدہ خلافیاں کرتا ہے اور اس طرح وہ گناہوں کی پوٹ اپنے اوپر لا داتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں عذاب خداوندی اور مواخذہ آخرت کا سبب ہیں اس لئے ایسی غلط چیز سے پناہ مانگی گئی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَعَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهِيدِ الْآخِرِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت فارغ ہو تم میں سے کوئی آخری تشہد سے پس چاہئے کہ
فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ
پناہ پکڑے اللہ کے ساتھ چار چیزوں سے دوزخ کے عذاب سے قبر کے عذاب سے اور زندگانی کے فتنہ سے اور مرنے کے فتنہ سے
الْمَسِيحِ الدَّجَالِ. (صحیح مسلم)
اور مسیح دجال کی برائی سے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث یہ کہ پہلے تشہد کے بعد دعائیں نہیں ہیں یہ جتنی دعائیں نماز میں ہیں یہ ساری کی ساری تعلیم اللامہ ہیں۔ نیز جتنی دعائیں عذاب قبر سے تعوذ کی ہیں اس کے ساتھ ساتھ فتنہ مسیح دجال سے تعوذ کی ذکر کر کے اشارہ کر دیا کہ فتنہ مسیح دجال یہ فتنہ کوئی عذاب قبر سے کم نہیں ہے۔ لہذا اس سے بھی پناہ مانگتے رہنا چاہیے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حقین نبی صلی اللہ علیہ وسلم سکھاتے تھے صحابہؓ اور اہل بیتؓ کو یہ دعا جیسے
الْقُرْآنَ يَقُولُ قُولُوا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَاَعُوْذُبُكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ
قرآن کی سورہ سکھاتے فرماتے کہ یا الہی میں پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ دوزخ کے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ قبر کے عذاب سے
وَاَعُوْذُبُكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَاَعُوْذُبُكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ. (صحیح مسلم)
اور تیرے ساتھ پناہ مانگتا ہوں کانے دجال کے فتنہ سے اور پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ زندگانی اور مرنے کے فتنہ سے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعاؤں کی تعلیم اہتمام کے ساتھ دیتے تھے۔

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي دُعَاءَ اَدْعُوْهُ فِي صَلَوَتِي قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ
حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سکھاؤ مجھ کو دعا کہ اسکے ساتھ دعا مانگوں اپنی نماز میں فرمایا
اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْ لِّیْ مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَاَرْحَمٰنِیْ
کہہ یا الہی ظلم کیا میں نے اپنے نفس پر بہت اور نہیں بخشا گناہوں کو کوئی مگر تو پس بخش مجھ کو بخشا خاص نزدیک اپنے سے اور مجھ پر رحم کر

اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تحقیق تو بخشنے والا مہربان ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: قولہ: اللّٰهُمَّ اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی ظَلَمًا کَثِیْرًا۔ سوال: نماز میں ظلم کونسا ہے؟ جواب: ظلم کی دو قسمیں ہیں:

(۱) ارتکاب معصیہ سے ظلم (۲) عبادت کو کمائی بنی بجا نہ لانے سے ظلم۔ یہاں دوسرا معنی مراد ہے ظاہر ہے کہ جیسے نماز پڑھنے کا حق ہے ویسے حق کوئی بھی نہیں ادا کر سکتا۔ اگر صاحب مشکوٰۃ اس روایت کو باب الدعاء فی التشہد میں نہ لاتے تو ہم کہہ سکتے تھے کہ یہ دعا نماز کے بعد پڑھنی چاہیے لیکن چونکہ صاحب مشکوٰۃ اس باب میں لائے ہیں تو لا کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا بتلا دیا کہ نماز میں پڑھنا افضل ہے۔ یہ مشکوٰۃ میں پہلی روایت ہے جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ

حضرت عامر بن سعد سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ کہا تھا میں دیکھتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ سلام پھیرتے

يُسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ. (صحیح مسلم)

دائیں اور بائیں اپنے یہاں تک کہ دیکھتا میں آپ کے رخسارے کی سفیدی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام دو ہیں ایک دائیں جانب اور ایک بائیں جانب۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا

حضرت سرہ بن جندب سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز پڑھ چکے تو ہم پر متوجہ ہوتے اپنے منہ

بَوَجْهِهِ. (صحیح البخاری)

کے ساتھ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جب جماعت ختم ہو جاتی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو لیتے تھے اپنا روئے اقدس مقتدیوں کی

طرف متوجہ کر کے بیٹھ جاتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز سے فارغ ہو کر مقتدیوں کی طرف منہ کر کے اور قبلہ کی طرف پشت کر کے بیٹھتے تھے۔ اس کے بعد حضرت انس اور حضرت براء کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ سلام پھیرنے کے بعد دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے جبکہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ بائیں طرف رخ کر کے بیٹھتے تھے۔ یہ روایات بظاہر متعارض ہیں ان میں تطبیق کی کئی صورتیں اختیار کی گئی ہیں ایک یہ بھی ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد اگر آپ فوراً اٹھ کر جانا ہوتا تو جس طرف کام ہوتا اسی طرف کو تشریف لے جاتے کبھی دائیں طرف کبھی بائیں طرف حسب مقتضائے حال اور اگر مصلے پر ہی تشریف رکھنے کا ارادہ ہوتا تو نمازیوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جاتے۔ اس تقریر کے مطابق حدیث انس اور حدیث ابن مسعود وغیرہ میں انصراف سے مراد رخ پھیر کر بیٹھنا نہیں ہے بلکہ انصراف سے مراد مصلے سے اٹھ کر چلے جانا ہے تطبیق کی دوسری تقریر یہ بھی ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تین قسم کا ہوتا تھا کبھی سلام پھیرتے ہی گھر تشریف لے جاتے ایسی صورت میں عموماً بائیں طرف رخ فرماتے کیونکہ آپ کا حجرہ مبارک بائیں طرف تھا اور کبھی ذکر اور دعاء وغیرہ کیلئے مصلے پر تشریف فرما رہتے ایسی صورت میں عام طور پر دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے اور کبھی سلام کے بعد خطبہ وغیرہ ارشاد فرماتا ہوتا تو مکمل طور پر نمازیوں کی طرف متوجہ کر کے اور قبلہ کی طرف پشت کر کے ارشاد فرماتے تو تینوں قسم کی احادیث میں مختلف موقعوں کے اعتبار سے ہیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ. (صحیح مسلم)

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اپنے طرف سے پھرتے تھے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَواتِهِ يَرَى أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نہ مقرر کرے ایک تمہارا حصہ نماز اپنی میں واسطے شیطان کے اعتقاد کرے کہ یہ کہ لازم ہے اس پر یہ کہ نہ مقرر کر دے
يَنْصَرِفُ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ.
اپنے ہے تحقیق دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اکثر بار پھرتے تھے بائیں طرف اپنی سے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث: یعنی نماز سے فارغ ہو کر دائیں جانب مڑ کر بیٹھنے کو لازم سمجھنا اور عقیدہ بنالینا کہ اس سے ثواب ملے گا اگر دائیں جانب نہ بیٹھا تو ثواب نہیں ملے گا یہ شیطان کا حصہ ہے اور اگر ضروری نہ سمجھے اور یہ عقیدہ نہ ہو تو یہ جائز ہے۔
یہاں مشکوٰۃ کے اندر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ (۱) انصراف الی الیمین عن جہۃ (۲) انصراف عن جانب الیمین (۳) انصراف عن جانب الیسار۔ ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ اگر صحابہ کو کچھ فرمانا ہوتا تو یا کچھ پوچھنا ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف رخ کر کے بیٹھتے اور اگر دائیں جانب جانا ہوتا تو دائیں جانب رخ کر کے بیٹھتے اور اگر جہۃ شریفہ کی طرف جانا ہوتا تو بائیں جانب رخ کر کے بیٹھتے۔ باقی رہا یہ سوال کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصراف عن الیمین کی تردید کر رہے ہیں جواب گزر چکا کہ اس کی تردید کر رہے ہیں جو جانب الیمین کی طرف مڑ کر بیٹھنے کو عقیدہ بنا لے۔ قولہ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ۔ یہ انصراف عن جانب الیسار کا کثیر ہونا نفی ہے۔ جانب الیمین کے تقابل کے اعتبار سے نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انصراف الی جانب الیسار بھی کثرت سے ہوتا تھا۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ
حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ اگر جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے دوست کچھ ہم یہ کہ ہوں داہنے حضرت کے کچھ چاہوں ہم پر ساتھ مناسبت کے
يَقْبِلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ. (صحیح مسلم)
کہا ہمارے پس منامیں نے حضرت کو کہ فرماتے تھے اے رب میرے بچا کچھ عذاب اپنے سے اس دن کہ اٹھائے گا تو با جمیع کرے گا اپنے بندوں کو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس سے معلوم ہوا کہ دائیں جانب انصراف زیادہ ہوتا تھا اس لیے صحابہؓ دائیں جانب بیٹھتے تھے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ النِّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنْ
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ کہ تحقیق عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھیں جس وقت کہ سلام پھرتیں نماز فرض سے کھڑی
الْمَكْتُوبَةِ فَمَنْ وَثَبَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ
ہوئیں اور بیٹھتے رہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جو شخص کہ نماز پڑھتا۔ مردوں سے جس قدر کہ چاہتا اللہ تعالیٰ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرِّجَالُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

کھڑے ہوتے کھڑے ہوتے مرد۔ روایت کیا اس کو بخاری نے اور ذکر کریں گے ہم حدیث جاریں سمرقانی باب الفتحک میں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تشریح: حاصل حدیث: نماز کے بعد یہ عورتیں چلی جاتیں اور مرد بیٹھے اس لیے رہتے کہ

- (۱) تاکہ مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو یا (۲) کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ سے کچھ پوچھیں اور مقصود ان کو تعلیم دینی ہوتی تھی
- (۳) تاکہ مرد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل کر لیں۔

الفصل الثانی

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا حَبُوكَ يَا مُعَاذُ
 حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ میرا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پکڑا پس فرمایا تحقیق میں دوست رکھتا ہوں تجھ کو اے معاذ پس کہا
 فَقُلْتُ وَأَنَا أُحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَبِّ اعْنِي عَلَيَّ
 میں نے میں بھی دوست رکھتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب دوست رکھتا ہے تو مجھ کو پس نہ چھوڑ اس کو کہ
 ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنُ عِبَادَتِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّ أَبَا دَاوُدَ لَمْ يَذْكُرْ
 کہے تو ہر نماز کے بعد اے رب میرے مدد کر میری اوپر ذکر کرنے اپنے کے اور شکر کرنے اپنے کے اور اچھی کرنے عبادت اپنی کے روایت کیا اس کو احمد
 قَالَ مُعَاذُ وَ أَنَا أُحِبُّكَ.

اور ابو داؤد اور نسائی نے مگر یہ کہ ابو داؤد نے نہیں ذکر کئے یہ الفاظ کہ کہا معاذ نے انا احبک

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ حدیث اس فعل وقول اخذ بیدی ویقول انا احبک کے ساتھ مسلسل ہے اس اصطلاح کی

تعریف علماء و محدثین بخوبی سمجھتے ہیں چونکہ عوام سے اس کا تعلق نہیں ہے اس لئے انکے سامنے اس کی وضاحت کی ضرورت نہیں ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ
 حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے سلام پھیرتے اپنے داہنے ہاتھ کہتے السلام
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى
 علیکم ورحمۃ اللہ یہاں تک کہ دکھلائی دیتی سفیدی داہنے رخسار ان کے کی اور سلام پھیرتے بائیں اپنے کہتے السلام علیکم ورحمۃ اللہ یہاں تک
 يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْسَرِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ التِّرْمِذِيُّ حَتَّى يُرَى
 دکھلائی دیتی سفیدی بائیں رخسار کی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور نہیں ذکر کیا ترمذی نے حتی یروی
 بَيَاضُ خَدِّهِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ)

بیاض خدہ اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے عمار بن یاسر سے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ سلام دوہوتے تھے اور السلام علیکم ورحمۃ اللہ کے الفاظ کیساتھ ہوتے تھے۔ (اکی تفصیل بالبعد میں مسئلہ آئیگا)

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ انْصِرَافِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقَاقِهِ
 حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ تھا بہت بھرتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی نماز سے جانب بائیں کی طرف حجرے
 الْأَيْسَرِ إِلَى حُجْرَتِهِ. (رواه فی شرح السنة)

اپنے کے روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب حجرہ شریفہ کی طرف جانے کا ارادہ ہوتا تو بائیں جانب رخ کر کے بیٹھتے

تا کہ وہیں سے اُٹھ کر چلے جائیں۔

عَنْ عَطَاءِ الْخُرَسَانِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيُ الْإِمَامُ فِي حَضْرَةِ عَطَاءِ الْخُرَسَانِيِّ سِوَاكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ عَطَاءُ الْخُرَسَانِيُّ لَمْ يُذْرِكِ الْمُغِيرَةُ. پڑھ چکا ہے اس میں یہاں تک کہ سرک جائے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور کہا ابو داؤد نے کہ عطاء خراسانی نے نہیں ملاقات کی مغیرہ سے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس جگہ میں نماز نہ پڑھے جس جگہ اس نے فرض نماز پڑھائی۔ یہاں تک کہ اس جگہ سے پھر جائے کیوں پھرے؟ تاکہ مختلف جگہیں اس کی نماز کی گواہی دیں یا تاکہ کوئی یہ سمجھے کہ فرض نماز دوبارہ شروع کر دی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاهُمْ أَنْ يَنْصَرِفُوا قَبْلَ أَنْصَرَفِهِ حَضْرَتِ أَنَسٍ سے روایت ہے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے رغبت دلاتے صحابہ کو نماز پر اور منع کیا ان کو یہ کہ پھر میں وہ پہلے

مِنَ الصَّلَاةِ. (رواہ ابو داؤد)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پھرنے سے نماز سے۔

تشریح: قولہ 'ونہاہم ان ينصرفوا الخ': اس کے دو مطلب ہیں (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی جگہ اٹھنے سے پہلے نہ اٹھیں اس کی تین وجوہ ہیں: (۱) تاکہ رجال و نساء کا اختلاط نہ ہو۔ (۲) تاکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کچھ فرمانا چاہیں تو فرمائیں۔ (۳) تاکہ لوگ جلوں کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل کر لیں۔ (۲) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے سے پہلے سلام نہ پھیریں۔

الفصل الثالث

وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ مُقَدِّمَةً فِي الْأَمْرِ وَرَافِعَةً فِي الْوَعْدِ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ تَجِيَّ اور مانگتا ہوں تجھ سے بھلائی جو کہ جانتا ہے تو اور پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ تیرے برائی اس چیز کے کہ تو جانتا ہے

وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَحْمَدُ نَحْوَهُ.

اور تجھ سے بخشش مانگتا ہوں واسطے ان گناہوں کے کہ جانتا ہے تو۔ روایت کیا اس کو نسائی نے اور روایت کیا احمد نے اس کے مانند نماز

تشریح: ”قلب سلیم“ اس دل کو کہتے ہیں جو برے عقائد، کمزور خیالات اور غلط اعتقادات و نظریات سے پاک و صاف ہو اور خواہشات نفسانی کی طرف اس کا میلان نہ ہو نیز یہ کہ وہ ماسوی اللہ سے خالی ہو۔

دعا کے جملہ واسا لک من خیر ما تعلم میں لفظ ماموصولہ ہے۔ یا موصوفہ اور عائد محذوف ہے۔ اسی طرح اس جملہ میں لفظ من زائد ہے۔

یہ بیانیہ اور مبین محذوف ہے۔ گویا اصل میں یہ عبارت اس طرح ہے اسالک ہیما خونیر ماتعلیم یعنی میں تجھ سے اس اچھی چیز کی درخواست کرتا ہوں جس کے بارے میں تو جانتا ہے کہ وہ اچھی ہے یعنی میں ایسی چیز کی درخواست نہیں کرتا جس کے بارے میں میرا خیال ہے کہ وہ اچھی چیز ہے کیونکہ بندہ تو کسی چیز کو اچھی سمجھ لیتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں وہ اچھی نہیں ہوتی۔ اس لئے میں وہی چیز مانگتا ہوں جو تیرے نزدیک اچھی ہے۔ اسی طرح واعوذ بک من شر ماتعلیم کا مطلب بھی یہی ہے کہ میں اس بری چیز سے پناہ مانگتا ہوں جو تیرے نزدیک بری ہے اور جس کے بارے میں تیرا فیصلہ ہے کہ یہ بندہ کے حق میں برائی کا باعث ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَواتِهِ بَعْدَ التَّشَهُّدِ أَحْسَنُ الْكَلَامِ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہتے اپنی نماز میں بعد التہیات کے بہترین کلاموں کا کلام اللہ کا ہے
كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواہ النسائی)
اور بہت بہترین طریقوں کا طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھیرتے تھے نماز میں ایک سلام سامنے منہ اپنے کے پھر
يَجْمِلُ إِلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا. (رواہ الترمذی)
جھکتے تھے طرف دائیں جانب کی تھوڑا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک جانب سلام پھیرتے اور وہ بھی سامنے کی جانب پھر تھوڑا سا دائیں طرف مڑ کر بیٹھ جاتے تو اس سے معلوم ہوا کہ امام صرف ایک جانب سلام پھیرے اور وہ بھی سامنے کی طرف یہاں دو مسئلے ہیں:
پہلا مسئلہ: کیفیت سلام کہ نماز میں سلام کی حیثیت کیا ہے؟ مسئلہ گزر چکا کہ احناف کے نزدیک واجب ہے اور باقی آئمہ کے نزدیک فرض ہے۔
دوسرا مسئلہ: نماز کے اندر کل سلام کتنے ہیں؟ اس میں اختلاف ہے جمہور کے نزدیک صرف دو سلام ہیں۔ یہی مثلاً مطلقاً ہر نمازی کے لیے خواہ امام ہو یا مقتدی ہو یا منفرد ہو۔ مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے: امام اور منفرد کے حق میں ایک سلام اور مقتدی کے حق میں تین سلام ہیں۔ یہی مثلاً قداما۔

پہلی دلیل:۔ حدیث عامر بن سعد۔ دوسری دلیل۔ حدیث عبداللہ بن مسعود۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر حالت امام والی ہوتی تھی تو معلوم ہوا کہ امام کے لیے بھی دو سلام ہیں اور منفرد کی حالت میں تو دو سلام ہیں ہی۔
مالکیہ کی دلیل:۔ یہی حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے کہ آپ ایک جانب قداما سلام پھیرتے تھے۔

احناف کی طرف سے جواب:۔ ا: ہم تسلیم نہیں کرتے کہ ایک سلام ہوتا تھا بلکہ سلام دو ہوتے تھے۔ پہلا سلام ذرا بلند آواز سے ہوتا تھا اور دوسرا سلام بنسبت پہلے سلام کے آہستہ آواز میں ہوتا تھا تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بچپلی صفوں میں ہونے کی وجہ سے سنائی نہیں دیا۔ اس لیے انہوں نے ایک سلام نقل کر دیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگلی صفوں میں ہوتے تھے تو ان کو دونوں سلام سنائی دیتے تو انہوں نے دو سلام نقل کیے ہیں۔ جواب:۔ ۲: اس حدیث میں راویوں کا تصرف ہے اصل میں تھا کان یسلم تسلیماً تلقاء وجہہ (تا کے بغیر اس تا کی وجہ سے سارا فساد آیا) اب کیفیت سلام کا بیان ہوگا یعنی سلام کا آغاز سامنے والی جہت سے ہوتا تھا۔ اب آگے کتنے سلام ہیں اس کی طرف کوئی تعرض نہیں۔ دوسری روایات میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ کہ دو سلام ہوتے تھے اور کان یسلم تسلیماً کا معنی ہوگا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے تھے سلام پھیرتا۔

جواب-۳: یہ روایت دوسرے سلام کیلئے نافی ہے اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مثبت للزیادہ ہے اور قاعدہ ہے نافی و مثبت کے درمیان تعارض کے وقت مثبت للزیادہ کو ترجیح ہوتی ہے تو دوسری روایات بھی دوسرے سلام کے لیے مثبت ہیں۔ لہذا ان کو ترجیح ہوگی۔

جواب-۴: ان احناف کے مذہب کے مطابق جو اس بات کے قائل ہیں کہ پہلا سلام واجب اور دوسرا سنت ہے تو ان کے مذہب کے مطابق جواب یہ ہوگا کہ دوسرے سلام کو چھوڑ دیا بیان جواز کو بتلانے کیلئے (یہ علیٰ سبیل التسلیم ہے)

وَعَنْ سَمُرَةَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَنَتَحَابَّبُ وَأَنْ يُسَلِّمَ
حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہا کہ حکم کیا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نیت کریں ہم وقت سلام پھیرنے کے جواب سلام امام کے
بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ . (ابوداؤد)
اور یہ کہ محبت کریں ہم آپس میں اور یہ کہ سلام کرے بعض ہم میں کا بعض کو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں تین مسئلے بیان کیے ہیں۔

- (۱) مقتدی امام پر سلام لوٹائے۔ رد کا یہ مطلب نہیں کہ علیکم السلام کہے بلکہ رد کا مطلب یہ ہے کہ اپنے سلام میں امام کی نیت کر لی جائے۔
- (۲) جھگڑا آپس میں نہیں ہونا چاہیے بلکہ آپس میں محبت ہونی چاہیے۔ (۳) محبت کیسے پیدا ہوگی محبت کے حاصل کرنے کا طریقہ کثرت سلام ہے۔ جب بھی کوئی سامنے آئے السلام علیکم کہے اس بات کا منتظر نہ ہو کہ وہ دوسرا سلام کرے گا بلکہ سلام بالابتداء ہونا چاہیے۔
- تشہد کی حالت میں جتنی دعاؤں کا ذکر ہے خواہ منقولہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوں یا مذکورہ فی القرآن ہوں یا قرآن کے الفاظ سے ملتی جلتی ہوں وہ سب پڑھ سکتے ہیں اور جو لوگوں کی کلام کے مشابہ ہوں۔ مثلاً اللھم زوجنی وغیرہ۔ یہ نہیں پڑھ سکتے۔

باب الذکر بعد الصلوٰۃ

نماز کے بعد ذکر اور دعا کا بیان

الفصل الأول

ترتیب سے بتلادیا کہ نماز کے بعد مقصود اصلی ذکر ہے اس کے ضمن میں دعا بھی آجائے گی۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَغْرِقُ انْقِضَاءَ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ تھا میں بچپنا تمام ہونا نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ ساتھ کہنے
وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ . (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
اللہ اکبر کے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے

تشریح: ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ ہونے کو تکبیر کے ساتھ بچپنا تھا تو اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے سلام پھیرنے کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر کہتے تھے۔ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ بعض اوقات جماعت میں شریک نہیں ہوتے تھے گھر میں ہوتے تھے جب تکبیر کی آواز سنتے تو اس سے معلوم کر لیتے کہ مسجد میں جماعت ہو چکی ہے۔ ابن عباسؓ کے جماعت میں شریک نہ ہونے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آپ اس وقت نابالغ تھے آپ پر جماعت واجب نہیں تھی۔ یا پھر مطلب یہ ہے کہ میں چونکہ بچپن کی وجہ سے پچھلی صفوں میں ہوتا تھا اس

لئے بعض دفعہ سلام کی آواز نہیں آتی تھی لیکن جب اللہ اکبر کی آواز سنتا تو اس سے پتہ چل جاتا کہ سلام پھر چکا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز کا سلام پھیرنے کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر کہا کرتے تھے۔ اس حدیث کی بنا پر بعض سلف اس بات کے قائل ہوئے ہیں کہ فرض نماز کے بعد ”اللہ اکبر“ وغیرہ بلند آواز سے کہنا مستحب ہے۔ قائلین استحباب میں ابن حزم بھی شامل ہیں۔ ائمہ اربعہ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد بلند آواز سے کوئی ذکر کرنا مستحب نہیں ہے یہ احتلاف کے نزدیک تعلیم پر محمول ہے۔ اس حدیث سے بعض اوقات نمازوں کے بعد ”لا الہ الا اللہ“ کے مرجعہ بلند آواز سے ورد کرنے پر استدلال کیا جاتا ہے لیکن یہ استدلال درست نہیں۔ اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل باتیں ذہن میں ڈونی چاہئیں۔

۱۔ اس حدیث کو ابن عباسؓ سے نقل کرنے والے ابو معبد ہیں اور ابو معبد سے نقل کرنے والے عمرو بن دینار ہیں۔ عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابو معبد سے یہ حدیث سنی ہے لیکن بعد میں جب میں نے اس حدیث کا تذکرہ اپنے استاد سے کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے تو یہ حدیث تمہیں نہیں سنا تھی۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۷) گویا ابو معبد یہ حدیث بیان کر کے بعد میں بھول گئے تھے۔ اگر کوئی راوی حدیث بیان کرنے کے بعد بھول جائے اور استاد و شاگرد دونوں عادل ہوں تو ایسی روایت قابل قبول ہوتی ہے یا نہیں؟ اس میں محدثین کا اختلاف ہے۔ امام بخاریؒ و امام مسلمؒ وغیرہ محدثین کا مذہب اگرچہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایسی روایت قابل قبول ہے لیکن علامہ بدر الدین یعنی حنفی نے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ نقل کی ہے کہ ایسی حدیث سے استدلال درست نہیں۔ مشہور حنفی فقیہ امام کرخی نے بھی اس کو ترجیح دی ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۲۷) تو امام ابو حنیفہؒ کی اس رائے کے مطابق اس حدیث سے استدلال درست نہیں۔

۲۔ سب سے اہم بات یہ کہ دیکھنا یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ نے اس حدیث کا کیا مطلب سمجھا؟ اور ان کا عمل اس بارے میں کیا تھا؟ مشہور شارح حدیث ابن بطل بخاری اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ ”وقول ابن عباس: کان علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ فیہ دلالة انه لم یکن یفعل حین حدث بہ لانه لو کان یفعل لم یکن لقوله معنی فکان التکبیر فی اثر الصلوات لم یواظب الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام علیہ طول حیاته وفہم اصحابہ ان ذلک لیس بلازم فترکوا خشية ان یظن انه مما لا تتم الصلوة الا بہ فذلک کرہہ من الفقہاء“ (اور ابن عباسؓ کا یہ فرمانا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس طرح ہوتا تھا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ جس وقت ابن عباسؓ نے یہ بات بیان فرمائی اس وقت ان کا یہ معمول نہیں تھا اس لئے کہ اس وقت اگر ان کا یہ معمول ہوتا تو اس طرح کہنے کا کوئی مطلب نہیں تھا تو گویا نماز کے بعد (جبراً) تکبیر کہنے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری زندگی موانعت نہیں فرمائی اور آپ کے صحابہؓ نے بھی اس سے یہ بات سمجھی ہے کہ یہ کوئی لازمی نہیں ہے۔ لہذا صحابہ کرامؓ نے اس (جبر بال تکبیر) کو چھوڑ دیا اس بات کے ڈر سے کہ کہیں اس کو نماز کے لوازم میں سے نہ سمجھا جانے لگے۔

۳۔ کسی حدیث کا مطلب متعین کرنے کیلئے یہ بھی دیکھنا پڑتا ہے کہ آج علماء امت اس حدیث کا کیا مطلب سمجھتے رہے ہیں اور امت کا عمل اس سلسلہ میں کیا رہا ہے۔ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ صحابہ کرامؓ میں نماز کے بعد بالاتزام جبر بال ذکر کا رواج نہیں تھا۔ اسی طرح بعد کے فقہاء نے بھی اس حدیث سے جبر بال ذکر کا استحباب تک ثابت نہیں کیا۔ ائمہ اربعہ اور تمام وہ مذاہب جن کی امت میں اتباع کی گئی ہے ان میں سے کسی کے ہاں بھی فرض نماز کے بعد اجتماعی جبری ذکر مستحب بھی نہیں ہے کسی درجہ میں ضروری ہونا تو بعد کی بات ہے چنانچہ امام نوویؒ شرح مسلم ص ۲۱۷ ج ۱ پر فرماتے ہیں۔ ”ونقل ابن بطل و آخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغیرہم متفقون علی عدم استحباب رفع الصوت بالذکر والتکبیر“ معلوم ہوا کہ مشہور ائمہ میں سے کسی نے بھی اس حدیث کا یہ مطلب بیان نہیں کیا کہ نماز کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا مستحب ہے پھر اس حدیث کا کیا مطلب ہے اس سلسلہ میں امام نوویؒ ہی امام شافعیؒ سے نقل فرماتے ہیں۔

”اور امام شافعیؒ نے اس حدیث کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ عرصہ بلند آواز سے ذکر کرتے رہے تاکہ صحابہ کرامؓ کو ذکر کی صورت (یعنی اس کے الفاظ) سکھائیں یہ مطلب نہیں کہ وہ ہمیشہ جبر کرتے رہے۔

اسی طرح مشہور حنفی شارح حدیث ملا علی قاریؒ اسی حدیث کی شرح کے ضمن میں فرماتے ہیں۔ لیس الاسرار فی سائر الاذکار ایضاً الا فی

التلبیۃ والقنوت للامام الخ (مرقات ج ۲ ص ۳۵۷) یعنی تمام اذکار میں سنت یہی ہے کہ وہ آہستہ کہے جائیں البتہ چند مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں جیسے تلبیۃ قنوت نازلہ وغیرہ۔ اس کے بعد ملا علی قاریؒ نے وہ مواقع شمار کئے ہیں جہاں اسرار (آہستہ ذکر کرنا) مسنون نہیں ہے ان میں نماز کے بعد والا موقع ذکر نہیں کیا اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ اس موقع پر اصل کے مطابق آہستہ ذکر کرنا ہی مسنون ہے۔

حاصل یہ نماز کے بعد خاص ہیئت کے ساتھ ”لا الہ الا اللہ“ وغیرہ کا بلند آواز سے اجتماعی طور پر ورد کرنے کا احتساب دلائل شرعیہ میں سے کسی بھی دلیل سے ثابت نہیں اور نہ ہی امت میں اس کا معمول رہا ہے بلکہ اس کے برعکس دعاؤ ذکر وغیرہ میں قرآن وحدیث کا منشا یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ آہستہ ہونے چاہئیں اسی کے مطابق فقہاء اور خصوصاً احتلاف نے ذکر میں اصل اسی کو قرار دیا ہے کہ وہ آہستہ ہو ایک چیز جس کا احتساب تک دلائل شرعیہ سے ثابت نہ ہو اس پر اصرار کرنا اور اس کے تارک کو قابل ملامت سمجھنا بہت بڑی زیادتی اور صریح بدعت ہے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں صحابہ کرام کا مزاج ایک حقیقی ہی کے حوالہ سے پیش کر دیا جائے۔ مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالکتاب فصل ثالث کی ایک حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے صحابہؓ کی اتباع کی ترغیب دیتے ہوئے ان کے چند اوصاف بیان فرمائے ہیں انہی میں یہ بات بھی فرمائی ہے ”اقلہم تکلفاً“ کی ان میں تکلف بہت کم تھا۔ ملا علی قاریؒ نے اس جملہ کا تشریح کرتے ہوئے زندگی کے مختلف شعبوں میں صحابہؓ کی سادگی اور بے تکلفی کا نقشہ کھینچا ہے ویسے یہ سارا کارا حصہ ہی اب زر سے لکھنے کے قابل ہے لیکن یہاں صحابہ کی احوال باطنہ کے سلسلہ میں بے تکلفی ملا علی قاری حنفیؒ کی زبانی بیان کرنے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

”وکنا فی الأحوال الباطنیۃ فانہم ما کانوا یرقصون ولا یصحون ولا یطیحون ولا یطرقون ولا یجتمعون للغناء والمزامیر ولا یتحلقون للأذکار والصلوات برفع الصوت فی المساجد ولا فی بیوتہم بل کانوا الفرشین بابد انہم عرشین بارد احہم کانتین مع الخلق فی الظاہر بانئین عن الخلق مع الحق فی الباطن الخ (مرقات ج ۱ ص ۲۶۰) ترجمہ۔ ”اور اسی طرح احوال باطنہ کے بارے میں ان کی سادگی اور بے تکلفی کا یہ حال تھا کہ وہ نہ تو (وجد میں آکر) رقص کیا کرتے تھے۔ نہ ہی چیخ و پکار کیا کرتے تھے نہ (مجذبوں کی طرح) حیران و سرگردان پھرا کرتے تھے اور نہ ہی جادو مंत्र کیا کرتے تھے۔ نہ تو وہ گانے بجانے کیلئے جمع ہوا کرتے اور نہ ہی گھروں میں یا مسجدوں میں بلند آواز کے ساتھ ذکر اذکار اور درود پڑھنے کیلئے حلقہ بنایا کرتے تھے بلکہ وہ اپنے بندوں کے اعتبار سے فرشی ہی تھے (اس لئے دیکھنے میں عام لوگوں کی طرح ہی لگتے تھے البتہ) روحانی (بلندی) کے اعتبار سے وہ عرشی تھے۔ ظاہر میں تو وہ مخلوق کے ساتھ ہی ہوتے تھے لیکن باطن میں مخلوق سے کٹ کر حق تعالیٰ کے ساتھ جوڑے ہوئے ہوتے تھے۔“

بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہاں ”تکبیر“ سے مراد وہ تکبیر ہے جو نماز کے بعد تسبیح و تحمید کے ساتھ دس مرتبہ یا تیس مرتبہ پڑھتے ہیں کچھ محققین کی رائے ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نماز کے بعد ایک بار یا تین بار تکبیر کہی جاتی تھی۔“

بعض علماء کا قول ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کا تعلق ایام منی سے ہے کہ وہاں تشریق کی تکبیرات کہتے تھے۔ بہر حال۔ ان تمام اقوال کو سامنے رکھتے ہوئے بھی سب سے بڑا اشکال حضرت ابن عباسؓ کے اس قول پر یہ وارد ہوتا ہے کہ یہ کیا وجہ ہے کہ ابن عباسؓ سلام سے تو نماز کے اختتام کو نہ جانتے تھے اور تکبیر سے جانتے تھے کہ نماز ہو چکی ہے؟

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اس وقت صغیر امن تھے اس لئے ممکن ہے کہ وہ ہمیشہ جماعت میں شریک نہ ہوتے ہوں گے۔ یا پھر یہ احتمال ہے کہ وہ جماعت میں شریک تو ہوتے ہوں گے لیکن پچھلی صف میں کھڑے ہوتے ہوں گے اس لئے وہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز نہ پہنچنے کے سبب وہ سلام پر نماز کے اختتام کو نہ پہنچاتے ہوں گے بلکہ جب مقتدی با آواز بلند تکبیر کہتے ہوں گے تو وہ یہ جان لیتے ہوں گے کہ نماز ختم ہو گئی۔ واللہ اعلم۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ جب سلام پھیرتے نہ بیٹھتے مگر مقدار اس چیز کے کہ

مِقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (صحیح مسلم)

کہتے یا الہی تو ہے سالم اور تجھ ہی سے سلامتی بابرکت ہے تو اے صاحب بزرگی اور بخشش کے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے حصر معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے سلام پھیرنے کے بعد صرف اتنی مقدار بیٹھتے

جتنی مقدار یہ دعا پڑھی جائے۔ اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام۔ اس دعا کے اندر جو زائد کلمے ذکر کر دیئے گئے ہیں یہ صحیح سند سے ثابت نہیں ہیں۔

وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ

حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے پھرتے نماز اپنی سے استغفار کرتے تین بار اور کہتے

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (صحیح مسلم)

یا الہی تو ہے سلام اور تجھ ہی سے۔ سلامتی بابرکت ہے تو اے صاحب بزرگی اور بخشش کے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس مقدار سے زائد بھی بیٹھتے تھے۔ پہلے تین مرتبہ استغفار پڑھتے۔ استغفار سے مراد

استغفر اللہ ثلثا یا پورا استغفار استغفر اللہ الذی لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک۔ پھر یہ دعا پڑھتے؟ اللہم انت

السلام الخ۔ تو دونوں حدیثوں میں تعارض ہو گیا۔ اس کا صحیح جواب -۱: یہ ہے کہ پہلی روایت میں راوی کا تعارف ہے۔ بعینہ یہی

حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نسائی میں ان ہی الفاظ کے ساتھ مذکور ہے مگر اس روایت میں حصر کے کلمات "لا یقعد الا مقدار ما یقول" نہیں ہیں۔ بس اس میں یہ ہے کہ یہ کلمات پڑھتے تھے اور یہ اشکال حصر سے پیدا ہوتا ہے۔

جواب -۲: چلو اگر حصر کو مان لیا جائے تو جواب یہ ہے کہ بیعت صلوٰۃ پر اتنی مقدار بیٹھتے تھے اور اگر زائد مقدار کا ذکر کرنا ہوتا تو حالت بدل لیتے۔

سوال: بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد مختصر اذکار کو عمل میں لاتے تھے اور بعض احادیث میں

آتا ہے کہ اذکار طویلہ کو عمل میں لاتے تھے تو ان میں تعارض ہو گیا؟ جواب: تطبیق کی صورت یہ ہے:

فرائض دو قسم پر ہیں: (۱) وہ فرائض جن کے بعد سنن مؤکدہ نہیں (۲) وہ فرائض جن کے بعد سنن مؤکدہ ہیں جن روایات سے مختصر

اذکار کا ذکر ہے وہ محمول ہیں۔ ان فرائض پر جن کے بعد سنن مؤکدہ نہیں اور جن روایات میں اذکار طویلہ کا ذکر ہے وہ محمول ہیں ان فرائض پر

جن کے بعد سنن مؤکدہ ہیں یعنی لمبے اذکار کو سنن مؤکدہ کے ادا کرنے کے بعد عمل میں لاتے اور مختصر اذکار کو فرضوں کے بعد عمل میں لاتے۔

وَعَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہتے پیچھے ہر نماز فرض کے نہیں کوئی معبود مگر اللہ اکیلا نہیں کوئی شریک اس کا

إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ

اسی کے لئے ہے بادشاہت اور اسی کیلئے ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ یا الہی نہیں کوئی مانع واسطے اس چیز کے کہ دی تو نے نہیں کوئی دینے

لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

والا اس چیز کو کہ منع کرے تو اور نہیں فائدہ دیتی دولت مند کو تیرے عذاب سے دولت مندی۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: الجدد کا معنی مائل میں گزر چکا ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ

حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز سے سلام پھیرتے تھے کہتے بلند آواز کے ساتھ نہیں کوئی معبود

بَصُوْرِهِ اِلَّا عَلٰی لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہٗ لَہٗ الْمُلْکُ وَلَہٗ الْحَمْدُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ

مگر اللہ کیلئے اس کا شریک اس کا اسی کیلئے ہے بادشاہت اور اسی کیلئے ہے سب تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے نہیں بازگشت گناہوں سے اور نہیں

قَدِيْرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا نَعْبُدُ اِلَّا اِيَّاهُ لَہٗ النِّعْمَةُ وَلَہٗ الْفَضْلُ وَلَہٗ الشَّأْنُ

قوت عبادت پر مگر ساتھ اللہ کے نہیں کوئی معبود مگر اللہ اور نہیں عبادت کرتے ہم کسی کی مگر اسی کیلئے ہے نعمت اور اسی کیلئے ہے بزرگی اور اسی

الْحَسَنُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُخْلِصِيْنَ لَہٗ الدِّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُوْنَ. (صحیح مسلم)

کیلئے ہے تعریف نیک نہیں کوئی معبود مگر اللہ خالص کرنے والے ہیں ہم واسطے اس کے بندگی کو اگرچہ مکروہ رکھیں کافر روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ جب سلام پھیرتے تو زور سے بلند آواز سے یہ کلمات کہتے۔ اس سے بھی نماز کے بعد ذکر بالجہر معلوم ہوا۔ ان دونوں حدیثوں سے موجودہ زمانے کے مبتدعین استدلال کرتے ہیں کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد آواز بلند ذکر کیا جائے۔ حالانکہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی بعد الصلوٰۃ ذکر بالجہر کا قائل نہیں ہے۔ اس کی تفصیل ماقبل حدیث میں گزر چکی ہے۔

دونوں حدیثوں کا مشترکہ جواب -۱: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ جہر ذکر تعلیم پر محمول ہے۔ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاً ذکر بالجہر کا حکم دیا تھا تا کہ صحابہ میں شوق پیدا ہو جائے بعد میں ختم کر دیا)

احناف کی طرف سے پہلی حدیث کا جواب -۲: یہ تکبیرات تشریق پر محمول ہے۔ ایام منیٰ میں ایام حج میں تکبیرات تشریق جہر ہوتی تھیں (باقی تکبیرات تشریق کب سے کب تک ہیں مسئلہ مشہور ہے)

جواب -۳: یہ محمول ہے حالت جہاد پر بسا اوقات کسی مصلحت کی بناء پر زور سے تکبیر کہی جاتی نمازوں کے بعد تا کہ دشمن پر رعب پڑے۔

جواب -۴: ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ نہیں کہنا چاہتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا اختتام تکبیر کے ساتھ ہوتا تھا بلکہ وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کون فی الصلوٰۃ کا علم تکبیرات انتقال کے ذریعہ ہوتا تھا۔ یعنی جب تک تکبیر کی آواز آتی رہتی تو میں سمجھتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مصروف ہیں اور جب تکبیر کی آواز نہ آتی تو میں سمجھ جاتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو چکے ہیں۔ باقی رہا یہ سوال کہ خود ابن عباس کیوں شریک فی الصلوٰۃ نہ ہوتے تھے؟ چھوٹے بچے ہونے کی وجہ سے شریک نہیں ہوتے تھے یا بہت چھپے بچوں کی صفوں میں کھڑے ہوتے تھے۔ جواب -۵: ان حدیثوں سے نفس جواز ہی معلوم ہوتا ہے اور نفس جواز کے تو ہم بھی قائل ہیں جو چیز استحباب کے درجے میں ہو اس کو واجب کا درجہ دے دینا ہم اس کو صحیح نہیں سمجھتے اور آج کل مبتدعین واجب سمجھ ہوئے ہیں۔

وَعَنْ سَعْدٍ اَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَيْنَهُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُوْلُ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

حضرت سعدؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنی اولاد کو ان الفاظ کی تعلیم دیتے اور کہتے تھے تحقیق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے پناہ پکڑتے

يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبْرَ الصَّلٰوةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ

ان لفظوں کے ساتھ نماز کے پیچھے یا الہی تحقیق پناہ پکڑتا ہوں میں ساتھ تیرے نامردی سے اور پناہ پکڑتا ہوں ساتھ تیرے بخلی سے اور پناہ پکڑتا

اَرَزَلِ الْعُمْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ. (صحیح البخاری)

ہوں ساتھ تیرے نکارہ عمر سے اور پناہ پکڑتا ہوں تیرے ساتھ دنیا کے فتنہ سے اور قبر کے عذاب سے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: یہاں ”جبین“ سے مراد ”طاعت کی جرات نہ کرنا“ ہے اور ”بخل“ سے مراد یہ ہے کہ کسی غیر کو مال علم اور خیر خواہی سے فائدہ نہ پہنچایا جائے۔ ”نکارہ عمر“ کا مطلب یہ ہے کہ انسان زندگی کے اس سٹیج پر پہنچ جائے جہاں عقل میں خلل آ جاتا ہے اعضا ضعیف ہو جاتے ہیں طاقت وقت یکسر جواب دے دیتی ہے اور ایسا شخص بالکل اپانچ و معذور ہو کر دین و دنیا کے کاموں کیلئے ناکارہ بن جاتا ہے۔ اسی عمر سے پناہ مانگنی چاہئے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ اتُّوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ فقیر قراء مہاجرین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پس کہا انہوں نے تحقیق لے گئے
 أَهْلُ الدُّنْيَا بِالْذُّرْبِ الْعَلِيِّ وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ
 دولت والے درجے بلند اور نعمت بیشکی کی پس فرمایا حضرت نے کیا سبب عرض کیا قراء نے نماز پڑھتے ہیں وہ جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں
 كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا نَتَصَدَّقُ وَيُعْتِقُونَ وَلَا نُعْتِقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا
 اور وہ روزے رکھتے ہیں جیسے ہم روزے رکھتے ہیں اور وہ صدقہ دیتے ہیں اور ہم نہیں دیتے اور وہ آزاد کرتے ہیں اور ہم نہیں آزاد کرتے پس فرمایا
 أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تَذَرُكُمْ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا نہ سکھاؤں تم کو ایسی چیز کہ پہلے جاؤ بہ سبب اس کے درجے ان فاضلوں کے کہ بڑھ گئے ہیں تم سے اور بڑھ جاؤ تم
 صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَسْبِقُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ ذُبِرَ كُلُّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا
 یہ سبب اس کے ان لوگوں پر کہ پیچھے تمہارے ہیں اور نہ ہوگا کوئی (اغنیاء سے) بہتر تم سے مگر وہ شخص کہ کرے مانند اس چیز کی کہ کرو تم کہا انہوں نے
 وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
 بہتر فرمائیے یا رسول اللہ فرمایا سبحان اللہ پڑھو اور اللہ اکبر پڑھو اور الحمد للہ پڑھو پیچھے ہر نماز کے تینتیس بار کہا ابو صالح نے پس پھر
 سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَالِكَ فَضْلُ
 آئے فقراء مہاجرین کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس عرض کیا انہوں نے کہ سنا بھائیوں ہمارے نے کہ مالدار ہیں اس چیز کو کہ ہم نے
 اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رَوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ
 پس کیا انہوں نے مانند اس کی پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فضل اللہ کا ہے دیتا ہے جس کو چاہتا ہے (متفق علیہ) کو تینتیس بار قول ابی صالح کا آخر تک
 تَسْبِحُونَ فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتَحْمَدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ بَدَلِ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ
 مگر نزدیک مسلم کے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ سبحان اللہ پڑھو پیچھے ہر نماز کے دس بار اور الحمد للہ پڑھو دس بار اور اللہ اکبر دس بار بدلتے تینتیس بار کے

تشریح: صوفی لکھتے ہیں کہ فقیر صابر غنی شاکر سے افضل ہے۔ باقی مسئلہ کہ فقیر صابر افضل ہے یا غنی شاکر۔ حدیث کے آخری لفظ ذلک فضل
 اللہ الخ کا مطلب یہ ہے کہ اگر خدا نے دولت مند لوگوں کو تم پر فضیلت دی ہے تو یہ محض اس کا فضل و کرم ہے کہ وہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل و کرم
 سے نواز کر اس کے قدموں میں مال و دولت کے ڈھیر ڈال دیتا ہے۔ لہذا تمہیں چاہئے کہ اس معاملہ میں صبر کا دامن پکڑے رہو اور تقدیر الہی پر
 راضی رہو کہ اس نے بعض بندوں کو بعض بندوں پر فضیلت و بزرگی عطا فرمادی ہے۔
 اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ شکر کرنے والا دولت مند صبر کرنے والے غریب سے افضل ہوتا ہے لیکن ساتھ ہی اتنی بات بھی ہے کہ دولت
 مند اپنے مال و دولت کے معاملہ میں مختلف قسم کے گناہ کے خوف سے خالی نہیں ہوتا جب کہ فقیر و غریب ان گناہوں کے خوف سے جو مال و دولت کی
 بناء پر صادر ہوتے ہیں امن میں رہتا ہے۔ امام غزالی احیاء العلوم میں فرماتے ہیں کہ علماء نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے چنانچہ حضرت جنید اور دیگر
 اکابر اہل اللہ فضیلت فقر کے قائل ہیں اور ابن عطاء کا قول ہے کہ شاکر دولت مند جو دولت کا حق ادا کرتا ہو صابر غریب سے افضل ہے۔
 تو راجح یہی ہے کہ فقیر صابر افضل ہے۔ باقی اس حدیث سے غنی شاکر کی فضیلت معلوم ہوتی ہے تو یہ فضیلت جزئیہ ہے۔ اگر سچہ فضیلت
 من کل الوجوہ فقیر صابر کو حاصل ہے۔

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْقِبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ
حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتنے الفاظ ہیں ہر نماز کے پیچھے
فَاعِلُهُنَّ ذُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ
کہنے کے کہ تا امید نہیں ہوتا ثواب سے کہنے والا ان کا یا فرمایا کرنے والا ان کا پیچھے ہر نماز فرض کے تینتیس بار سبحان اللہ کہنا اور تینتیس بار الحمد للہ کہنا
تَكْبِيرَةً. (صحیح مسلم)
اور چونتیس بار اللہ اکبر کہنا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ 'معقبات' ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ کوئی خاص ترتیب نہیں ان تسبیحات آگے پیچھے بھی پڑھ سکتے ہیں مگر عدد ملحوظ رہے۔ ایک تسبیح کے طریقہ کا بیان ہو گیا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ سبحان اللہ کہے پیچھے ہر نماز کے
وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَبِكَ تَسْعَةُ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامَ الْمِائَةِ لَا
تینتیس بار اور الحمد للہ کہے تینتیس بار اور اللہ اکبر کہے تینتیس بار پس ننانوے ہوئے اور کہے واسطے پورا کرنے سے نکلے کے یہ کلمہ نہیں
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ
کوئی معبود مگر اکیلا نہیں شریک اس کا اسی کیلئے ہے بادشاہت اور اسی کیلئے ہے سب تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے بخشے جائیں گے گناہ
وَأِنْ كَانَتْ مِثْلَ رَبِّدِ الْبَحْرِ. (صحیح مسلم)
اس کے اگرچہ ہوں مانند جہاگ دریا کے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: دوسرا طریقہ تسبیح کا بیان ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ ۳۳ مرتبہ الحمد للہ ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر سو کو پورا کرنے والا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ کا کلمہ ہے۔ قولہ 'غفرت خطایاہ' ضابطے کے مطابق صغائر ہی معاف ہوں گے۔ باقی تسبیحات پر عمل کبھی اس طریقے پر اور کبھی اس طریقے پر ہونا چاہئے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَذُبُرَ الصَّلَوَاتِ
حضرت ابی امامہ سے روایت ہے کہا کہ عرض کیا گیا یا رسول اللہ کون سے وقت دعا بہت قبول ہوتی ہے فرمایا درمیان رات میں کہ
الْمَكْتُوبَاتِ. (رواہ الترمذی)
جانب اخیر میں ہے اور فرض نمازوں کے پیچھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حضرت ابو امامہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کوئی دعا اقرب الی الاجابت ہوتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو رات کے آخری حصہ میں کی جائے اور جو فرضوں کے بعد کی جائے تو ابو امامہ کی اس حدیث سے عبارتہ بعض کے طور پر یہ بات معلوم ہوئی کہ فرض نماز کے بعد دعا مباح ہی نہیں بلکہ مطلوب ہے کیونکہ یہ اقرب الی الاجابت ہوتی

ہے اور اکثر دعاؤں کے آداب میں سے ہے کہ ہاتھوں کو اٹھا کر دعا مانگنا۔ لہذا فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا ثابت ہو گیا۔
باقی ہاتھوں کو اٹھا کر دعا مانگنے کی دلیلیں کیا ہیں؟ ایک دلیل ماقبل میں گزر چکی ج اس ۷ پر نیز اس میں طریقہ بھی مذکور ہے۔ حدیث فضل بن عباسؓ ثم تقنع یدیک يقوم ترفعهما الی ربک مستقبلًا بطنونها وجهک و تقول یارب یارب نیز دوسری اولہ کتاب الدعوات میں مذکور ہیں جن سے صراحتاً رفع یدین ثابت ہوتا ہے۔ کتاب الدعوات ج اس ۱۹۶ مشکوٰۃ (۱) و عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع یدیه فی الدعاء حتی یری بیاض ابطیہ (۲) عن سهل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یجعل اصبعیه حذاء منکبیه و یدعوا (۳) وعن السائب اذا دعا رفع یدیه مسح وجهه بیدیه (۴) وعن عکرمہ ادب المسئله ان ترفع یدیک حذو منکبیه و دنحوہ ان سب احادیث سے دعا کا ادب ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا معلوم ہوا لہذا ان دلیلوں کے ہوتے ہوئے فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا بدعت کا قول نہیں سنا جاسکتا۔ باقی ہم مبتدعین کو جواب یہ دیتے ہیں کہ ایک دعا ہے فرائض کے بعد اور ایک دعا ہے متمات صلوٰۃ (سنن وغیرہ) سے فارغ ہونے کے بعد امام کی نماز سے فارغ ہونے کی انتظار کرنا اور دعا بھیجتا اجتماع کرنا۔ نفس فرائض کے بعد دعا احادیث سے ثابت ہے دوسری قسم کی دعا یعنی متمات صلوٰۃ کے بعد بھیجتا اجتماع یہ احادیث سے ثابت نہیں یہ بدعت ہے۔ مخالف حدیث امام مٹھا جواب یہ دیتے ہیں کہ دبر الصلوٰۃ المكتوبات میں مجاز ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے اخیر میں سلام سے پہلے دعا کر لے یعنی نماز ختم ہونے کے قریب قریب لیکن یہ تاویل نہیں چلے گی کیونکہ پیچھے حدیث کعب بن عجرۃؓ میں بھی یہی دیر کا لفظ آیا ہے (امیں مکمل تسبیح کا ذکر ہے) تو اس میں بھی یہی تاویل کروا لائے تم اس کے قائل نہیں ہو۔

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ فِي ذُبْرِ كُلِّ

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہا کہ حکم کیا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑھوں میں معوذات پیچھے

صَلَاةٍ. (رواه احمد بن حنبل و ابو داؤد و النسائی و البيهقي في الدعوات الكبير)

ہر نماز کے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور نسائی نے اور بیہقی نے دعوات کبیر میں۔

تشریح: معوذات میں سورۃ اخلاص کو تغلیباً شمار کیا جاتا ہے لہذا یہ بھی ساتھ ہو جائے گی۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھنا میرا ساتھ ایک قوم کے کہ یاد کریں اللہ کو وقت صبح کے آفتاب نکلنے تک بہت

الْعَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَآنَ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ

بہتر ہے نزدیک میرے اس سے کہ آزاد کروں میں چار غلام اولاد حضرت اسماعیل سے اور البتہ بیٹھنا میرا ساتھ اس قوم کے کہ یاد کریں اللہ کو وقت

يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً. (رواه ابو داؤد)

نماز عصر کے آفتاب غروب ہونے تک بہتر ہے نزدیک میرے اس سے کہ آزاد کروں چار غلام۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حدیث کے آخری الفاظ میں چار غلام سے مراد حضرت اسماعیلؑ کی اولاد سے چار غلام ہوں اور یہ بھی احتمال ہے کہ

یہاں چار غلام مطلق مراد ہوں۔ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد کی تخصیص آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے کی کہ وہ افضل عرب ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی اولاد میں سے ہیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز پڑھے فجر کی جماعت میں پھر بیٹھے یاد کرے اللہ کو آفتاب نکلنے

حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تک پھر پڑھے دو رکعت نماز ہوگا۔ ثواب اس کے لئے مانند ثواب حج کے اور عمرے کے کہا راوی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَةً تَامَةً تَامَةً. (رواہ الجامع ترمذی)

پورے حج اور عمرے کا پورے حج اور عمرے کا پورے حج اور عمرے کا روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: فجر کی نماز کے بعد ذکر پھر طلوع شمس کے بعد رکعتیں پڑھنا اس کا اجر و ثواب حج اور عمرہ کے ثواب کی مثل ہے تو اجر دو قسم کا ہوا ہے۔ (۱) اصل (۲) انعامی یہ جو ثواب ملے گا یہ حج اور عمرہ کے اجر اصلی کے مثل برابر ہوگا نہ کہ انعامی کے حج عمرہ کا اجر انعامی نہ معلوم کتنا ہوگا اس کا اندازہ ممکن نہیں۔

الفصل الثالث

وَعَنْ الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامًا لَنَا يُكْنَى أَبَا رَمْثَةَ قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ
ازرق بن قیس سے روایت ہے کہا نماز پڑھائی ہم کو امام ہمارے نے کہ کنیت تھی اس کی ابو رمثہ کہا ابو رمثہ نے کہ پڑھی میں نے یہ نماز یا مانند
الصَّلَاةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي
اس نماز کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا ابو رمثہ نے اور تھے ابو بکر اور عمر کھڑے ہوئے پہلی صف میں دائی طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
الْصَّفِّ الْمَقْدَمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
کے اور تھا ایک شخص کہ تحقیق حاضر ہوا تھا تکبیر پہلی میں نماز سے پس نماز پڑھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر سلام پھیرا اپنے اپنے اور بائیں اپنے
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْفَتَلَ كَانِفَتَالِ أَبِي رَمْثَةَ يَعْنِي
یہاں تک کہ دیکھی ہم نے سفیدی رخساروں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر پھرے نماز اپنی سے مانند پھرنے ابی رمثہ کے مراد رکھتا تھا اپنے نفس کو
نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَتَرَكَ مَعَهُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوَثَبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِمَنْكِبَيْهِ
پس کھڑا ہوا وہ شخص کہ جس نے پائی تھی ساتھ حضرت کے تکبیر اولی نماز سے شروع کیں دو رکعتیں پس جلدی سے اٹھ کھڑے ہوئے عمر پس پکڑے
فَهَزَّاهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَضْلٌ فَرَفَعَ النَّبِيُّ
دونوں موٹھے اس کے پس ہلایا اس کو پھر فرمایا کہ بیٹھ اس لئے کہ نہیں ہلاک ہوئے اہل کتاب مگر کہ نہ تھا درمیان نماز ان کی کہ فرق پس اٹھائی
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصْرَةَ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بُكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ. (رواہ ابو داؤد)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نگاہ اپنی پس فرمایا پھرایا اللہ نے تمہ کو راہ حق پر اے خطاب کے بیٹے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے کہ نماز فرض پڑھنے کے بعد جگہ سے ہٹ جائے اور جگہ تبدیل کر دے تاکہ یہ کوئی نہ سمجھے کہ دوبارہ فرض نماز شروع کر دی ہے یا تاکہ فرض و نفل میں اختلاط کا شبہ نہ ہو۔

وَعَنْ زَيْدِ ابْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَمَرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنَحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ
زید بن ثابت سے روایت ہے کہا کہ حکم کیا گیا ہم کو یہ کہ سبحان اللہ کہیں ہم پیچھے ہر نماز کے تینتیس بار اور الحمد للہ تینتیس بار اور اللہ اکبر چونتیس بار

وَنُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَاتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذًا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ قَالَ فَاجْعَلُوهَا كَرُوهُرِ نَمَازِ كَيْ يَجْعَلُ اتِّقَاتِي أَوْرَاتِي۔ کہا انصاری نے اپنی خواب میں ہاں اس فرشتے نے کہا کہ مقرر کرو ان تینوں کلمات کو پچیس پچیس بار اور داخل کرو خَمْسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ اس میں لا الہ الا اللہ پچیس بار پس جب صبح ہوئی آیا وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پس خبر دی حضرت کو اس کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافْعَلُوا۔ (رواہ احمد بن حنبل والنسائی والدارمی)

فرمایا پس عمل کرو اسی طرح روایت کیا اس کو احمد نے اور نسائی نے اور دارمی نے۔

تشریح: ایک اور نسخ کا طریقہ: تارة هكذا تارة هكذا

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَادٍ هَذَا الْمُنْبَرِ عَلَّيَّ سے روایت ہے کہا سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اوپر لکڑیوں اس منبر کے فرماتے تھے جو پڑھے يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا آيَةَ الْكُرْسِيِّ بِحُجْرَةٍ مِنْ غَيْرِ مَنْعٍ كَرَّتِي اس کو داخل ہونے بہشت کے سے مگر موت اور جو پڑھے اس کو حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِ ذَوِي رَاتٍ حَوْلَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ اس وقت کہ جائے خواب گاہ اپنی میں امن دیتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ اس کے گھر پر اور اس کے ہمسایہ کے گھر کو اور کتنے

الْإِيمَانُ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ۔

گھر گرد اس کے۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں اور کہا کہ اسناد اس کی ضعیف ہیں۔

تشریح: ایک کمرے میں ایک شخص کے جاگنے کی وجہ سے دوسرے کمرے والوں کو بھی فائدہ ہوگا قولہ: الا الموت۔ مطلب

یہ ہے کہ اگر موت نہ ہوتی تو آیہ الکرسی کی ذاتی تاثیر دخول جنت بدخول اولیٰ ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيَتَنَبَّأَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ سے روایت ہے انہوں نے نقل کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ کہے پہلے رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ پھرنے کے جب نماز سے اور پہلے موڑنے پاؤں اپنے کے نماز مغرب اور صبح سے کوئی معبود مگر اللہ کہ اکیلا ہے نہیں کوئی شریک اس کا اس کیلئے ہے الْخَيْرِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بادشاہت اور اسی کیلئے ہے تعریف اسی کے ہاتھ میں ہے بھلائی وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے دس بار لکھی جاتی ہیں واسطے وَمُحِيتٍ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرَفَعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا مِنْ اس کے ساتھ ہر ایک کے دس نیکیاں اور دور کی جاتی ہیں اس سے دس برائیاں اور بلند کئے جاتے ہیں واسطے اس کے درجے اور ہوتے ہیں۔ یہ

الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ وَلَمْ يَحِلَّ لِدَنْبٍ أَنْ يُذْرِكَهُ إِلَّا الشِّرْكَ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا
 کلمات واسطے اس کے امان ہر بڑی چیز سے اور پناہ شیطان رائدے ہوئے سے اور نہیں پہنچتا واسطے کسی گناہ کہ یہ کہ ہلاک کرے اس کو مگر شرک اور
 يَفْضُلُهُ يَقُولُ أَفْضَلُ مِمَّا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ
 ہوگا لوگوں کا از روئے عمل کے مگر وہ شخص کہ زیادہ ہوئے اس سے یعنی زیادہ ہے اس چیز سے کہ کہا اس نے روایت کیا اس کو ترمذی نے مانند
 وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بَيْدَهُ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ
 اس کے ابو ذر سے تا قول ان کے الا شرک تک اور نہیں ذکر کیا نماز مغرب کا اور نہ لفظ بیدہ الخیر کا اور کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح: قولہ 'وَكَانَ لَهُ حُرْزًا' کا مطلب ہے کہ فی الجملہ حفاظت ہوگی۔ قولہ الا الشرک ان تسبیحات کے پڑھنے کی وجہ سے شرک کے علاوہ باقی گناہ معاف ہو جائیں گے بشرطیکہ وہ حقوق العباد سے متعلق نہ ہوں اور نہ ایسے حقوق ہوں جن کی قضا ضروری ہے۔ وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ باقی شرک معاف نہیں ہوگا۔ فضائل میں ضعیف حدیث کا اعتبار ہوتا ہے۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَغَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً
 حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فوج طرف ملک نجد کے پس غنیمت لائے غنیمت بہت اور جلدی کی
 وَاسْرِعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَالَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا
 انہوں نے پھرنے میں پس کہا ایک شخص نے ہم میں سے کہ نہ لکھا تھا۔ نہیں دیکھی ہم نے کوئی فوج کہ جلد ہو پھرنے میں
 الْبُعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ أَذْلَكُكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا
 اور زیادہ ہو غنیمت میں اس فوج سے پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا نہ تھلاؤں میں تم کو ایک قوم کہ زیادہ ہو غنیمت میں
 شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً
 اور زیادہ ہو پھرنے میں۔ مراد رکھتا ہوں وہ قوم کہ حاضر ہوئے نماز صبح میں پھر بیٹھے یاد کرتے رہے اللہ کو یہاں تک کہ لکھا
 وَأَفْضَلَ غَنِيمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَحَمَّادُ ابْنِ أَبِي حَمِيدٍ الرَّائِي هُوَ
 آفتاب پس یہ لوگ ہیں بہت جلدی پھرنے میں اور زیادہ غنیمت میں روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور حماد بن ابی حمید راوی وہ
 ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ.
 ضعیف ہے حدیث نقل کرنے میں۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اس لشکر کے لوگوں کو صرف دنیا کی دولت ملی جو فانی ہے اور اس جماعت کے لوگوں کو تھوڑی سی دیر میں بہت زیادہ ثواب ملا جو باقی رہنے والا ہے جیسا کہ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے۔ "جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ فانی ہے اور جو کچھ اللہ جل شانہ کے پاس ہے وہ باقی ہے۔" لہذا اس جماعت کے لوگ نہ صرف یہ کہ کمال غنیمت کے اعتبار سے اس لشکر کے لوگوں سے افضل ثابت ہوئے بلکہ جلد واپس لوٹنے میں بھی ان سے بڑھے رہے۔

بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يُبَاحُ مِنْهُ

نماز میں جائز اور ناجائز امور کا بیان

جو عمل جنس صلوٰۃ سے نہ ہو وہ دو قسم پر ہے۔ ۱۔ عمل کثیر، ۲۔ عمل قلیل، عمل کثیر مفید للصلاۃ ہے اور عمل قلیل مفید للصلاۃ نہیں۔ باقی رہی یہ بات کہ کثیر قلیل کی تعریف کیا ہے تو اس کی دو تعریفیں کی گئی ہیں۔ ۱۔ عمل کثیر: ہر وہ عمل جس کو کرنے کیلئے دونوں ہاتھوں کو استعمال کرنا پڑے اور جس کو کرنے کیلئے دونوں ہاتھوں کو استعمال کرنے کی ضرورت نہ پڑے وہ قلیل ہے۔ اسی وجہ سے فقہاء نے لکھا ہے ہٹن کو کھولنا عمل قلیل ہے اور ہٹن کو بند کرنا عمل کثیر ہے اور فتح الباب عمل قلیل ہے۔ (ایک ہاتھ لگانے سے بھی مکمل جاتا ہے) اور دروازے کو بند کرنا عمل کثیر ہے۔ دونوں ہاتھوں کی ضرورت پڑتی ہے۔ دوسری تعریف: عمل کثیر ایسے عمل کو کہتے ہیں کہ جس کو دیکھنے والا عامل کے متعلق یہ خیال کرے کہ یہ نماز میں نہیں ہے اور جو ایسا نہ ہو وہ قلیل عمل ہے رائج دوسری تفسیر ہے۔

الفصل الأول

عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت معاویہ بن حکم سے روایت ہے کہ اس وقت کہ میں نماز پڑھتا تھا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا ایک شخص نے قوم میں سے پس کہا میں نے یہ کہ
إِذَا عَطَسَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَاتَّكَلُ أُمِّيَاءُ مَا
اللہ پس گھبرا مجھ کو قوم نے ساتھ آنکھوں اپنی کے پس کہا میں نے تم کچھ ماں میری کیا حال ہے تمہارا کہ دیکھتے ہو طرف میری پس شروع کیا تو ہم نے کہ مارتے تھے ہاتھ اپنے
شَانَكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصَمِتُونَنِي لِكِبْنِي
راؤں پر پس جب دیکھا میں نے ان کو کہ چپ کر لے ہیں مجھ کو لیکن چپ رہا پس جب نماز پڑھ چکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس فرمان ہو باپ میرا ان کے لور ماں میری
سَكْتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
نہیں دیکھا میں نے کسی سکھانے والے کو پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لور نہ پیچھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بہت اچھا ہو سکھانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا
پس قسم ہے اللہ کی نہ ڈانٹا مجھ کو لور نہ مارا مجھ کو لور نہ کہا مجھ کو فرمایا تحقیق یہ نماز نہیں لائق ہے اس میں کوئی چیز باتوں آدمیوں کے سوائے اس کے نہیں کہ نماز تسبیح اور تکیبیر ہے
شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اور پڑھنا قرآن کا ہے یا مانند اس کے فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق میں تو مسلم ہوں اور تحقیق دیا اللہ نے ہم کو اسلام اور تحقیق
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنَّا
ہم میں سے کتنے شخص ہیں کہ آتے ہیں کاہنوں کے پاس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پس مت جاؤ گے اس کہا میں نے لور ہم میں سے کتنے شخص لیتے ہیں شگون بد فرمایا
رَجَالًا يَأْتُونَ الْكُهَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِهِمْ قُلْتُ وَمِنَ رَجَالٍ يَتَطَيَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي
یہ ایک چیز ہے کہ پاتے ہیں اس کو اپنے دلوں میں پس باز نہ رکھے ان کو کہا معاویہ نے کہ کہا میں نے اور ہم میں سے کتنے شخص ہیں

صُدُّوهُمْ فَلَا يَصُدُّنَهُمْ قَالِ قُلْتُ وَمِنَ رَجَالٍ يَخْطُونَ قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ
کہ خط کھینچتے ہیں فرمایا تھے ایک نبی انبیاء میں سے خط کھینچتے تھے پس جو شخص کہ موافق ہو خط اس کا اس پیغمبر کے
خَطُّهُ فَذَاكَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) قَوْلُهُ لَكِنِّي سَكْتُ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ
پس وہ پہنچتا ہے اس بات کو روایت کیا اس کو مسلم نے کہا مولف نے کہ قول اس کا الکناسک اسی طرح پایا میں نے صحیح مسلم میں اور حمیدی کی کتاب میں ہے
وَصَحِّحَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِالْفُظَّةِ كَذَا فَوْقَ لَكِنِّي.
اور صحیح کہا گیا ہے یہ لفظ لکنی سکت کا جامع الاصول میں ساتھ لکھنے لفظ کذا کے اوپر لکھنے کے

تشریح: حضرت معاویہ بن الحکم فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا تو ایک شخص کو چھینک آئی تو میں نے اس کے جواب میں یرحمک اللہ کہہ دیا۔ بس جواب دینا ہی تھا کہ لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کر دیا۔

سوال: نماز کے دوران انہوں نے یرحمک اللہ کیوں کہا؟

جواب: مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے۔ سوال۔ یرحمک اللہ کہنے سے تو نماز ٹوٹ گئی کیونکہ یہ کلام مع الناس ہے (ک خطاب کا ہونے کی وجہ سے) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعادہ صلوٰۃ کیوں نہیں کروایا؟ جواب! اعادہ کا حکم مذکور نہیں۔ عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں یا احکام ابھی نازل ہو رہے تھے۔ اس لئے جہل کو عذر سمجھ لیا گیا اور نماز کا اعادہ نہیں کروایا۔ یا یہ اس وقت کا قصہ ہے جب کہ کلام فی الصلوٰۃ مباح تھی جب لوگوں نے گھورنا شروع کیا تو میں نے کہا و افکل امیاء الخ میں نے کون سا مالا بیغنی کا ارتکاب کر لیا ہے جس کی وجہ سے تم مجھے گھور رہے ہو۔ تو انہوں نے رانوں پر تھپڑ مارنا شروع کر دیئے کنا یہ تھا کہ خاموش ہو جاؤ مجھے ان کے اس عمل کی وجہ سے تو بہت غصہ آیا۔ میں نے چاہا کہ ان کو کچھ نہ کچھ کہہ دوں، لیکن سکت لیکن میں خاموش رہا یعنی اپنے غصے کے مقتضی پر عمل نہیں کیا۔

قوله: فلما رأيتهم يصمتونني اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ تشدید کے ساتھ اور بغیر تشدید کے اس کا جواب محذوف ہے غضبت و اردت ان اقول له شيئاً پھر آگے لکھنی سکت یہ محذوف کا جواب ہے (گویا اس کا ترتیب اس محذوف پر ہے) کیا اس غصہ کے مقتضی پر عمل بھی ہوا فرمایا نہیں سکت میں نے غصہ کے مقتضی پر عمل نہیں کیا بلکہ خاموش رہا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو قصہ کا ذکر ہوا تو قال الراوی میرے ماں باپ قربان ہوں میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا معلوم نہ پہلے دیکھا اور یہ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اچھی تعلیم دینے والا ہوگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر ڈانٹ ڈپٹ نہیں کی نہ مجھے جھڑکانہ مارا بلکہ فرمایا یہ نماز لوگوں کی کلام میں سے کسی کلام کی بھی صلاحیت نہیں رکھتی۔ بلکہ یہ توبیخ، تنبیہ اور قرآن القرآن ہے۔

قوله: لا يصلح فيها شيء شئی نہ کر تہ تحت الہی واقع ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مطلقاً کلام الناس مفید للصلوٰۃ ہے۔ عام ازیں عدا ہو یا نسیاناً ہو نماز کی اصلاح کے ارادے سے ہو یا نہ ہو من کلام الناس کہہ کر توبیخ وغیرہ کو خارج کر دیا۔

قوله: قلت يا رسول الله الخ اس مناسبت سے آگے حضرت معاویہ نے چند سوالات کئے۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں زمانہ جاہلیت کے قریب ہوں اور اللہ ہمارے اندر اسلام لائے ہیں (یہ سوالات کیلئے تمہید تھی) ہم میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو کہ کانہوں اور نجومیوں کے پاس آتے جاتے ہیں اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ یہ گناہ کبیرہ ہے فلا تاتہیہم دوسرا سوال کیا کہ بعض لوگ ہم میں سے بد فالی پکڑتے ہیں پرندوں وغیرہ کے ذریعہ سے اس کا کیا حکم ہے فرمایا اس تطہیر کی جلب منفعت اور دفع مضرت میں کوئی تاخیر نہیں۔ اس لئے اس کا کوئی فائدہ نہیں اور تیسرا سوال یہ کیا کہ بعض لوگ لکیریں کھینچتے ہیں مستقبلات کا علم ان خطوط اور لکیروں کے ذریعے حاصل کرتے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء سابقہ میں سے ایک پیغمبر حضرت دانیال ایسا کیا کرتے تھے تو جس کی لکیر اس نبی کی لکیر کے موافق ہو جائے وہ توحیح اور جس کی نہ ہو وہ صحیح نہیں اور چونکہ ہمیں نبی کی لکیر کی کیفیت و موافقت کا

پتہ نہیں لہذا یہ تعلیق بالحال کی قبیل سے ہو جائے گا لہذا یہ جائز نہیں۔

قولہ لکنی سکت ہلکذا وجبت الخ سے صاحب مصابیح پر اعتراض کا بیان ہے کہ محدثین کی عادت ہے کہ جب کسی راوی کے کلام میں تردد ہو تو اس پر کذا کا لفظ ذکر کر دیتے ہیں۔ لکنی جو علامت ہے اس بات کی کہ یہ لفظ بسند صحیح کے ثابت ہے تو صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں۔ سکت کا لفظ صحیح مسلم کی روایت میں موجود ہے اور جامع الاصول میں لکنی کے اوپر کذا کی علامت ہے جو کہ دال ہے اس بات پر کہ یہ لفظ صحیح سند سے ثابت ہے تو لہذا صاحب مصابیح کا اس لفظ کو چھوڑنا صحیح نہیں ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَسْلِمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرتے تھے اور وہ ہوتے نماز میں پس جواب دیتے ہم کو

الصَّلَاةَ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا

پس جبکہ پھر کر آئے ہم نجاشی کے پاس سے سلام کیا ہم نے ان پر پس نہ جواب دیا ہم کو پس کہا ہم نے اے خدا کے رسول ہم سلام کرتے تھے

نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتُرَدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز میں پس جواب دیتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو پس فرمایا تحقیق نماز میں مشغول ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کی عادت یہ تھی کہ (پہلے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے دوران سلام کرتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے سلام کا جواب بھی دیتے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب ہم نجاشی کے پاس سے واپس آئے تو اس وقت ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب نہ دیا۔ تو ہم نے کہا یا رسول اللہ پہلے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے دوران سلام کا جواب دیتے تھے اور اب نہیں دیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک نماز میں مشغولی ہے۔ نجاشی یہ جوشہ کے بادشاہ کا لقب تھا۔ نجاشی کا نام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اصحمہ تھا۔

قولہ فلما رجعنا اس رجعت سے مراد رجعت ثانیہ ہے۔ دراصل صحابہؓ کی ہجرت حبشہ کی طرف دومرتبہ ہوئی ایک مرتبہ مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر وہاں حبشہ میں یہ خبر پھیلی کہ رؤساء مکہ اور کفار مکہ مسلمان ہو گئے ہیں جس کی وجہ سے امن ہے تو صحابہؓ مکہ واپس آ گئے لیکن یہاں مکہ آ کر معلوم ہوا کہ یہ خبر جھوٹی تھی۔ یا اس سے مراد رجعت ثانیہ ہے کہ صحابہ کرامؓ نے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر وہاں سے مدینہ کی طرف گئے تو اب دور جوع ہوئے۔ ۱۔ ہجرت الی الحبشہ اولی سے رجوع مکہ کی طرف ہوا ۲۔ ہجرت الی الحبشہ ثانیہ سے رجوع مدینہ کی طرف ہوا تو یہاں یہی رجعت ثانیہ مراد ہے تو اس حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جب صحابہؓ دوسری مرتبہ حبشہ سے مدینہ کی طرف لوٹے تو اس سے پہلے کلام فی الصلوٰۃ منسوخ ہو چکی تھی آگے اس حدیث میں حوالہ و اعادہ بھی ہوگا۔

آیا نسخ کلام فی الصلوٰۃ کی ہے یا مدنی ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ مدنی ہے) فقال ان فی الصلوٰۃ لشغلاً مطلب یہ ہے کہ قرآن القرآن میں مشغولیت ہونی چاہیے یا مطلب یہ ہے کہ نماز میں مشغولیت ہی ہے لہذا اس میں دوسری کلام جائز نہیں ہے تو یہ مطلب ہے کہ نماز میں استعمال اس بات سے مانع ہے کہ تمہارے سلام کا جواب دیا جائے۔ مقصود یہ بتانا ہے کہ پہلے کلام فی الصلوٰۃ مباح تھی اب منسوخ ہو چکی ہے۔

وَعَنْ مُعَيْقِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي التُّرَابَ حَيْثُ

حضرت معیقبؓ سے روایت ہے انہوں نے نقل کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سچ حق ایک شخص کے کہ برابر کرتا ہے مٹی

يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

سجدے کی جگہ میں فرمایا اگر ہے تو کرنے والا ضرور پس کر ایک بار۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: اگر ضرورت کی بنا پر سجدہ کی جگہ کو مرقہ اور بعض روایات کے مطابق مرقین درست کیا جائے تو کوئی حرج نہیں، عمل قلیل سمجھا جائے گا۔ اگر ضرورت نہیں تو عمل کثیر سمجھا جائے گا لہذا نماز فاسد ہو جائے گی۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ. (صحيح البخاري وغيره)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ مائع کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ رکھنے سے پہلو پر نماز میں روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- خصم کا راجح معنی ہے کوکھ پر پہلو پر ہاتھ رکھنا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلو پر ہاتھ رکھنے سے نماز میں منع فرمایا تو اس وجہ سے کہ اس طرح یہود کیا کرتے تھے یا اس وجہ سے کہ یہ اہل جہنم کا طریقہ ہے۔ جہنمی لوگ جب تھک جائیں گے تو راحت حاصل کرنے کے لئے کوکھ پر ہاتھ رکھیں گے۔ تو لہذا یہودیوں کے ساتھ بھی مشابہت نہیں ہونی چاہیے اور جہنمیوں کے ساتھ بھی مشابہت نہیں ہونی چاہیے۔

قولہ، خصم اور بھی کئی معنی بیان کئے گئے ہیں مثلاً اس کا ایک معنی یہ ہے کہ لاشی کے ذریعہ سے سہارا لگا کر کھڑے ہونا، آیات سجدہ کو چھوڑ کر غیر سجدہ والی آیات کی تلاوت کرنا، ۳۔ نماز مختصر پڑھنا یہ سب معنی مروج ہیں۔ پہلا معنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا راجح ہے۔ باقی بعد میں اختصار کا لفظ آئے گا اس سے بھی یہی مراد ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ادھر ادھر دیکھنے سے نماز میں

فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يُخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

پس فرمایا کہ وہ اچک لینا ہے اچک لینا ہے اس کو شیطان بندے کی نماز سے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: کا یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے التفات فی الصلوٰۃ کے متعلق سوال کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بندہ کی نماز سے شیطان کا اچک لینا ہے۔ باقی التفات کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) آنکھوں کے کناروں سے ادھر ادھر دیکھنا۔ (۲) چہرہ مینا اور شمالاً بدل جانے لیکن سینہ نہ بدلے۔ (۳) سینہ بھی بدل جائے (۴) توجہ الی اللہ کے ماسوا دل کے اندر اور چیزوں کا خیال پیدا ہو جانا، اعلیٰ درجے کی نماز وہ ہے جس میں یہ چاروں قسم کے التفات نہ ہوں۔ باقی آنکھوں کے ساتھ (کن آنکھوں کے ساتھ) اگر ضرورت ہو (مثلاً منتظم ہے) تو جائز ہے ضرورت نہ ہو تو جائز نہیں اور چہرے کے ساتھ التفات مکروہ تحریمی ہے مگر مفسد للصلوٰۃ نہیں اور سینے کے ساتھ التفات مفسد للصلوٰۃ ہے۔ باقی دل کے ساتھ بھی التفات نہیں ہونا چاہیے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهَيْنَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ باز رہیں لوگ اٹھانے نگاہ اپنی کے سے

عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَتُخَطَفُنَّ أَبْصَارُهُمْ. (صحيح مسلم)

وقت دعا کے نماز میں طرف آسمان کی یا اچکی جائیں گی آنکھیں ان کی روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ان کی آنکھیں اچک لی جائیں گی یعنی بینائی ختم کر دی جائے گی لہذا نماز کے دوران آسمان کی طرف آنکھیں اٹھا کر دیکھنا جائز نہیں۔ اس پر وعید شدید کا بیان آیا ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ دعا کے اندر رفع الی السماء جائز ہے یا نہیں؟ تو دعا خارج عن الصلوٰۃ میں بعض کے نزدیک منوع ہے لیکن جمہور کے نزدیک منوع نہیں باقی نماز میں منوع ہے۔ اس لئے کہ نماز میں قبلہ تو بیت اللہ ہے اور یہ آسمان کی طرف منہ اٹھائے ہوئے ہے تو اس سے جہت قبلہ کا استنباط ہو سکتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ ۖ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأُمَامَةُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ امامت کرتے تھے لوگوں کی اور امامہ بنتی ابو العاص کی ہوتی اوپر منڈھے

عَاتِقِهِ فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَادَّارَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا. (صحيح البخارى وصحيح مسلم)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس جس وقت رکوع کرتے تھے اسی وقت کہ اپنے سجدے سے اٹھالیتے اس کو اپنے اوپر۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے

تشریح: امامہ بنت ابی العاص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نواسی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب کا نکاح عمرو بن ابی

العاص سے ہوا تھا ان سے یہ بچی امامہ پیدا ہوئیں۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نماز کے دوران یہ امامہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر ہوتی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کرتے تو اس کو اتار دیتے اور جب سجدہ سے نہ اٹھاتے تو اس کو کندھے پر اٹھالیتے۔ سوال؟ یہ رفع وضع تو عمل کثیر ہے جو کہ مفید للصلوٰۃ ہے۔

جواب-۱: یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی خصوصیت ہے لہذا اس پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

جواب-۲: یہ اس زمانے کا قصہ ہے جس میں عمل کثیر کے مفید للصلوٰۃ ہونے کا حکم ابھی تک نازل نہیں ہوا تھا۔

جواب-۳: ہم تسلیم نہیں کرتے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل عمل کثیر تھا بلکہ یہ عمل قلیل تھا اس لئے کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود

اس بچی کو اٹھاتے اتارتے نہیں تھے بلکہ یہ بچی خود اتنی سمجھ دار تھی کہ خود بخود کندھوں پر سوار بھی ہو جاتی اور خود بخود اتار بھی جاتی تھی تو یہ اس بچی کا

فعل ہے لیکن چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے حمل اور وضع میں مانع اور رکاوٹ نہیں بنے اس لئے نسبت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کردی

گئی بطور مجاز کے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچوں کے کپڑوں کو پاک سمجھا جائے گا جب تک کہ دلیل نجاست نہ ہو (ورنہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اٹھائے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں تو اگر یہ نجس ہے تو لازم آئے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حامل نجاست کی حالت میں نماز پڑھ رہے

ہوں) اور نیز اس سے معلوم ہوا کہ بچوں کے ساتھ شفقت کا معاملہ کرنا چاہیے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کمال شفقت کی بنا پر اٹھایا ہوا تھا)

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظُمْ

حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت کہ جمائی لے لیا کہ تمہارا نماز میں پس چاہئے کہ بند کرے جب تک

مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ

کہ ہو سکے پس تحقیق شیطان کھس جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور بخاری کی ایک روایت میں حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہا کہ جس وقت کہ جمائی

أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظُمْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ هَا فَإِنَّمَا ذَالِكُم مِّنَ الشَّيْطَانِ يَضْحَكُ مِنْهُ.

لے لیا کہ تمہارا نماز میں پس چاہئے کہ بند کرے جب تک کہ ہو سکے اور نہ کہے لفظ ہا کا سوائے اس کے نہیں کہ یہ شیطان سے ہے ہنستا ہے وہ اس سے

تشریح: اگر جمائی آئے تو حتی الوسع روکنے کی کوشش کی جائے جمائی کا سبب کثرت اکل اور سستی ہے جس سے شیطان خوش ہوتا ہے

اگر بیماری کی وجہ سے جمائی ہو تو وہ اس سے مستثنیٰ ہے وہ اس حدیث کا مصداق نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَفْرِيَّتَا مِنَ الْجَنِّ تَقْلَتِ الْبَارِحَةَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق ایک دیوجنوں میں چھٹ آیا آج کی رات تاکہ توڑے

لَيَقْطَعَ عَلَى صَلَاتِي فَأَمْكِنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذَتْهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِّنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ

مجھ پر نماز میری پس قدرت دی مجھ کو اللہ نے اس پر پس پکڑا میں نے اس کو پس ارادہ کیا میں نے یہ کہ باندھ رکھوں اس کو ایک ستون سے ستونوں

حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي

مسجد کے سے تاکہ دیکھ لو تم طرف اس کی سب پس یاد کی میں نے دعا جمائی اے سلیمان کی اے رب بخشش میرے لئے ملک کہ نہ لائق ہو واسطے

فَرَدَّدَتْهُ خَاسِئًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کسی کے پیچھے میرے پس ہانکا میں نے اس کو خوار روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: یہ واقعہ سنایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز کے دوران ایک سرکش جن میرے پاس آیا وہ میری نماز کو توڑنا چاہتا تھا لیکن اللہ نے مجھے اس پر قدرت دی اور میں نے اس کو پکڑ لیا۔ میں نے چاہا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون کے ساتھ باندھ دوں یہاں تک تم سب بھی اس کو دیکھ لیتے لیکن مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان کی یہ دعا یاد آگئی رب ہب لی ملکاً لا ینبغی لاحد من بعدی تو اس کی رعایت کرتے ہوئے میں نے اس کو چھوڑ دیا۔

سوال: قرآن میں تو آیات جنوں کو دیکھ نہیں سکتے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کیسے کہہ دیا۔ حتیٰ تنظروا الیہ الخ جواب: یہ دیکھنا ایک واقعہ جزئیہ ہوتا اور یہ قرآن پاک کی آیت کے خلاف نہ ہوتا دعا سلیمان میں بظاہر عموم تھا اس لئے چھوڑ دیا اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سرکش جن کو پکڑ کر باندھ بھی لیتے تو بھی حضرت سلیمان کی دعا متاثر نہ ہوتی اس لئے کہ انہوں نے جو دعا کی تھی وہ اپنے زمانے والوں کے اعتبار سے تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ اور ہے اور نیز حضرت سلیمان کا تمام جنوں پر کنٹرول تھا تو اگر ایک جن کو پکڑ لیتے تو یہ ایک واقعہ جزئیہ ہوتا تو یہ اس کے خلاف نہیں تھا لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال رعایت کرتے ہوئے چھوڑ دیا تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ حضرت سلیمان کی دعا متاثر ہوگئی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کو شیاطین کے حملے سے بے فکر نہیں رہنا چاہیے۔

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي

حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ درپیش آئے اس کو کچھ نماز میں پس چاہئے کہ سبحان اللہ کہے پس

صَلَوْتِهِ فَلْيَسْبِحْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ. (بخاری وغیرہ)

سوائے اس کے نہیں کہ دستک مارنی واسطے عورتوں کے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا سبحان اللہ کہتا واسطے مردوں کے اور دستک مارنی واسطے عورتوں کے۔

تشریح: جمہور کہتے ہیں کہ اگر نمازی مرد ہوں اور امام کو لقمہ دینے کی ضرورت پیش آجائے تو مقتدی سبحان اللہ کہے اور اگر عورتیں ہیں تو پھر عورت تصفیق پر عمل کرے۔ یعنی ہاتھ کے ظہر پر ہاتھ مارے۔ عورتوں کی محافظت کا شریعت نے کتنا لحاظ کیا ہے حتیٰ کہ نماز کے دوران پیش آنے والے حادثہ کے ازالے کے لئے بھی اس کو بولنے کی اجازت نہیں تو اجنبی آدمی سے باتیں کرنا اور بیروں کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور ہاتھ دینا ان سے کلام کرنا کب جائز ہوگا باقی مالکیہ کہتے ہیں کہ نماز میں خواہ مرد ہو یا عورت اس کیلئے تسبیح ہے اور امام مالک "فانما التصفیق للنساء" میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ عورت تصفیق کرے گی بلکہ یہاں پر تصفیق کی شاعت اور قباحت کو بیان کرنا مقصود ہے کہ یہ تو خارج الصلوٰۃ میں عورتوں کا فعل ہے۔ لہذا نماز میں نہ تو مرد کو اسے اختیار کرنا چاہئے اور نہ ہی عورت کو۔ لیکن امام مالک کی اس تاویل کی اس روایت سے تردید ہو جاتی ہے جو صیغہ امر کے ساتھ وارد ہے۔ "اذا ربکم امر فلیسبح الرجال ولتصفحن النساء"۔

الفصل الثانی

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرتے تھے کہ وہ ہوتے نماز میں پہلے اس سے کہ آئیں ہم زمین حبشہ کی

وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ أَتَيْنَهُ

میں پس جواب دیتے ہم کو سلام کا پھر جبکہ پھر کرائے۔ ہم حبشہ کی زمین سے آیا میں ان کے پاس پایا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے

فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّىٰ إِذَا قَضَىٰ صَلَوَتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِ مَا
پس سلام کیا میں نے ان پر پس نہ جواب دیا مجھ کو یہاں تک کہ جس وقت پڑھ چکے نماز اپنی فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے بھیجتا ہے ہم اپنے سے جو چاہتا ہے
يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدُ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدُّ عَلَى السَّلَامِ وَقَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقَرَاءَةٍ
اور تحقیق اس چیز سے کہ نیا حکم بھیجا ہے یہ ہے کہ نہ بولا کرو نماز میں پھر جواب دیا مجھ پر سلام کا اور فرمایا کہ سوائے اس کے نہیں کہ نماز واسطے پڑھنے
الْقُرْآنَ وَذِكْرَ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَاكَ شَانِكَ. (رواہ ابو داؤد)
قرآن کے اور ذکر خدا کے ہے پس جس وقت کہ ہوئے تو نماز میں چاہئے کہ ہوئے یہ حال تیرا روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: قوله، قال ان الله يحدث، یعنی اللہ تعالیٰ نے نئے احکام دیتے رہتے ہیں ان احکام جدیدہ میں سے ایک یہ ہے کہ
کلام فی الصلوٰۃ مفید للصلوٰۃ ہے تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ کلام مطلقاً مفید للصلوٰۃ ہے اور رجعت سے مراد رجعت ثانیہ ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لِبَلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے بلالؓ کو کہا کس طرح تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جواب دیتے صحابیوں کو
يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي
کہ جس وقت کہ سلام کرتے ان پر اور وہ ہوتے۔ نماز میں کہا کہ تھے اشارہ کرتے ساتھ ہاتھ اپنے کے
رَوَايَةُ النَّسَائِيِّ نَحْوَهُ وَعَوْضُ بَلَالٍ صُهِبَتْ.
روایت کیا اس کو ترمذی نے اور نسائی نے اس کی مانند اور بدلے بلال کے صہیب ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ صحابہ کرامؓ نماز کے دوران سلام کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ
بالید کے ذریعہ سلام کا جواب دیتے تھے۔ باقی رہا مسئلہ کیا ہے اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ زبان کے ساتھ سلام کا جواب دینا مفید للصلوٰۃ
ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ہاتھ کے ساتھ جواب دینا مفید للصلوٰۃ ہے یا نہیں؟
احناف کے ایک قول کے مطابق مکروہ ہے کیونکہ حکمایہ بھی کلام ہے اور ایک قول کے مطابق مکروہ بھی نہیں اور پھر کراہت کے قول کے
مطابق۔ آیا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی اس میں بھی دو قول ہیں: (۱) مکروہ تحریمی ہے (۲) مکروہ تنزیہی ہے۔ پھر کراہت والے قول پر اشکال
ہوتا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اشارہ بالید کے ذریعہ سلام کا جواب ثابت ہے تو پھر یہ مکروہ کیسے ہوا؟ جواب: اس اشارہ بالید میں
دو احتمال ہیں۔ (۱) ایک یہ کہ اشارہ بالید سلام کے جواب میں کرتے تھے (۲) یا یہ اشارہ بالید کے ذریعہ سلام سے روکتے تھے تو ان دو احتمالوں
کے ہوتے ہوئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مکروہ بھی نہیں ہے ممکن ہے کہ دوسرا احتمال مراد ہو۔

وَعَنِ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ
حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے کہا نماز پڑھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پس چھینکا میں نے پھر کہا میں نے سب تعریف ہے واسطے
لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَىٰ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللہ کے بہت پاکیزہ اور برکت کی گئی ہے اس میں اور برکت کی گئی ہے اس پر جیسے کہ دوست رکھتا ہے۔ رب ہمارا اور پسند کرتا ہے پس جب نماز پڑھ چکے
اللہ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ہے کلام کرنے والا نماز میں پس نہ بولا کوئی پھر فرمایا۔ یہ بات دوسری بار پس نہ بولا کوئی پھر فرمائی تیسری بار پس کہا

أَحَدُكُمْ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي

رفاعت نے میں ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے البتہ تحقیق جلدی

بیدہ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بَضْعَةٌ وَفَلَا تُؤْنِ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَصْعَدُ بِهَا. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی)

کرتے تھے اس کلمہ کے لئے جانے کیلئے کتنے اور تیس فرشتے کہ کون ان میں سے لے جائے اس کو روایت کیا ترمذی نے اور ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: قولہ 'الحمد لله حمداً الخ' : سوال: اتنی لمبی کلام نماز میں ہے اس کا تحمل کیسے ہو گیا؟

جواب: ۱- کلام میں کوئی خطاب کا صیغہ نہیں ساری اللہ کی حمد و ثناء ہے اس لیے اس کا تحمل جائز ہے۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کلمات کی تحمیل فرمائی۔ یہ ان کی ذاتی خصوصیت ہے۔ من حیث ہی ہی۔ (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عاٹس اگر الحمد للہ کہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر عجیب و غریب اللہ کہے تو فاسد ہو جائے گی) اس کا جواب: ۱- بین السطور دیا کہ یہ نسخ کلام فی الصلوٰۃ سے پہلے کا قصہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّشَاءُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمائی یعنی نماز میں شیطان سے ہے۔ پس جس وقت جمائی لے ایک تمہارا پس

أَحَدُكُمْ فَلْيُكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلَا بَنَ مَاجَةٍ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ.

چاہئے کہ روکے جب تک ہو سکے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے ترمذی کی اور ابن ماجہ ایک روایت میں ہے کہ پس چاہئے کہ اپنا ہاتھ رکھ جائے منہ پر۔

تشریح: جمائی کا آنا عبادت میں کسل و سستی اور نیند و غفلت کا باعث بنتی ہے اور شیطان ان چیزوں سے خوش ہوتا ہے اس لئے جمائی کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

وَعَنْ كَعْبِ ابْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَخْسَنَ وَضُوءَهُ

حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کہ وضو کرے ایک تمہارا پس اچھا کرے وضو اپنا پھر لکھتے لکھتے کہ مسجد

ثُمَّ خَرَجَ عَامِلًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَشْبِكُنْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ. (رواہ احمد بن حنبل الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی)

کی طرف پس نہ تشبیک کرے درمیان اپنی انگلیوں کے اس لئے کہ تحقیق وہ نماز میں ہے۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: نماز کے دوران بھی تشبیک ممنوع ہے۔ تو سوال ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیک فرمائی؟ جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تشبیک فرمائی جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم نماز میں تھے نہ حقیقتاً تشبیک سے نبی کی علت نہ ایسا عمل ہے جو منافی للخشوع والخضوع ہے۔ حدیث کے پہلے جز کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی شخص وضو کرے تو اسے چاہئے کہ وہ وضو کے تمام شرائط و آداب کو ملحوظ رکھے اور حضور قلب کے ساتھ وضو کرے تاکہ وضو کمال اور حسن کے ساتھ ادا ہو۔ چنانچہ علماء لکھتے ہیں کہ جس قدر توجہ اور حضور قلب وضو میں حاصل ہوگا اسی قدر نماز میں خشوع و خضوع اور توجہ پیدا ہوگی۔

تشبیک کیا ہے؟ حدیث کے دوسرے جز کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی وضو کے بعد نماز کے ارادہ سے مسجد کی طرف چلے تو راستہ میں انگلیوں کے درمیان تشبیک نہ کرے یعنی ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھینچا ہوا نہ چلے کیونکہ جب وہ نماز کی نیت سے گھر سے نکلا ہے تو گویا وہ نماز ہی میں ہے اور خشوع و خضوع کے منافی ہونے کی وجہ سے تشبیک چونکہ نماز میں ممنوع ہے اس لئے نماز کے راستے میں یہ بھی ممنوع ہے اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے کہ جو چیز نماز میں ممنوع ہے وہ نماز کیلئے مسجد آتے ہوئے راستہ میں بھی ممنوع ہوگی۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ

حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ رہتا ہے اللہ عزت والا اور بزرگی والا متوجہ بندہ پر اس حالت میں کہ وہ نماز میں

وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَالٌ يَلْتَفِتُ فَإِذَا انْصَرَفَ عَنْهُ. (رواه احمد بن حنبل و ابو داؤد و السنن نسائی و الدارمی)

ہوتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر نہیں دیکھتا پس جب کہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو اللہ بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد اور نسائی اور دارمی نے

تشریح: ابن مالک نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منہ پھیرنے سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی نمازی حالت نماز میں گردن پھیر کر ادھر ادھر دیکھتا ہے تو اس کے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ

حضرت انسؓ سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے انس لگا تو نگاہ اپنی جس جگہ سجدہ کرتا ہے تو روایت کیا اس کو بیہقی نے

فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ الْجَزْرِيُّ.

سنن کبیر میں حسن سے۔ اس نے انس سے مرفوع روایت کیا ہے۔

تشریح: قولہ حیث تسجد: یہ جمع احوال فی الصلوٰۃ میں حکم نہیں ہے بلکہ صرف قیام کی حالت میں نظر سجدہ کی جگہ پر ہونی چاہیے۔

وَعَنْهُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ إِيَّاكَ وَالْإِنْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِنْفَاتِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے میرے بیٹے بچ تو ادھر ادھر دیکھنے سے نماز میں اس لئے

فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَبِى التَّطَوُّعِ لَا فِي الْفَرِيضَةِ. (رواه الترمذی)

کہ ادھر ادھر دیکھنا نماز میں سبب ہے ہلاکی کا پس اگر ہو تو ضرور کرنے والا تو نفلوں میں نہ فرضوں میں روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: یا بنی شفت کی بناء پر محاورہ عرب کی بناء پر فرمایا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے۔ نماز میں التفات ہلاکت ہے اس لئے نفلوں میں توسع ہے اور فرض میں تہیق ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُلَحِظُ فِي

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کن اکھیں سے دیکھتے

الصَّلَاةِ يَمِينًاو شِمَالًا وَيَلْوِي عَنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ. (رواه الترمذی و النسائی)

نماز میں دائیں اور بائیں اور نہ پھیرتے تھے گردن اپنی پیچھے پیچھا پنی کے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: اس حدیث کا تعارض ہے باقبل والی ایک روایت کے ساتھ جس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے آگے کی چیزوں کو دیکھتے تھے ایسے ہی پیچھے کی چیزوں کو دیکھتے تھے اور یہاں آیا لِحِظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًاو شِمَالًا۔ جواب: وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا جن مواقع میں اس معجزہ کا ظہور ہوتا تھا کن اکھیوں سے دیکھنے کی ضرورت نہ تھی اور جن مواقع میں معجزہ کا ظہور نہ ہوتا تھا کن اکھیوں سے دیکھ لیتے تھے باقی کیوں دیکھتے تھے؟ صحابہؓ کے احوال کو معلوم کرنے کیلئے۔

وَعَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الْعَطَّاسُ وَالنَّعَّاسُ وَالشَّاءُ بُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ

حضرت عدی بن ثابتؓ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے انہوں نے عدی کے دادا سے انہوں نے پہنچایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کہ فرمایا حضرت

وَالْقُيُّ وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ. (رواه الترمذی)

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چھینکنا اور گھٹنا اور جمائی یعنی نماز میں اور حیض آنا اور قے آنی اور نکسیر پھوٹی شیطان سے ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہاں عطاس سے کثرت سے چھینکنا مراد ہے قولہ من الشیطن یہ چیزیں اس وجہ سے ہوتی ہیں

کہ اس کا سبب شیطان ہوتا ہے۔

وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي
حضرت مطرف بن عبد اللہ بن الشخیرؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہا کہ آیا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھتے
وَلَجَوْفَهُ أَزِيرٌ كَأَزِيرِ الْمَوْجَلِ يَغْنِي يَبْكِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي
تھے اور ان کے اندر سے آواز آتی تھی مانند جوش کرنے دیک کے یعنی روتے تھے ایک روایت میں ہے کہ دیکھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز
صَدْرِهِ أَزِيرٌ كَأَزِيرِ الرَّجُلِي مِنَ الْبَكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرَّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ
پڑھتے تھے اور ان کے سینہ میں آواز آتی تھی مانند جوش کرنے دیک کے یعنی روتے ہیں ایک روایت کیا اس کو احمد نے اور روایت کی نسائی نے پہلی اور ابو داؤد نے دوسری۔

تشریح: حاصل حدیث:- آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینے سے نماز میں ہنڈیا کے اچلنے کی طرح آواز آتی تھی یہ آواز رونے کی وجہ سے تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو رونے پر آخرت کی وجہ سے ہوتا وہ مفید للصلوة نہیں اور جو دنیا کا رونا ہو تو وہ مفید للصلوة ہے۔ ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا رونا فکر آخرت کی وجہ سے ہوتا تھا۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ
حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت کھڑا ہو ایک تمہارا طرف نماز کی پس نہ دور کرے ہاتھوں
الْخَصَا فَإِنَّ الرُّحْمَةَ تُوْاجِهُهُ. (رواہ احمد بن حنبل و الترمذی، و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ)
سے نگر کی کو۔ پس تحقیق رحمت سامنے ہوتی ہے اس کے۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابو داؤد و نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: رحمت سامنے ہوتی ہے کہ مطلب یہ ہے جب کوئی شخص دنیا سے منہ موڑ کر نماز کی حالت میں اپنے پروردگار کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو اس وقت اس کے سامنے رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے اس لئے ایسے مقدس و باعظمت موقع پر نماز کیلئے مناسب نہیں کہ وہ نگر کیوں سے کھیل کرے یا اس قسم کا کوئی دوسرا فعل کر کے بے ادبی کا معاملہ کرے کہ جس کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کے انوار فضل و رحمت سے محروم ہو جائے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہا کہ دیکھا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غلام کو کہ ہمارا تھا کہا جاتا تھا اس کو اَلْفَح جس وقت
سَجَدَ نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبِّ وَجْهَكَ. (رواہ الترمذی)
سجدہ کرتا پھونک مارتا پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے اَلْفَح خاک آلودہ کہ منہ اپنے کو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- قولہ تَرَبِّ وَجْهَكَ: کننا یہ ہے اس بات سے کہ تکلف نہ کر۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں پہلو پر ہاتھ رکھنے سے یہ یہ صورت ہے دو چیزوں کی
رَاحَةُ أَهْلِ النَّارِ. (رواہ فی السنۃ)
راحت کی۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: اختصار کا یہاں معنی وہی ہے جو ما قبل خصر کا معنی ہے۔ یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدَيْنِ فِي

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مارو دو کالوں کو نماز میں مراد دو کالوں سے سانپ

الصَّلَاةُ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد، والترمذی و النسائی معناه .)

اور کچھویں۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ابو داؤد اور ترمذی نے اور نسائی نے معنی اس کے۔

تشریح: قولہ قتل اسودین العقرب اور حیۃ فی الصلوٰۃ قدفع مضرت کیلئے جائز ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز

کے دوران سانپ یا کچھو کو مارنا جائز ہے۔ اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اگر نماز کے دوران سانپ یا کچھو ظاہر ہو جائے تو نماز توڑ کر اسے قتل کرنا جائز ہے اگر اتنا قریب آچکا ہو کہ ڈسنے کا خطرہ ہو تو اسے مار دینا بہتر ہے۔

اس بات میں اختلاف ہوا کہ نماز میں سانپ یا کچھو کے مار دینے سے نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں۔ حنفیہ میں سے شمس الاعظمہ سرخسی کی رائے یہ ہے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اکثر مشائخ احناف کی رائے یہ ہے کہ نماز میں ان کا قتل کرنا جائز تو ہے لیکن اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اجازت کا مطلب یہ ہے کہ اس مقصد کیلئے نماز توڑنا جائز ہے نماز توڑنے سے گناہ نہیں ہوگا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے نماز پڑھتے تھل اور دروازہ ان پر بند ہوتا پس میں آئی اور کھولتی

عَلَيْهِ مُغْلَقٌ جَنُتُ فَاسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ وَذَكَرْتُ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلتے اور کھول دیتے میرے لئے پھر پھرتے جبکہ نماز اپنی کی طرف اور ذکر کیا عائشہؓ نے یہ کہ دروازہ

الْقَبْلَةِ. (رواہ احمد بن حنبل، و ابو داؤد، والترمذی و النسائی نحوه)

جانب قبلہ کے تھا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے اور روایت کیا نسائی نے مانند اس کے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نقلی نماز پڑھ رہے

تھے اور دروازہ بند تھا تو میں آئی اور دروازہ کھولنا چاہا (دستک وغیرہ دی ہوگی) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی حالت میں دروازہ کھولا پھر آپ اپنی جائے نماز کی طرف لوٹ گئے۔

سوال: اس حدیث میں آیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم چلے اور دروازہ کھولا یہ تو عمل کثیر ہے جو کہ مفسد للصلوٰۃ ہے؟

جواب: اگر چنانچہ تین قدموں سے کم ہو تو عمل قلیل ہے اگر چنانچہ تین قدموں یا اس سے زیادہ ہو تو عمل کثیر ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ چلنا عمل قلیل پر محمول ہے اور تین قدموں سے کم چلنے پر حدیث محمول ہے۔

سوال: مشی الی الباب فتح الباب اور رجوع الی مکان الصلوٰۃ یہ مجموعہ عمل کثیر ہے تو یہ مفسد للصلوٰۃ ہونا چاہیے؟

جواب: ٹھیک ہے ان کا مجموعہ عمل کثیر ہے لیکن عمل کثیر اس صورت میں ہے جب متوالیا ہو۔ یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل متوالیا نہیں تھا بلکہ ان تینوں کاموں کو کرنا وقفہ وقفہ سے تھا۔

سوال: یہ بات کیوں ذکر کی کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا؟

جواب: اس لئے کہ کوئی کہہ سکتا تھا کہ دروازہ کھولنے کے لیے جب مشی ہوا تو مشی کی وجہ سے انحراف عن القبلة پایا گیا اور انحراف عن القبلة تو مفسد للصلوٰۃ ہے تو بتلادیا کہ انحراف قبلہ نہیں پایا گیا کیونکہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا۔

سوال: یہ تو منطبق نہیں ہوتا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ شریفہ کا دروازہ قبلہ کی جانب ہے ہی نہیں؟ دروازہ تو مغربی جانب تھا

اور قبلہ ہاں (مدینہ میں) جنوب کی جانب ہے تو کیسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرما رہی ہیں کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا؟
جواب: اس کا کوئی حل نہیں سوائے اس کے کہ بعض روایات میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے کے متصل جنوبی جانب حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ تھا جس میں جانے کے لیے ایک دروازہ تھا تو وہ جنوبی جانب ہوا اور جنوبی جانب قبلہ کی جانب ہے۔ اس حدیث میں یہی دروازہ مراد ہو سکتا ہے۔

وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ
حضرت طلق بن علیؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت کہ نکلے بانی کسی کی تم میں سے نماز میں چاہئے کہ پھرے
فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِّ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ.
اور وضو کرے اور پھر پڑھے نماز۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا ترمذی نے ساتھ زیادتی اور نقصان کے۔

تشریح: یہ حدیث احتلاف کی دلیل ہے اس مسئلے میں کہ اگر نماز کے دوران حدث لاحق ہو جائے تو شرائط معتبرہ کے پائے جانے کے بعد بنا علی الصلوٰۃ جائز ہے۔ ان شرائط معتبرہ میں سے ایک یہ ہے کہ کلام فی الصلوٰۃ اور انحراف عن القبلة نہ ہو۔

عن طلق بن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم في الصلوة الخ ص ۹۲۔ اگر نماز کے دوران کسی کو حدث لاحق ہو جائے تو وہ کیا کرے اس میں حنفیہ کا مذہب تو یہ ہے کہ بعض شرائط کے ساتھ وضو کر کے اسی سابقہ نماز پر بناء کرنا جائز ہے۔ امام مالک امام شافعی اور امام احمد کی روایات اس مسئلہ میں مختلف ہیں۔ مثلاً بعض روایات میں ہے کہ نماز میں حدث لاحق ہو جانے سے نماز باطل ہو جائے گی اس لئے وضو کر کے نئے سرے سے نماز پڑھے بعض نے تی اور رعا ف وغیرہ میں اور بعض نے خارج من السجود کا فرق بھی ظاہر کیا ہے غرضیکہ ان حضرات سے روایات مختلف ہیں لیکن تینوں ائمہ سے ایک ایک روایت حنفیہ کے مطابق بھی ہے۔ حدیثیں اس مسئلہ میں دو قسم کی وارد ہوئی ہیں بعض احادیث وآثار سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں وضو کر کے اسی نماز پر بناء کر لینی چاہئے مثلاً۔

۱- سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہ کی حدیث مرفوع من اصحابہ قتی اور عاف او قللس او مذی فلیتو ضائمہ لیس علی صلوٰۃ وهو فی ذلک لا یتکلم ۲- موطا امام مالک میں ابن عمر کا اثر ان عبد اللہ ابن عمر کان اذا زحف انصرف فتوضا ثم رجع فبنی ولم یتکلم۔ ۳- مالک انہ بلغه ان عبد الله بن عباس كان يرفع فيخرج يغسل الدم ثم يرجع فيبنی علی ماقدم صلی اور محدثین کے ہاں امام مالک کے بلاغات موصولات کے قبیل سے ہوتے ہیں۔

۴- ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت ابو بکر عمر علی ابن مسعود ابن عمر اور سلمانؓ کے آثار بھی اسی سے ملتے جلتے نقل کئے ہیں۔ ان روایات میں بناء علی الصلوٰۃ کا ذکر ہے دوسری قسم کی روایات وہ ہیں جن میں استیناف کا حکم ہے یعنی وضو کر کے نماز نئے سرے سے شروع کرنی چاہئے جیسے حضرت طلق بن علی کی زیر بحث حدیث۔

حنفیہ نے پہلی قسم کی احادیث سے بناء کا جواز ثابت کیا ہے اور دوسری قسم کی روایات سے استیناف کا استحباب۔ دونوں قسم کی روایات حنفیہ کے دلیل ہیں۔ پہلی روایات میان جواز کیلئے ہیں اور دوسری بیان استحباب کیلئے اس تقریر کے مطابق دونوں قسم کی روایات میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَأْخُذْ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کہ ٹوٹے ایک تمہارے کا وضو نماز اس کی میں پس چاہئے کہ
بِأَنفِهِ ثُمَّ لِيَنْصَرِفْ. (رواه ابو داؤد)
پٹڑے تاک اپنی پھر پھرے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: فرمایا جب کسی کو نماز کے دوران حدث لاحق ہو جائے تو اپنے ناک کو پکڑ لے اور نماز سے پھر جائے۔ یہ فعلاً تعریض ہے کذب نہیں اس کے دو فائدے ہیں: خود شرمندگی سے بچے گا اور دوسرے لوگوں کو غیبت سے بچائے گا۔ اس لیے کہ اگر ایسے چلا گیا تو لوگ طعنہ کہیں گے اور غیبت کریں گے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ وَقَدْ جَلَسَ
حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کہ ایک تمہارے کا وضو ٹوٹ جائے اس حالت میں کہ
فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَوَتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ لَيْسَ
تحقیق بیچ چکا ہے آخر نماز میں پہلے اس سے کہ سلام پھیرے تحقیق جائز ہوتی اس کی نماز۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا اس حدیث کی سند
بِالْقَوِي وَقَدْ اضْطَرَبُوا فِي إِسْنَادِهِ.
قوی نہیں اور تحقیق اضطراب ہے اس کی سند میں۔

تشریح: فرمایا جب کسی کو آخر صلوٰۃ میں (قدر تشہد کے بعد) حدث لاحق ہو جائے سلام پھیرنے سے پہلے پہلے تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ یہ احناف کی دلیل ہے اس مسئلے میں کہ سلام فرض نہیں شوافع کے نزدیک فرض ہے یا اس کے خلاف ہے۔ جواب: احناف کا استدلال صرف اسی حدیث میں بن نہیں ہے۔ دوسری ائمہ بھی ہیں مثلاً حدیث مسی الصلوٰۃ میں ہے اِذَا قُلْتَ هَذَا اَوْ فَعَلْتَ هَذَا فَتَلَمَّتْ صَلَوَتُكَ۔

الفصل الثالث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كَبَّرَ انْصَرَفَ وَأَوْمَأَ إِلَيْهِمْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی طرف نکلے جب ارادہ تکبیر کہنے کا کیا پھرے اور اشارہ کیا طرف صحابہ کی
أَنْ كَمَا كُنْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا
یہ کہ ٹھہرے رہو جس طرح کہ ہو تم پھر نکلے مسجد سے پھر نہائے پھر آئے اور آپ کے سر سے پانی ٹپکتا تھا نماز پڑھائی ان کو جب نماز پڑھا چکے فرمایا
فَنَسِيتُ أَنْ أَغْتَسَلَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا.
تحقیق تھا میں جنبی بھول گیا میں یہ کہ نہاؤں روایت کیا اس کو احمد نے اور روایت یا عطاء بن یاسر سے مالک نے ارسال کے طریق پر۔

تشریح: اس حدیث سے شوافع استدلال کرتے ہیں کہ اگر امام کی نماز فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ احناف کے نزدیک مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ دلیل نمبر (۱) ایک حدیث میں آیا ہے الامام ضامن اس میں کہا تھا کہ امام صلاح و فساد کا بھی ضامن ہوتا ہے۔ دلیل نمبر (۲) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ہے جو آثار السنن محمد میں ہے۔

شوافع کا طریق استدلال یہ ہے کہ اس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی اور پھر صحابہ کو اشارہ کیا کہ ٹھہر جاؤ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کر کے تشریف لائے اور نماز پڑھائی۔ اس پر بناء کی پھر صحابہ کو فرمایا کہ میں جنبی تھا اور غسل کرنا بھول گیا تھا۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنابت کی حالت میں نماز شروع کرنا پھر صحابہ کو اس پر برقرار رہنے کا حکم دینا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا غسل کرنے کے بعد اس پر بناء کرنا یہ دلیل ہے کہ مقتدیوں کی نماز فاسد نہیں ہوئی؟ اس دلیل کا احناف کی طرف سے جواب: کبر کا معنی یہ نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہہ چکے تھے بلکہ کبر کا معنی یہ ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہنے کا ارادہ کیا تو انصرف اس مجاز پر قرینہ مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ”ولم یکبر بعده“ اور شوافع کا استدلال تب تاہم ہوگا اور تعارض تب ہوگا جب کبر کا معنی یہ کریں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع کر چکے تھے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي الطُّهْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ قَبْضَةً مِنَ الْحَصَى

جابر سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھتا تھا میں ٹھکی ننگریوں کی لیتا تاکہ ٹھنڈے ہو جائیں میرے ہاتھ میں ننگریوں کو

لِتَبْرُدَ فِي كَفِّي أَضَعُهَا لِحَبْثَتِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْخَرِّ. (رواہ ابو داؤد وروی النسائی نحوه)

میں رکھتا تھا اسے پیشانی اپنی کے کہ جگہ کروں میں ان پر واسطے شدہ گرمی کے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا نسائی نے اس کی مانند۔

تشریح: اس حدیث سے محل اول میں ظہر کی نماز پر استدلال کیا گیا ہے۔ جواب: یہ ضرورت کی وجہ سے نماز پڑھتے تھے یا یہ کہ عرب کی زمین میں مثلیں کے بعد بھی ننگریاں گرم رہتی ہیں جس کی وجہ سے ایسا کرنے کی ضرورت پیش آتی۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَمَسْمَعُهُ يَقُولُ

ابو الدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے نماز پڑھتے تھے۔ سنائیں نے ان کو کہتے تھے ہاناہا نکلتا ہوں میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ تھمے

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنَكَ بَلْعَنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ

پھر فرمایا لعنت کرتا ہوں تجھ کو ساتھ لعنت خدا کے تین بار اور کھولے ہاتھ اپنے گویا کہ آپ کی چیز کو پکڑتے ہیں پس جب فارغ ہوئے نماز سے ہم نے کہا

قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ

اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق سنائیں نے آپ کو کہ تھے فرماتے نماز میں ایک چیز کو کہ اس سے پہلے آپ کو کہتے ہوئے نہیں سنا اور دیکھا ہم نے آپ

بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ ابْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ

کو کہ اپنا ہاتھ کھولتے تھے فرمایا تحقیق خدا کا دشمن ابلیس لایا شعلہ آگ کا تاکہ اس کو میرے منہ پڑا لے۔ میں نے کہا ہاناہا نکلتا ہوں اللہ کے ساتھ تھمے تین

مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنَكَ بَلْعَنَةِ اللَّهِ الثَّامَةِ فَلَمْ يَسْتَخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخُذَهُ

بارہر کہا میں نے لعنت کرتا ہوں میں تجھ پر اللہ کی لعنت کے ساتھ ایسی کہ پوری ہے پس نہ ہٹا کہا میں نے تین بار پھر ارادہ کیا میں نے یہ کہ پکڑوں میں اس کو تم

وَاللَّهِ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَخِيْنَا سُلَيْمَانَ لَا ضَبَحَ مُوثِقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ. (صحیح مسلم)

بے اللہ کی اگر ہمارے بھائی کی دعا نہ ہوتی تو ابتر صبح کرتا شیطان بندھا ہوا اسکے ساتھ کھیتے مدینہ کے لڑکے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ بھی عالم الغیب نہ تھے ورنہ تو اس شیطان کو جان لیتے اور دیکھ لیتے۔

سوال: العنک بلعنة الله: اس میں ک خطاب کا ہے یہ کلام الناس ہے جو مقصد للصلوة ہے؟

جواب-۱: یہ طلب تعوذ ہے لوگوں کے کلام میں سے نہیں ہے۔

جواب-۲: اگر من کلام الناس ہے تو پھر یہ کلام الناس فی الصلوٰۃ کے منسوخ ہونے سے پہلے کی بات ہے۔

سوال: حضرت سلیمان علیہ السلام کا تسلط تو جنات پر تھا نہ کہ ابلیس پر؟

جواب: ذکر کیا ابلیس کو اور مرد اولیا عفریت من الجن کو جو کہ با قبل کے اندر حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور ہے۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ دیا کمال شفقت کی وجہ سے تاکہ کسی شخص کو بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعاء کے متاثر ہونے کا وہم پیدا نہ ہو۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پکڑ بھی لیتے تو حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا متاثر نہ ہوتی کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے تو تمام جنات مسخر تھے۔

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ

نافع سے روایت ہے کہ تحقیق عبد اللہ بن عمر مرزے ایک شخص پر کہ نماز پڑھتا تھا پس سلام کیا اس پر پس جواب دیا سلام کا اس شخص نے ان عمر کو پس پھر اکی طرف عبد اللہ بن عمر

إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلِمَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَكَلِّمْهُ وَلَا تُبَشِّرْ بِهِ. (رواه مالك)

پس کہا جس وقت کہ سلام کیا جائے تو پراپیک تمہارے کے اس حال میں کہ وہ نماز پڑھتا ہے نہ بولے اور جانے کہ اشارہ کسے ساتھ اچھا بننے کے روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: قولہ، 'ویشربیدہ یہ ابن عمرؓ کا اپنا استنباط ہے اس حدیث مذکور سے جس میں ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ بالید کے ساتھ جواب دیتے تھے۔'

مسئلہ: باقی خارج عن الصلوٰۃ ہاتھ سے سلام کا جواب دینا اس کی کیا حیثیت ہے؟ یہ دو حال سے خالی نہیں، صرف اشارہ بالید ہوگا یا زبان کے ساتھ سلام کا تلفظ بھی ہوگا؟ اگر صرف اشارہ ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں اور اگر ساتھ تلفظ بھی ہو تو دو حال سے خالی نہیں، ضرورت ہے یا نہیں؟ اگر ضرورت نہیں تو اس کی گنجائش نہیں ہے اور اگر ضرورت ہے مثلاً گونگا ہے یا بہرہ ہے تو پھر اس کی گنجائش ہے۔

بَابُ السَّهْوِ

سجدہ سہو کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّيَ جَاءَهُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق ایک تمہارا جس وقت کہ کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے

الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ

اس کے پاس شیطان آیا شبہ ڈالتا ہے اس پر یہاں تک کہ نہیں جانتا کہ کتنی نماز پڑھی جس وقت کہ پائے ایک تمہارا چاہئے کہ کرے

جَالِسٌ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

دو سجدے اس حالت میں کہ وہ بیٹھا ہو۔

تشریح: مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں باب کا عنوان یوں ہے: ”باب مسجود السہو“ اور یہاں صرف باب السہو ہے لیکن

مرا داس سے بھی وہی سجود السھو ہے۔ باقی اس حدیث پر اشکال ہے کہ اس میں آیا ہے اذا وجد ذالک احدکم۔ فلیسجد حالانکہ محض شک کی وجہ سے تو سجدہ سھو واجب نہیں ہوتا بلکہ سجدہ سھو تو تب واجب ہوتا ہے جب رکن کی مقدار تا خیر یا ترک واجب ہو جائے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ محض شک کو وشہات کی وجہ سے واجب ہو جاتا ہے۔

جواب: فلپسجد کا ترتب اذا وجد پر نہیں بلکہ مخذوف پر ہے اس کا مصداق وہ صورت ہے کہ جب شک کرنے والا غور و فکر کے اندر تین تسبیح کی مقدار وقت صرف کر دے تو اس پر سجدہ سہو ہے۔ کیونکہ اب تاخیر کن پایا گیا۔

وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ

حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ وہ البیہقہ سے روایت کرتے ہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت شک کرے یا ایک تمہارا اہل نماز میں نہ جانے

أَحَذُّكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّيْ ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا فَلْيُطْرَحِ الشُّكُّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ

کہ کتنی نماز پڑھی ہے تین رکعت یا چار پکس چاہئے کہ دو رکے شک اور بنا کرے اس چیز پر کہ یقین رکھتا ہے پھر کرے دو رکے سلام پھیرنے سے پہلے اگر نماز پڑھی اس

يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلًى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَوتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلًى اِتِّمَامًا

نے پانچ رکعت جفت کر دیں گے یہ سجدے واسطے اس کے نماز اس کی کو اور اگر نماز پڑھی اس نے پہلی چار ہو گئے یہ سجدے ذلت شیطان کیلئے روایت کیا اس کو سلم نے اور

لَارْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ (رواۃ مسلم)

روایت کی مالک نے عطاء سے بطریق ارسال کے اور مالک کی ایک روایت میں ہے کہ جفت کر دے گا نمازی ان پانچ رکعت کو ان دو سجدوں کے ساتھ

تشریح: قولہ 'اذا شک احدکم' یہاں شک یقین کے مقابلے میں ہے۔ فرمایا: جب کسی کو نماز کے دوران شک واقع ہو گیا اس کو معلوم نہیں کہ تین رکعت ہوئی ہیں یا چار تو شک کو چھوڑ دے اور یقین پر بناء کرے پھر سلام سے پہلے دو سجدے کرے۔ مثلاً تین یا چار میں شک واقع ہو گیا تو یقین پر عمل کرے۔ تحری کر کے چار پر عمل کیا اگر واقعہ میں پانچ رکعتیں ہو گئیں تو دو سجدے مستقل رکعت ہو جائے گی تو کل چھ رکعتیں ہو جائیں گی چار فرض اور دو نفل۔ اگر واقعہ میں چار ہوئی ہیں تو یہ دو سجدے شیطان کی ذلت ہیں یعنی شیطان تو چاہتا تھا کہ نماز میں کمی ہو آپ نے دو سجدے اور کر کے اس کو ذلت میں ڈال دیا۔

مسئلہ: (۱) اگر نماز کے دوران رکعتوں میں شک واقع ہو جائے تو کیا کرے؟

اس میں تین قول ہیں: (۱) مطلقاً احتیاف (۲) مطلقاً بناء علی الاقل (۳) اس میں تفصیل ہے۔ اگر شک پہلی مرتبہ واقع ہوا ہے تو احتیاف ہے اور اگر پہلی مرتبہ نہ ہو بلکہ مراراً ہو تو حکم تحری ہے جس کی طرف ظن غالب ہو اسی پر عمل کرے۔

اگر ظن غالب کسی جانب نہ ہو تو پھر بناء علی الاقل کرے۔ چنانچہ احتاف کے اس قول کے مطابق تینوں قسم کی روایتوں میں تطبیق ہو جائے گی۔ اصل میں شک ہونے والے کے بارے میں تین قسم کی روایات ہیں۔ (۱) وہ روایات جن میں مطلقاً احتیاف کا حکم ہے۔

(۲) جن میں مطلقاً بناء علی الاقل کا حکم ہے۔ (۳) جن میں تحری کا حکم ہے تو مختلف روایات مختلف اقوال پر محمول ہیں۔ بایں طور کہ اگر شک پہلی مرتبہ ہوا ہے تو مطلقاً احتیاف والی روایات پر محمول ہے اگر مراراً ہے تو تحری والی روایات پر محمول ہے اور اگر تحری سے ترجیح نہ ہو بناء علی الاقل والی روایات پر محمول ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ پہلی مرتبہ شک کا کیا معنی ہے؟ اس میں تین قول ہیں

(۱) اس نماز میں پہلی مرتبہ شک ہوا ہو (۲) بالغ ہونے کے بعد پہلی مرتبہ شک ہوا ہو (۳) شک کی عادت نہیں۔ ہذا هو الراجح۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَزِيدُ

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی پانچ رکعت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کہا کیا نماز میں زیادتی کی گئی ہے

فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ

فرمایا کیا سبب محابثے عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ رکعت نماز پڑھی ہے پس سجدے کئے حضرت نے سلام کے بعد دو سجدے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَوتِهِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہاری مثل آدمی ہوں بھولتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو جس وقت میں بھول جاؤں یاد کرو مجھ کو اور جس وقت کہ شک کرے

فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيُتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ایک تمہارا اپنی نماز میں جانے کہ قصہ کرے صواب کا جانے کہ پورا کرے اس پر سلام پھر سجدے کرے دو سجدے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: مسئلہ: سجدہ معمولی السلام ہے یا بعد السلام ہے؟

پہلا قول (۱) احتاف کے نزدیک مطلقاً بعد السلام ہے۔ مطلقاً کا معنی سجدہ صبح کا سبب نقصان ہو یا کمی ہو۔

دوسرا قول (۲) شوافع کے نزدیک مطلقاً قبل السلام ہے۔

تیسرا قول (۳) مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے اگر سجدہ سہو کا سبب کسی ہو تو قبل السلام اگر سبب زیادتی ہو بعد السلام۔ اس کو تعبیر کرتے ہیں القاف بالقاف الدال بالدال کے ساتھ۔ یعنی اگر نقص ہو تو قبل السلام اور اگر زیادتی ہو تو بعد السلام۔

چوتھا قول (۴) حابلہ کا قول: جو صورتیں منصوص ہیں ان میں دیے ہی اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور صورت پیش آجائے تو اس کے بارے میں ان کے تین قول ہیں: ایک احناف کے موافق، دوسرا شوافع کے موافق، تیسرا مالکیہ کے موافق ہے۔

احناف کی دلیل نمبر (۱) یہی حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (یہ حدیث قوی ہے) ثم لیتم ثم یسجد مسجدین۔ اس میں سجدہ سے سجدہ کو مراد ہے۔

دلیل نمبر (۲) حدیث ابن سیرین عن ابی ہریرہ: اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل مذکور ہے یہ فعلی حدیث ہے۔ فصلی ماترک ثم سلم ثم کبر وسجد مثل سجودہ۔

دلیل نمبر (۳) فصل ثالث کی پہلی حدیث، حدیث عمران بن حصین۔ اس میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل مذکور ہے۔
فصلی رکعتہ ثم سلم ثم سجدتین ثم سلم۔ (تو ان تینوں روایتوں میں) (جو کہ مذکور فی المسئلۃ ہیں) سجدہ سہو بعد از سلام مذکور ہے۔ ایک قولی حدیث اور دو فعلی احادیث ہیں۔

شوافع کی دلیل دو ہیں۔ یہاں مشکوٰۃ کے اندر روایتیں ہیں جن کو سجدہ سہو کا ذکر قبل السلام آیا ہے۔

(۱) حدیث ابوسعید: یہ حدیث قوی ہے۔ ثم یسجد سجدتین قبل ان یسلم

(۲) حدیث عبد اللہ بن مسعود: یہ حدیث فعلی ہے۔ فسجد سجالتین قبل ان یسلم ثم سلم۔

احناف کی طرف سے ان دونوں کا جواب - ا: احادیث سجدہ سہو قبل السلام یہ بیان جواز پر محمول ہیں اور احادیث سجدہ سہو بعد السلام بیان اولویت پر محمول ہیں۔ مسئلہ جواز و عدم جواز کا نہیں اولویت و عدم اولویت کا ہے۔

جواب-۲: احادیث قبل السلام میں سلام سے مراد سلام فراغت ہے یعنی سلام فراغت سے پہلے سجدہ کرتے یہ تو کوئی محل نزاع نہیں ہے۔ اسکے تو ہم بھی قائل ہیں اور محل نزاع سلام فصل ہے۔ اور ہم کہتے ہیں کہ سلام فصل کے بعد سجدہ سہو کرے۔

جواب-۳: احادیث سجدہ سہو قبل از سلام اور احادیث سجدہ سہو بعد از سلام میں تعارض ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ احادیث بعد از سلام راجح ہیں۔ نسبت احادیث قبل از سلام کے اور وجوہ ترجیح کئی ہیں۔

(۱) احادیث سہو میں سے حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ قولی ہے یہ اصح سنداً ہے نسبت حدیث ابوسعید کے۔ وجہ اصح۔ حدیث ابوسعید مرسل ہے اور حدیث ابن مسعود مرسل نہیں۔

(۲) جب سجدہ سہو بعد از السلام ہوگا تو اس صورت میں عبادت میں اضافہ ہوگا اور جب قبل از سلام ہوگا تو اضافہ نہیں ہوگا لہذا تو جس صورت میں عبادت میں اضافہ ہے وہ صورت بہتر ہوگی۔

(۳) اس سجدہ سھو کیلئے سلام پھیرنے کی کیفیت کیا ہوگی؟ احناف کے اس کے بارے میں تین قول ہیں:

(۱) تعلقاً وجہ ایک ہی سلام چہرے کی محاذات میں (۲) دو سلام بینا یا ر (۳) ایک سلام صرف بینا ہی رائج ہے۔

(۴) سجدہ سھو کے لیے تکبیریں کتنی ہیں، مالکیہ کے نزدیک دو ہیں: ایک تکبیر، تحریمہ کی نیت سے اور دوسری سجدہ کیلئے۔ جمہور کے نزدیک ایک ہی تکبیر ہے سجدہ سھو کے لیے مشکوٰۃ میں کوئی روایت نہیں جس میں دو تکبیروں کا ذکر ہو۔

(۵) سجدہ سھو سے فارغ ہونے کے بعد دوبارہ التحيات بھی ہے یا نہیں؟

احناف کے نزدیک دوبارہ التحیات پڑھے گا شوافع کے نزدیک نہیں پڑھے گا۔ احناف کی دلیل یہاں مشکوٰۃ میں صرف ایک حدیث

ہے۔ فصل ثانی کی پہلی روایت حدیث عمران بن حصین ؓ مسجد مسجدین ثم تشهد ثم سلم۔ شوافع کہتے ہیں کہ ایک حدیث کے علاوہ اور کسی حدیث میں تشهد کا ذکر نہیں ہے۔ اس کا جواب: جناب عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں۔ نیز تمہاری روایات التحیات کے بارے میں ساکت ہیں اور ہماری ناطق ہے۔ التحیات بعد السلام کے بارے میں تو لہذا ناطق کو ترجیح ہوگی۔

وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَوَتِي
حضرت ابن سیرینؓ سے روایت ہے وہ ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھائی ایک دو نمازوں میں سے
الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ سَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ
کہ بعد زوال کے ہیں کہا ابن سیرینؓ نے کہ تحقیق نام لیا اس نماز کا ابو ہریرہؓ نے لیکن میں بھول گیا۔ ابو ہریرہؓ نے کہا ہمارے ساتھ نماز پڑھی
إِلَى خَشْبَةِ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَكَّا عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانِ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر سلام پھیرا پھر لکڑی کی طرف کھڑے کہ عرض میں مٹی مسجد میں اس پر تکیہ لگایا گیا کہ غصے تھے اور رکھا دہنا ہاتھ بائیں ہاتھ
وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سُرْعَانُ الْقَوْمُ مِنْ
پر اور انگلیاں انگلیوں میں ڈالیں اور رکھا رخسارہ اپنا اوپر بائیں ہاتھ کی پشت کے اور نکلے جلد باز لوگ مسجد کے دروازہ سے اور کہا انہوں نے کہ کم
أَبْوَابَ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَهَابَاهُ أَنَّ
ہو گئی ہے نماز اور صحابہؓ میں بھی مسجد میں جو باقی رہے ابو بکرؓ اور عمرؓ بھی تھے ڈرے دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے سے اور صحابہؓ میں ایک
يُكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يَقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتْ
مخمس لیے ہاتھوں والا تھا۔ اس کو ذوالیدین کہا جاتا تھا کہا اس نے اے اللہ کے رسول کیا بھول گئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم یا کم ہو گئی نماز میں فرمایا
الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ
حضرت نے نہیں بھولا میں اور نہ کم ہوئی نماز پھر فرمایا کیا تم بھی کہتے ہو جیسے ذوالیدین کہتا ہے صحابہؓ نے کہا ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے پھر
سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ
نماز پڑھی جو کہ چھوڑ دی تھی۔ پھر اس پر سلام پھیرا انگیر کی اور سجدہ کیا معمول اپنے کی مانند یا اس سے لمبا پھر اپنا سر اٹھایا اور بکیر کی پھر بکیر کی اور سجدہ
أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبِئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ
کیا اپنے معمول کے مطابق یا اس سے لمبا پھر اٹھایا سر اپنا اور بکیر کی پس اکثر سوال کیا لوگوں نے ابن سیرینؓ سے پھر سلام پھیرا پس کہتے تھے کہ خبر دیا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبَخَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلْ لَمْ أَنْسَ
گیا میں کہ عمران بن حصینؓ نے کہا کہ پھر سلام پھیرا متفق علیہ اور اس کے لفظ بخاری کیلئے ہیں۔ ان دونوں کیلئے ایک اور روایت ہے
وَلَمْ تُقْصَرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ.
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدلے لم انس ولم تقصر کے سب یہ نہ تھا۔ کہا ذوالیدین نے تھا کچھ اس میں ہے اے اللہ کے رسول۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ ابن سیرینؓ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر و عصر میں سے ایک نماز پڑھائی۔ ابن سیرینؓ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تعیین

تو کردی تھی لیکن میں بھول گیا ہوں۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا سلام پھیرنے کے بعد اپنی جگہ سے اٹھ کر شبہ معروفہ جو کہ مسجد میں تھا کے پاس جا کر اس کے ساتھ سہارا لگا کر بیٹھ گئے۔ شبہ معروفہ سے مراد مسجد کے اندر ایک کھجور کا تانہ تھا جس کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سہارا لگا کر بیٹھتے تھے۔ الغرض وہاں جا کر تکبیریت مخصوصہ بیٹھ گئے۔ ایسے معلوم ہو رہا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت سخت غصے کی حالت میں ہوں اور اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا اور تعجبیک فرمائی اور دایاں رخسار بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ دیا تو اسی اثناء میں جو لوگ جلد باز تھے وہ مسجد کے دروازوں سے بھی نکل گئے۔ انہوں نے سمجھ لیا تھا کہ نماز میں کوتاہی ہو گئی ہے لیکن نکل گئے تاکہ جان چھوٹ جائے اور صحابہؓ بھی مجلس میں کچھ لوگ رہ گئے۔ اسی صحابہؓ کی مجلس میں سے ایک ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے اور ایک عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی وجہ سے بات نہیں کر سکتے تھے اور سوال کرنے سے ڈر رہے تھے اور جو صحابہؓ مجلس میں رہ گئے تھے ان میں سے ایک شخص ایسا تھا کہ جس کے ہاتھ میں غیر معمولی سی لمبائی تھی اس کو ذوالیدین کہا جاتا تھا۔ اس نے جرأت کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ انسیئت أم قصورت الصلوٰۃ یعنی آیا حکم شرعی بدل گیا ہے کہ چار رکعت کی جگہ دو رکعت ہو گئی ہیں یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ میں بھولا ہوں اور نہ کمی ہوئی ہے اور حکم شرعی بھی نہیں بدلا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے دریافت کیا یہ ذوالیدین جو کہہ رہا ہے ایسا ہی ہے تو واقع میں یونہی تھا تو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ نعم بات تو ٹھیک کہہ رہے ہیں تو اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور بقیہ دو رکعت پڑھائیں اور اخیر میں پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا۔ (سھو کا سجدہ) اس سجود کی مثل یا اس سے بھی زیادہ لمبا سجدہ سھو کیا پھر اپنے سر کو اٹھایا پھر تکبیر کہہ کر دوسرا سجدہ کیا۔ مثل مسجودہ او طول ثم رفع راسہ و کبر۔ ابن سیرین کے تلامذہ میں سے کسی تلمیذ نے ابن سیرین سے یہ بات پوچھی کہ ”تم مسلم“ کا لفظ کسی سند صحیح سے ثابت ہے یا نہیں؟ اس کو رواۃ نقل کر رہے ہیں یا نہیں؟ تو ابن سیرین نے کہا ہاں عمران بن حصین اس کو نقل کر رہے ہیں یعنی رہی ہوئی دو رکعت کو پڑھنے کے بعد تم مسلم کے لفظ روایت کر رہے ہیں اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لم انس ولم تقصر کی بجائے ”کل ذالک لم یکن“ فرمایا تو ذوالیدین نے عرض کیا قد کان بعد ذالک یا رسول اللہ۔

مختصر المعانی میں یہ مثال گزری ہے کہ کل کا عموم عموم الہی کے لیے آتا ہے۔ یعنی جب لفظ کل نفی پر داخل ہو تو عموم الہی کا فائدہ دیتا ہے اور جب نفی کل پر داخل ہو تو فائدہ نفی العموم کا دیتا ہے۔ اب پہلی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ کچھ بھی نہیں ہوا نہ نسیان ہوا نہ قصر اور دوسری صورت میں معنی یہ ہوگا کہ مجموعہ نہیں ہوا ان میں سے ایک ہوا اور ایک نہیں ہوا۔ تو یہاں کل واحد کی نفی ہے اور کل واحد کی نفی کا قرینہ یہ ہے کہ جواب میں ذوالیدین نے عرض کیا قد کان بعض ذالک یا رسول اللہ۔ یا رسول اللہ کچھ نہ کچھ تو ہوا ہے۔ موجبہ بزرگ ہے اور موجبہ بزرگ یہ سالہ کلیہ کے مقابلے میں آتا ہے۔

الحاصل یہ حدیث ”حدیث ذوالیدین“ کے نام سے مشہور ہے۔ بعض نے ان کے ذوالیدین کہنے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ ان کے دونوں ہاتھ قوت میں برابر تھے جو کام دائیں ہاتھ سے کرتے تھے وہی کام بائیں ہاتھ سے بھی کر سکتے تھے یمن و یسار کا کوئی فرق نہیں تھا۔ اتنی سی کلام کے باوجود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی نماز پر بتا کی۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کلام فی الصلوٰۃ مفسد للصلوٰۃ نہیں۔ اس حدیث ذوالیدین کے متعلق مسائل تو بہت سارے ہیں ان میں سے ایک فقہی مسئلہ یہاں بیان کریں گے باقی کلام کے متعلق بھی مسئلہ متعلق تھا جو کہ کچھ نہ کچھ اقبل میں گزر چکا۔

فقہی مسئلہ۔ کلام فی الصلوٰۃ مفسد للصلوٰۃ ہے یا نہیں؟

(۱) احناف کا مذہب یہ ہے کہ مطلقاً کلام مفسد للصلوٰۃ ہے، قلیل ہو کثیر ہو عہد اہو نسیان اہو اصلاح کی نیت سے ہو یا نہ ہو۔

(۲) شوافع کے نزدیک اگر عہد اہو تو ہر حال میں مفسد للصلوٰۃ ہے اور اگر نسیان اہو تو مفسد للصلوٰۃ نہیں۔ نسیان کا معنی یہ ہے کہ کلام کرنے والا اپنے آپ کو نماز سے خارج سمجھ رہا ہو۔

(۳) مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو کلام اصلاح صلوٰۃ کے ارادے سے ہو وہ تو مفسد للصلوٰۃ نہیں اور جو کلام اصلاح صلوٰۃ کے ارادے

سے نہ ہو وہ مفید للصلوٰۃ ہے۔ مثلاً سلام کا جواب دینا وغیرہ۔

احناف کی اولہ: دلیل - ۱: آیت کریمہ ”قوموا للہ قانتین مفسرین نے ایک معنی سکتیں کیا ہے۔ چنانچہ زید بن ارقم کی حدیث میں مذکور ہے کہ ہم نماز میں کلام کر لیتے تھے اور سلام کا جواب بھی دیتے تھے تو جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو تنہیانا عن الکلام۔ اور آیت کریمہ میں قانتین ای مسکتین میں سکوت عام ہے سکوت دون سکوت کے ساتھ تو کوئی اختصاص نہیں۔ اسی طرح کلام بھی عام ہے خواہ قلیل ہو کثیر ہو عمدہ ہو نسیانہ ہو اصلاح صلوٰۃ کے ارادے سے ہو یا نہ ہو۔ سب سے روک دیئے گئے۔ معلوم ہوا کہ کلام مفید للصلوٰۃ ہے۔

دلیل - ۲: حدیث معاویہ بن الحکم السلمی جو ”باب مالا یجوز فی الصلوٰۃ وما یباح منہ“ کی پہلی روایت ہے۔ طریق استدلال دو طرح ہے۔ (۱) اس میں ہے ان هذه الصلوٰۃ لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس۔ شیء مکرہ تحت الھی ہے عام ہے۔

(۲) انما ہی التسمیۃ والتکبیر و قراءۃ القرآن میں انما کلمہ حصر کے لیے ہے۔ بس نماز کے اندر انہی کلمات کی صلاحیت ہے یا جو اس کے قائم مقام ہوں ان کی صلاحیت ہے تو معلوم ہوا کہ نماز کے اندر کلام الناس کی صلاحیت نہیں۔

دلیل - ۳: حدیث عبد اللہ بن مسعود فصل ثانی میں باب مالا یجوز فی الصلوٰۃ وما یباح منہ کی روایت ہے۔

ان اللہ یحدث من امرہ ما یشاؤن وان مما احدث ان لا تتکلموا فی الصلوٰۃ وقال انما الصلوٰۃ لقراءۃ القرآن وذكر اللہ ص ۹۱ ج ۱۔ اس میں کلام کے بارے میں مطلق آیا ہے کہ کوئی قید مذکور نہیں یہ نہیں آیا کہ ان لا تتکلموا بکلام کثیر یا بارادۃ الصلاح۔ دلیل - ۴: احادیث تسبیح و تہفین (باب مالا یجوز الخ) فصل اول کی آخری حدیث ص ۹۱ ج مشکوٰۃ۔ اگر کلام فی الصلوٰۃ اصلاح صلوٰۃ کیلئے منجائش ہوتی رجال کو تسبیح اور نساء کو تہفین کا حکم نہ دیا جاتا تو حکم دینا قوی دلیل ہے اس بات کی کہ نماز میں کلام جائز نہیں۔ اگرچہ اصلاح صلوٰۃ ہی کی نیت سے کیوں نہ ہو۔

شوافع اور مالکیہ ہر دونوں کی دلیل یہی حدیث ذوالیدین ہے۔ البتہ طریق استدلال مختلف ہیں۔ شوافع کہتے ہیں کہ یہ ساری کلام نسیانہ تھی۔ لہذا معلوم ہوا کہ نسیانہ کلام فی الصلوٰۃ مفید للصلوٰۃ نہیں۔

اور مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ ساری کلام اصلاح صلوٰۃ کے لیے تھی۔ لہذا اصلاح صلوٰۃ کے لیے کلام فی الصلوٰۃ جائز ہے۔

احناف کی طرف سے پہلا جواب: یہ حدیث ذوالیدین منسوخ ہے۔ یہ قصہ اس زمانہ کا ہے جب کلام فی الصلوٰۃ کا نسخ نہیں ہوا تھا۔ جب کلام فی الصلوٰۃ منسوخ ہوگئی تو تمام قسم کی کلام منسوخ ہوگئی۔

اس پر اعتراض شوافع کہتے ہیں ہم تسلیم نہیں کرتے کہ یہ واقعہ کلام فی الصلوٰۃ کے نسخ سے پہلے کا ہے بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ کلام فی الصلوٰۃ کا نسخ پہلے ہے اور واقعہ ذوالیدین بعد کا ہے تو معلوم ہوا کہ اتنی مقدار کلام نسخ سے مستثنیٰ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ کلام فی الصلوٰۃ کے نسخ پہلے اور واقعہ ذوالیدین کے بعد کے ہونے پر دلیل کیا ہے؟ اس پر دو دلیلیں شوافع نے پیش کی ہیں:

پہلی دلیل حدیث عبد اللہ بن مسعود حدیث الرجوع من الحبشہ عبد اللہ بن مسعود کی جو حبشہ سے واپسی ہوئی تھی یہ واپسی مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی اور حدیث ذوالیدین کا قصہ مدینہ منورہ میں پیش آیا تو معلوم ہوا کہ نسخ مکہ میں ہوا۔ یہ واقعہ نسخ کے بعد کا ہے۔

احناف کی طرف سے اس کا جواب: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی واپسی من الحبشہ دومرتبہ ہوئی۔ (۱) الی المکہ (۲) الی المدینہ۔ ان احادیث میں رجوع ثانی مراد ہے جو کہ مدینہ میں واپسی ہوئی تھی۔ شوافع کی کلام فی الصلوٰۃ کے پہلے واقعہ کے بعد میں ہونے پر دوسری دلیل اسی حدیث ذوالیدین کے اندر موجود ہے۔ شوافع کہتے ہیں۔ اس حدیث کے راوی ابو ہریرہ ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہجری میں مشرف باسلام ہوئے اور وہ اس واقعہ میں شریک تھے۔ (اس حدیث سے صلی بنا سے یہی معلوم ہو رہا ہے) اور اس پر اجماع ہے کلام فی الصلوٰۃ کا نسخ اس سے پہلے ہو چکا تھا اور یہ واقعہ ذوالیدین بعد کا ہے تو پس معلوم ہوا کہ یہ واقعہ نسخ کلام کے بعد کا ہے۔

اس دلیل کا جواب نمبر (۱) صلی بنا کا معنی ہے صلی بمعشر المسلمین۔ کہ مسلمانوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔

یہ بالکل ایسا ہی ہے کہ طحاوی میں روایت ہے ص ۲۵۹-۲۶۰ پر حضرت طاؤس تابعی فرماتے ہیں قدم علینا معاذ بن جبل فلم یاخذ عشر..... معاذ بن جبل آئے اور کچھوروں کا عشر پیش کیا۔ قدم علینا کا معنی قدم علی قومنا ہے۔ حالانکہ یہ واقعہ پہلے گزرا ہوا تھا بلکہ جب معاذ بن جبل یمن میں حاکم بن کر تشریف لے گئے تھے تو اس وقت طاؤس کی پیدائش بھی نہیں ہوئی تو مراد یہی ہوگا: قدم علی قومنا۔ اس طرح کی حضرت بخاری نے سترہ مثالیں پیش کی ہیں۔

شوافع کہتے ہیں یہ تاویلات نہیں چل سکتیں۔ اس لیے کہ مسلم کی روایت میں ہے اُصَلِّیْ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود روایت کر رہے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ خود براہ راست شریک تھے اب تو تاویل نہیں چلے گی۔ احتلاف کی طرف سے جواب-۱: یہ صلی بنا ہی سے کسی کو غلط فہمی ہوئی ہے تو کسی راوی نے روایت بالمتنی کرتے ہوئے صلی بنا کو اُصَلِّیْ مَعَ رَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے تعبیر کر دیا۔

جواب-۲: دو واقعے ہیں۔ ذوالیدین کا الگ واقعہ ہے اور ابو ہریرہ کا الگ واقعہ ہے۔ اصل میں یہ لفظ معاویہ بن الحکم کی روایت میں تھے اور راوی نے ان کو ابو ہریرہ والی روایت کے ساتھ جوڑ دیا کیونکہ دونوں روایتوں میں مسلم شریف کے اندر راوی ایک ہے۔ (حدیث معاویہ میں) (بہنا انا اصلنی مع ہے)

دوسرا جواب: حدیث ذوالیدین کا جناب! ہمارے پاس ایسی دلیل ہے جس سے (کا بدل لول یہ ہے) معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس واقعہ میں شرکت ہو ہی نہیں سکتی۔ یہ قصہ ذوالیدین کا ہے اور یہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ غزوہ بدر کے شہداء کی (لسٹ) فہرست میں ان کا نام بھی ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہجری میں مشرف باسلام ہوئے جبکہ غزوہ بدر سن ۲ ہجری کا ہے۔ تو کیا خیال ہے آپ کا کہ کیا ذوالیدین چار پانچ سال کے بعد اپنی قبر سے اٹھے اور نماز میں شریک ہوئے اور اس میں ذوالیدین نے سوال کیا اور اس مجلس میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شریک تھے انہوں نے بھی نماز میں شرکت کی (ایسا ہو سکتا ہے..... کلا) (لا محالہ یہی کہو گے کہ یہ بعد از فتح کا واقعہ ہے۔) (دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں یا تو ذوالیدین کو دوبارہ زندہ کیا جائے اور یا پھر قبل از فتح کا قول)

شوافع کہتے ہیں کہ غزوہ بدر میں شہید ہونے والے ذوالشمالین ہیں اور یہ قصہ تو ذوالیدین کا ہے۔ غلط بحث کیوں کرتے ہو؟

جواب: احتلاف کہتے ہیں: جو ذوالشمالین ہیں وہی ذوالیدین ہیں۔ کسی ایک ہے لقب دو ہیں۔ احد المتحدین کی شہادت شہادۃ الآخر ہے۔ جب آپ نے ذوالیدین کی شہادت کو مان لیا تو ذوالشمالین کی شہادت کو بھی مان لیا کیونکہ احد المتحدین کی شہادۃ الآخر ہے۔ شوافع کہتے ہیں کہ ہمارے پاس تغایر کی ادلہ موجود ہیں۔

(۱) ذوالیدین کا نام اور ہے اور ذوالشمالین کا نام اور ہے۔ ذوالیدین کا نام خرباق ہے اور ذوالشمالین کا نام عمیر ہے۔ جب نام مختلف ہوئے تو کسی بھی مختلف ہوئے۔ (۲) دونوں کے باپوں کے نام بھی مختلف ہیں۔ ذوالیدین کے والد کا نام عمرو ہے اور ذوالشمالین کے والد کا نام عبد عمرو ہے۔ ایک ابن عمرو ہے اور ایک ابن عبد عمرو ہے۔ کیوں فرق نہیں کرتے اسی پر بس نہیں۔

(۳) دونوں کی نسبیں بھی مختلف ہیں۔ ذوالیدین کی نسب خزاعی ہے اور ذوالشمالین کی نسب سلمیٰ ہے۔ تو یہ کیسے متحد ہو گئے۔

احتلاف کہتے ہیں۔ یہ ایک ہی ہے ہم کوئی تغایر تسلیم نہیں کرتے جو خرباق ہے وہی عمیر ہے۔ و کذا العکس جو ابن عمرو ہے وہی ابن عبد عمرو ہے۔ و کذا العکس جو سلمیٰ ہے وہی خزاعی ہے جو خزاعی ہے وہی سلمیٰ ہے۔ ہماری تغایر کو تسلیم نہ کرنے کی ادلہ موطا امام مالک کی روایت میں مذکور ہے کہ ذوالیدین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ذوالشمالین کیا کہہ رہا ہے معلوم ہوا دونوں ایک ہیں۔ اسی طرح مسلم کی روایات میں ہے اور اسی طرح ”طبقات ابن سعد“ میں ہے کہ جو ذوالیدین ہے وہی ذوالشمالین ہے اور اسی طرح کامل مبرد کے حوالے سے کہا گیا ہے کہ دونوں میں اتحاد ہے۔ لہذا محققین کا فیصلہ یہی ہے کہ دونوں میں اتحاد ہے۔

شوافع کہتے ہیں کہ اس روایت کے راوی عمران بن حصین بھی ہیں جو کہ سن ۷ ہجری میں تقریباً مشرف باسلام ہوئے ان کو مان لو۔
 احناف کی طرف سے جواب۔ جواب-۱: ان کی روایت بھی مرسل صحابی کی قبیل سے ہے۔
 جواب-۲: حدیث ذوالیدین قوی ہے اور ہماری ادلہ بھی قوی ہیں۔ لہذا قوی کو ترجیح ہوگی۔
 جواب-۳: یہ حدیث ذوالیدین کلام فی الصلوٰۃ (کی اباحت پر دال ہیں) کے لیے صحیح ہے اور ہماری ادلہ حرمت پر دال ہیں اور بوقت تعارض محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔

جواب-۴: جناب! یہ واقعہ جزیہ ہے اور دوسری احادیث میں قاعدہ کلیہ کا بیان ہے ایسی صورت حال میں قاعدہ کلیہ کو ترجیح ہوتی ہے واقعہ جزیہ کا کوئی اعتبار نہیں۔ جواب-۵: یہ حدیث ذوالیدین مضطرب ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں۔
 وجہ اضطراب (۱) تعین صلوٰۃ کے اعتبار سے اضطراب ہے۔ تعین صلوٰۃ کے بارے میں تین قسم کی روایات ہیں۔
 بعض میں ظہر یا تعین (جزا) بعض میں عصر یا تعین (جزا) اور بعض میں ظہر و عصر میں تردد کے ساتھ۔

(۲) محل وقوف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے بھی اضطراب ہے۔ اس حدیث ذوالیدین میں ہے کہ دو رکعت سے فراغت کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مشہبہ معروضہ کے پاس بیٹھ گئے اور دوسری حدیث عمران بن حصین میں ہے کہ گھر تشریف لے گئے ثم دخل منزله (۳) عدد رکعات کے اعتبار سے بھی اضطراب ہے۔ بعض میں ہے دو رکعت کے بعد سلام پھیرا اور بعض میں ہے کہ تین رکعت کے بعد سلام پھیرا۔ دلیل حدیث عمران بن حصین ص ۹۳ فصل ثالث کی حدیث نمبر ۱: صلی العصر وسلم فی ثلاث رکعات

(۴) سجدہ سھو کے بارے میں بھی اضطراب ہے۔ بعض میں ہے کہ سجدہ سھو کیا اور بعض میں ہے کہ سجدہ سھو نہیں کیا۔
 (۵) کلم سلم کے لفظ کے بارے میں بھی اضطراب ہے۔ بعض اس لفظ کو ذکر کر رہے ہیں اور بعض کلم سلم کو ذکر نہیں کر رہے۔
 (۶) جناب! اس حدیث ذوالیدین میں مذکورہ احوال و کیفیات سے معلوم ہوا کہ عمل کثیر ہوا ہے اور خود شوافع کے نزدیک عمل کثیر مفید للصلوٰۃ ہے۔ لامحالہ وہ یہی کہیں گے کہ یہ عمل کثیر کے مفید للصلوٰۃ سے پہلے کا واقعہ ہے۔ لہذا پھر سے نہیں بھی کہنے دو کہ یہ کلام فی الصلوٰۃ کے مفید للصلوٰۃ ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اتنے اضطراب کے ہوتے ہوئے نماز میں کلام کی اجازت پر کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ اگر ہماری دلیل میں اضطراب ہوتا۔ باقی دیگر مسائل بھی اسی حدیث سے متعلق ہیں کلام وغیرہ کے۔ ان میں سے ایک علم کلام کا مسئلہ یہ ہے:

قوله: کل ذالک لم یکن: یہ کلام واقعہ کے خلاف تھی لیکن کوئی عصمت نبوت کے خلاف نہیں اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ سمجھتے تھے کہ نماز سے بالکل فارغ ہو چکے ہیں (کل کے بارے میں ضابطہ یہ ہے کہ لفظ کل جب نفی پر داخل ہو تو عموم اہل کا فائدہ دیتا ہے۔ اب مطلب یہ ہو گا نفی میں عموم ہے ان دونوں میں کوئی بھی نہیں ہوا اور جب نفی کل پر داخل ہو تو فائدہ نفی العموم کا دیتا ہے یعنی مجموعہ نہیں ہوا۔ ان میں سے ایک ہوا ہے اور ایک نہیں ہوا۔) (مختصر المعانی)

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ
حضرت عبداللہ بن بحینہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی صحابہ کو ظہر کی کڑے ہوئے پہلی دو رکعتوں میں نہیں بیٹھے۔
الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ
کڑے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوگ یہاں تک کہ جب نماز پڑھ چکے اور منتظر ہوئے لوگ پھرنے کے سمجھ کر کبھی
جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حالت میں کہ آپ بیٹھے تھے پس دو سجدے کے سلام پھیرنے سے پہلے پھر سلام پھیرا۔

تشریح: یہ شوافع کا مستدل ہے کہ سجدہ سھو قبل السلام ہے چار جواب ماقبل کے یہاں بھی یاد رکھو۔

الفصل الثانی

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَهَا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ
حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی لوگوں کو پھر بھول گئے پھر دوبارے کئے پھر التیحات پڑھی
ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
پھر سلام پھیرا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کہ سجدہ سھو کے بعد التیحات ہے۔

وَعَنْ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ فَإِنْ
حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت امام کھڑا ہو دو رکعت پڑھ کر اگر یاد آئے پہلے اس سے کہ
ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ (ابوداؤد وغیرہ)
سیدھا کھڑا ہو پس چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اگر سیدھا کھڑا ہو چکا تو نہ بیٹھے اور سجدے کرے دو سجدے سھو کے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ جب دو رکعتوں کے بعد امام کھڑا ہو جائے اور اس کو یاد آ جائے تو کھڑا ہونے سے پہلے بیٹھ جائے اور اگر سیدھا کھڑا ہونے کے بعد یاد آئے تو پھر نہ بیٹھے اور آخر میں سجدہ سھو کر لے۔ البتہ ہدایہ میں جو مسئلہ ہے وہ یہ ہے کہ اگر سیدھا کھڑا ہو جائے یا سیدھا کھڑا ہونے کے قریب ہو تو کھڑا ہو جائے۔ تو اس روایت کا مدلول اولیٰ ہے صاحب ہدایہ کے قول سے۔

الفصل الثالث

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ
حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعتوں میں سلام پھیرا پھر داخل ہوئے اپنے
ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يَقُولُ لَهُ الْخِرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَكَرَ لَهُ
گھر میں پس کھڑا ہوا اگلی طرف ایک شخص اس کو خرباق کہتے تھے اور اس کے ہاتھوں میں دراز تھی پس کہا اس نے اے اللہ کے رسول پس ذکر کیا
صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضَبًا يَجْرُ رَدَاءُهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكْعَةً
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصے میں نکلا اپنی چادر کھینچتے ہوئے جب لوگوں کے پاس پہنچے فرمایا
ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ. (صحيح مسلم)
کیا کچ کہتا ہے یہ صحابہؓ نے عرض کی ہاں پس پڑھی حضرت نے ایک رکعت پھر سلام پھیرا پھر دوبارے کئے پھر سلام پھیرا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم شدہ واقعے کے بارے میں شرح کے دو قول ہیں۔ (۱) یہ وہی واقعہ ہے جو حدیث ذوالیدین کا ہے۔ (۲) یہ دو الگ واقعات ہیں اس پر دو دلیلیں ہیں۔ (۱) وہاں دو رکعات کا ذکر ہے۔ یہاں تین رکعات کا ذکر ہے۔ (۲) محل وقوف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے مخالفت ہے وہاں شبہ معروفہ کا ذکر ہے اور یہاں گھر کا ذکر ہے کہ داخل منزل لہذا تو اس دوسری مخالفت کو تو اٹھایا جاسکتا ہے کہ دونوں کام تھے۔ یہ روایت مرسل صحابی کی قبیل سے ہے لیکن پہلی وجہ کا اٹھانا مشکل ہے اس لیے بعض نے کہا ہے کہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً

حَضَرَتْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ صَلَاةٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا تَعْنِي بِمَنْزِلَةٍ تَعْنِي بِمَنْزِلَةٍ تَعْنِي بِمَنْزِلَةٍ

يَشْكُ فِي النَّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ. (رواه احمد بن حنبل)

کہ شک کرتا ہے کسی میں پس چاہئے کہ نماز پڑھے یہاں تک کہ شک کرے زیادتی میں۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔۔ فلیصل حتی یشک فی الزیادۃ یہ کنایہ ہے کہ بناء علی الاقل کی جائے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تحری سے کسی جانب کو ترجیح نہ ہو۔

بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

قرآن کے سجدوں کا بیان

سجود قرآن سے مراد سجود تلاوت ہیں (سجدہ تلاوت) باقی مناسبت یہ ہے کہ دونوں سجدہ ہونے میں شریک ہیں کہ پچھلے باب میں بھی سجدہ کا ذکر تھا اور اس میں بھی سجدہ کا ذکر ہے۔ اس کے ساتھ پانچ مسئلے متعلق ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ سجدہ تلاوت کی کیفیت و فقہی حکم کیا ہے؟

احناف کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ آیات سجدہ تلاوت تین قسم پر ہیں۔ (۱) وہ آیات جن میں بصیغہ امر سجدہ تلاوت کا حکم دیا گیا جسے ”واسجدوا القرب“ اور صیغہ امر وجوب میں آتا ہے کہ جب وجوب کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو تو معلوم ہوا کہ سجدہ واجب ہے۔ (۲) وہ آیات جن میں کفار کے سجدہ نہ کرنے پر (سجدہ سے انکار پر) مذمت کا بیان ہے اور ظاہر ہے کہ کفار کی مخالفت تو واجب ہوگی کفار کا انکار امر اباحت سے تو نہیں ہو سکتا بلکہ وجوب سے انکار تھا اس وجہ سے مذمت فرمائی۔ (۳) وہ آیات جن میں انبیاء کے سجدہ کرنے کا بیان ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا گیا۔ ”فہذا هم اقتدہ“ تو جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کی اقتدا کی وجہ سے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو ہمیں تو بطریق اولیٰ ان کی موافقت میں اقتدار کا حکم ہے۔ نیز ما قبل میں ایک حدیث گزری ہے جس میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ تلاوت کیا تو شیطان اس پر رونے لگا۔ ہائے افسوس اور کہنے لگا امر ابن آدم کہ ابن آدم کو اللہ نے حکم دیا سجدہ کا اس نے سجدہ کیا اور اس کا انجام جنت ہوا۔ اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا میں نے انکار کیا اور میرا انجام جہنم ہوا۔

سوال: شیطان کی کلام سے استدلال کیسے؟ جواب ہم نے استدلال اس لئے کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو ذکر کیا تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تقریر ہوئی۔

اور نیز قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ سجدہ تلاوت کو واجب قرار دیں۔ اس لئے کہ واجب کی صورت میں سنت پر بھی عمل ہو جائے گا۔

باقی ائمہ کی دلیل۔ وہ احادیث جن میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے آیت سجدہ تلاوت کی گئی مگر سجدہ تلاوت نہیں کیا گیا۔

مثلاً حدیث زید بن ثابتؓ۔ قال قرأت علی رسول اللہ صلعم والنجم فلم یسجد فیہا۔ جواب اس حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوا کہ فی الحال فی الفور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا۔ تو یہ مسئلہ بتلانے کیلئے فی الفور نہ کیا کہ فی الفور کرنا واجب نہیں۔ تاخیر کے تو بیان جواز کیلئے ایسا کیا۔ اس سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ بالکل ہی نہ کیا ہو۔ یا کسی عذر کی وجہ سے اس وقت سجدہ نہ کیا جو مثلاً وضو نہ ہونے کی وجہ سے۔

دوسرا مسئلہ۔ یہ بات مفصلات میں سجدے کے یا نہیں۔ مفصلات سے مراد سورہ نجم، سورہ اذا السماء انشقت، سورہ اقراء (العلق)

مفصلات اس وجہ سے کہتے ہیں کہ کثرت سے ایک آیت سے دوسری آیت کے درمیان ان میں فواصل ہیں۔ جمہور کے نزدیک آیات

مفصلات میں سجدے ثابت ہیں اور مالکیہ کے نزدیک ثابت نہیں۔ احناف کی دلیل۔ حدیث ابن عباسؓ۔ سورہ النجم میں سجدہ کیا۔ عن ابن

عباسؓ قال مسجد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالنجم ‘مسجد معہ‘ مسلمون الخ۔ عن ابی ہریرۃؓ قال سجدنا

مع النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی اذا لسماء انشقت و اقر باسم الخ۔

توان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ مفصلات میں سجدہ ثابت ہے۔ مالکیہ کی دلیل: عن زید بن ثابتؓ کی روایت کہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت زید بن ثابتؓ نے سورۃ النجم تلاوت کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا اور حدیث ابن عباسؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یسجد فی شیء من المفصل منذ تحول الی المدینۃ۔ کہ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ مفصلات میں سے کسی میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف آئے۔ (یعنی بعد الحجرت)

جواب: حدیث زید بن ثابتؓ کا تو وہی جواب ہے کہ جو ماقبل میں گزر چکا ہے: یعنی لم یسجد فی الحال سجدہ نہیں کیا اس مسئلہ کو بتلانے کے لیے کہ تاخیر جائز ہے یا اور مصلحت کی وجہ سے عذر کی وجہ سے سجدہ نہیں کیا۔ مثلاً وضو نہیں تھا۔ (۲) مالکیہ کے نزدیک سامع پر سجدہ تلاوت تب واجب ہوتا ہے جب کہ قاری سجدہ کرے تو جب قاری حضرت زید بن ثابتؓ تھے تو انہوں نے نہیں کیا اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نہیں کیا۔

اور حدیث ابن عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جوابات: جواب-۱: حضرت ابن عباسؓ کے نہ دیکھنے سے یہ کہاں لازم آگیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ہی نہیں۔ جواب-۲: حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مسجدنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ کن بے ہجری میں مسلمان ہوئے یہ کہہ رہے ہیں کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کیا تو زیادہ سے زیادہ دونوں میں تعارض ہو گیا۔ (ثبت اور ثانی میں) تو تعارض کے وقت ثبت اور ثانی میں سے ترجیح ثبت کو ہوتی ہے۔ جواب-۳: یہ روایت سند کے اعتبار سے پہلی حدیثوں کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ حاشیہ نصیر یہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے اس میں ایک راوی ابن قتادہ ہیں وہ مشکم فیہ ہیں۔ نیز ابن عباسؓ کی روایتوں میں بھی تو تعارض ہے تو لہذا مثبت کو ترجیح ہوگی۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ پہلے کا قصہ ہے۔ جواب: یہ پہلے کا قصہ ہے یا بعد کا اس پر کوئی دلیل نہیں اگر ہو بھی تو حدیث ابو ہریرہؓ تو بعد کی ہے یہ تو سن بے ہجری میں مسلمان ہوئے تھے۔

جواب-۴: نیز قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ مفصلات میں سجدہ واجب ہونا چاہیے اس لیے کہ اگر واقع کے مطابق ان میں سجدہ ہوا اور آپ نے نہ کیا تو جمہور احناف کے نزدیک تارک واجب ہوئے اور اگر حقیقت میں نہیں تھا اور آپ نے نہ کیا تو کونسا گناہ ہے سجدہ شکر ہی کیا۔ تیسرا مسئلہ: سورۃ ص کا سجدہ ثابت ہے یا نہیں؟ احناف مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے کہ سورۃ ص کا سجدہ ثابت ہے۔ شوافع کہتے ہیں ثابت نہیں۔

جمہور کی دلیل فصل اول کی پانچویں حدیث ابن عباسؓ وقد رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا وفی روایۃ قال مجاہد الخ۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سورۃ ص میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا۔ نیز بعد والی کلام بھی اسی پر دال ہے کہ حضرت مجاہدؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سورۃ ص میں سجدہ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے سوال کے جواب میں یہ آیت تلاوت فرمائی: فہذا ہم افعدہ فقال نبیکم (یہ اس لیے فرمایا تاکہ امتثال امر پر آمادگی پیدا ہو) تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مامور ہیں تو تم تو بطریق اولیٰ مامور ہو گے۔ پس معلوم ہوا کہ سورۃ ص کا سجدہ ثابت ہے باقی شوافع کی دلیل یہی حدیث ابن عباسؓ ہے اس کا ابتدائی حصہ قال سجدة ص لیس من عزائم السجود۔

احناف کی طرف سے اس کے جوابات

جواب-۱: اگر تمہاری بات اسی طرح مان بھی لیں تو ابن عباسؓ کی اگلی کلام کو کیا کرو گے وہ تو اس سے زیادہ سجدہ سورۃ ص کا ثابت ہونے پر تاکید دلالت کرتی ہے۔ لیس من عزائم السجود کا مطلب یہ ہے کہ یہ ان میں سے نہیں ہے جس کا ابتداء بصیغہ امر حکم ہوا ہو بلکہ ابتداء حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ تو یہ کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور شکر کے ادا کیا تو سجدہ شکر بھی اور سجدہ تلاوت بھی ہو تو کیا منافات ہے؟ کوئی نہیں۔

جواب-۲: جو کہ بین السطور لکھا ہے کہ من عزائم سے مراد من الفرائض ہے یعنی یہ سجدہ فرائض میں سے نہیں ہے اور اس بات کے ہم بھی قائل ہیں کہ یہ فرائض میں سے نہیں ہے بلکہ واجب ہے (لیکن واجب بھی تو عمل میں فرض کی طرح ہے)

جواب-۳: یہ ابن عباس کا اجتہاد ہے۔ ایک طرف ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اجتہاد ہے اور دوسری طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے اور نیز ابن عباس کی کلام میں بھی تعارض پایا جاتا ہے تو کس کو ترجیح ہوگی؟ ظاہر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو ترجیح ہوگی۔

جواب-۴: لیس من عزائم السجود۔ یہ خاص اصطلاح ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چار سجدوں کو عزائم سجود قرار دیا۔ (۱) تم سجدہ (۲) الم تنزیل (۳) خم (۴) اقرائم سجود یعنی وہ سجود جن کا وجوب اعلیٰ قسم کا ہے تو لیس من عزائم السجود کا مطلب یہ ہے کہ سورۃ ص کا سجدہ ان چار سجدوں میں سے نہیں جن کو عزائم سجود قرار دیا گیا ہے یعنی ان واجبات میں سے نہیں جن کا وجوب اعلیٰ درجے کا ہے تو اس میں کیا استحالہ ہے اعلیٰ درجے کا وجوب نہ ہو اور نفس وجوب ہو تو وجوب میں فرق ہوتا رہتا ہے۔ مثلاً نماز کے اندر سورۃ فاتحہ کی قرآنہ بھی واجب اور قرأت القرآن بھی واجب لیکن وجوب وجوب میں فرق ہے۔ فاتحہ کی قرأت کا وجوب اعلیٰ درجے کا ہے اور نفس قرأت کا وجوب کم درجے کا ہے اور نیز قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ واجب ہو۔ دوسرے سجود پر قیاس کرتے ہوئے باقی اس میں اختلاف ہے کہ سورۃ ص کا سجدہ کرنا کہاں ہے احناف کا رائج قول یہ ہے کہ ”و حسن مآب پر“ ہونا چاہیے باقیوں کے نزدیک خوراکھا و اناب پر۔ قرآن مجید میں اگرچہ علامت خوراکھا و اناب پر لگی ہوئی ہے لیکن صحیح درائج یہ ہے کہ و حسن مآب پر ہونا چاہیے۔ نیز احتیاط کا مقتضی بھی یہی ہے کیونکہ اگر واقع کے اندر اگر خوراکھا و اناب پر سجدہ ہو اور آپ نے لزلغی و حسن مآب پر کر لیا تو سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا کوئی زیادہ تاخیر نہیں ہوگی اور اگر واقع کے اندر و حسن مآب پر ہو اور سجدہ خوراکھا و اناب پر کر لیا تو ابھی تو سجدہ واجب ہی نہیں ہوا تو اس صورت میں قبل از وجوب سجدہ کرنا لازم آئے گا اور یہ صحیح نہیں ہے۔

چوتھا مسئلہ: سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ سجدہ تلاوت ہے یا نہیں؟ احناف مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ دوسرا سجدہ سجدہ تلاوت نہیں بلکہ سجدہ صلوٰتیہ ہے۔ شوافع و حنبلیہ کے نزدیک دونوں سجدے سجدہ تلاوت ہیں۔

احناف و مالکیہ کی دلیل: قرآن کا اسلوب یہ ہے کہ جہاں سجدہ کے ساتھ رکوع کا بھی ذکر آئے تو وہاں سجدہ سے مراد سجدہ صلوٰتیہ مراد ہوتا ہے جیسے و اسجدی و ارکعی یہاں سجدہ صلوٰتیہ مراد ہے اور اسی طرح یہاں دوسرے مقام پر بھی سجدہ کے ساتھ رکوع کا ذکر ہے۔ یا ایہا الذین امنوا ارکعوا و اسجدوا الخ تو لہذا یہاں بھی سجدہ صلوٰتیہ مراد ہوگا۔

شوافع اور حنبلیہ کا مستدل فصل ثانی کی دوسری حدیث حدیث عقبہ بن عامرؓ ہے: فضلت سورۃ الحج بان فیہا مسجداً قال نعم۔ اس حدیث میں ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کیا سورۃ الحج کی فضیلت دوسری سورتوں پر اس وجہ سے ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اسی وجہ سے ہے اور آگے فرمایا جس نے ان کا سجدہ نہ کیا گویا اس نے تلاوت ہی نہیں کی۔ اس کے دو مطلب ہیں یا تو ان دونوں آیتوں کی تلاوت نہیں کی یا پوری سورۃ کی تلاوت نہیں۔ شوافع کہتے ہیں تلاوت اس میں کیا ہے؟ اس میں تو کہا گیا کہ جس نے سجدہ نہیں کیا تو اس نے لایق رہا تو اس سے معلوم ہوا کہ دوسرا سجدہ بھی سجدہ تلاوت ہے۔ جواب-۱: جناب ہم دونوں سجدے کرتے ہیں پہلا سجدہ سجدہ تلاوت ہونے کی حیثیت سے اور دوسرا سجدہ سجدہ صلوٰتیہ ہونے کی حیثیت سے تو دوسرے سجدہ سے مراد سجدہ صلوٰتیہ ہے۔

جواب-۲: جو کہ کتاب میں مذکور ہے و قال هذا حديث ليس اسنادہ بالقوی۔ (یہ محدثانہ شان ہے) حالانکہ یہ احناف کے خلاف تھی۔ پانچواں مسئلہ: سجدہ تلاوت کی تعداد کیا ہے؟ احناف اور شوافع اس پر متفق ہیں کہ سجدہ تلاوت ۱۴ ہیں لیکن اس میں اختلاف ہو گیا کہ چودھواں سجدہ کونسا ہے؟ احناف کے نزدیک ایک سورۃ ص کا ہے اور سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ نہیں ہے اور شوافع کے نزدیک سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ ہے

اور سورۃ ص کا نہیں ہے مالکیہ کے نزدیک گیارہ ہیں کیونکہ ان کے نزدیک مفصلات کے سجدے نہیں ہیں اور باقی سب ہیں۔ سورۃ الحج کا دوسرا بھی نہیں اور حنابلہ کے نزدیک پندرہ ہیں کیونکہ ان کے نزدیک مفصلات کے بھی سجدے ہیں اور سورۃ الحج کا بھی دوسرا سجدہ ہے اور سورۃ ص کا بھی ہے تو مختلف فیہ سجدے پانچ ہیں۔ سورۃ ص کا سجدہ مفصلات کے تین سجدے اور سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ اور اجماعی دس سجدے میں ہیں۔

الفصل الاول

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم میں سجدہ کیا اور مسلمانوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ. (صحيح البخارى)

سجدہ کیا اور مشرکوں نے اور جنوں نے اور آدمیوں نے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: قولہ الانس یہ تخصیص کے بعد تعمیم ہے باقی اس حدیث میں آیا مشرکین نے بھی سجدہ کیا۔ چلو مسلمانوں کا سجدہ اتباع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے تھا مشرکین کا سجدہ کس کی وجہ سے تھا؟

جواب -۱: جو کہ جلالین میں گزر چکا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس آیت کریمہ کی تلاوت فرمائی افراتیم الات والعزی تو آپ کی زبان سے نکلا تلک الغرائق العللی ان شفاعتھن لتوتجعی تو مشرکین خوش ہو گئے کہ آج تو ہمارے بتوں کی مدح کر دی تو اس خوشی کی وجہ سے انہوں نے سجدہ کیا یہاں وہی سجدہ مراد ہے۔

جواب -۲: صحیح یہ ہے کہ آیت سجدہ کی تلاوت کے وقت حق جل شانہ کی خاص تجلی کا اظہار ہوا جس کی وجہ سے کفار مغلوب الحال ہو کر غیر اختیار طوری طور پر سجدے میں گر پڑے جس طرح انسان کی فطرت یہ ہے کہ وہ شے سے متاثر ہوتی ہے اسی طرح خیر سے بھی متاثر ہوتی ہے تو یہ خیر سے متاثر ہو کر انہوں نے سجدہ کیا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأَقْرَأَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا ہم نے سجدہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورہ اذا السماء انشقت اور اقراء

بِاسْمِ رَبِّكَ. (صحيح مسلم)

باسم ربک میں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے پڑھتے سجدہ اور ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ہوتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے اور

وَنَسْجُدُ مَعَهُ فَنَزْدَجِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِبَجْهِتِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

ہم بھی سجدہ کرتے آپ صلی اللہ کے ساتھ ہم ازدحام کرتے یہاں تک کہ نہ پاتا بعض ہمارا واسطے پیشانی اپنی کے جگہ کہ اس پر سجدہ کرے۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کی کوئی آیت تلاوت فرماتے تو اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرنے کے لئے اتنے زیادہ لوگوں کا ہجوم ہو جاتا تھا کہ جگہ کی تنگی کی وجہ سے بعض لوگوں کو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کرنا بھی نصیب نہ ہوتا تھا اور وہ پھر بعد میں سجدہ کرتے تھے۔

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ سجدہ تلاوت واجب ہے کیونکہ تلاوت کا سجدہ واجب نہ ہوتا تو لوگ اتنا زیادہ ہتہام اثر ذہام کیوں کرتے۔

ایسے موقع پر جب کہ تلاوت کرنے والے کے پاس لوگ بیٹھے ہوں اور اس کی تلاوت سن رہے ہوں تو سجدہ کی کوئی آیت پڑھنے کے بعد سجدہ کرنے کے سلسلے میں سنت یہ ہے کہ تلاوت کرنے والا شخص آگے ہو جائے اور تلاوت سننے والے اس کے پیچھے ہو کر صف باندھیں اس طرح سب لوگ سجدہ کر لیں۔ یہ اقتداء صورتہ ہے حقیقتہً اقتداء نہیں ہے۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا.

حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ اس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھی ہیں سورہ نجم کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں تلاوت کیا اس کو بخدا کی قسم۔

تشریح: حضرت امام شافعی کی جانب سے تو یہ کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر سورہ نجم میں سجدہ بیان جواز کیلئے نہیں کیا حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ چونکہ مفصل میں سجدہ نہیں ہے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کی طرف سے اس حدیث کی توجیہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر سجدہ یا تو اس لئے نہیں کیا کہ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم با وضو نہیں تھے۔ یا یہ کہ وہ وقت کراہت تھا یا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اس لئے ترک کیا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ سجدہ تلاوت فرض نہیں ہے۔ ان چیزوں کے علاوہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ سجدہ تلاوت فی الفور واجب نہیں ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تو سجدہ نہ کیا البتہ بعد میں کسی وقت کر لیا ہو۔ لہذا اس سے کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ سورہ نجم کا سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے کیونکہ اس سے پہلے ایک حدیث میں صراحت کے ساتھ گزر چکا ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دوسرے لوگوں نے بھی سورہ نجم کا سجدہ کیا تھا۔ (صحیح البخاری وغیرہ)

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجَدَ مَنْ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اس میں نے سورہ میں سجدہ بہت تاکید کی سجدوں میں سے نہیں اور دیکھا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اس میں سجدہ کرتے تھے اور ایک

يَسْجُدُ فِيهَا فِي رَوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي مَنْ فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ

روایت میں ہے کہ مجاہد نے کہا کہ میں نے ابن عباس سے سنا کہ انہوں نے یہ آیت پڑھی اولاؤن من سجدوا اور سليمان یہاں تک کہ آئے اللہ تعالیٰ کے اس

حَتَّى آتَى فَبَهْلَهُمْ أَقْتَدَهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَمْرٌ أَنْ يَقْتَدَى بِهِمْ. (صحیح البخاری)

قول تک ان کے طریقے کی پیروی کی۔ ابن عباس نے کہا کہ تمہارے نبی ان لوگوں میں سے ہیں کہ حکم کے لئے ان انبیاء کی پیروی کریں۔ روایت کیا اس کو بخدا کی قسم۔

تشریح: قولہ لیس من عزائم السجود بہت تاکید کی سجدوں میں سے نہیں کا مطلب فقہ حنفی کی رو سے یہ ہے کہ سجدہ فرائض میں سے نہیں ہے بلکہ واجبات تلاوت میں سے ہے۔

علماء لکھتے ہیں کہ سورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ کرنا حضرت داؤد علیہ السلام کی موافقت اور ان کی توبہ کی قبولیت کے شکر کے طور پر تھا۔ حضرت ابن عباس نے حضرت مجاہد کے سوال کے جواب میں پہلے آیت پڑھی جس سے اس بات کی دلیل دینا مقصود تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں میں سے ہیں کہ جنہیں سابقہ انبیاء کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے۔ لہذا حضرت ابن عباس کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے تو تمہیں بطریق اولیٰ ان کی پیروی کرنی چاہئے یعنی جب حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کی موافقت و پیروی میں سجدہ کیا تو ہم کو چاہئے کہ ہم بھی سجدہ کریں۔

الفصل الثاني

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَقْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ

حضرت عمر بن عاص سے روایت ہے کہ اس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدے قرآن میں

مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمَفْصَلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ. (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

تین مفصل میں ہیں اور سورہ حج میں ہیں دو سجدے روایت کیا اس کو ابو داؤد و ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فُضِّلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول بزرگی دی گئی سورہ حج دو سجدوں کے سبب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَفِي

فرمایا ہاں پس جو دو سجدے نہ کرے پس نہ پڑھے ان دونوں آیتوں کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی نے اور کہا اس کی سند قوی نہیں ہے

الْمَصَابِيحُ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ. (رواہ ابو داؤد، الترمذی)

اور مصابیح میں یہ الفاظ ہیں کہ نہ پڑھے اس سورہ کو جیسا کہ شرح السنہ میں ہے۔

تشریح: مشکوٰۃ کے ایک دوسرے نسخہ میں بجائے فلا یقرأہما کے فلم یقرأہما کے الفاظ ہیں اس طرح آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے معنی یہ ہوں گے کہ جس نے وہ دونوں سجدے نہ کئے گویا اس نے انہیں پڑھائی نہیں یعنی جب اس نے آیت کے تقاضا

پر عمل نہ کیا تو اس کا پڑھنا نہ پڑھنا دونوں برابر ہے۔ جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ سورہ حج کا دوسرا سجدہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک

واجب نہیں ہے وہ فرماتے ہیں کہ وہ سجدہ نماز کا ہے کیونکہ وہاں لفظ ”ارکعوا“ کا ذکر ہوتا اس بات کا قرینہ ہے۔ امام ترمذی نے آخر میں حد

حدیث لیس اسنادہ بالقوی کہہ کر اس طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ

حضرت ابن عمر سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے اور پھر رکوع کیا گمان کیا کہ تحقیق

قَرَأَتْ نَزِيلَ السُّجْدَةِ. (رواہ ابو داؤد)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الم تنزیل السجدہ پڑھی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: سری نمازوں میں سجدہ تلاوت کرنا عندالاحتاف مکروہ ہے کیونکہ اس میں مقتدیوں کو تشویش میں ڈالنا ہے امام کھڑے

کھڑے جب سجدہ میں جائے تو فوراً پچھلے مقتدی بول پڑیں گے سبحان اللہ سبحان اللہ۔ یہ خیال کرتے ہوئے کہ امام بھول گیا ہے باقی اس حدیث

میں آیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز میں سجدہ تلاوت کیا۔ اس حدیث کا جواب: بیان جواز کے لیے کیا باقی اصل یہ حدیث نہیں بلکہ ماقبل

کے اندر ایک حدیث ابوسعیدؓ ۹ ج مشکوٰۃ باب القراءات فی الصلوٰۃ گزری ہے۔ جس میں یہ بات مذکور ہے کہ صحابہؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

قرأت ظہر کا اندازہ لگایا تو وہ اتم تنزیل کی مقدار کا تھا تو اس سے انہوں نے سمجھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ تلاوت بھی کیا ہے۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسُّجْدَةِ كَبَّرَ

اسی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر قرآن پڑھتے جب گزرتے سجدے کی آیت سے اللہ اکبر کہتے اور سجدہ کرتے اور ہم

وَسَجَدْنَا مَعَهُ. (رواہ ابو داؤد)

سب سجدہ کرتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: سجدہ تلاوت کرنے کے لیے ایک ہی تکبیر ہے تشہد و سلام وغیرہ نہیں ہے اور یہ حدیث اس بات پر

دلائل کرتی ہے کہ سجدہ تلاوت کے لئے تکبیر صرف سجدہ میں جاتے وقت کہنی چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ کا اس پر عمل ہے۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ

اسی سے روایت ہے تحقیق کہا اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال سجدہ کی آیت پڑھی سجدہ کیا سب لوگوں نے

الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى أَنَّ الرَّاَكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ. (رواہ ابو داؤد)

اور بعض سجدہ کرنے والے سوار تھے اور بعض سجدہ کرنے والے زمین میں یہاں تک کہ سوار کرتا تھا اپنے ہاتھوں پر۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: یہ دلیل ہے اس بات پر سجدہ تلاوت واجب ہے اس لیے کہ اگر واجب نہ ہوتا تو سجدے کا اتنا اہتمام نہ ہوتا کہ جہاں کہیں کوئی ہے وہیں سجدہ کر دیا ہے جو سوار ہیں وہ سوار پر سجدہ کر رہے ہیں باقی سجدہ سواری پر کیوں تھا۔ وجوب تو اس حالت میں ہوا تھا جیسے وجوب ہوا یسے ہی ادا کر دیا۔ "سوار یوں والے اپنے ہاتھ ہی پر سجدہ کرتے تھے" کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اپنی سوار یوں مثلاً گھوڑے وغیرہ پر بیٹھے ہوئے تھے وہ اپنے ہاتھوں کو زمین وغیرہ پر رکھ کر ان پر سجدہ کرتے تھے اس طرح انہیں حالت سجدہ میں زمین کی سی سختی حاصل ہو جاتی تھی۔ حضرت ابن ملک فرماتے ہیں کہ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص گردن جھکا کر اپنے ہاتھوں پر سجدہ کرے تو اس کا سجدہ جائز ہو جائے گا اور یہی قول حضرت امام ابو حنیفہ کا ہے البتہ حضرت امام شافعی کا یہ قول نہیں ہے۔ ابن ملک نے حضرت امام اعظم کا جو یہ قول ذکر کیا ہے یہ ان کے مسلک میں غیر مشہور ہے چنانچہ شرح منیہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص ہجوم واڑ دھام کی وجہ سے اپنی ران پر سجدہ کر لے تو جائز ہوگا اسی طرح ران کے علاوہ کسی دوسرے عضو پر بھی سجدہ کرنا جائز ہے جب کہ اسے کوئی ایسا عذر پیش ہو جو سجدہ کرنے سے مانع ہو بخیر عذر ایسا کرنا جائز نہ ہوگا نیز اگر کوئی شخص اپنا ہاتھ زمین پر رکھ کر اس پر سجدہ کر لے تو اگر چہ اسے کوئی عذر نہ ہو یہ جائز ہے مگر مکروہ ہوگا۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص بیمار ہو سجدہ کی کوئی آیت پڑھے اور سجدہ کرنے پر قادر نہ ہو تو اسے سجدہ کا اشارہ کر لینا کافی ہوگا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنْ الْمَفْصَلِ مُنْذُ حَوَّلَ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سجدہ کیا مفصل کی سورتوں میں جب سے کہ پھرے

إِلَى الْمَدِينَةِ. (رواہ ابو داؤد)

مدینہ کی طرف۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدَةً

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے قرآن کے سجودوں میں رات کو سجدہ کیا منہ میرے نے واسطے

وَجَهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ

اس کے کہ جس نے پیدا کیا اس کو اور اس کے کان بنائے اور آنکھیں اس کی اپنی قدرت اور اپنی قوت کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور

التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

ترمذی اور نسائی نے اور کھترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: وعن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: یہ دعوائے عمل میں یا وہیے سجدہ تلاوت میں عمل میں لائی جاسکتی ہے فرائض میں نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا آیا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آج کی رات

وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أُصَلِّي خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدْتُ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعْتُهَا تَقُولُ اللَّهُمَّ

میں نے اپنے آپ کو دیکھا اس حال میں کہ میں سوتا تھا گویا کہ میں نماز پڑھتا ہوں ایک درخت کے پیچھے پس سجدہ کیا میں نے پھر سجدہ کیا درخت

اَكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ اجْرًا وَضَعْتُ عَنْيْ بِهَا وَزَّرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ زُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا

نے میرے جہدہ کے وقت اس درخت سے سنا کہنا تھا یا اللہ لکھ میرے لئے اس جہدے کے سبب اپنے پاس ثواب اور دور کر اس کے سبب گناہ اور

تَقَبَّلَتْهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعْتُهُ

اس کو میرے لئے اپنے پاس ذخیرہ کر اور قبول کر اس کو مجھ سے جیسے قبول کیا تو نے اپنے بندے داؤد سے ابن عباس نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَهُوَ يَقُولُ مِثْلُ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقَبَّلَهَا

جہدہ کی ایک آیت پڑھی پھر جہدہ کیا سنائیں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے مثل اس چیز کے کہ خیر دی تھی ان کو اس شخص نے درخت کے قول

كَمَا تَقَبَّلَتْهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. (جامع ترمذی)

سے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے مگر ابن ماجہ نے یہ لفظ ذکر نہیں کئے تقبلہا منی کا تقبلہا من عبدک داؤد ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وہی کلمات کہے اس سے مقصود خواب کی تعبیر بتلانا تھی۔ اس حدیث کی بناء پر علماء نے لکھا ہے کہ اگر خواب میں اچھا کام کرتا دیکھے تو بیداری میں بھی اس کو کرے۔

الفصل الثالث

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ (وَالنَّجْمِ) فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم پڑھی پھر جہدہ کیا اس میں اور جہدہ کیا ان لوگوں نے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے مگر

غَيْرَ أَنَّ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصْيٍ أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا قَالَ

ایک بوڑھا قریش سے پکڑی اس نے مٹی نگر یوں سے یا مٹی سے اس کو پیشانی کی طرف اٹھایا اور کہا کافی ہے مجھ کو یہ عبد اللہ ابن مسعود نے کہا تحقیق دیکھا میں نے

عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قِتْلِ كَافِرٍ (متفق علیہ). وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ وَهُوَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ

اس کو بعد اس کے کہ وہ کفر کی حالت میں مارا گیا۔ اس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا اور زیادہ کیا بخاری نے ایک روایت میں کہ وہ بوڑھا امیہ بن خلف تھا۔

تشریح: یہ واقعہ فتح مکہ سے پہلے کا ہے امیہ بن خلف قریش کا ایک معزز سردار اور ذی اثر فرد تھا اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کی جانے والی تمام سازشوں میں اس کا پارٹ بڑا اہم ہوتا تھا اسے اپنی بڑائی پر بڑا ناز تھا۔ چنانچہ اس موقع پر جب کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مجلس میں موجود تمام ہی اشخاص نے کیا مسلمان اور کیا کفار جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جہدہ کیا تو اس شخص نے ازراہ غرور و تکبر جہدہ نہیں کیا بلکہ یہ حرکت کی کہ کنکری یا مٹی کی ایک مٹی لے کر اسے پیشانی سے لگا لیا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَ وَ قَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ص میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ کیا جہدہ ص کا داؤد نے توبہ کیلئے

وَنَسَجَدَهَا شُكْرًا. (رواہ النسائی)

اور ہم جہدہ کرتے شکرگزاری ان کی توبہ کے قبول ہونے میں روایت کیا اس کو نسائی نے۔

بَابُ أَوْقَاتِ النَّهْيِ

ان اوقات کا بیان جن میں نماز پڑھنا ممنوع ہے

مسئلہ: اوقاتِ نہی پانچ ہیں۔ ۱۔ طلوعِ شمس ۲۔ استوائے شمس ۳۔ غروبِ شمس ۴۔ بعدِ طلوعِ الشمس (بعدِ فجر) ۵۔ بعدِ عصر۔ احناف کے نزدیک ان میں سے پہلے تین ان اوقاتِ تلاش میں کوئی نماز جائز نہیں خواہ فرائض ہوں یا نوافل پھر نوافل

میں تعمیم ہے خواہ ذواتِ الاسباب ہوں یا غیر ذواتِ الاسباب ہوں۔ الا عصر یومہ
ذواتِ الاسباب سے مراد تحیۃ المسجد تحیۃ الوضوء کی دو رکعتیں یا اسی طرح طواف کے بعد کی دو رکعتیں یا نذر (وغیرہ کی) اور غیر ذواتِ الاسباب سے مراد جو شخص شوقیہ طور پر پڑھتے ہوں اور آخری دو وقتوں میں فوت شدہ نمازوں کی قضاء تو جائز ہے لیکن نوافل جائز نہیں خواہ ذواتِ الاسباب ہوں یا غیر ذواتِ الاسباب ہوں اور شوافع کے نزدیک جو نوافل ذواتِ الاسباب ہیں وہ جائز ہیں اور جو غیر ذواتِ الاسباب ہیں وہ جائز نہیں اور فوت شدہ نمازوں کی قضاء بھی جائز ہے یہ بھی نوافل ذواتِ الاسباب کے تحت داخل ہیں۔

احناف کا مسئلہ احادیثِ نہی کا عموم ہے جو فرائض و نوافل کو شامل ہے پھر نوافل خواہ ذواتِ الاسباب ہوں یا غیر ذواتِ الاسباب ہوں سب کو شامل ہے۔ صلوٰۃ دون صلوٰۃ کی تخصیص نہیں۔

دوسرا مسئلہ: آیا مکان کے اعتبار سے بھی کوئی تخصیص ہے یا نہیں؟ یعنی مکہ مکرمہ کی تخصیص ہے یا نہیں؟

تیسرا مسئلہ: اور اسی طرح آیا زمان کے اعتبار سے کوئی تخصیص ہے یا نہیں؟ یعنی جمعہ کی تخصیص ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک صلوٰۃ کے اعتبار سے بھی عموم ہے اور مکان کے اعتبار سے بھی عموم ہے اور زمان کے اعتبار سے بھی عموم ہے اس میں کوئی تخصیص نہیں۔ شوافع کہتے ہیں مکان کے اعتبار سے تخصیص ہے مکہ مکرمہ اس سے مستثنیٰ ہے جو حکم دیگر ممکنہ کا ہے وہ حکم مکہ مکرمہ کا نہیں ہے۔ مکہ مکرمہ میں جس وقت چاہے نماز پڑھ سکتا ہے اور شوافع کے نزدیک زمان کے اعتبار سے بھی تخصیص ہے اس عموم سے جمعہ کا دن مستثنیٰ ہے یعنی جمعہ کے دن اگر استوائے شمس کے وقت نماز پڑھنا چاہو تو پڑھ سکتے ہیں اور اس میں قاضی ابو یوسف کا بھی یہی مذہب ہے۔

شوافع کے مکان کے اعتبار سے تخصیص کی دلیل: دلیل ۱: حدیث جابر بن مطعم۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا بنی عبدمناف لاتمنعوا احداً طاف بهذا البيت وصلى آية ساعة شاء من ليل او نهار. اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عبدمناف کو فرمایا کہ اس بیت اللہ کے اندر جس وقت میں بھی کوئی نماز پڑھنا چاہے خواہ رات ہو یا دن (طواف کے بعد دو رکعتیں بھی) تو تم اس کو روکو نہ اس کو پڑھنے دو تو اس سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ کی یہ خصوصیت ہے وہ اس عموم کے تحت داخل نہیں ہے۔

دلیل ۲: اس باب کی آخری حدیث ابو ذرؓ يقول لاصلوٰۃ بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة الا بمكة الا بمكة. تین مرتبہ استثناء آیا تو اس سے معلوم ہوا کہ مکہ کی تخصیص ہے مکہ ان احادیث کے عموم میں داخل نہیں بلکہ مستثنیٰ ہے۔ یہ شوافع کی تخصیص مکانی پر دلیل ہوگی۔

تخصیص زمانی پر دلیل (۱) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن الصلوٰۃ نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة. یہاں جمعہ کا استثناء آیا تو معلوم ہوا کہ جمعہ کی تخصیص زمانی ہے۔

دلیل (۲) اگلی روایت حدیث ابو الخلیل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم كره الصلوٰۃ نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسحر الا يوم الجمعة. تو اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ تخصیص زمانی ہے جمعہ

کادن مستثنیٰ ہے باقی احناف کی دلیل احادیث نبی کا عموم ہے اس میں صلوٰۃ دون صلوٰۃ کی قید نہیں۔ ان کا عموم جس طرح مکہ مکرمہ کے ماسوا کو شامل ہے اسی طرح مکہ مکرمہ کو بھی شامل ہے اور جیسے یوم جمعہ کے ماسوا کو شامل ہے اسی طرح جمعہ کے دن کو بھی شامل ہے۔

باقی جوابات: تخصیص مکانی کی پہلی دلیل کا جواب: جواب ۱: اوقات نبی کے قرینے سے یہ مقید ہے اوقات مکروہ کے ماسوا کیساتھ۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ اگر کوئی شخص اوقات مکروہ کے ماسوا میں دن و رات کے کسی حصہ میں بھی نماز پڑھنا چاہے اس بیت اللہ میں تو اس کو نہ روکو۔

جواب ۲: احادیث عموم دال ہیں حرمت پر اور یہ دال ہے اباحت پر تو تعارض کے وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔

جواب ۳: احادیث تحریم اصح سند ہیں لہذا ان کو ترجیح ہوگی۔

دوسری دلیل حدیث ابو ذر کا جواب (۱) حاشیہ نصیر یہ میں لکھا ہے کہ ہذا معلول باربعۃ اوجہ چار وجوہوں سے یہ معلول ہے۔

(۱) ابو ذرؓ سے پہلے ایک راوی حبابہ ہیں ان کا لقما ابو ذرؓ سے ثابت نہیں۔ (۲) اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہیں ابن العومل یہ ضعیف ہیں۔

(۳) اس میں ایک راوی حمید مولائے عفراء ہے یہ بھی ضعیف ہے۔ (۴) یہ سند بھی مضطرب ہے۔

جواب: (۲) یہ منہج ہے اور احادیث عموم حرمت پر دال ہیں اور محرم ہیں۔ لہذا وقت التعارض محرم کو ترجیح ہوگی۔

جواب (۳) احادیث عموم اصح سند ہیں۔

تخصیص زمانی کی دلیلوں کا جواب۔ احادیث نبی اعموم محرم ہیں جمعہ کے دن استواء میں نماز پڑھنے کے لیے اور یہ احادیث منہج ہیں تو ترجیح محرم کو ہوگی۔ (۲) احادیث نبی سند اقویٰ ہیں اور اصح سند ہیں لہذا ان کو ترجیح ہوگی اور نیز ان کو تو فصل ثانی میں ذکر کیا ہے یہ کم درجہ کی ہیں اور نیز حدیث ابوالخلیل کا جواب کتاب میں بھی مذکور ہے کہ ان کا لقما ابو ذرؓ سے ثابت نہیں ہے۔

مسئلہ: عصر کے بعد اگر کوئی دو رکعت نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک نہیں پڑھ سکتا۔ باقی حدیث میں تو آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں۔

اس حدیث کا جواب: یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی خصوصیت ہے اس پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباس و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم عصر کے بعد نماز پڑھنے والوں کی پٹائی کیا کرتے تھے۔

مسئلہ: فجر کی سنتیں اگر رہ جائیں تو ان کی قضاء ہے یا نہیں؟ پھر طلوع شمس سے قبل قضاء کر سکتا ہے یا نہیں؟ شیخین کے نزدیک اگر فرض سمیت رہ جائیں تو قضاء ہے جیسے لیلۃ اعریس میں ہوئیں اور اگر صرف سنتیں رہ جائیں تو قضاء نہیں ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں: فجر کے بعد رہی سنتوں کی طلوع شمس کے بعد قضا کر سکتے ہیں لیکن اور شوافع کہتے ہیں کہ طلوع شمس کے بعد اور فجر کی نماز کے بعد بھی قضاء کر سکتے ہیں۔

احناف کی دلیل احادیث نبی کا عموم بعد صلوٰۃ الصبح کا عموم ہے اور شوافع کی دلیل فصل ثانی کی پہلی روایت۔ حدیث محمد بن محمد ابراہیم جس کا مضمون یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز فجر کے بعد یعنی فرض کی ادائیگی کے بعد اور طلوع شمس سے پہلے دو رکعتیں نماز پڑھ رہا تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح کی نماز کی تو دو دو رکعتیں ہیں یعنی دو سنت دو فرض تو اس شخص نے کہا یا رسول اللہ میں نے پہلے والی دو سنتیں نہیں پڑھی تھیں وہ میں اب پڑھ رہا ہوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تقریر دال ہے اس بات پر کہ سنن قبلہ طلوع شمس سے پہلے جائز ہیں۔

جواب ۱: یہ بھی احتمال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر غصہ کی وجہ سے ہو۔ جواب ۲: اس حدیث کے مقابلے میں دوسری

احادیث نبی اصح سند ہیں۔ جواب ۳: محرم و منہج میں تعارض ہے تو ترجیح محرم کو ہوگی۔ جواب ۴: یہ ایک واقعہ جزئیہ ہے اور دوسری

احادیث نبی میں ایک قاعدہ کلیہ کا بیان ہے۔ جواب ۵: خود کتاب میں موجود ہے قال ہذا اسنادہ لیس بم متصل۔ اس لیے کہ محمد بن

ابراہیم کا قیس بن عمرو سے لقاء ثابت نہیں ہے۔ اس سے استدلال کیسے درست ہے۔

الفصل الأول

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ قصد کرے ایک تمہارا آفتاب کے ٹٹکنے کے نزدیک کہ نماز پڑھے اور نہ

الْشَّمْسُ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُرَ

آفتاب کے ڈوبنے کے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت آفتاب کا کنارہ نکلے نماز چھوڑ دو یہاں تک

وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحِينُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا

کہ خوب ظاہر اور جس وقت غائب ہو کنارہ آفتاب کا چھوڑ دو نماز کو یہاں تک کہ خوب غائب ہو اور نہ قصد کرو اپنی نمازوں کا آفتاب کے نکلنے کے

غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

وقت اور نہ غائب ہونے کے وقت اس واسطے کہ آفتاب نکلتا ہے شیطان کے دونوں سینکوں کے درمیان روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان آفتاب نکلنے کا مطلب۔ شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان آفتاب نکلنے کا

مطلب اس کے سر کے دونوں جانبوں کے درمیان آفتاب کا ٹکلتا ہے یعنی شیطان طلوع آفتاب کے وقت آفتاب کے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے

تاکہ آفتاب اس کے سر کے دونوں جانبوں کے درمیان نکلے اور اس حرکت سے اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو لوگ آفتاب کو پوجتے ہیں شیطان ان

کا قبلہ بن جائے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے تاکہ خدا کے ان باغیوں کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تین دقتوں میں

أَنْ تُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ تُقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعَ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمٌ

نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے یا دُفن کریں ہم ان میں مردوں اپنے کو کو وقت نکلنے آفتاب کے یہاں تک کہ ظاہر ہو اور دوپہر کے قائم ہونے کے

الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيَّفَ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ. (صحيح مسلم)

وقت یہاں تک کہ ناکل ہو آفتاب اور اس وقت کہ ڈوبنے کی طرف ناکل ہو یہاں تک کہ ڈوب جائے آفتاب۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قوله عن ابن عمر[ؓ] ترجمه وعن عقبه بن عامر الخ .

نقبر فیهن۔ الخ۔ مردوں کو دفن کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان اوقات میں مردے دفن نہ کیے جائیں بلکہ اس کا مطلب جنازہ کی نماز

کے منع کرتا ہے کیونکہ مردے ہر وقت دفن کئے جاسکتے ہیں۔ بمعنی ہم دفن کریں قائم الظیرۃ۔ سایہ رکھتا نہیں لیکن چونکہ عین استواء بمس کے وقت

ایسے معلوم ہوتا ہے کہ سایہ رُکا ہوا ہے اس لئے اس کی ایسی ہی تعبیر کر دی۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَوةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں نماز صبح کے بعد یہاں تک کہ

تَرْتَفَعُ الشَّمْسُ وَلَا صَلَوةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

بلند ہو سورج اور نہیں نماز پیچھے نماز عصر کے یہاں تک کہ غائب ہو آفتاب بخاری اور مسلم نے اس کو روایت کیا۔

تشریح: (ایک نیزے یا دونوں کی بقدر سورج اگر بلند ہو جائے تو طلوع سمجھا جاتا ہے اسی طرح اگر ایک دونوں کی بقدر اگر صفت کا وقت ہو تو حکماً غروب سمجھا جاتا ہے)

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِمَتْ الْمَدِينَةُ فَذَخَلْتُ عَلَيْهِ

حضرت عمرو بن عبسہ سے روایت ہے کہا کہ آنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ مکہ میں آیا میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس داخل ہوا۔ میں نے کہا

فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتَّى

مجھ کو نماز کے وقت کے متعلق خبر دیجئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح کی نماز پڑھ پھر کارہ نماز سے جس وقت کہ آفتاب نکلے یہاں تک کہ بلند ہو اس لئے

تَرْتَفَعُ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ

کہ تحقیق آفتاب نکلتا ہے جس وقت نکلتا ہے شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان سے اس وقت اس کو کفار سجدہ کرتے ہیں پھر نماز پڑھ اس لئے کہ نماز اس

مَشْهُودَةٌ مُحْضَرَةٌ حَتَّى يَسْتَقِلَّ الظِّلُّ بِالرَّمْحِ ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ حِينَئِذٍ تَسْجُرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا

وقت کا مشہورہ ہے اور اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں یہاں تک کہ چڑھ جائے سایہ نیزہ پھر بندہ نماز سے اس لئے تحقیق مجڑ کاٹی جاتی ہے دوزخ جس

أَقْبَلَ الْفَيْ فَصَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُحْضَرَةٌ حَتَّى تَصْلِيَ الْعَصْرَ ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى

وقت کہ پھرے سایہ پس نماز پڑھ اس لئے کہ حاضر کی گئی ہے اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں یہاں تک کہ نماز عصر پڑھے پھر بندہ نماز سے یہاں تک

تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ

غروب ہو سورج تحقیق سورج غروب ہوتا ہے شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان اور اس وقت اس کی طرف کفار سجدہ کرتے ہیں۔ عمرؓ نے کہا اے اللہ کے

فَالْوُضُوءُ خُلِدْنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يُقْرَبُ وَضُوءُهُ فَيَمْضِي وَيَسْتَشْقِي فَيَسْتَشْرِئُ إِلَّا خَرَّتْ

نبی وضو کی خفایت کے بارے میں خبر دو مجھ کو فرمایا نہیں تم سے کوئی شخص کہ قریب کرے پانی اپنے وضو کا کلی کرے تاکہ میں پانی چڑھائے پھر چھاڑے تاکہ کو

خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَا شَيْبِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافِ

مگر کرتے ہیں گناہ اس کے چہرہ کے اور منہ اس کے کے اور تھنوں اس کے پھر جب دھوتا ہے اپنا چہرہ جس طرح اللہ نے حکم کیا مگر کرتے ہیں اس کے چہرہ کے

لِحَيْتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَمَامِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ

گناہ اس کی بازو کی گناہوں سے پانی کے ساتھ پھر دونوں ہاتھوں کو کہیں تک دھوتا ہے مگر کرتے ہیں اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ اس کی انگلیوں کے سر

رَأْسِهِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ

سے پانی کے ساتھ پھر مسح کرتا ہے سر کا مگر کرتے ہیں گناہ اس کے سر کے اس کے بالوں کی طرف سے پانی کے ساتھ پھر دھوتا ہے اپنے قدموں کو کٹھنوں تک

خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَمَامِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَاتَّقَى عَلَيْهِ وَمَجَّدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ

مگر کرتے ہیں گناہ دونوں پاؤں کے اس کی انگلیوں کے سروں سے پانی کے ساتھ اگر وہ کھڑا ہو پھر نماز پڑھی اور اللہ کی تعریف کی اور اللہ پر شاکہ اور یاد کیا اس کو

وَقَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ. (صحیح مسلم)

ساتھ اس کی بزرگی کے کہ وہ لائق ہے اس کا اور اپنے دل کو اللہ کیلئے فارغ کیا مگر وہ پھر تپا ہے اپنے گناہوں سے جیسے کہ اس کی ماں نے پیدا کیا روایت کیا کہ مسلم نے۔

تشریح: حدیث کے الفاظ ”جب سایہ نیزہ پر چڑھ جائے اور زمین پر نہ پڑے“ کا تعلق مکہ و مدینہ اور ان کے گرد و نواح سے ہے کیونکہ ان مقامات پر بڑے دنوں میں عین نصف النہار کے وقت سایہ زمین پر بالکل نہیں پڑتا۔ حدیث کے آخری الفاظ سے یہ مفہوم واضح ہوتا ہے کہ صغیرہ اور کبیرہ دونوں گناہ بخش دیئے جاتے ہیں تو اس سلسلہ میں تحقیقی بات یہ ہے کہ صغیرہ گناہ تو ضرور ہی بخش دیتے ہیں البتہ کبیرہ گناہوں کی بخشش کا انحصار حق تعالیٰ کی مشیت اور اس کی مرضی پر ہے کہ چاہے تو وہ کبیرہ گناہ بھی اپنے فضل و کرم سے بخش سکتا ہے۔

وَعَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوَّرَ ابْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ
حضرت کرب بن عقیق ابن عباس اور مسور بن مخرمہ اور عبدالرحمن بن ازہر نے بھیجا اس کو طرف عائشہ انہوں نے کہا عائشہ پر سلام کہنا
فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَلَبَّغْتُهَا مَا
اور سوال کر ان سے دو رکعتوں کے متعلق جو عصر کے بعد ہیں کرب نے کہا میں گیا عائشہ کے پاس پہنچا میں نے ان کو وہ پیغام کہ بھیجا تھا انہوں نے مجھ کو اس کے لئے حضرت
أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ
عائشہ نے فرمایا کہ سوال کرام سلمہ سے نکلا میں ان تینوں صحابیوں طرف پھر بھیجا انہوں نے مجھ کو ام سلمہ کی طرف ام سلمہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُمَا يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْبَجَارِيَةَ فَقُلْتُ
سے منع کرتے تھے ان دونوں رکعتوں سے پھر میں نے دیکھا خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پڑھتے ہیں پھر داخل ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
قُولِي لَهُ تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ الرُّكْعَتَيْنِ
میں نے لوطی کو آپ کی طرف بھیجا کہا میں نے کہہ تو واسطے ان کے کہتی ہے ام سلمہ نے اللہ کے رسول سنائیں نے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے
وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّ آتَانِي نَاسٌ مِنْ
ہیں ان دو رکعتوں سے اور دیکھا میں نے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں کہا اے ابوامیہ کی بیٹی پوچھا تو نے دو رکعتوں سے کہ عصر کے بعد ہیں اور تحقیق شان یہ ہے کہ
عَبْدُ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
عبدالقیس کے چند آدمی آئے انہوں نے مجھ کو ظہر کی دونوں رکعتوں سے جو بعد میں ہوتی ہیں مشغول رکھا یہ وہ دونوں تھیں روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ علم دین کی تعلیم احکام شریعت کی تبلیغ اور مخلوق خدا کی ہدایت کرنا نماز فرائض پر مقدم ہے اگرچہ سنت غیر مؤکدہ ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی فرض نماز کے بعد کی سنتوں کو موخر کیا اور پہلے وفد عبدالقیس کو دینی مسائل اور احکام شریعت کی تعلیم دی۔

یہ حدیث اس بات پر بھی دلالت کرتی ہے کہ اگر نوافل و تہجد فوت ہو جائیں تو انہیں دوسرے وقت قضا پڑھ لینا چاہئے جیسا کہ حضرت امام شافعی کا مسلک ہے مگر حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کے مسلک میں نوافل و تہجد کو صرف انہی کے اوقات میں پڑھنا چاہئے غیر وقت میں ان کی قضا نہیں ہے چنانچہ ان کی جانب سے اس حدیث کی تاویل یہ کی جاتی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی فرض نماز کے بعد ہی سنت کی دونوں رکعتیں پڑھنی شروع کر دی گئی ہوں گی مگر وفد عبدالقیس کو علم دین کی تعلیم دینے کی ضرورت کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تو زدی ہوگی اس وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں رکعتوں کی قضا عصر کی نماز کے بعد پڑھی۔

اس موقع پر اگر یہ کہا جائے کہ اس حدیث سے تو یہ معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد جو دو رکعت نماز پڑھی تھی وہ دراصل ظہر کے فرض کے بعد کی سنتیں تھیں۔ جو وفد عبدالقیس کے ساتھ تعلیم دین کی مشغولی کی بناء پر پڑھنے سے روک گئی تھیں لیکن ان احادیث کا کیا جواب ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو ہمیشہ ہی عصر کی نماز کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت

عائشہؓ کی یہ روایت منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا ”اس خدا کی قسم جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دنیا سے اٹھایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد کی دو رکعتیں پڑھنا نہ چھوڑیں یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پروردگار سے ملاقات کی“ اس قسم کی دیگر روایتیں بھی منقول ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ عصر کی فرض نماز کے بعد دوسری نماز پڑھنا مکروہ ہے چنانچہ جمہور علماء کی بھی یہی رائے نیز امیر المومنین حضرت عمر فاروقؓ کے بارے میں بھی ثابت ہے کہ وہ عصر کی فرض نماز کے بعد دوسری نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔ نہ صرف یہ بلکہ وہ ایسے لوگوں کو مارتے بھی تھے جو عصر کے بعد نفل وغیرہ پڑھتے تھے۔

لہذا اب یہی کہا جائے گا کہ اس ممانعت کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا دراصل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے تھا جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صوم وصال (پہرے روزے) رکھتے تھے مگر دوسروں کو اس سے منع فرماتے تھے۔

الفصل الثانی

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي
حضر محمد بن ابراہیم سے روایت ہے انہوں نے قیس بن عمروؓ سے کہا ایک شخص کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ صبح کے
بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ
فرضوں کے بعد نماز پڑھتا ہے دو رکعتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح کی نماز دو ہی رکعت پڑھ
فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَّكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهِمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ
کہا اس نے تحقیق میں نے نہ پڑھی تھیں دو رکعتیں اب انکو پڑھتا ہوں چپ رہے رسول اللہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ
صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا اس کو ابو داؤدؓ نے اس کی مانند ترمذیؓ نے بھی روایت کی اور کہا
بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ وَنُسَخِ
اس کی سند متصل نہیں۔ اس لئے کہ محمد بن ابراہیم نے نہیں سنا قیس بن عمروؓ سے شرح السنہ میں
الْمَصَابِيحُ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَهْدٍ نَحْوَهُ.
اور مصابیح کے اور نسخوں میں قیس بن قہد سے مانند اس کی۔

تشریح: حدیث کے جملہ صلوٰۃ الصبح رکعتیں سے پہلے ایک لفظ مقدر ہے یعنی یہ عبادت پوری طرح یوں ہے کہ اجعلوا اصلوۃ الصبح رکعتین لفظ رکعتین نفی زیادتی کی تاکید کیلئے مکرر فرمایا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ فجر کی فرض دو ہی رکعتیں پڑھو اس کے بعد اور کوئی نماز نہ پڑھو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمازی کا جواب سن کر خاموش رہے۔ محدثین کی اصطلاح میں اس خاموشی کو تقریر کہا جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی عمل کیا گیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سکوت فرمایا گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس عمل سے راضی ہوئے۔ لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی فرض نماز سے پہلے کی دو سنتیں نہ پڑھی جاسکیں تو فرض پڑھنے کے بعد ان کی قضا پڑھنی چاہئے چنانچہ حضرت امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس سلسلہ میں مسئلہ یہ ہے کہ فجر کی سنتوں کی قضا نہ تو طلوع آفتاب سے پہلے ہے اور نہ طلوع آفتاب کے بعد ہے لیکن سنتیں اگر فرض کے ساتھ ہوں گی تو وہ بھی فرض کے ساتھ زوال آفتاب سے پہلے پہلے قضا پڑھی جائیں گی۔ حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ محض سنتوں کی بھی قضا پڑھی جاسکتی ہے مگر طلوع آفتاب کے بعد سے زوال آفتاب تک۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ اور حضرت ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ سنتوں میں اصل عدم قضا ہے اور قضا واجب کے ساتھ مخصوص ہے اور حدیث جو سنتوں کے قضا کے اثبات میں وارد ہے وہ ان سنتوں کے بارے میں ہے جو فرض کے ساتھ فوت ہو گئی ہوں بقیہ سنتیں اپنی اصل (عدم قضا) پر ہیں کی یعنی ان کی قضا نہیں کی جائے گی جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے تو محمد ابن ابراہیم کی یہ حدیث چونکہ ضعیف ہے اس لئے اسے کسی مسلک کی بنیاد اور دلیل بنانا ٹھیک نہیں ہے۔ اسی طرح دوسرے اوقات کی سنتوں کا مسئلہ بھی یہی ہے کہ وقت کے بعد تمہا ان کی قضا کی جائے البتہ وہ سنتیں جو فرض کے ساتھ فوت ہو گئی ہوں فرض کے ساتھ ان کی قضا کے بارے میں اختلاف ہے۔

وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ
حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبد مناف کی اولاد اس خانہ کعبہ کے طواف سے کسی کو مت روکو
بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى آيَةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ. (رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی)
اور نہ نماز پڑھنے سے جس وقت کہ چاہے رات یا دن سے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: ہر طواف کے بعد دو رکعتیں پڑھنا سنت یا واجب ہیں لیکن اگر کسی شخص کا طواف وقت مکروہ میں ختم ہو تو وہ اسی وقت یہ دو رکعتیں پڑھ لے یا وقت مکروہ گزرنے کا انتظار کرے اس میں اختلاف ہوا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جس وقت طواف ختم ہوا اسی وقت یہ دو رکعتیں پڑھ لے خفیہ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مکروہ کے گزرنے کا انتظار کرے۔ مثلاً اگر فجر کے بعد طواف کیا ہے تو طلوع شمس تک توقف کرے طلوع شمس کے بعد دو رکعتیں پڑھ لے۔

خفیہ و جمہور کی دلیلیں۔ ۱۔ وہ احادیث جن میں ان اوقات میں نماز پڑھنے سے نفی ہے۔ ۲۔ صحیح بخاری (ص ۲۲۰ ج ۱) میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر انہیں کہا تھا کہ جب صبح کی نماز کھڑی ہو تو تم طواف کر لینا چنانچہ انہوں نے اس وقت طواف کیا لیکن طواف کی دو رکعتوں کے بارے میں صحیح بخاری میں لم تصل حتی خرجت یعنی حضرت ام سلمہؓ نے وہیں طواف کی رکعتیں نہیں پڑھیں بلکہ وہاں سے نکل کر باہر آ کر پڑھیں۔ طواف کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں افضل یہی ہے کہ وہ مسجد حرام ہی میں مقام ابراہیم کے پاس ادا کی جائیں لیکن ام سلمہؓ نے یہ افضل طریقہ چھوڑ کر باہر آ کر دو رکعتیں پڑھی ہیں اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ آپ طلوع شمس سے پہلے یہ رکعتیں نہیں پڑھنا چاہتی تھیں۔ جب سورج طلوع ہو گیا تو جہاں تھیں وہیں یہ رکعتیں پڑھ لیں۔ حضرت ام سلمہؓ نے اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں کیا ہے اور آپ کا انکار بھی اس پر ثابت نہیں۔ ۳۔ صحیح بخاری کے اسی صفحہ پر حضرت عمرؓ کا اثر نقل کیا گیا ہے تعلیقاً کہ حضرت عمرؓ نے صبح کی نماز کے بعد بیت اللہ کا طواف کیا لیکن (افضلیت کے باوجود) طواف کی دو رکعتیں وہاں ادا نہیں کیں بلکہ سوار ہو کر وہاں سے آگئے اور طوی میں پہنچ کر یہ رکعتیں پڑھیں۔ اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کے بعد طواف کیا جائے تو اسی وقت دو رکعتیں نہیں پڑھنی چاہئیں بلکہ طلوع شمس کا انتظار کرنا چاہئے حضرت عمرؓ کا یہ اثر امام طحاوی نے موصلاً بھی نقل کیا ہے۔

امام بخاری نے اس مقام پر حضرت ابن عمرؓ کا اثر یہ نقل کیا ہے کہ کان ابن عمر یصلی رکعتی الطواف مالم تطلع الشمس لیکن امام طحاویؒ نے ابن عمرؓ کا اثر اس طرح نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ قدم مکہ عند صلوٰۃ الصبح فطاف ولم یصل الا بعد ما طلعت الشمس۔

شافعیہ کی دلیل۔ ۱۔ حضرت جبیر بن مطعمؓ کی زیر بحث حدیث ”یا بنی عبد مناف لا تمنعوا احد اطاف بهذا البيت وصلى اية ساعة شاء من ليل او نهار“۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علی وسلم نے بنی عبد مناف سے فرمایا تھا کہ کسی کو بھی اس گھر میں آنے سے نہ روکو۔ دن یا رات کو جس وقت کوئی چاہے آ کر طواف کرے اور نماز پڑھے اس سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ کے پاس ہر وقت نماز پڑھنے کی بھی اجازت ہے۔ ۲۔ اس باب کے آخر میں حضرت ابو ذرؓ کی حدیث ہے۔ ”لا صلوٰۃ بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة الا بمكة الا بمكة“ اس میں مکہ کا استثناء ہے۔

جوابات۔ پہلی دلیل کے جمہور کی طرف سے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔ ۱۔ یہ حدیث اپنے عموم پر نہیں بلکہ شخص ان اوقات میں نہیں پردالت کرنے والی احادیث کثیرہ ہیں۔ ۲۔ علامہ فضل اللہ تورپشتی نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کا مطلب سمجھنے کیلئے اس کے شان درود پر

نظر رکھنا ضروری ہے۔ شان درود یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کی یہ عادت تھی کہ وہ خاص اغراض کیلئے بیت اللہ کے دوازے بند کر دیتے تھے اور لوگوں کو اندر داخل ہونے سے روک دیتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی اس رسم بد کی تدبیر فرمانا چاہتے تھے۔ اصل مقصود یہ بتانا ہے کہ اس گھر پر کسی کی اجارہ داری نہیں ہونی چاہئے جس وقت بھی کوئی اللہ کا بندہ اس میں داخل ہوتا چاہے اس کو روکنے کی اجازت نہیں۔ باقی اندر آ کر کیا کرنا ہے کیا نہیں کرنا کس وقت نماز پڑھنی ہے کس وقت نہیں۔ یہ تفصیلات اس حدیث کا موضوع نہیں۔ یہ باتیں آپ پہلے ہی بیان فرما چکے تھے خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث کا اصل موضوع اصلاحِ تولیت ہے۔ ۳۔ اسی سے ملتا جلتا ایک جواب امام طحاوی نے بھی دیا ہے اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں طوافِ وصلی سے مراد ہے کہ جائز حدود کے اندر رہتے ہوئے کوئی طواف کرے یا نماز پڑھے تو اس کو مت روکو۔ لہذا اگر کوئی شخص طواف یا نماز میں ناجائز انداز اختیار کرتا ہے تو اس کو روکنے کی بھی نہیں ہے۔

دینی یہ بات کہ طواف اور نماز کے کون کون سے انداز جائز ہیں یہ اس حدیث میں بیان کرنا مقصود نہیں اس کا بیان دوسری احادیث میں تفصیل سے موجود ہے۔ لہذا اب اگر کوئی شخص بنگا ہو کر طواف کرنے لگے جیسا کہ زمانہ جاہلیت کی رسم تھی تو اسے روکنا اس حدیث کے منافی نہیں ہوگا اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف سے منع کرنے کی بھی کی ہے اس لئے اسے نہ روکا جائے بلکہ اسے روکا جائے گا کیونکہ اس نے طواف کا غلط انداز اختیار کیا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص نماز میں ناجائز یا مکروہ طریقہ اختیار کرتا ہے تو اسے بھی روکا جائے گا اور یہ روکنا اس حدیث کے منافی نہ ہوگا اور احادیث صحیحہ کثیرہ کی روشنی میں نماز کے مکروہ طریقوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ فجر یا عصر کے بعد نماز پڑھی جائے۔

حضرت ابو ذرؓ والی حدیث کے بارے میں محقق ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث کئی وجہ سے معلول ہے۔ ۱۔ اس حدیث کو حضرت ابو ذرؓ سے نقل کرنے والے مجاہد ہیں اور مجاہد کا حضرت ابو ذرؓ سے سماع نہیں۔ ۲۔ اس کی سند میں دوراوی ضعیف ہیں ابن مؤمل اور حید مولیٰ عرفاء۔ ۳۔ اس کی سند میں اضطراب ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفِ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے یہاں تک کہ سورج ڈھلے مگر
إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ. (رواہ الشافعی)
جمعہ کے دن۔ روایت کیا اس کو شافعی نے۔

وَعَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ الصَّلَاةَ نِصْفِ النَّهَارِ
حضرت ابی خلیلؓ سے روایت ہے وہ نقل کرتے ہیں ابو قتادہؓ سے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ رکھتے تھے دوپہر کو نماز پڑھنا
حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ
یہاں تک کہ ڈھلے سورج مگر جمعہ کے دن اور فرمایا کہ جہنم بھڑکائی جاتی ہے۔ مگر جمعہ کے دن روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور کہا کہ
أَبُو الْخَلِيلِ لَمْ يَلْقَ أَبَا قَتَادَةَ.
ابو خلیل ابو قتادہؓ کو نہیں ملا۔

تشریح: حضرت امام شافعیؒ کا تو یہی مسلک ہے کہ جمعہ کے روز ٹھیک دوپہر کے وقت بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے مگر حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے روز بھی نصف النہار کے وقت نماز پڑھنی درست نہیں ہے اس لئے کہ وہ احادیث جن میں مطلقاً نہیں ثابت ہے اس حدیث کے مقابلہ میں زیادہ مشہور ہیں اور یہ حدیث ضعیف ہے جو ان احادیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی یا پھر یہ کہا جائے گا کہ قاعدہ کے مطابق کسی چیز کے بارے میں حرام اور مباح دونوں کے دلائل ہوں تو حرام کے دلائل کو ترجیح دی جائے گی۔

الفصل الثالث

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ
 حضرت عبداللہ صناہجی سے روایت ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سورج نکلتا ہے لہذا اس کے ساتھ شیطان کا سینک ہوتا ہے جس وقت بلند ہوتا ہے جدا ہوجاتا
 الشَّيْطَانُ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ قَارَنَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا
 ہے پھر جس وقت وہ پہر ہوتی ہے نزدیک ہوتا ہے سورج کے شیطان پھر جب ڈھلتا ہے آفتاب جدا ہوتا ہے اس سے پھر جب قریب ہوتا ہے غروب کے پھر نزدیک
 فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ. (مالک وغیرہ)
 ہوتا ہے جب غائب ہو چکا ہے جدا ہوجاتا ہے اس سے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا روایت کیا اس کو مالک احمد اور نسائی نے۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح ماقبل میں گزر چکی ہے اسی پر قیاس کر لیں۔

وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغَفَارِيِّ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُخَمَّصِ صَلَوةَ الْعَصْرِ
 حضرت ابو بصرہ غفاری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس جگہ میں عصر کی نماز پڑھائی
 فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَوةُ عُرْصَتٍ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ
 پھر فرمایا تحقیق یہ نماز لازم کی گئی تھی ان لوگوں پر جو تم سے پہلے تھے انہوں نے اس کو ضائع کر دیا جو شخص اس کی محافظت کرے گا
 مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَوةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ النَّجْمُ (رواہ مُسْلِمٌ)
 اس کیلئے دوہرا اجر ہوگا اس کے پیچھے نماز نہیں یہاں تک کہ نکلے شاہد اور شاہد ستارہ ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ستارہ کو شاہد اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ رات کو حاضر ہوتا ہے یعنی طلوع ہوتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک
 غروب نہ ہو جائے عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔ اس حدیث پر اشکال ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حرب کا ابتدائی
 وقت طلوع نجم سے شروع ہوتا ہے (حتیٰ تطلع الشاہد الشاہد النجوم) چنانچہ رافض کا مذہب یہی ہے تو یہ ان کی دلیل ہوئی۔
 جواب: امام طحاوی نے دو جواب دیئے ہیں: الشاہد تک مرفوع حدیث ختم ہو جاتی ہے الشاہد النجوم یہ راوی کا لفظ ہے اور اس میں
 مرفوع الشاہد بمعنی لیل کے ہے۔ جواب ۲: اگر ہم تسلیم کر لیں کہ یہ ساری مرفوع حدیث ہے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ یہ احادیث کثیرہ صریحہ
 صحیحہ مشہورہ کے خلاف ہے۔ ان احادیث کے مقابلے میں یہ حدیث مرجوح ہے لہذا قابل استدلال نہیں۔

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّكُمْ تَصَلُّونَ صَلَوةً لَقَدْ صَحَّبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ
 حضرت معاویہ سے روایت ہے کہا کہ تحقیق تم نماز پڑھتے ہو تحقیق ہم صحبت میں رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ
 يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ زَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
 یہ دو رکعت پڑھتے ہوں تحقیق منع کیا ان دونوں سے یعنی عصر کے بعد دو رکعتوں سے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح:۔ اس حدیث میں اور حدیث اُم سلمیٰ کے درمیان تعارض ہے؟ جواب: ہر ایک نے اپنے اپنے علم کے مطابق بیان کیا۔ نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں پڑھ لیتے تھے جس کا علم اُم سلمہ کو ہو گیا اور مسجد میں نہیں پڑھتے تھے تو اس وجہ سے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نفی
 کر دی۔ لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَيَّ دَرَجَةُ الْكَعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ انہوں نے اس حالت میں کہ چڑھے اوپر زینہ کعبہ کے جس شخص نے پہچانا مجھ کو تحقیق پہچانا

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَوةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ

مجھ کو اور جس نے نہیں پہچانا مجھ کو میں جناب ہوں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے نہیں نماز بعد صبح کے یہاں تک کہ نکلے

الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ (رواہ احمد بن حنبل و دوزین)

آفتاب اور نہیں نماز بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب ہو آفتاب مگر مکہ میں مگر مکہ میں روایت کیا اس کو احمد اور دوزین نے۔

بَابُ الْجَمَاعَةِ وَفَضْلِهَا

جماعت اور اس کی فضیلت کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَوةُ الْفَذِّ بِسَبْعٍ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنی اکیلے کی نماز سے ستائیس درجے

وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

زیادہ ہوتی ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: سوال: اس حدیث میں آیا کہ نماز باجماعت مفرد نماز سے ستائیس گنا فضیلت رکھتی ہے اور ما قبل میں ایک حدیث

گزری ہے جس میں فرمایا گیا کہ نماز باجماعت پچیس گنا فضیلت رکھتی ہے؟ بظاہر دونوں میں تعارض ہے؟

جواب: رفع تعارض کی دو صورتیں ہیں: ایک بصورت ترجیح اور ایک صورت تطبیق۔ ترجیح کی صورت میں

جواب-۱: یہ ہے کہ ۲۷ والی حدیث کو ترجیح حاصل ہے ۲۵ والی روایت پر وجہ ترجیح ائمہ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درجات کی بارش

تدریجاً ہوتی رہی (اجرو ثواب کی مضاعفت ائمہ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تدریجاً ہوئی۔)

جواب-۲: ۲۵ والی زیادہ رائج ہے کیونکہ یہ اقل عدد یقینی ہے اور ۲۷ والا عدد یقینی نہیں۔ لہذا یقینی کو ترجیح ہوگی عدم یقینی پر۔

رفع تعارض بصورت تطبیق میں جواب-۳: یہ ہے عدد اقل عدد اکثر کے لیے نافی نہیں ہوتا یا قرب و بعد کے اعتبار سے یہ تفاوت ہے

یا خشوع و عدم خشوع کے اعتبار سے یہ تفاوت ہے کہ جس کا قلب جس قدر مرکزی و محلی ہوگا اس کا اس قدر اجر و ثواب زیادہ ہوگا یا یہ تفاوت

جماعت کی قلت و کثرت کے اعتبار سے ہے۔ اگر قلیل ہے تو ۲۵ گنا ثواب ملے گا اور اگر کثیر ہے تو ستائیس گنا ثواب ملے گا یا اخلاص و عدم

اخلاص کے اعتبار سے یہ کمی زیادتی ہوگی۔ یا اولیاء اللہ کی نماز ۲۷ گنا ثواب اور ان کے علاوہ ان کی ۲۵ گنا ثواب ملے گا۔

سوال: عبادات میں اجر و ثواب کی زیادتی کا مدار بعد ان الریاء ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اجر و ثواب کی زیادتی کا سبب نماز باجماعت ہے؟

جواب: نماز چونکہ شعائر اللہ میں سے ہے اور اس کی وجہ کہ اس میں نماز قرب الی الاجابة ہوتی ہے اور اس میں انوارات کا اجتماع ہوتا

ہے تو ان مصالح کی وجہ سے اجتماعیت میں برکت ہوگی۔ لہذا جلوت میں ادا کرنا بہتر ہے خلوت میں ادا کرنے سے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تحقیق قصد کیا میں نے یہ کہ حکم کروں میں لکڑیوں
بِحَطَبٍ فَيُحْطَبُ ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهَا ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيَوْمُ النَّاسِ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجُلٍ وَفِي
کو جمع کرنے کا لکڑیاں جمع کی جائیں پھر حکم کروں میں اذان کہنے کا اذان دی جائے پھر حکم کروں میں ایک شخص کو کہ امامت کرائے لوگوں کی پھر جاؤں میں لوگوں کی طرف۔
رَوَايَةٌ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ
ایک روایت میں ہے کہ ان لوگوں کی طرف جاؤں کہ جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے جلا دوں میں ان پر ان کے گھر اور قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر
عَرَفَا سَمِينًا أَوْ مَرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ. (رواه البخاری ولمسلم نحوه.)
ایک ان کا جانے کا پائے گا پڑی گوشت کی موٹی بلکہ دو گھر گائے یا بکری کے اچھے البتہ حاضر ہوں وہ نماز عشاء میں روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اس کی مانند۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے متخلفین عن الصلوٰۃ کے بیوت کے احراق کا ارادہ فرمایا اور فرمایا کہ ان کا حال یہ ہے کہ اگر ان کو دنیاوی فوائد مسجد میں حاصل ہوں خواہ معمولی ہی کیوں نہ ہوں تو ان فوائد کو حاصل کرنے کے لیے یہ مسجدوں میں آجائیں گے اگرچہ مانع کیوں نہ موجود ہو۔

مسئلہ جماعت کی کیا حیثیت ہے؟ اس میں چار قول ہیں۔

- (۱) اہل ظواہر کے نزدیک جماعت صحت صلوٰۃ کے لیے شرط ہے۔ اگر جماعت سے نماز نہیں پڑھی تو نماز صحیح نہیں ہوئی۔
- (۲) متابہ کے نزدیک فرض ہے لیکن صحت نماز کے لیے شرط نہیں اگر اکیلے نماز پڑھ لی تو صحیح ہو جائے گی۔ نتیجہ یہ نکلا ہے کہ جماعت کو ترک کرنے والا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا۔ (۳) جمہور فقہاء کے نزدیک جماعت واجب ہے۔
- (۴) احناف کے نزدیک اور ان کا مشہور قول یہ ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ قریب الی الواجب ہے۔ دلیل یہ حدیث مذکور جمہور کے موافق ہے اور احناف کے خلاف ہے اس لیے کہ اس روایت سے وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ وعید شدید ترک واجب پر ہی ہو سکتی ہے؟
- احناف کی طرف سے جواب: ۱- یہ ہے کہ یہ وعید شدید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے متخلفین کے بارے میں ہے اور وہ منافقین ہیں نہ کہ مسلمان تو یہ وعید متخلفین منافقین کے حق میں ہے نہ کہ مسلمین کے حق میں۔
- جواب: ۲- یہ وعید شدید زجر علی وجہ المبالغہ پر محمول ہے۔

- جواب: ۳- یہ وعید شدید اس وجہ سے نہیں کہ جماعت فرض ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ نماز باجماعت شعائر اللہ میں سے ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اس میں حاضر ہونا چاہیے لیکن جو حاضر نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ وہ شعائر اللہ کی توہین کرتا ہے۔
- جواب: ۴- ابتداء جماعت فرض تھی بعد میں اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی تو یہ حدیث اس زمانے کی ہے جب کہ جماعت فرض تھی۔
- جواب: ۵- یہ وعید اس شخص کے بارے میں ہے جس نے نماز باجماعت چھوڑنے کو عادت بنالیا ہو۔
- باقی رہی یہ بات کہ یہ متخلفین کون تھے؟ جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو قسم کے لوگ تھے کچھ تو معذور تھے وہ اس حدیث کے مصداق نہیں ہو سکتے (۲) اور کچھ منافقین تھے تو یہی منافقین اس وعید کا مصداق ہیں۔

سوال: ایک دوسری روایت میں ہے منافقین گھروں میں نماز پڑھتے تھے حالانکہ وہ گھروں میں بھی نماز نہیں پڑھتے تھے؟

جواب: مراد یہ ہے کہ وہ گھروں میں نماز پڑھنے کا دعویٰ کرتے تھے۔

سوال: ایک حدیث میں آیا کہ ان کی ذوات کے جلانے کا حکم دیا اس پر اشکال یہ ہے کہ یہ تو تعذیب النار ہے جو عہد کی شان کے لائق نہیں؟

جواب: ۱- ذوات بول کر ان کے بیوت مراد لیے اور امام سیلہؒ ایسے کر بھی سکتا ہے۔ جواب: ۲- ممکن ہے یہ اس زمانے کا

قصہ ہو کر ابھی تک تعذیب النار عبد کے لیے جائز ہو بعد میں منسوخ ہو گیا ہو جیسے ابتداً مثلاً جائز تھا اور بعد میں منسوخ ہو گیا تھا۔

وَعَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُ
اور حضرت سے روایت ہے کہ ایک آدمی آیا اندھا کہا اسے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہے میرے لئے کوئی گھینے والا کہ گھین کر
نِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخَّصَ لَهُ
لے جائے مجھ کو مسجد کی طرف اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رخصت کا سوال کیا کہ وہ اپنے گھر میں ہی نماز پڑھ لیا کرے پس اس کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَجِبْ. (صحیح مسلم)
نے رخصت دی جبکہ پیچھے گھیر کر چلا بلایا اس کو اور فرمایا کہ سنتا ہے اذان کو اس نے کہا ہاں فرمایا آپ نے حاضر ہونا نماز میں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث پر اشکال ہے بظاہر یہ حدیث قول فقہاء کے خلاف ہے قول فقہاء یہ ہے کہ ایسا اعمیٰ جس کا کوئی قائد نہ ہو ہر موجود نہ ہو۔ اس کے لیے عذر ہے۔ اس کے لیے گھر میں نماز پڑھنا مباح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمیٰ کا قائد ہر نہ ہونے کے باوجود جماعت میں شریک ہونا ضروری ہے یعنی یہ عذر نہیں؟

جواب: قول فقہاء محمول ہے رخصت پر اور حدیث محمول ہے عزیمت پر۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعے معلوم ہو گیا ہوگا کہ عبداللہ ابن ام مکتوم تھوڑی سی مشقت سے جماعت میں حاضر ہو سکتے ہیں۔ اس وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو یہ حکم دیا۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَدْنُ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٌ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے انہوں نے اذان دی نماز کیلئے ایک رات کو اس رات میں سردی اور ہوا تھمی پھر کہا خبردار اپنے گھروں میں نماز پڑھو
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ذَاتِ بَرْدٍ وَمَطَرٍ يَقُولُ أَلَا صَلُّوا
کہا تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ مؤذن کو کہ جس وقت رات سرد ہوتی اور بارش ہوتی کہہ دو خبردار نماز پڑھو
فِي الرَّحَالِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اپنے گھروں میں بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ان اعذار کو بیان کیا گیا ہے کہ جن کی وجہ سے ترک جماعت لیا گیا ہے وہ ہے سخت سردی کا ہونا اور بارش وغیرہ کا ہونا۔ باقی رہی یہ بات کہ الاصلو فی الرحال میں امر اباحت کیلئے ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ کی ایک روایت میں لفظ یہ ہیں لیصل من شاء منکم فی رحلہ یعنی ترک جماعت رخصت ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے سخت کچھڑ کی صورت میں جماعت کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا لا احب ترکھا۔ امام محمدؒ نے اپنے مؤطا میں یہ حدیث نقل کر کے لکھا ہے هذا حسن والصلوة فی الجماعة الفضل۔ اس حدیث کے لفظ یہ ہیں انہ اذن بالصلاة فی ليلة ذات برد وریح ثم قال الاصلو فی الرحال۔ ثم قال کی تعبیر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ نے یہ الفاظ اذان سے فارغ ہونے کے بعد کہے ہیں اس اعلان کا محل کیا ہے اس میں دو قول ہیں: حیلین میں کہے (۲) اذان کے بعد کہے۔ رائج یہی ہے کہ یہ کلمات اذان کے بعد کہے جائیں نہ کہ اذان میں۔ باقی رہی یہ بات کہ اس اعلان کا فائدہ کیا ہوگا؟ جواب: بعض لوگ رخصت پر عمل کرتے ہیں اور بعض عزیمت پر تو اذان ان لوگوں کے لیے ہے جو عزیمت پر عمل کرنا چاہیں اور بعد والا اعلان ان لوگوں کیلئے ہے جو رخصت پر عمل کرنا چاہیں۔ (۲) تاکہ گھروں میں علم ہو جائے اور وہیں نماز پڑھ لیں مشقت نہ اٹھانی پڑے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَابْتَدِءْ وَ
انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کہ رکھا جائے ایک تمہارے کا کھانا

بِالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا

شام کا اور قائم کیا جائے نماز کو شروع کر دکھانا اور نہ جلدی کر دیں تک کہ فارغ ہو اس سے اور ابن عمرؓ تھے کہ رکھا جاتا واسطے ان کے کھانا اور قائم

حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَانَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ہوتی نماز پس نہ آتے نماز کو یہاں تک کہ فارغ ہوتے اس سے اور تحقیق وہ امام کو قرات کو بھی سنتے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: یہ حدیث محمول ہے شدت بھوک پر کہ جس بھوک کی وجہ سے نماز سے دھیان ہٹ جائے۔ مزید تفصیل اگلی حدیث میں آ رہی ہے۔ قولہ 'وكان ابن عمر الخ' یہ ایک واقعہ جزئیہ ہے ورنہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ فرمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا ورنہ مائیں۔ بس راوی نے تعبیر ایسی کر دی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان کا روزمرہ کا معمول تھا شریعت یہ چاہتی ہے کہ نماز کے لیے یکسوئی ہو اور اگر کھانے کی رغبت زیادہ ہے تو پہلے کھانا کھائے پھر نماز پڑھے کیونکہ ایک طرف عبادت ہے اور ایک طرف خواہشات ہیں اور ایک طرف آخرت ہے اور ایک طرف دنیا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ ترجیح آخرت اور عبادت کو ہوگی خواہشات اور دنیا کے مقابلے میں۔ اسی وجہ سے امام صاحب فرماتے ہیں: میں اپنے کھانے کو نماز بنادوں یہ بہتر ہے میرے لیے اس سے کہ میں نماز کو کھانا بناؤں تو نماز کو کھانا نہ بنائے بلکہ کھانے کو نماز بنائے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے تحقیق انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ نماز نہیں ہوتی کھانے کے حاضر ہونے

بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يُدْفِعُهُ إِلَّا خَبَثَانِ. (صحیح مسلم)

کی صورت میں اور اس حالت میں کہ دفع کریں اس کو دونوں خبیث روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کھانا تیار ہو جائے تو پہلے کھانا کھانا چاہیے پھر نماز پڑھنی چاہیے اور اسی باب کی فصل ثانی کی آخری روایت ہے عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤخر و الصلوة لطعام ولا لغيره. اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کو کھانے کی وجہ سے یا اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے مؤخر نہیں کرنا چاہیے تو ان دونوں میں بظاہر تعارض ہے؟ جواب سے پہلے سمجھ لیں۔ مسئلہ کھانا موجود ہو تو کھانے میں مشغولیت دوشروطوں کے ساتھ کی جاسکتی ہے۔ (۱) کھانے کا شدید تقاضا ہو اور طبیعت میں شدت اشتہاء ہو۔ (۲) وقت میں وسعت ہو وقت میں تصنیق نہ ہو۔ یعنی نماز میں اتنا وقت ہو کہ کھانا کھانے کے بعد نماز پڑھ سکتا ہو۔ اگر یہ دو شرطیں نہیں تو کھانا نہیں کھا سکتا۔ اب جواب کی تفصیل۔

جواب-۱: بصورت تطبیق نمبر ۱ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مدلول یہ ہے کہ جب شدت کے ساتھ کھانے کا تقاضا ہو تو پہلے نماز نہ پڑھے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مدلول یہ ہے کہ جب شدت کے ساتھ کھانے کا تقاضا نہ ہو۔ تو پہلے نماز پڑھے پھر کھانا کھائے۔

جواب-۲: حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وقت کے وسیع ہونے پر محمول ہے اور حدیث جابر وقت کے مضیق ہونے پر محمول ہے۔

جواب-۳: یہ ہے کہ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا محمول ہے اس صورت پر جب کہ کھانا حاضر ہو اور دوسری حدیث محمول ہے اس صورت پر جب کہ کھانا موجود نہ ہو بلکہ باہر سے لانا پڑے۔ جواب-۴: پہلی حدیث محمول ہے قلت طعام پر اور دوسری حدیث محمول ہے عدم قلت طعام پر۔ جواب-۵: پہلی حدیث جب ہے جب کہ فساد طعام کا اندیشہ ہو تو پھر پہلے نماز نہ پڑھے بلکہ کھانا کھائے اور اگر فساد طعام کا اندیشہ نہ ہو تو پھر نماز کو مؤخر نہ کرے بلکہ پہلے نماز پڑھے پھر کھانا کھائے۔

اس حدیث عائشہؓ میں دوسرا مسئلہ بول و براز کے سخت تقاضا کی صورت میں نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ اگر نماز سے پہلے یہ کیفیت ہو تو یہی

حکم ہے نماز نہ پڑھے اور اگر نماز کے دوران یہ کیفیت ہو جائے تو بھی نماز نہ پڑھے نماز توڑ دے اور اگر خروج ریح کا باوجود ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ یہ نماز میں خلل ڈالے گا۔ تیسرا مسئلہ اس کا فقہی حکم کیا ہے؟ شوافع کے نزدیک اعادہ مستحب ہے احتلاف کے نزدیک اعادہ واجب ہے کیونکہ اسی حالت میں نماز پڑھنا اور پڑھانا مکروہ تحریمی ہے۔ اس لیے کہ یہ بھی ایک عذر ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کھڑی کی جائے نماز کوئی نماز نہیں

الْمَكْتُوبَةُ. (صحیح مسلم)

مگر فرضی ہی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ جب فرض نماز کے لیے تکبیر کہی جائے تو اس نماز کے علاوہ دوسری کوئی نماز ادا نہیں کر سکتے

خواہ اسی نماز کے توابعات میں سے ہو یا نہ ہو۔

فجر کے ماسواء چار نمازوں کے بارے میں جمہور فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر سنتیں نہ شروع کی ہوں اور تکبیر شروع ہو جائے تو سنتوں کو نہ پڑھے اور اگر شروع کر چکا ہے اور معتد بہ مقدار پڑھ چکا ہے مثلاً ایک رکعت پڑھ لی ہے تو اس کے ساتھ دوسری رکعت کو ملائے اور دو رکعتوں کو پورا کرے اور اگر معتد بہ مقدار نہ پڑھی ہو مثلاً ابھی تک رکوع ہی نہیں کیا تو اس کو توڑ دے وہ چار نمازیں یہ ہیں ظہر، عصر، مغرب، عشاء۔

(مسئلہ سنتی الفجر) البتہ فجر کی سنتوں کے بارے میں اختلاف ہے کہ اس کا کیا حکم ہے؟ البتہ اہل ظواہر کہتے ہیں کہ جب تکبیر شروع ہو جائے تو سرے سے نماز ہوتی ہی نہیں، اقامت مفید للصلوٰۃ ہے۔ محل نزاع صورت یہ ہے کہ ابھی تک سنتوں کو شروع نہیں کیا اور نماز کے لیے تکبیر شروع ہو گئی آیا اب فجر کی دو سنتیں پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

قول (۱) شوافع اور حنابلہ کے نزدیک فجر کی سنتوں کو بالکل چھوڑ دے جس طرح کہ باقی نمازوں کی سنتوں کو چھوڑ دیتا ہے۔

قول (۲) مالکیہ کے نزدیک اگر دونوں رکعتیں ملنے کی امید ہو تو فجر کی سنتوں کو پڑھ لے لیکن خارج عن المسجد

قول (۳) امام صاحب کے نزدیک اگر ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو پڑھ سکتا ہے لیکن خارج عن المسجد۔

قول (۴) امام محمد کے نزدیک اگر التیات میں شامل ہونے کی امید ہو تو مسجد سے باہر پڑھ سکتا ہے۔ البتہ متاخرین فقہاء نے توسعاً یہ فتویٰ دیا ہے کہ مسجد کے اندر بھی پڑھ سکتا ہے اگر ایک رکعت ملنے کی امید ہو یا التیات کے ملنے کی امید ہو۔ بشرطیکہ صفوں کے اتصال کے ساتھ نہ ہو۔ اگر صفوں کے ساتھ اتصال ہو تو بالکل جائز نہیں۔ یہ حدیث حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شوافع اور حنابلہ کے موافق ہے اس میں ہے فلا صلوٰۃ الا المكتوبہ: احتلاف کی جانب سے

جواب -۱: اس میں تخصیص ہے۔ فلا صلوٰۃ ای فلا صلوٰۃ فی داخل المسجد۔ ہم کب کہتے ہیں کہ فی داخل المسجد پڑھ سکتا

ہے اور یہ تخصیص کرنا پڑے گی ورنہ تو معنی یہ ہوگا عورتیں بھی نماز نہیں پڑھ سکتیں۔

جواب -۲: متاخرین کی جانب اس کا جواب ہے کہ فلا صلوٰۃ کا معنی ہے ای متصلاً بالصفوف۔

جواب -۳: یہ حدیث ہمارے خلاف تب ہوگی جب الار کعتی الفجر کا استثناء موجود نہ ہو جبکہ بیہقی کی روایت میں یہ استثناء بحوالہ حاشیہ

نصیر یہ۔ الار کعتی الفجر موجود ہے۔ باقی اس استثناء والی روایت پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ ضعیف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کوئی ضعیف نہیں

ہے اس لئے کہ اس کے راوی بڑے اولیاء اللہ میں سے ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةً أَحَدَكُمْ إِلَى

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت مانگے

الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تو اس کو منع مت کرو۔ اس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عورتیں مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے حاضر ہوتی تھیں۔

مسئلہ: آیا اس زمانے میں عورتیں مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے حاضر ہو سکتی ہیں یا نہیں؟ روایات صحیحہ کثیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عورتوں کو نماز کیلئے مسجد میں آنے کی اجازت تھی لیکن اس کے متعلق مندرجہ ذیل امور ضرور ملحوظ رکھنے چاہئیں۔

۱- عہد رسالت میں عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت تو تھی لیکن یہ اعلان اس وقت بھی واضح طور پر کر دیا گیا تھا کہ عورت کیلئے افضل یہی ہے کہ وہ اپنے گھر میں نماز ادا کرے اور یہ کہ عورت کی نماز حقیقی پوشیدہ اور اندھیری جگہ میں ہوگی اتنی ہی افضل ہوگی جیسا کہ فصل ثانی میں ابن مسعود کی مرفوع حدیث ہے۔ صلوٰۃ المرأة فی بیتها الفضل من صلوٰتھا فی حجر تھاد و صلوٰتھا فی مخدعھا الفضل من صلوٰتھا فی بیتھا۔

۲- عہد رسالت میں بھی جو اجازت دی گئی تھی وہ بڑی پابندیوں کے ساتھ دی گئی تھی مثلاً یہ کہ خوشبو لگا کر مسجد میں نہ آئے اور فرمایا کہ اگر کوئی عورت مسجد میں آنے کیلئے خوشبو لگالے تو اس کی نماز اس وقت تک قبول نہ ہوگی جب تک کہ وہ غسل کر کے اس کو دھو نہ ڈالے اور اس عورت کو زانیہ قرار دیا گیا جو خوشبو لگا کر مجلس کے پاس سے گزر بھی جائے۔

۳- عہد رسالت میں عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دینے کی ایک خاص ضرورت بھی تھی وہ یہ کہ اس وقت نئے نئے احکام نازل ہوتے رہتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نئے احکام بتاتے ہوتے یا کوئی اور وعظ و نصیحت کرنی ہوتی تو عموماً نمازوں کے وقت ایسا ہوتا تھا۔ یہ باتیں عورتوں تک پہنچانے کا اور کوئی ذریعہ نہیں تھا اس لئے عورتوں کو بھی مسجد میں آنے کی اجازت دے دی گئی تھی تاکہ وہ بھی یہ باتیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سن لیں۔

۴- وہ زمانہ آج کے زمانہ سے بہت مختلف تھا۔ دل اور پاک اور صاف تھے معاشرہ برائیوں سے پاک تھا اکثر کے دل میں برائی کا خیال بھی نہیں آتا تھا اگر کسی سے بمقامائے بشریت کوئی گناہ ہو بھی گیا تو فوراً دربار رسالت میں حاضر ہو کر خود اپنی غلطی کا اقرار کیا اور اس وقت تک چین نہ لیا جب تک اس فعل کی شرعی سزا لگاؤں نہ کر دی گئی۔ بعض صحابہؓ سے بوس و کنار ہو گیا تو اس پر ان کو اتنی ندامت ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں نے ایسا جرم کر لیا ہے جو موجب حد ہے۔ یہ حالت تو ان کے دلوں کی مسجد سے باہر تھی ظاہر ہے مسجد میں آکر دل اور بھی حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتے ہوں گے خصوصاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہاں موجودگی میں خواہ ہے کہ اس پاکیزگی کا بعد کے ادوار میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

۵- جب عہد رسالت میں عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت ایک خاص مقصد کے تحت تھیں جواب باقی نہیں رہا اور یہ اجازت ایک خاص ماحول کے پیش نظر دی گئی تھی جس میں اس کے بعد بہت زیادہ تبدیلیاں آگئی ہیں تو عہد رسالت کی اس اجازت سے اس بات پر استدلال کرنا درست نہیں کہ آج کل بھی عورتوں کو مسجد میں آنے کی اسی طرح اجازت ہونی چاہئے جیسی عہد رسالت میں تھی۔ حضرت عائشہؓ سے زیادہ کون حدیث پر عمل کرنے کا شیدائی ہو سکتا ہے۔ ان کا ارشاد صحیح بخاری شریف میں موجود ہے۔ ”لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدث النساء لمصححن المسجد کما صنعت نساء بنی اسرائیل“ عورتوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کچھ کرنا شروع کر دیا ہے اس کو اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی میں دیکھ لیتے تو خود ہی اللہ کو مسجد میں آنے سے روک دیتے۔ حضرت عائشہؓ کے بارے میں یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ایک چیز کی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اجازت حامد دیں اور یہ انہیں اپنے زمانہ کیلئے غیر مناسب قرار دیں۔ حضرت عائشہؓ کے اس ارشاد کی یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کو یہ اجازت خاص حالات کے پیش نظر دی گئی تھی اور اب چونکہ وہ حالات نہیں رہے۔ اس لئے اب انکا فکلتا مناسب نہیں اور پھر حضرت عائشہؓ بھی اس دور کی بات کر رہی ہیں جبکہ خیر القرون کا زمانہ تھا اور صحابہؓ کرامؓ کی کافی تعداد زندہ تھی اگر اس وقت کے حالات حضرت عائشہؓ کی نظر میں اس قابل تھے کہ ان میں عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے روک دیا جائے تو آج کل کے حالات تو بدتر ہیں اولیٰ اس بات کے متقاضی ہیں کہ ان کو مسجدوں میں آنے کی اجازت نہ دی جائے اور جب اللہ کے گھروں میں آنے کا یہ حکم تو بغیر ضرورت کے بازاروں

میں پھرنے کے کیسے اجازت دی جاسکتی ہے۔ ۶۔ اس باب کے آخر میں حضرت ابن عمرؓ کی دو روایتیں ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنایا لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد اذا استاذنکم۔ اس پر ان کے صاحبزادے بلال نے کہا ”واللہ تمنعن“ اس پر ان کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بہت سخت ڈانٹا اور ایک روایت کے مطابق آخر وقت تک ان سے ناراض رہے اور ان سے بات نہیں کی حضرت ابن عمرؓ کی ناراضگی کی وجہ یہ نہیں تھی کہ بلال عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکنے کے قائل کیوں ہیں بلکہ وجہ یہ تھی کہ ان کا بات کرنے انداز ایسا تھا کہ جس میں حدیث کے معارضہ کی صورت بنتی تھی۔ اس لئے ابن عمرؓ اس معارضہ صوریہ پر ناراض ہوئے۔ اگر بلال یوں کہہ دیتے۔ مثلاً اب وہ حالات نہیں رہے۔ اب عورتوں کے حالات بدل چکے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ تو ابن عمرؓ ناراض نہ ہوتے۔ اس جیسا ایک واقعہ امام ابو یوسف سے بھی مروی ہے۔ انہوں نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کدو بہت پسند تھا۔ اس پر ایک شخص نے کہا میں تو اسے پسند نہیں کرتا۔ اس پر امام ابو یوسف نے کہا کہ فوراً ایمان کی تجدید کرو مگر تمہیں قتل کر دوں گا۔ کسی کھانے کا مرغوب ہونا یا نہ ہونا اگرچہ ایک طبعی امر ہے اس پر کوئی پابندی نہیں لیکن اس شخص کا انداز سوء ادبی والا تھا۔ اس لئے امام ابو یوسف نے اس کی تادیب فرمائی۔ یہ حضرات جب حدیث سے معارضہ صوریہ پر اتنے کپیدہ خاطر ہوتے ہیں۔ حدیث سے حقیقی معارضہ کو کب گوارا کر سکتے ہیں۔ اگر بالفرض تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ابن عمرؓ عورتوں کے مسجد میں آنے کے قائل تھے تو بھی ان کے مقابلہ میں حضرت عائشہؓ کو ترجیح ہونی چاہئے ایک تو اس وجہ سے کہ ازواج مطہرات میں سے ہونے کی وجہ سے وہ عورتوں سے متعلق مسائل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادہ مزاج شناس ہوں گی دوسرے اس لئے کہ عورتوں کے بدلتے ہوئے حالات پر ان کی نظر مرد صحابہؓ سے زیادہ ہوگی۔

وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ

حضرت زینب عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لئے فرمایا

اِخْدُكُنِ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسُ طَبِيئًا (صحیح مسلم)

جس وقت حاضر ہو ایک تم میں سے مسجد میں پس نہ لگائے خوشبو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب خوشبو لگا کر مسجد میں نہیں جاسکتیں تو بازار میں کیسے جاسکتی ہیں جو کہ مغضوب ترین جگہ ہے۔ صاحب مشکوٰۃ کی ترتیب کے مطابق ہر حدیث میں قیدیں بڑھتی جا رہی ہیں اس حدیث میں آیا کہ عورت خوشبو لگا کر باہر نہ جائے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بِخُورٍ فَلَا تَشْهَدْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت بخور لگائے نہ حاضر ہو

مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ. (صحیح مسلم)

ہمارے ساتھ عشاء کے وقت۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں ایک اور پابندی آگئی کہ تمام نمازوں میں حاضر نہ ہوں صرف عشاءِ آخرت میں حاضر ہو سکتی ہے کیونکہ عشاء کے وقت اندھیرا ہوتا ہے شرارتی لوگوں کو چھیڑنے کا موقع نہیں ملتا وہ سوئے ہوئے ہوتے ہیں اس لئے اس وقت میں اجازت دے دی گئی۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ منع کرو تم اپنی عورتوں کو

الْمَسَاجِدَ وَيُؤَيِّرُهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ. (رواہ ابو داؤد)

مسجدوں سے اور ان کیلئے ان کے گھر بہتر ہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں گناہ کے ارتکاب سے بچا جاتا تھا۔ حتیٰ کہ منافقین بھی ڈرتے تھے کیونکہ وہ وحی کا زمانہ تھا اور منافقین کو پتہ تھا کہ اگر ہم نے کوئی گناہ کر لیا تو وحی آجائے گی تو قیامت تک رسوا ہونا پڑے گا لیکن اب یہ وحی کا زمانہ نہیں۔ اب گناہ کے ارتکاب سے نہیں بچا جاسکتا اس لیے عورتوں کو مساجد میں نہیں آنا چاہیے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کی نماز اس کے گھر میں پڑھنی یہ افضل ہے

فِي حُجْرَتِهَا وَصَلَاتِهَا فِي مُخَدَّعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا. (رواہ ابو داؤد)

گھر کے محن میں پڑھنے سے اور کوٹھری میں بہتر ہے نماز اس کے کھلے مکان سے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس سے معلوم ہوا کہ جتنا پردہ ہوگا اتنی نماز بہتر ہوگی۔

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ جَبِيَّ ابْنَ لُقَايِمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ امْرَأَةٍ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ تحقیق میں نے اپنے محبوب سے سنا کہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں فرماتے تھے نہیں قبول کی جاتی اس عورت کی نماز

تَطَيَّبَتْ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

کہ مسجد میں جانے کیلئے خوشبو لگائے یہاں تک کہ غسل کرے غسل جنابت کی مانند روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اس کی مانند روایت کی احمد اور نسائی نے

تشریح: حاصل حدیث: حتیٰ تغتسل غسلها من الجنابة. یہ کنایہ ہے کہ اچھی طرح دھو لے۔ زجر علی المبالغہ ہے جنابت میں تعیم سے خواہ ظاہری ہو یا معنوی۔

وَعَنِ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْظَرَتْ

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آنکھ ہے زنا کرنے والی ہے تحقیق عورت کہ جس وقت خوشبو لگاتی ہے

فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

پھر گزرتی ہے کسی مجلس سے وہ ایسی اور ایسی ہے یعنی زنا کرنے والی ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابو داؤد اور نسائی نے انہما اس کی۔

تشریح: جس عورت نے خوشبو لگا کر مردوں کی مجلس میں اپنے آپ کو جلوہ گاہ بنایا تو وہ زانیہ ہے کیونکہ اس نے خوشبو لگا کر غیر مردوں کو اس بات کی رغبت دلائی کہ وہ اس طرف دیکھیں اور جب انہوں نے اس کی طرف دیکھا تو وہ آنکھوں کے زنا میں مبتلا ہوئے اور چونکہ یہ عورت اس فتنہ کا خود باعث بنی اس لئے کو اس نے زنا کے فعل کا ارتکاب کیا۔

وَعَنِ أَبِي بَنِي كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ

حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہا کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی ایک دن صبح کی پس جب سلام پھیرا کہا فلاں حاضر ہے؟

فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَلَوْ

صحابہ نے عرض کی کہ نہیں فرمایا کیا حاضر ہے فلاں عرض کی صحابہ نے کہ نہیں فرمایا کہ تحقیق یہ دونوں نمازیں منافقوں پر بہت گراں ہوتی ہیں اگر تم جانتے

تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا يَتِمُّوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ

کیا ثواب ہے ان دونوں میں تو آتے تم اگرچہ گھٹنوں پر تحقیق پہلی صف فرشتوں کی صف کی مانند ہے اگر جانتے تم کیا ثواب ہے اس کا البتہ جلدی

وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَا بَدَرْتُمُوهُ وَإِنْ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتِهِ مَعَ
 کرتے تم اس میں پہنچے کیلئے تحقیق ایک آدمی کی نماز ساتھ ایک آدمی کے زیادہ ثواب رکھتی ہے اکیلے کی نماز سے اور اس کی دو شخصوں کے ساتھ نماز زیادہ
 الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ. (رواہ ابوداؤد و النسائی)
 ثواب رکھتی ہے ایک شخص کے ساتھ نماز پڑھنے سے اور جس قدر زیادہ ہوں پس وہ زیادہ محبوب ہے اللہ کی طرف روایت کیا اسکو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: نفسِ جماعۃ کا ثواب الگ ہے اور کثرتِ جماعۃ کا ثواب الگ ہے۔ اس کی طرف اس حدیث میں اشارہ فرمایا گیا ہے اور اس کے بعد ان دونوں نمازوں کی فضیلت کو ظاہر کر دیا گیا ہے تاکہ مخلص و صادق مسلمان ان نمازوں کی سعادت سے کسی بھی وجہ سے محروم نہ رہیں۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَآئِينَ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا يَبْذُونَ تَقَامُ
حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہیں تین مہینے ہستی میں اور نہ جنگل میں کہ نہ جماعت کی جائے ان میں نماز مگر تحقیق غالب
فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدِ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَاعْلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبَ الْقَاصِيَةُ. (احمد وغیرہ)
ہوتا ہے ان پر شیطان پس لازم کرانے پر جماعت کہ کوائے اس کہ نہیں کہ کھاتا ہے پھیرنا اس بکری کو جو پڑ سے دور ہے روایت کی اس کو احمد ابو داؤد و ترمذی نے۔

تشریح: ان احادیث سے یہی بات معلوم ہو رہی ہے کہ جماعت فرض نہیں ہے ہاں اتنی بات ہے کہ ایک پڑھے گا تو مفصول ہے اگر دو پڑھیں گے جماعت کے ساتھ تو یہ افضل ہے۔

وَعَنِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ الْمُتَادِي فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ
 حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے اذان کہنے والے کی اذان سنی نہ روکے اس کو مؤذن کی
 عُذْرٌ قَالُوا وَمَا الْعُذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى. (رواہ ابو داؤد والدارقطنی)
 تا بعد ازیں سے کوئی عذر صحابہ نے کہا کیا ہے عذر کہاؤں رہا یا بیماری نہیں قبول کی جاتی اس سے نماز جو کہ بڑھی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور دارقطنی نے۔

تشریح: قولہ 'سمع المنادی': سوال: مسوع ذوات تو نہیں ہوتی بلکہ اصوات ہوتی ہیں؟ جواب: امضاف محذوف ہے۔ ای اذان المنادی' قولہ 'لم تقبل منه الصلوة' (قبولیت کاملہ کی نفی ہے) قبولیت بمعنی اجر و ثواب کے ہے یعنی اس نماز پر اجر و ثواب نہیں ملے گا اگرچہ فریضہ ساقط ہو جائے گا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيِمَتِ الصَّلَاةُ
 حضرت عبداللہ بن ارقم سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہتے تھے جس وقت کہ قاءم کی جائے نماز اور پائے ایک
 وَوَجَدَ أَحَدَكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْجَلَاءِ. (رواه الترمذی وروی مالک و ابو داؤد و النسائی نحوه)
 تمہارا حاجت یا خانہ کی جاسیے کہ ابتدا کرے یا خانہ کے ساتھ روایت کی یا اس کو ترمذی نے اور مالک اور ابو داؤد اور نسائی نے منانداس کی۔

تشریح: اگر پیشاب کا سخت تقاضا ہو تو پہلے ضرورت پوری کرے بعد میں نماز پڑھے لیکن اگر ایسے ہی پڑھ لی تو عند الاحناف اعادہ ضروری ہے۔ عند الشوافع مستحب ہے۔ تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَجِلُّ لَاحِدٌ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يُؤْمِنَنَّ رَجُلٌ

قَوْمًا فَيُخْصُ نَفْسَهُ بِالْإِدْعَاءِ فَوْنَهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْتَظِرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَاذِنَ

ذات کو دعائیں حاصل کرے۔ بدون ان کے پس اگر کیا یہ تحقیق خیانت کی اس نے ان کی اور نہ نظر کرے کسی کے گھر میں پہلے اس کی اجازت سے اگر کیا یہ تحقیق

فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّيْ وَهُوَ حَقِيْقٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ. (رواہ ابو داؤد للترمذی نحوہ)

خیانت کی ان کی اور نہ نماز پڑھے اس حالت میں کہ بند کئے ہوں پیشاب پایا خانے کو یہاں تک کہ ہلکا ہو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے مانند اس کی۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ یہ خصائل ثلاثہ کسی کے لیے جائز نہیں۔

(۱) پہلی خصلت ایسا امام جو قوم کو امامت کروائے لیکن دعائیں ان کو شامل نہ کرے تو یہ خائن ہے۔ اس نے قوم سے خیانت کی ہے۔

سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ادعیہ منقولہ ماثورہ جو بیضہ مشکم ہیں جب ان کو امام عمل میں لائے گا تو ظاہر ہے کہ دعا کی اپنے نفس کے ساتھ تخصیص ہو جائے گی قوم ان میں شامل نہیں ہوگی۔ شَلَّا اللّٰهُمَّ اِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی ظُلْمًا کَثِیْرًا الخ..... تو پھر اس حدیث کا مصداق بن جائے گا۔

جواب-۱: تخصیص کا مطلب یہ ہے کہ یہ ارادہ کر لے کہ دعا کا اثر مجھ تک ہی ہو دوسروں کی نفی کر دے۔ یہ شخص اس کا مصداق ہے جیسے کہ ایک روایت میں ہے کہ البائل فی المسجد اعرابی نے یوں دعا کی: اللّٰهُمَّ ارحمْنی ومحمداً ولا ترحم معنا احداً۔ دعا کو اقرب الی الاجابت بنانے کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعاء میں شامل کر لیا اور یہ سمجھا کہ جتنے افراد زیادہ ہوں گے اتنا رحمت میں قسمت آ جائے گی تو جس قدر آدمی تھوڑے ہوں گے قسمت کم ہوگی۔ اس لیے اس نے یہ سمجھا کہ میرا حصہ کسی دوسرے کے پاس نہ جائے اس لیے یوں دعا کی تاکہ شرکت سے حصہ کم نہ ہو جائے۔ (کتنا سمجھدار صحابی تھا) تو اس طرح اگر کوئی دعا کرے: اللّٰهُمَّ اغفر لى ولا تغفر لهم تو یہ وعید شدید کا مصداق ہے اور یہ جائز نہیں اگر دوسروں کی نفی نہیں کرتا محض تلفظ کرتا ہے تخصیص کا ارادہ نہیں تو یہ جائز ہے۔ یہ قوم کی طرف سے بھی ہو جائے گی اس لیے کہ یہ ان کا نائب ہے۔

جواب-۲: جمع والی ادعیہ کو کفر انص میں عمل کے اندر لائے اور بیضہ مشکم والی کو نوافل میں عمل میں لائے۔

جواب-۳: ان واحد مشکم والی نماز کے اخیر میں عمل میں لائے اس وقت ہر شخص اپنی اپنی دعا کرتا ہے۔ یہ جائز ہے۔

جواب-۴: دعا سے مراد مطلق دعا مراد نہیں بلکہ قنوت نازلہ مراد ہے۔ دعائے قنوت ظاہر ہے کہ قنوت نازلہ میں سب کے لیے دعا کرنی ہوتی ہے اس لیے جمع کے معنی عمل میں لانے چاہئیں۔ دوسری خصلت۔ دوسرا شخص جو گھر میں اجازت لینے سے پہلے جھانکے تو یہ خائن ہے۔ قولہ: حقن لفت کے اندر صرف اس پر بولا جاتا ہے جس کو پیشاب کا تقاضا سخت ہو اور جس کو پاخانہ کا تقاضا سخت ہو اس کو لخت کے اندر حقن کہتے ہیں لیکن یہاں حدیث میں حقن بالمعنی الاعم ہے خواہ پاخانہ کا تقاضا ہو یا پیشاب کا تقاضا سخت ہو۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَوَخَّرُوا الصَّلَاةَ لِطَعَامٍ وَلَا لِغَيْرِهِ. (رواہ فی شرح النسہ)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تاخیر کر نماز کو واسطے کھانے کے اور نہ اس کے غیر کیلئے روایت کیا اس کو شرح النسہ میں۔

تشریح: اسکی تفصیل گزر چکی نہ مؤخر کر نماز کو اپنے وقت سے کھانے کیلئے اور نہ کھانے کے علاوہ کسی اور غرض کیلئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الفصل الثالث

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُنَافِقٌ قَدْ عَلِمَ نِفَاقَهُ أَوْ مَرِيضٌ

حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ کہا کہ تحقیق دیکھا میں نے..... محالہ کہ نہ پیچھے ہٹا نماز باجماعت سے مگر منافق کہ معلوم اور ظاہر تھا نفاق اس کا یا بیمار تحقیق تھا

إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَيَمُشِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیمار ہمارا البتہ چلتا درمیان دو شخصوں کے یہاں تک کہ آتا نماز میں اور بن مسعود نے کہا تحقیق پیچھے ہٹا نہ کھانے ہم کو ہدایت کے طریقے اور تحقیق ہدایت کے

عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَىٰ وَإِنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَىٰ الصَّلَاةُ فِي الْمَسَاجِدِ الَّتِي يُؤَذَّنُ فِيهِ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ مَنْ
طريقوں میں سے نماز ہے کہ ان مساجد میں ادا کی جائے جن میں اذان پڑھی جاتی ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ کہلان مسجد نے جس شخص کو خوش لگے یہ بات
سَرَّهٖ اَنْ يَّلْقَى اللّٰهَ غَدًا مُّسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلٰی هٰذِهِ الصَّلٰوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يَنَادٰى بِهِنَّ فَاِنَّ اللّٰهَ
کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے کل کو پورا مسلمان چاہئے کہ محافظت کرے ان پانچوں نمازوں پر اس جگہ کہ اذان دی جائے واسطے ان کے تحقیق مقرر کرے اللہ نے
شَرَعَ لِّنَبِيِّكُمْ سُنَنَ الْهُدَىٰ وَاِنَّهِنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَىٰ وَلَوْ اَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّيْ هٰذَا
تمہارے نبی کیلئے طریقے ہدایت کے اور تحقیق یہ نمازیں پانچوں جماعت کے ساتھ پر مبنی ہدایت کے طریقوں سے ہے اور اگر تم نماز پڑھو اپنے گھروں میں جیسا کہ نماز
الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَصَلَّيْتُمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ
پڑھتا ہے یہ پیچھے رہنے والا اپنے گھر میں البتہ چھوڑ دے نبی کی سنت کو اگر چھوڑ دے اپنے نبی کی یہ سنت البتہ گر لہو جاوے گا اور نہیں کوئی شخص کہ وضو کرے اچھا کرے
فَيُحْسِنُ الطَّهَوْرَ ثُمَّ يَعْمِدُ اِلَى مَسْجِدٍ مِّنْ هٰذِهِ الْمَسَاجِدِ اِلَّا كَتَبَ اللّٰهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَّخْطُوْهَا
وضو کو پھر نہی کی طرف قصد کرے ان مساجد میں سے مگر کہ لکھتا ہے اللہ تعالیٰ ہر قدم کے بدلے کہ قدم رکھتا ہے واسطے اس کے ایک نیکی اور بلند کرتا ہے سب اس قدم
حَسَنَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً وَخَطَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةً وَلَقَدْ رَاَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا اِلَّا مُنَافِقٌ مَّعْلُومٌ النِّفَاقِ
کے ایک درجہ اور دوڑ کرتا ہے ایک برائی کو اور تحقیق دیکھا ہم نے اپنے آپ کو اور صحابہ کو اس حالت میں کہ نہ پیچھے رہتا جماعت سے مگر منافق ایسا کہ اس منافق معلوم تھا تحقیق تھا
وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهَا يُهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ. (صحیح مسلم)
آدمی بیمار کہ لایا جاتا نماز میں اس حالت پھیلایا جاتا درمیان دو آدمیوں کے یہاں تک کہ کھڑا کیا جاتا ہے۔ صف میں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ سنن الہدی (ہدایت کے طریقے) ان طریقوں اور راستوں کو کہتے ہیں جن پر عمل کرنا ہدایت کا موجب اور حق تعالیٰ جل شانہ کے قرب اور اس کی رضا کا باعث ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی قسمیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال دو نوعیت کے ہوتے ہیں ایک قسم کے افعال تو وہ تھے جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطور عبادت کرتے تھے دوسری قسم کے افعال وہ تھے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق عادت کرتے تھے۔ جن افعال کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق عادت کرتے تھے انہیں ”سنن زدائد“ کہا جاتا ہے اور جن افعال کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق عبادت کرتے تھے انہیں ”سنن ہدی“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

پھر سنن ہدی کی دو قسمیں ہیں ۱۔ سنن مؤکدہ ۲۔ سنن غیر مؤکدہ۔ سنن مؤکدہ وہ افعال ہیں جنہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطریق مواظبت کے کیا اور لوگوں کو ان افعال کے کرنے کی تاکید فرمائی۔ سنن غیر مؤکدہ وہ افعال ہیں جو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطریق مواظبت کے صادر ہوئے ہیں اور نہ ان پر عمل کرنے کیلئے لوگوں کو تاکید فرماتے تھے۔ اس حدیث میں جس سنن ہدی کا ذکر فرمایا گیا ہے اس سے مراد ”سنن مؤکدہ“ ہیں۔ جو حضرات جماعت کو واجب قرار دیتے ہیں یہ تعریف ان کے نقطہ نظر کے بھی منافی نہیں ہے کیونکہ لغت واجب بھی سنن ہدی کی تعریف میں داخل ہے۔

احمد اور طبرانی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی روایت نقل کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ظلم پورا ظلم، کفر اور نفاق (کا حامل) وہ (شخص) ہے کہ اللہ کے پکارنے والے کو سنا کہ وہ مسجد کی طرف (نماز کی جماعت میں شریک ہونے کیلئے) پکارتا ہے مگر اس (شخص نے) جواب نہیں دیا (یعنی مسجد میں پہنچ کر جماعت میں شریک نہیں ہوا) اس روایت کی روشنی میں معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے بارے میں جو مسجد میں ہونے والی جماعت کو ترک کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ سخت ترین وعید ہے۔

کما یصلی هذا المتخلف فی بیتہ (جیسا کہ یہ پیچھے رہنے والا شخص اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہے) کو ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی خاص شخص تھا جو جماعت میں حاضر نہیں ہوتا تھا چنانچہ ابن مسعودؓ نے اس شخص کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جس طرح یہ شخص جماعت کی سعادت سے اپنے کو محروم کر کے گھر میں نماز پڑھ لیتا۔ اسی طرح اگر تم لوگ بھی اپنے گھروں میں نماز پڑھنے لگو گے تو یہ سمجھ لو کہ اس شخص کی طرح تمہارا بھی یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو چھوڑنے کے مرادف ہوگا اور ظاہر ہے کہ سنت کو ترک کرنے والا شخص ضلالت و گمراہی کی تباہ کن کھائی میں گرتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لَا مَالِي الْبُيُوتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالذَّرِيَّةِ أَقَمْتُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نقل کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر گھر میں عورتیں نہ ہوتیں اور اولاد حکم کرتا میں عشا کی

صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَأَمَرْتُ فِتْيَانِي يُحَرِّقُونَ الْبُيُوتَ بِالنَّارِ. (رواہ احمد بن حنبل)

نماز کو قائم کرنے کا اور حکم کرتا اپنے خادموں کو کہ جلاتے اس چیز کو کہ گھروں میں ہے آگ کے ساتھ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: فرمایا چونکہ مجھے عورتوں اور بچوں کا اندیشہ ہے اس لیے گھروں کو جلاتے کا حکم نہیں دیا۔ باقی یہ وعید شدید اس وجہ سے تھی کہ جماعت سنت مؤکدہ ہونے کے ساتھ ساتھ شعار اللہ میں سے بھی ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَلَا يَخْرُجْ

اسی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ جس وقت کہ ہو تم مسجد میں اذان دی جائے نماز کی نہ نکلے

أَحَدُكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ. (رواہ احمد بن حنبل)

ایک تمہارا یہاں تک کہ نماز پڑھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: یہاں دو قیدی ہیں۔

(۱) واپسی کا ارادہ نہ ہوا اگر واپسی کے ارادہ سے مسجد سے باہر نکلتا ہے مثلاً وضو کرنے کے لیے جانا ہے تو یہ باہر نکلتا جائز ہے۔

(۲) کسی دوسری مسجد کا تنعم نہ ہو اگر تنعم یہاں ہو جائے اور اس کے نہ جانے سے قلت جماعت کا خطرہ ہو تو اس کے لیے بعد الاذان مسجد سے نکلتا جائز ہے۔

وَعَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا أُذِّنَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَمَا هَذَا فَقَدْ

حضرت ابو شعثاءؓ سے روایت ہے کہا کہ مسجد سے ایک شخص نکلا بعد اس کے کہ اذان کہی گئی اس میں کہا ابو ہریرہؓ نے کہ

غَضِبَ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (صحیح مسلم)

اس شخص نے تحقیق نافرمانی کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ایک شخص مسجد سے اذان کے بعد نکلا تو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اس نے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ بات قرآن سے معلوم ہوگئی ہوگی کہ یہ شخص واپسی کا ارادہ نہیں رکھتا ہے اور نیز یہ کسی دوسری مسجد کا امام بھی نہیں ہے ورنہ یہ کلمات ابو ہریرہؓ کیسے کہہ سکتے تھے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَهُ الْأَذَانُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ

حضرت عثمان بن عفانؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ پایا اس کو اذان نے مسجد میں

خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرُّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ. (رواہ ابن ماجہ)

پھر نکلا نہیں نکلا کسی حاجت کیلئے اور وہ واپس آنے کا ارادہ بھی نہیں رکھتا وہ منافق ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- قوله 'فهو منافق' الخ یعنی منافقوں جیسا اس نے عمل کیا تو یہاں حاجت کا لفظ صراحۃً آگیا تو حاجت خارج ہے خواہ ضرورت شرعیہ ہو (وضو وغیرہ) یا ضرورت طبعیہ ہو تو پھر باہر نکل سکتا ہے دونوں قیدیں آگئیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَمِعَ الْبِدَاءَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اذان سنی نہ جواب دیا اس کا اس کی نماز ہی نہیں مگر
مِنْ عَذْرِ . (رواہ الدار لقطنی)
عذر سے روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔

تشریح: قوله فلم يجبه الخ اس سے اجابت عملیہ مراد ہے فلا صلوٰۃ له الامن عذر۔ اس حدیث سے استدلال کر کے اہل ظاہر کہتے ہیں کہ نماز سرے سے نہیں ہوگی جبکہ احناف کہتے ہیں کہ کامل نہیں ہوگی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةُ الْهَوَامِ وَالسِّبَاعِ وَأَنَا ضَرِيرُ الْبَصَرِ
حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ سے روایت ہے کہا کہ اے اللہ کے رسولؐ حقیق مدینہ میں بہت موڑی جانور ہیں اور درندے ہیں اور میں اندھا ہوں کیا
فَهَلْ تَجِدُنِي مِنْ رُخْصَةٍ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَحَيَّ
پاتے ہو میرے لئے رخصت کہ جماعت میں نہ آؤں فرمایا کیا سنتا ہے تو حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہا ہاں فرمایا حاضر ہوا اور جماعت کو چھوڑنے کی رخصت
هَلَا وَلَمْ يُرَخِّصْ . (رواہ ابوداؤد والنسائی)
نہ دی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کے ذریعہ معلوم ہو گیا تھا کہ ان کی شان کے مناسب یہی تھا کہ قائد کے بغیر مسجد میں آسکتے ہیں یا یہ انہیں عزیمت پر آمادہ کرنا تھا؟

وَعَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغَضِبٌ فَقُلْتُ مَا أَغَضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ مَا
حضرت ام درداؓ سے روایت ہے کہ مجھ پر ابودرداؓ آئے اور وہ غصے کی حالت میں تھے میں نے کہا کس چیز نے غصے میں ڈالا تم کو
أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ أُمِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا .
کہا کہ اللہ کی قسم میں نہیں جانتا میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے معاملہ میں کچھ مگر حقیق وہ نماز پڑھتے ہیں جماعت سے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جس چیز کا عام معمول تھا یعنی جماعت کے اندر شریک ہونے کا اب اس میں بھی سستی شروع ہوگئی ہے اور آج تو یہ حال ہے کہ اکثر لوگ بالکل نماز پڑھتے ہی نہیں۔

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بَنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَدْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ
حضرت ابی بکر بن سلیمان بن ابی حفصہؓ سے روایت ہے کہا کہ حقیق عمر بن خطابؓ نے نہ پایا سلیمان بن ابی حفصہؓ کو صبح کی
فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَإِنَّ عُمَرَ عَدَا إِلَى السُّوقِ وَمَسْكُنُ سُلَيْمَانَ بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَالسُّوقِ فَمَرَّ عَلَى
نماز میں اور حقیق عمرؓ کو گئے بازار کی طرف اور مکان سلیمان کا تھا درمیان مسجد اور بازار کے گزرے اور پرشفا کے کہ سلیمان کی ماں کا نام ہے
الشِّفَاءِ أُمُّ سُلَيْمَانَ فَقَالَ لَهَا لَمْ أَرِ سُلَيْمَانَ فِي الصُّبْحِ فَقَالَتْ إِنَّهُ بَاتَ يُصَلِّيَ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَقَالَ
کہا عمر نے نہیں دیکھا میں نے سلیمان کو صبح کی نماز میں کہا سلیمان کی ماں نے حقیق سلیمان نے رات گزاری تھی نماز پڑھتے۔ پس غلبہ کیا

عُمَرُ لِأَنَّهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي جَمَاعَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ لَيْلَةً. (رواہ مالک)

ان کی آنکھوں نے عمرؓ نے کہا البتہ حاضر ہونا میرا نماز صبح کو جماعت میں یہ بہتر ہے طرف میری رات قیام کرنے سے روایت کیا اس کو مالک نے۔
تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ متطہین کے لیے نماز کی حاضری لینے کی سند بھی موجود ہے۔ لم ار سلیمان: دیکھنے سے پتہ چل گیا ہوگا (معلوم ہوا کہ غیر حاضر ہونے پر تجسّس بھی کرنا چاہیے اور اگر اچھے عمل میں لگا ہوا ہے تو سمجھنا بھی چاہیے)

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةً. (رواہ ابن ماجہ)

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو یا دو سے زیادہ جماعت ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔
تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دو آدمی ہوں تو پھر بھی نماز جماعت سے پڑھنا چاہیے لیکن جمعہ کی نماز کیلئے نہیں۔

وَعَنْ بِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ.

حضرت بلال بن عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نقل کیا اپنے باپ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کرو عورتوں کو حُظوظُھُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ اِذَا اسْتَأْذَنْتُكُمْ فَقَالَ بِلَالٌ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَهُنَّ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَمْنَعَهُنَّ وَفِي رِوَايَةٍ سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَاقَبَلْ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور تو کہتا ہے کہ منع کریں گے ان کو اور سالم کی روایت میں ہے انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا کہا پھر متوجہ

فَسَبَّهَ سَبًّا مَا سَمِعْتُهُ مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهِ

ہوئے عبد اللہ بلال پر برا کہا اس کو برا کہا نہیں سنا میں نے کہ برا کہا اس کو ماندا اس کی کبھی بھی اور کہا خبر دیتا ہوں میں تجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لَنَمْنَعَهُنَّ. (صحیح مسلم)

سے اور تو کہتا ہے اللہ کی قسم منع کریں گے ہم۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے یہ حدیث سنائی لا تمنعوا النساء الخ تو بیٹے نے یعنی بلال نے کہا ہم تو ضرور روکیں گے تو بلال کے والد عبد اللہ نے کہا میں تو وہ کہہ رہا ہوں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور تو کیا کہہ رہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں اپنی بات کر رہا ہے بیٹے کو بہت سخت ڈانٹا۔ بیٹے کی بات تو صحیح تھی لیکن اپنے مانی الضمیر کا اظہار اس طرح کیا جس سے بظاہر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا مقابلہ ہو رہا تھا اس لیے برداشت نہ کر سکے اور اس انداز سے بات کرنا کہ جس سے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقابلہ ہو رہا ہو یہ ٹھیک نہیں ہے۔ اگلی حدیث میں آ رہا ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ مرتے دم تک ان سے بات نہیں کی۔

وَعَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُو

حضرت مجاہدؓ سے روایت ہے وہ روایت کرتے ہیں عبد اللہ بن عمرؓ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے اہل کو کوئی شخص منع نہ کرے کہ

الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعُهُنَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

آئیں وہ مسجد کو کہا عبد اللہ بن عمرؓ کے بیٹے نے ہم منع کریں گے ان کو کہا عبد اللہ نے میں حدیث بیان کرتا ہوں تجھ کو حضرت رسول اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ. (رواہ احمد بن حنبل)

صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تو یہ کہتا ہے کہا مجاہد نے پس نہ بولے اس سے عبد اللہ یہاں تک کہ وفات ہوئی۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: سوال: دوسری حدیث میں آیا کہ تین دن سے زیادہ قطع کلامی نہیں ہونی چاہیے اور تین دن سے زیادہ قطع کلامی جائز نہیں اور یہاں آیا کہ عبد اللہ بن عمر مرتے دم تک اپنے بیٹے سے بات نہیں کی؟

جواب: جب ترک کلامی کا منشاء امر دنیاوی ہو تو یہ تین دن سے زیادہ جائز نہیں اور اگر ترک کلامی کا منشاء امر دینی ہو تو پھر تین دن سے زائد تک بھی جائز ہے۔ تین دن کیا موت تک جائز ہے جب تک اصلاح نہ ہو جائے۔ واللہ اعلم بالصواب

بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ
صفوں کے برابر کرنے کا بیان

صفوف کا سیدھا کرنا ایسی سنت مؤکدہ ہے جو قریب الی الواجب ہے۔ باب تسویۃ الصفوف کے اندر جو احادیث بیان کی گئی ہیں ان سب کا حاصل یہ ہے کہ صفوف کے اندر چھ باتوں کا اہتمام کرنا چاہیے۔ (۱) التسویۃ: سیدھا پن (۲) التلاصق: مل کر کھڑے ہونا کہ کشادگی درمیان میں باقی نہ رہے (۳) التوسط مع تقدم الامام: امام کی دائیں بائیں جانب صف برابر ہو (۴) الاتمام: پہلی مکمل ہوئے بغیر دوسری صف شروع نہ کی جائے (۵) التقارب: یعنی دو صفوف کے درمیان اتنا فاصلہ نہ ہو کہ درمیان میں ایک اور صف بن سکے (۶) الترتیب: پہلے مردوں کی صف پھر عورتوں کی پھر بچوں کی صف ہونی چاہیے۔ یہ چھ چیزیں تو نماز میں صفوف کے لیے ضروری ہیں کیونکہ نماز کے اندر حسن و جمال تسویۃ الصفوف سے پیدا ہوتا ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ صف امام کے دائیں طرف کھڑا ہونا خواہ امام سے دور ہی کیوں نہ ہو بائیں طرف کھڑے ہونے سے خواہ امام سے کتنا ہی نزدیک کیوں نہ ہو افضل ہے ہاں اگر صف میں بائیں طرف جگہ خالی ہو تو پھر صف کی دونوں جانب کو برابر کرنے کے پیش نظر بائیں طرف ہی کھڑا ہونا افضل ہوگا۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا
حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے برابر کرتے تھے ہماری یہاں تک کہ گویا برابر کرتے ساتھ ان کے پیروں کو
يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكْبِرَ فَرَأَى رَجُلًا
یہاں تک کہ دیکھا تحقیق سمجھے ہم ان سے پھر نکلے ایک دن پس کھڑے ہوئے یہاں تک کہ قریب تھا کہ تکبیر کہیں پس دیکھا ایک شخص کو باہر نکلا ہوا
بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ. (صحیح مسلم)
ہے اس کا سینہ صف سے پس کہا اے اللہ کے بندو برابر کرو اپنی صفوں کو یا اختلاف ڈالے گا اللہ درمیان تمہاری ذاتوں کے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تسویۃ الصوف کا اہتمام فرماتے رہے جب تک صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کی اہمیت کو نہ سمجھے اس وقت تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم عملی طور پر صحابہ کرام کو صفوں کے اندر سیدھا کرتے۔ کان یسوی بہا القداح: عام طور پر ایسے ہوتا ہے کہ اگر کسی چیز کے ساتھ سیدھا ہونے کا تھلنا ہا تو تیروں کے ذریعے تلاتے ہیں لیکن یہاں برعکس کیا گیا ہے یہاں تسویۃ کو عملی وجہ المبالغہ بیان کرنے کے لیے تشبیہ میں قلب کر دیا ہے یعنی گویا کہ تسویۃ الصوف کے ذریعے تیروں کو سیدھا کرتے تھے۔ آگے فرمایا صفوں کو سیدھا رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں کو مسخ کر دیں گے۔

قوله، لیخالفن اللہ: مسخ کرنے کے دو مطلب ہیں: (۱) اللہ تمہارے چہروں کو پھیر دیں گے تمہاری دبروں کی طرف یعنی پیچھے کر دیں گے۔ (۲) تمہاری شکلوں کو تبدیل کر دیں گے مثلاً ہمارو غیرہ کی شکل بنادیں گے یا مراد یہ ہے کہ دلوں کے درمیان نفض، حسد اور کجی پیدا کر دیں گے۔ سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر کا اثر باطن پر پڑتا ہے جبکہ ایک حدیث مشہور ہے ان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد کلہ الخ او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ باطن کا اثر ظاہر پر پڑتا ہے؟ جواب: جب دو چیزوں کے درمیان کمال تعلق ہوتا ہے تو وہاں پر ان میں سے ایک کا اثر دوسرے پر پڑتا ہے ہر چیز دوسری چیز سے متاثر ہوتی ہے یہ کوئی مستبعد نہیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا
حضرت انس سے روایت ہے کہا قائم کی گئی نماز ہم پر پیغمبر متوجہ ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرے کے ساتھ فرمایا اپنی منوں کو سیدھی کرو
صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ قَالَ أَتِمُّوا
اور آپس میں نزدیک کھڑے رہو تحقیق دیکھتا ہوں میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے روایت کیا اس کو بخاری نے اور بخاری
الصُّفُوفُ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي.
اور مسلم میں ہے پورا کرو اپنی منوں کو تحقیق دیکھتا ہوں میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے۔

تشریح: قوله، قال اقيمت الخ دیکھنا اور اراء الظہر یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا اس میں تسبیہ بھی آگیا اور تلاوت بھی

آگیا۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ
اور اس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی منوں کو برابر کرو تحقیق منوں کو برابر کرنا
الصَّلَاةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ.
نماز کے تمام کرنے میں سے ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے مگر مسلم کے نزدیک من تمام الصلوٰۃ کا لفظ ہے۔

تشریح: اقامة الصلوٰۃ سے اشارہ ہے قرآن پاک کی آیت اقيموا الصلوٰۃ کی طرف۔

وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ نِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي
حضرت ابو مسعود انصاری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اپنے ہاتھوں کو ہمارے مونڈھوں پر رکھتے
الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ ثُمَّ الَّذِينَ
نماز میں اور فرماتے برابر ہو جاؤ اور اختلاف نہ کرو مختلف ہو گئے تمہارے دل چاہئے کہ متصل ہوں میرے تم میں سے صاحبان بلوغ کے اور عقل کے پھر وہ
يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا. (صحيح مسلم)
لوگ کہ قریب ہوں ان کے پھر وہ لوگ کہ قریب ہیں ان کے۔ ابو مسعود نے کہا تم آج کے دن بہت اختلاف کرتے ہو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس میں لیلنی منکم اولو الاحلام میں رجال داخل ہو گئے ثم الذین یلونہم میں صبیان داخل ہو گئے اور ثم الذین میں خنثے داخل ہو گئے۔ فانتم الیوم: یہ ابو مسعود اپنے زمانے کے اعتبار سے فرما رہے ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَلْنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ
حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاہئے کہ میرے نزدیک ہوں تم میں سے صاحب بلوغ

وَالنُّهْيُ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَأَيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ. (صحیح مسلم)

اور عقل کے پھر وہ لوگ کہ قریب ہیں ان کے تین بار فرمایا اور پچوتم بازاروں کے شور کرنے سے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: الخ: اس میں تین مرتبہ ثم الذين الخ فرمایا تو اس میں عورتیں بھی داخل ہو گئیں۔

قوله: وایاکم وهیسات الاسواق: بظاہر اس جملے کا ماقبل کے ساتھ کوئی ربط نہیں معلوم ہوتا اس لیے کہ ماقبل میں تسویۃ الصفوف کو بیان کیا اور آگے فرمایا کہ بازار کی طرح مسجد میں شور و شغب سے بچو۔ ماقبل کے ساتھ ربط تقریر و مطلب (۱) ماقبل میں ترتیب کو بیان کیا پہلے مرد پھر بچے پھر عورتیں۔ اب اس سے یہ وہم پیدا ہوا کہ شاید اس ترتیب کو بجالانے کے لیے بڑے شور و شغب کی ضرورت ہو تو فرمایا کہ تسویۃ الصفوف کے لیے بازاروں کی طرح مساجد کے اندر آوازوں کو بلند کرنا جائز نہیں۔ (۲) ماقبل میں کہا لا یتخلفوا: اس سے کمال اتصال و ارتباط کا وہم ہوا۔ اس طور پر کہ رجال و نساء میں تمیز بھی نہ ہو تو فرمایا کہ نہیں بازاروں کے اختلاط سے بچو مساجد میں اس طرح کا اختلاط و ارتباط مت کرو۔

(۳) یا بازاروں کی مشغولیت سے اپنے آپ کو بچاؤ جو تسویۃ الصفوف سے مانع بن جائے تو امور اسواق میں بقدر ضرورت اعتدال ہونا چاہیے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِهِ تَأَخُّرًا فَقَالَ لَهُمْ

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اپنے صحابہؓ سے بعض کو مؤخر فرمایا ان کیلئے آگے بڑھو اور اقتدار کو میری اور چاہئے

تَقَدَّمُوا وَأَتَمُّوا بَيْنِي وَلِيَأْتِمَ بَكُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤْخِرَهُمُ اللَّهُ. (صحیح مسلم)

کہ اقتدار کریں تمہارے ساتھ وہ کہ ہوں پیچھے تمہارے ہمیشہ رہے گی۔ ایک قوم تاخیر کرتی یہاں تک کہ پیچھے ڈالے گا ان کو اللہ تعالیٰ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قوله: من بعدکم بعدیت کی دو قسمیں ہیں؟ مکانیہ زمانہ یہاں دونوں صحیح ہیں لیکن مطلب عقوف ہیں مکانیہ کی

صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ پچھلی صفوں والے اگلی صفوں کی اقتداء کریں گے زمانہ کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ بعد میں آنے والے لوگ پہلے والے لوگوں کی یعنی تمہاری اقتداء کریں گے۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَانَا حَلَقًا فَقَالَ مَالِي أَرَكُمُ

حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلی دیکھا ہم کو بیٹھے ہوئے حلقے بنا کر فرمایا کیا ہے میرے لئے کہ دیکھتا ہوں میں تم

عِزِّينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَلَا تَصْفُونَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ

کو جانتیں الگ الگ پھر نظر ہم پر فرمایا کیا نہیں صف باندھتے تم فرشتوں کی صف کی مانند اپنے رب کے نزدیک ہم نے کہا ہے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَأَّصُونَ فِي الصَّفِّ. (صحیح مسلم)

کیونکہ صف باندھتے ہیں فرشتے اپنے رب کے پاس فرمایا کہ پورا کر کے ہیں پہلی صفوں کو جز کر کھڑے ہوتے ہیں صف میں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلی صف ختم ہونے سے پہلے دوسری صف نہیں شروع کرنی چاہیے اس میں صف

الملائکہ کی طرح تسویۃ الصفوف کا حکم ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولَاهَا وَشَرُّهَا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صف مردوں کی پہلی ہے اور بدترین

آخِرُهَا وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أُولَاهَا. (صحیح مسلم)

آخری اس کی اور عورتوں کی بہترین صف آخری ہے اور بدترین پہلی ان کی ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں خیر بمعنی کثیر الثواب والخیر ہے اور شر بمعنی قلیل الثواب والا جر ہے عام معنی خیر و شر کا مراد نہیں اور صفوف الرجال کا خیر ہونا بعد من النساء اور قرب الی الامام ہونے کی وجہ سے ہے اور نساء کی صف اخیر اکثر الثواب ہے اور صف اول اقل الثواب ہے۔ وجہ یہ ہے کہ صف اخیر بعد من الرجال ہے (اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ بقدر ضرورت گھر سے باہر نکلتی ہیں بخلاف نساء کی صف اول کے کہ یہ اقرب الی الرجال ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ گھر سے پہلے باہر نکلتی ہیں جو مسابقت مطلوب فی الشریفہ نہیں ہے اس لیے عورتوں کی صف اخیر اکثر ثوابا اور صف اول اقل ثوابا ہے)

الفصل الثانی

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَصُوصُكُمْ وَقَارِبُوْ بَيْنَهَا وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملی ہوئی رکوع میں اپنی اور نزدیکی کرو درمیان صفوں کے اور برابر رکھو گردنیں اس ذات کی قسم

فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهُا الْحَذَفُ. (رواہ ابو داؤد)

جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تحقیق میں دیکھتا ہوں شیطان کو داخل ہوتا ہے صف کے شکافوں میں گویا کہ وہ سیاہ بچہ ہے بکری کا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: یہاں بھی صفوں کی درستگی کا حکم دیا ہے کہ درمیان میں خلا نہ ہو اگر خلا ہوگا تو شیطان تمہاری صفوں میں داخل ہو کر تمہاری نمازوں کو خراب کرے گا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتِمُوا الصَّفَّ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ

اسی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پورا کرو پہلی صف کو پھر اس کو نزدیک ہے

مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ. (رواہ ابو داؤد)

پھر جو کچھ نقصان ہو پچھلی میں ہو روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس کی تشریح ماقبل میں گزر چکی ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ

حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے تحقیق اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں ان لوگوں پر کہ قریب

يَلُونِ الصُّفُوفِ الْأُولَى وَمَا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا يَصِلُ بِهَا صَفًّا. (رواہ ابو داؤد)

ہوتے ہیں پہلی صفوں کے اور انہیں کوئی قدم بہت محبوب اللہ کی طرف اس قدم سے کہ چلے اور ملائے ساتھ اس کے صف کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اتمام صف اول اور صفوف کو سیدھا کرنے والے کیلئے ملائکہ اور اللہ کی دعاء رحمت کا بیان ہے۔ یہ دعاء تب ہے جب کہ امام کی دائیں بائیں جانب صف برابر ہو اگر تو سطر برابر نہ رہے تو پھر یہ دعاء نہیں ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنْ

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ صفوں کے دائیں طرف والے لوگوں پر اللہ تعالیٰ

الصُّفُوفِ. (رواہ ابو داؤد)

اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں

تشریح: حاصل حدیث:۔ مظاہر حق جلد اول ص ۷۰۱ سے لکھیں

وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا أُقِيمَتْ

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے برابر کرتے ہماری صفوں کو جس وقت کہ کھڑے ہوتے

إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ . (رواہ ابو داؤد)

ہم طرف نماز کی جب برابر ہو چکے تھے کبیر تحریر کہتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ اعْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اپنی دائیں طرف سیدھے کھڑے رہو برابر رکھو

وَعَنْ يَسَارِهِ اعْتَدِلُوا اسُوا صُفُوفَكُمْ . (رواہ ابو داؤد)

اپنی بائیں طرف فرماتے سیدھے کھڑے رہو اور برابر رکھو اپنی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَارُكُمْ أَلْيَنُكُمْ مَنَا كِبَ فِي الصَّلَاةِ .

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بہترین نمازی وہ ہیں کہ نرم ہوں مؤثر ہے ان کے نماز میں روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

(رواہ ابو داؤد)

تشریح: خیار کم الینکم الخ اگر کوئی تمہارے کندھے کو پکڑ کر سیدھا کرنا چاہے تو اس سے لڑومت سیدھے ہو جاؤ۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اسْتَوُوا اسْتَوُوا اسْتَوُوا أَفْوَالِ الذِّئْيِ نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے برابر ہو برابر ہو برابر ہو قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں

لَا رَأْيَ لَكُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَأَيْكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ . (رواہ ابو داؤد)

میری جان ہے۔ البتہ تحقیق دیکھتا ہوں میں تم کو پیچھے اپنے سے جیسا کہ میں اپنے آگے سے دیکھتا ہوں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس حدیث میں تسویت الصفوف کی اہمیت کو بتلانے کے لیے تشوہہ الصفوف پر امر تاکید فرمایا۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں پہلی صف پر صحابہؓ نے

الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا

عرض کیا اے اللہ کے رسول اور دوسری پر بھی فرماؤ فرمایا تحقیق اللہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں۔ پہلی صف پر عرض کیا صحابہؓ نے

رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى

اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم دوسری پر بھی فرماؤ۔ فرمایا تحقیق اللہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں پہلی صف پر صحابہؓ نے عرض کیا

الثَّانِي قَالَ وَعَلَى الثَّانِي وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ وَحَادُّوا بَيْنَ مَنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ اأوردوسری پر بھی۔ فرمایا اوردوسری پر بھی۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برابر کرو اپنی صفوں کو اور برابری کرو درمیان موٹھوں
كِبْكُمُ وَلْيَتَوَّأ فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسُدُّوا الْخَلَلَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ فِيمَا بَيْنَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْحَذَفِ
اپنے کے اوردوسر ہوا گے ہاتھوں بھائیوں اپنے کے اوردوسر کروٹگانوں کو اس لئے کہ تحقیق شیطان داخل ہوتا ہے۔ درمیان تمہارے سے مانند خذف کے
يَعْنِي أَوْلَادَ الصَّغَارِ. (رواہ احمد بن حنبل)
یعنی چھوٹے بچے بھڑکے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: شامل فی القف الاول کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی اور صحابہ کے کہنے پر تیسری مرتبہ صف ثانی میں شامل ہونے والے کو بھی دعا میں شامل کیا اور اس کے ساتھ ساتھ تسویۃ الصفوف کے لوازمات کو بیان کیا اور ان کو عمل میں لانے کا حکم دیا۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الصُّفُوفَ وَحَادُّوا بَيْنَ الْمَنَاقِبِ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیدھا کرو صفوں کو اور برابر کرو درمیان موٹھوں کے
وَسُدُّوا الْخَلَلَ وَلْيَتَوَّأ بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَلَرَوْا فُرُجَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ صَفًا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ
اور بند کروٹگانوں کو اوردوسر ہوا اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں اور نہ چھوڑو فرجے شیطان کے جس نے ملائی صف ملائے گا اس کو اللہ اور جس نے
قَطَعَهُ قَطَعَهُ اللَّهُ. (رواہ ابوداؤد) وَرَوَى النَّسَائِيُّ مِنْهُ قَوْلَهُ مَنْ وَصَلَ صَفًا إِلَى آخِرِهِ
توڑی صف توڑے گا اللہ تعالیٰ۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور روایت کیا نسائی نے اس حدیث سے قول ان کا وصل صفا آخر تک۔

تشریح: اس کی تفصیل بھی ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَسُدُّوا الْخَلَلَ. (رواہ ابوداؤد)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام کو بیچ میں رکھو اور بند کروٹگانوں کو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔
تشریح: معلوم ہوا کہ صفوف میں توسط ضروری ہے توسط مقدم الامام: یہ مطلب نہیں کہ امام کو درمیان میں کھڑا کرو۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ رہے گی قوم کہ پیچھے ہٹی رہے گی پہلی صف سے یہاں تک کہ پیچھے
حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ. (رواہ ابوداؤد)
ڈالے رکھے گا ان کو اللہ دوزخ میں روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حتی يؤخرهم الله: کا ایک مطلب یہ ہے کہ مراتب اور درجات کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ ان کو مؤخر کر دے گا یا مطلب یہ ہے اس تاخیر کی اللہ سزا دیں گے۔

وَعَنْ وَابِصَةَ ابْنِ مَعْبُدٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَخَذَهُ
حضرت وابصہ بن معبڈؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا
فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاؤُدُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.
صف کے پیچھے اکیلا پس حکم کیا یہ کہ لوٹائے نماز کو روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابوداؤد نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: حاصل حدیث جماعت کی نماز میں اگلی صف چھوڑ کر پچھلی صف میں اکیلے کھڑے ہو جانا مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے اس طرح کر لیا تو عند الجمہور نماز ہو جائے گی دلیل اس کی حضرت ابو بکرؓ کی حدیث ہے جو اسی صف پر اگلے باب میں بحوالہ بخاری آرہی ہے کہ ابو بکرؓ مسجد میں اس وقت پہنچے جس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں تھے۔ یہ جلدی کی وجہ سے آخری صف سے پیچھے ہی اکیلے نیت باندھ کر رکوع میں داخل ہو گئے۔ نماز کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا "زادک اللہ حوصاً ولا تعد" نماز کے اعادہ کا حکم نہیں فرمایا معلوم ہوا اس طرح کرنے سے نماز ہو جاتی ہے۔ البتہ مکروہ ہے اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لا تعد" دوبارہ اس طرح نہ کرنا بعض اصحاب ظواہر کے نزدیک اس طرح اکیلے کھڑے ہونے کی صورت میں نماز ہی نہیں ہوتی۔ یہ حضرات زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ حدیث زیر بحث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اس طرح کرنے پر نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا جواب یہ ہے کہ اعادہ کا یہ حکم احتیاباً تھا یا تادیباً تھا۔ واللہ اعلم۔

بَابُ الْمَوْقِفِ

امام کی جگہ کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَثُّ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حُضْرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ سے روایت ہے کہا کہ رات گزاری میں نے اپنی خالہ میمونہؓ کے گھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي مِنْ وُزَاءِ ظَهْرِهِ فَعَدَلَنِي كَذَاكَ مِنْ وُزَاءِ
نماز پڑھنے لگے۔ کھڑا ہوا میں بائیں طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پکڑا ہاتھ میرا پیچھے پیٹھ اپنی سے پھیرا مجھ کو
ظَهْرِهِ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
اس طرح پیچھے پیٹھ اپنی سے طرف پہلو دائیں کے۔ بخاری اور مسلم نے روایت کیا اس کو۔

تشریح: حاصل حدیث: ابن عباسؓ بائیں جانب کھڑے ہوئے کمال ادب کی وجہ سے کہ میری کیا حیثیت ہے کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوں یہ ان کا اپنا اجتہاد تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو پکڑ کر دائیں جانب کھڑا کر دیا تو اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کے ایک ہونے کی صورت میں امام کی دائیں جانب مقتدی کو کھڑا ہونا چاہیے۔ امام سے تھوڑا سا پیچھے ہٹ کر تاکہ امام اور مقتدی میں فرق ہو جائے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ فَجِئْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کیلئے میں آیا کہ کھڑا ہوا میں بائیں طرف حضرت کے پکڑا
بِيَدِي فَأَدَارَنِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
ہاتھ میرا پھیرا مجھ کو یہاں تک کہ کھڑا کیا مجھ کو اپنی دائیں طرف پھر آیا جبار بن صخرؓ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف پکڑے
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدَيْنَا جَمِيعًا فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ. (صحيح مسلم)
حضرت نے دونوں ہاتھ ہمارے اکٹھے پھر ہٹایا ہم کو۔ یہاں تک کہ کھڑا کیا ہم کو اپنے پیچھے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی اگر دو ہوں تو پیچھے صف بنانی چاہئے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْتِي فِي بَيْتِنَا خَلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ سُلَيْمٍ

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اور بیتیؓ نے اپنے مکان میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز (جماعت سے) پڑھی اور

خَلَفْنَا (صحیح مسلم)

ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں

تشریح: حاصل حدیث: بیتیؓ سے مراد حضرت انس کے بھائی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر ایک بھی ہو تو وہ پیچھے کھڑی ہوگی مردوں کے۔

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِ وَبِأُمِّهِ أَوْ خَالَتِهِ قَالَ فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَقَامَ الْمَرْأَةُ

اسی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ساتھ اس کے اور ماں اس کی کے یا کھالہ اس کی کے۔ انسؓ نے کہا کھڑا کیا مجھ کو

خَلَفْنَا (صحیح مسلم)

دائیں اپنے اور کھڑا کیا عورت کو پیچھے ہمارے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر ایک مرد اور ایک عورت ہو تو مرد دائیں جانب اور عورت پیچھے کھڑی ہوگی۔

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ أَنْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يُصِلَ إِلَى الصَّفِّ

حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ وہ پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس حالت میں وہ رکوع میں تھے پس رکوع کیا پہلے

ثُمَّ مَشَى إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَاذَكَ اللَّهُ حَرْصًا وَلَا

اس سے کہ پیچھیں طرف صف کے پھر چلے طرف صف کی ذکر کیا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے۔ فرمایا زیادہ کرے اللہ تجھ کو حرص اور پھر نہ کرنا

تَعُدُّ (صحیح البخاری)

اس طرح۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ (نماز کی حالت کے دوران) رکوع کی حالت میں (یعنی صف سے پہلے ہی جھک کر جاملنا) جائز نہیں

یہ بہائم (جانوروں) کی شکل بن جاتی ہے۔ لاتعداد کے دو احتمال ہیں: (۱) نہ دوڑنا تو نماز (۲) نہ دوڑنا آئندہ۔ یعنی آئندہ اس طرح نہ کرنا۔

الفصل الثانی

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ مِنَّا أَحَدُنَا. (رواه الترمذی)

حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت کہ ہوں ہم تین آدمی یہ کہ آگے بڑھے ایک ہمارا روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تین آدمی ہوں تو امام کو آگے ہونا چاہیے۔ قاضی ابو یوسف کہتے

ہیں امام کو درمیان میں کھڑا ہونا چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں یہ آیا ہے وہ حالت بیان عذر پر محمول ہے۔

وَعَنْ عَمَّارٍ أَنَّهُ أَمَ النَّاسَ بِالْمَدَائِنِ وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّي وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ فَتَقَدَّمَ حَذِيفَةُ فَلَمَّا

حضرت عمارؓ سے روایت ہے کہ وہ امام ہوئے لوگوں کے مدائن شہر میں اور وہ کھڑے ہوئے چہرہ پر نماز پڑھانے کیلئے اور مقتدی نیچے تھے ان سے آگے

فَرَّغَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ حَذِيفَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَمَّ

بڑھے حذیفہ عمارؓ کے دونوں ہاتھ پکڑے پس متابعت کی حذیفہؓ کی عمارؓ نے یہاں تک کہ اتارا ان کو حذیفہؓ نے چہرہ سے جب عمار فارغ ہوئے اپنی نماز سے

الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي مَقَامٍ أَرْفَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَقَالَ عَمَّارٌ لِدَلِيكَ أَتَبْعُكَ حِينَ

اس کیلئے حدیفہؓ نے کہا کیا نہیں سنا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جب امام ہو ایک آدمی قوم کا نہ کھڑا ہو اس جگہ کہ بلند ہو مقتدیوں کی جگہ

أَخَذْتُ عَلَى يَدِي. (رواہ ابو داؤد)

سے یا اس کی مانند فرمایا۔ عمارؓ نے کہا اس لئے اتباع کی میں نے تمہاری جس وقت تم نے میرے ہاتھ پکڑے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح:

حاصل حدیث: امام ایک ذراع سے کم یا ایک ذراع اونچی جگہ پر کھڑا ہو سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں اگر کھڑا ہوگا تو نماز صحیح نہیں ہوگی۔ اصل میں یہ اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھانا یہود کا عمل تھا اس لیے حدیفہؓ نے عمار کا ہاتھ کھینچ کر نیچے اتارا۔ حدیفہؓ نے کہا کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نہیں سنا؟ انہوں نے کہا ہاں جیسے تو فوراً نیچے اترا آہوں ورنہ تم کون ہو میرا ہاتھ پکڑ کر نیچے اتارنے والے۔ حدیث کے الفاظ وقام علی مکان صلی سے ظاہری طور پر یہ کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ جس وقت حضرت حدیفہؓ نے حضرت عمارؓ کو لوکا اور انہیں نیچے اتارا اس وقت حضرت عمارؓ حقیقہ نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے تھے یعنی نیت باندھ چکے تھے یا انہوں نے صرف نماز پڑھنے کا ارادہ ہی کیا تھا اور کھڑے ہی ہو رہے تھے کہ حضرت حدیفہؓ نے انہیں نیچے اتارا؟

ظاہری طور پر یہی ہے کہ حضرت عمارؓ نے اس وقت تک نیت نہیں باندھی تھی بلکہ نماز کیلئے کھڑے ہو ہی رہے تھے اور نیت باندھنے والے تھے کہ یہ واقعہ پیش آیا۔ اونحوذا لک حضرت حدیفہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جب بیان فرمائی تو آخر میں۔ یہ الفاظ فرمائے کیونکہ انہیں حدیث کے الفاظ بعینہ یاد نہیں رہے تھے۔ لہذا انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو بعینہ یہی الفاظ فرمائے تھے یا اس کے مانند دوسرے الفاظ ارشاد فرمائے تھے۔ حدیث کے آخری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمارؓ کو یہ مسئلہ معلوم تھا اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سن چکے تھے کہ امام کو تنہا بلند جگہ پر نہ کھڑا ہونا چاہئے۔ لہذا یہاں یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ جب حضرت عمارؓ ارشاد نبوت پر مطلع تھے اور انہیں یہ مسئلہ معلوم تھا تو انہوں نے اس کے خلاف کیوں کیا؟

اس کا مختصر سا جواب یہ ہے کہ حضرت عمارؓ کو یہ مسئلہ معلوم تھا اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی ممانعت سن بھی چکے تھے مگر اس وقت انکے ذہن میں نہ یہ حدیث رہی اور نہ انہیں یہ مسئلہ یاد آیا۔ ہاں حضرت حدیفہؓ نے تعارض کیا اور انہیں نیچے اتارا تو یہ مسئلہ ان کو یاد آیا اور ایک صادق سچے فرمانبردار ہونے کے ناطے انہوں نے فوراً اس پر عمل کیا۔ واللہ اعلم بالصواب

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ سُئِلَ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْمُنْبِرُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَثْلِ الْغَابَةِ عَمَلُهُ فَلَانِ

حضرت سہل بن سعد ساعدیؓ سے روایت ہے تحقیق وہ پوچھے گئے کسی چیز سے تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منبر سہل نے کہا وہ تھا جھاویشہ کے سے بنایا تھا اس کو فلان

مَوْلَى فَلَانَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ

نے شخص نے کہ غلام آزاد کیا ہوا فلانی عورت کا تھا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کھڑے ہوئے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تیار کیا گیا اور رکھا

عَمِلَ وَوَضَعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَكَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ

گیا پس منہ کیا حضرت نے طرف قبلہ کی اور تکبیر تحریر کی نماز کیلئے اور کھڑے ہوئے لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرآن پڑھا اور رکوع کیا اور رکوع

ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمُنْبِرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ

کیا لوگوں نے پیچھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر سر اٹھایا اپنا رکوع سے پھر بٹے پچھلے پاؤں سجدہ کیا زمین پر پھر تشریف لے گئے۔ منبر پر قرآن پڑھا پھر رکوع

الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ. وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ فَلَمَّا فَرَّغَ

کیا پھر اپنا سر اٹھایا پھر پچھلے پاؤں بٹے یہاں تک کہ سجدہ کیا زمین پر یہ لفظ بخاری کے ہیں اور بیچ بخاری اور مسلم کے اسی کی مانند ہے اور اس کے آخر میں راوی

أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَوتِي.

نے کہا جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو لوگوں پر متوجہ ہوئے پس فرمایا اے لوگو! میں نے یہ کرتا کہ پیروی کرو میری اور تاکہ جانو نماز میری۔

تشریح: سوال: یہ تو عمل کثیر ہے جو کہ مفید للصلوٰۃ ہے؟

جواب: (۱) یہ ضرورت کی بناء پر تھا۔ (۲) ابھی تک محل کثیر کے مفید للصلوٰۃ ہونے کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حجرہ میں نماز پڑھی اور لوگوں نے اقتدا کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باہر حجرہ

الْحُجْرَةِ. (رواہ ابو داؤد)

کے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: سوال: احناف کے نزدیک نماز کے صحیح ہونے کے لیے وحدت مکانی شرط ہے جواب: حجرہ سے مراد حجرۃ عائشہ

نہیں ہے بلکہ حجرۃ سے مراد وہ جگہ جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے اندر ہی اعتکاف کی حالت میں صف کو کھڑا کر کے بنا لیتے تھے وہ حجرۃ مراد ہے۔ لہذا اتحاد مکانی باقی ہے وہاں سے لوگ دیکھ کر اقتداء کر رہے تھے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ

حضرت ابو مالک اشعریؓ سے روایت ہے کہ کیا نہ خبر دوں میں تم کو ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا ابو مالکؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم کی نماز

الصَّلَاةَ وَصَفَ الرِّجَالَ وَصَفَ خَلْفَهُمُ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ

لو صرف باندی مردوں کی اور کھڑا کیا پیچھے ان کے لڑکوں کو پھر نماز پڑھا ان کو ابو مالکؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بیان کی پھر فرمایا آنحضرت

قَالَ عَبْدًا أَلَا عَلَى الْأَخْسَبَةِ إِلَّا قَالَ أُمْتِي. (رواہ ابو داؤد)

صلی اللہ علیہ وسلم کی اسی طرح نماز ہے۔ عبد الاعلیٰ نے کہا نہیں گمان کرتا میں ابو مالک کو گھر کہا انہوں نے کہا امت میری کی بھی روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: باب کے ساتھ مناسبت مردوں کی صف پہلے اور بچوں کی بعد میں ہونی چاہیے۔

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ بَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ فَجَبَدَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبْدَةً

حضرت قیس بن عباد سے روایت ہے کہا کہ میں مسجد کی پہلی صف میں تھا پس کھینچا مجھ کو ایک شخص نے پیچھے میرے سے کھینچنا پھر ایک طرف کیا مجھ کو

فَنُحَانِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَ اللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا انْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِي بَنُ كَعْبٍ فَقَالَ يَأْتِي لَا

اور کھڑا میری جگہ تم ہے اللہ کی قسم میں سمجھا میں نماز اپنی کو جبکہ پھر اوہ کھینچنے والا نماز سے اور تمام کیا نماز کو۔ اچانک وہ ابی بن کعبؓ تھے انہوں نے کہا

يَسُوكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ

اے جو ان نعم میں ڈالے تجھ کو اللہ تعالیٰ یہ وصیت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہماری یہ کہ کھڑے ہوئیں ہم ان کے پھر سامنے ہوئے قبلے

هَلَكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبُّ الْكُفَّةِ فَلَا تَأْتُمُ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا أَقْلُتُ

کے کہا ہلاک ہو سردار تم ہے رب کعبہ کی تین بار کہا پھر کہا اللہ کی قسم ہے نہیں سرداروں پر غم کرتا میں لیکن غم کرتا ہوں ان شخصوں پر کہ گمراہ کرتے

يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ. (رواه النسائي)

ہیں سرداروں کو کہتا ہے قیس بن عباد اے ابویعقوب کیا مراد لیتے ہو تم اہل عقد سے کہا امراء روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: پہلی صف میں سے کسی آدمی کو کھینچ کر خود اس کی جگہ پر کھڑے ہو جانا یہ ہر شخص کو ایسا کرنے کی اجازت نہیں ہے جس کی شان ابی بن کعب جیسی ہو اس کو اجازت ہے کہ وہ چھوٹے کو کھینچ کر اس کی جگہ کھڑا ہو جائے۔

ہلک اہل العقد (اہل عقد یعنی سردار و حکام ہلاک ہو گئے) اس کا مطلب یہ ہے کہ رعایا کے اعمال و کردار اور ان کے دینی و دنیاوی احکام و افعال یہاں تک صف بندی کی رعایت اور نگہداشت حکام و سرداروں کے ذمہ ہے لیکن وہ حکام و سردار جو اپنی رعایا کے دینی و دنیاوی کاموں کے نگہبان و سربراہ ہونے کی حیثیت سے لوگوں کے افعال و کردار پر نظر رکھتے تھے اور انہیں سنت نبوی پر چلاتے تھے ختم ہو گئے۔ اس لئے نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں کا دینی کاموں میں ست رفتاری بے راہ روی اور غلط انداز عمل و انداز فکر پیدا ہو گیا ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان الفاظ کے ذریعہ حضرت کعبؓ نے اپنے زمانہ کے حاکم پر طعن کیا ہے مگر حضرت کعبؓ کا انتقال چونکہ حضرت عثمانؓ کی خلافت کے زمانہ میں ہوا ہے اس لئے یہ کہا جائے گا کہ ان الفاظ کا محمل خود خلیفہ کی ذات نہیں ہے بلکہ حضرت کعبؓ کے پیش نظر حضرت عثمانؓ کے وہ بعض حکام ہوں گے جو اپنے فرائض کو پورے طور سے انجام نہیں دیتے تھے۔

بَابُ الْإِمَامَةِ

امامت کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا

حضرت ابوسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امامت کرائے تو کم کو ان کا زیادہ پڑھتا ہوا اللہ کی کتاب کو اگر ہوں پڑھنے

فِي الْقُرْآنِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ

میں برابر امامت کرے زیادہ سنت کو جاننے والا اگر ست کے جاننے میں برابر ہوں تو امامت کرے وہ جو ہجرت میں پہلا ہو۔ اگر ہوں ہجرت میں

سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

برابر تو امامت کرے بڑا ان کا عمر میں اور نہ امامت کرے کوئی بچ جگہ حکومت اس کی کے اور اس کی مسند پر اس کے گھرنے بیٹھے۔ مگر اس کے حکم کے

رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ.

ساتھ روایت کیا اس کو مسلم نے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے اور نہ امامت کرے کوئی کسی کی بیعت مگر اس کے۔

تشریح: اس میں اختلاف ہے کہ مسئلہ امامت کا حقدار کون ہے؟ احناف کے نزدیک جو اعلم ہو جو زیادہ مسائل صلوٰۃ کو جانتا ہو اور باقی آئمہ کے نزدیک جو زیادہ قاری ہو (اقرأ) تجوید کے اعتبار سے۔ جمہور کی دلیل یہی روایت ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ مرض الوفا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بنایا۔ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس لیے امام بنائے گئے کہ یہ اعلم تھے۔ ان کے اعلم ہونے پر دلیل یہ ہے اصل قصہ یہ ہوا کہ جب سورۃ اذا جاء نصر اللہ نازل ہوئی تو اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو موت و احیاء کا اختیار دیا ہے لیکن اس نے اللہ کے پاس جانے کو پسند کر لیا ہے۔

ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ سن کر دھاڑیں مار کر رونے لگے صحابہ حیران ہو گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجل من الرجال کے بارے میں فرمایا اس کو کیا ہو گیا ہے لیکن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو پھر صحابہ گوشہ چلا واقعی انہوں نے سچ کہا تھا تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس وقت کہا کان ابو بکر اعلمنا: جب کہ دوسری طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے اقرابی بن کعب ہیں تو اس کے باوجود ابو بکر امام بنے۔ معلوم ہوا کہ اعلم امام (احب بالامامة) ہوگا۔ باقی اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس وقت کا اقرأ اعلم ہوتا تھا تو یہاں اقرأ سے مراد اعلم ہے۔ اس صورت پر اشکال ہوگا کہ پھر فاعلم بالسنۃ کا تقابل کیسے صحیح ہوگا؟ جواب: اقرأ سے مراد جو جامع الوصفین ہو قرأت اور اعلم کا معنی یہ ہے کہ جو صرف مسائل کو جانتا ہو بشرطیکہ مایجوز بہ الصلوٰۃ کی مقدار قرآن بھی پڑھ سکتا ہو۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمِمْهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ

حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تین آدمی ہوں ان میں سے ایک امام ہو اور زیادہ لائق امامت کا زیادہ

بِالْإِمَامَةِ أَقْرَأُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

پڑھا ہوا ان کا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور ذکر کی گئی حدیث مالک بن حورث کی باب میں جو فضیلت اذان کے پیچھے ہے۔

تشریح: اس حدیث کے دو جواب ہیں: (۱) اقرأ سے مراد جو جامع الوصفین ہو (۲) یہ اس زمانے کا قصہ ہے جب کہ اعلم نہیں ہوئے تھے صرف اقراء ہوئے تھے۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلْيُؤْمِمْكُمْ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذان دیں اچھے تمہارے اور امامت کریں تم میں سے

قُرَاءَكُمْ (رواہ ابو داؤد)

جو خوب پڑھے ہوں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ الْعُقَيْلِيُّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحَوِيرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّاتِنَا يَتَحَدَّثُ فَخَصَرَتْ

حضرت ابوعطیہ عقیلی تابعیؓ سے روایت ہے کہا کہ مالک بن حویرث ہماری ملاقات کیلئے آتا ہماری مسجد میں حدیث بیان کرتا آیا وقت نماز کا ایک دن ابوعطیہ نے کہا

الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةٍ فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمْ فَصَلِّهِ قَالَ لَنَا قَدْ مُوَارِجَلَا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَ سَاحِدَ

ہم نے ابو مالک کے لئے کہا آگے ہو اور نماز پڑھا کہا مالک نے ہمارے لئے کہ آگے کر کوئی شخص کو اپنے میں سے نماز تم کو پڑھائے اور خبر دوں گا میں کیوں نہیں نماز

نُكْمُ لَمْ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمِمْهُمْ وَلْيُؤْمِمْهُمْ رَجُلٌ

پڑھاتا تم کو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جو شخص کہ ملاقات کرے کسی قوم کی نہ امامت کرے ان کی اور چاہے کہ

مِنْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امامت کرے ان کی کوئی شخص ان ہی میں سے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے مگر نسائی نے اختصار کیا اور لفظ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

تشریح: اس پر اشکال ہے کہ ما قبل میں جو حدیث ابوسعیدؓ گزری ہے اس میں الا باذنہ کی قید ہے جمہور کے نزدیک اس قید کا تعلق دونوں مسئلوں کے ساتھ ہے یعنی نہ امامت کروائے کوئی آدمی کسی کی مگر اس کی اجازت کے ساتھ اور نہ بیٹھے اس کے گھر

میں اس کی جائے معزز و تصرف پر مگر اس کی اجازت کے ساتھ۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ اگر قوم اجازت دے دے تو زائر امامت کروا سکتا ہے تو یہاں مالک بن الحویرث نے نماز کیوں نہ پڑھائی جب کہ قوم نے اجازت دے دی تھی؟

جواب-۱: یہ مالک بن حویرث کا اپنا اجتہاد ہے حضرت مالک یہ سمجھے کہ اس استثناء کا تعلق مسئلہ ثانیہ کے ساتھ ہے۔

جواب-۲: انکار کر کے امت کو ایک مسئلہ سمجھا دیا۔ وہ یہ کہ لوگ یہ نہ سمجھ لیں کہ افضل کے ہوتے ہوئے مفسول کی امامت جائز ہی نہیں تو نماز نہ پڑھا کر کے بتلایا کہ افضل کے ہوتے ہوئے بھی مفسول کی امامت جائز ہے تو اس مصلحت کی وجہ سے نماز نہ پڑھائی۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَسْتَحْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ عبداللہ بن ام مکتومؓ کو خلیفہ مقرر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کریں لوگوں کی اس حال میں کہ
أَعْمَى. (رواه ابوداؤد)
وہ اندھے تھے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- سوال: فقہاء لکھتے ہیں کہ انہی کی امامت مکروہ ہے؟ جواب: فقہاء جس انہی کی امامت کو مکروہ لکھتے ہیں اس کا مصداق وہ انہی ہے جو نجاستوں سے کما بین بھی احتراز نہ کرتا ہو حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ اس قسم کے انہی نہیں تھے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَاتَهُمْ إِذَا نُهُمُ الْعَبْدُ
حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ہیں کہ ان کی نماز کانوں سے بلند نہیں ہوتی ایک غلام بھاگا ہوا
الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَرَزْوَجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَامَامٌ قَوْمٌ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
مالک اپنے سے یہاں تک کہ پھر آئے اور دوسری وہ عورت کہ رات گزاری ہو اس حالت میں کہ اس کا خاوند اس سے خفا ہے تیسرا وہ کہ امام ہو قوم کا
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.
ادوہ کو مکروہ رکھتے ہوں روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- لا تجاوز صلاتهم: یہ کنایہ ہے کہ ان کی نماز کو رفع حاصل نہیں ہوتا وہ تین شخص یہ ہیں: عبدابق، امراۃ بات و زوجہا علیہا ساخط بشرطیکہ ناراضگی کا سبب عورت کی طرف سے ہو اور وہ امام جس پر قوم ناراض ہو۔ غیر شرعی امور کی وجہ سے قوم ناراض ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں، کوئی امر شرعی ہونا چاہیے۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ صَلَاتُهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین شخص ہیں کہ ان کی نماز ایک وہ شخص کہ امام ہو قوم کا
قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَرَجُلٌ أَتَى الصَّلَاةَ دُبَارًا وَالدِّبَارُ أَنْ يَأْتِيَهَا بَعْدَ أَنْ تَقُوتَهُ وَرَجُلٌ اعْتَبَدَ
اور وہ اس سے ناخوش ہوں۔ دوسرا وہ کہ آئے نماز کو پیچھے اور معنی پیچھے کے یہ ہیں کہ آئے نماز کو اس کے وقت کے فوت ہونے کے وقت اس
مُحَرَّرَةً. (رواه ابوداؤد و ابن ماجہ)
کے تیسرا وہ شخص کہ غلام پکڑے آزاد کو روایت کیا اس کو ابوداؤد و ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- رجل اعتبد محوره: کی صورت ایک شخص نے غلام کو آزاد کر دیا لیکن اس کو بتلایا نہیں اس سے خاموش جیسی خدمت۔ ہاے یا وہ شخص جو آزاد کے ساتھ غلاموں والا معاملہ کرتا ہے اس طرح کے سب اس کے تحت داخل ہیں۔

وَعَنْ سُلَامَةَ بِنْتِ الْحَرِّ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ
 حضرت سلامت بنت حرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کی علامتوں میں سے یہ بھی ہے
 يَتَدَفَّعُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّي بِهِمْ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد و ابن ماجہ)
 دفع کریں گے مسجد والے امامت کو نہیں پائیں گے امام کو ان کو نماز پڑھائے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ابو داؤد و ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: قیامت کی علامت ہے کہ لوگ مسائل معلوم نہ ہونے کی وجہ سے امامت ایک دوسرے پر ڈالیں گے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ بَرًّا
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاد واجب ہے تم پر ہر سردار کے ساتھ
 كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ
 نیک ہو یا بد اگرچہ کرے کبیرہ گناہ اور نماز واجب ہے تم پر پیچھے ہر مسلمان کے نیک ہو یا بد اگرچہ کرے
 عَمِلَ الْكِبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ. (رواہ ابو داؤد)
 کبیرہ اور نماز جنازہ واجب ہے ہر مسلمان پر نیک ہو یا بد اگرچہ کرے کبیرہ گناہ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ روایت دلیل ہے اس بات پر کہ مرتکب کبیرہ کا فر نہیں اور کبیرہ محبط لایا عمل نہیں ہیں۔ ان احادیث کا یہ
 مطلب نہیں کہ فاجر یا مرتکب کبیرہ کو امام بناؤ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کبھی ان کے پیچھے نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آجائے تو پڑھ لیا کرو۔

الفصل الثالث

عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ قَالَ كُنَّا بِمَاءِ مَمَرِ النَّاسِ يَمُرُّ بِنَا الرُّكْبَانُ نَسْأَلُهُمْ مَا لِلنَّاسِ مَا هَذَا الرَّجُلُ
 حضرت عمرو بن سلمہؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم پانی کے کنارے پر رہتے تھے وہ گزرگاہ تھا لوگوں کا ہم پر قائلے گزرتے پوچھتے ہم کیا ہے واسطے
 فَيَقُولُونَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ أَوْ حَى إِلَيْهِ أَوْ حَى إِلَيْهِ كَذَا وَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ الْكَلَامَ فَكَانَتْ
 لوگوں کے کیا صفت ہے اس شخص کی کہتے لوگ دعویٰ کرتا ہے وہ یہ کہ اللہ نے بھیجا ہے اس کو وحی کی ہے طرف اس کے وحی کی طرف اس کے اس
 يُغَرِّى فِي صَدْرِي وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَلُومُ بِإِسْلَامِهِمْ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَتُرْكُوهُ وَقَوْمَهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ
 طرح میں تھا یاد کرتا اس کلام کو گویا چٹ جاتا وہ کلام میرے سینہ میں اور تھے عرب انتظار کرتے بیچ اسلام اپنے کے مکہ فتح کے وقت کہتے چھوڑ دو اس
 عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفَتْحِ بَادَرُ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قَوْمِي بِإِسْلَامِهِمْ
 کو قوم اس کی کے ساتھ کہ قریش ہیں۔ تحقیق اگر وہ غالب ہوں اپنی قوم پر اور فتح کریں مکہ کو تو وہ سچے نبی ہیں پس جب فتح ہوئی جلدی کی ہر قوم
 فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي
 نے اپنے اسلام کے ساتھ اور پہل کی اسلام لانے میں میرے باپ نے میری قوم پر جب کہ پھر کہ آیا سفر سے میرا باپ کیا آیا ہوں میں تمہارے
 حِينَ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمَرْكُمْ أَكْثَرُكُمْ
 پس اللہ کی قسم نزدیک نبی پر برحق کے سے کہا فرمایا نبی ﷺ نے پڑھو نماز ایسی فلا نے وقت میں اور ایسی نماز فلا نے وقت میں جب نماز کا وقت ہو تو

قُرْآنًا فَظَرُّوْا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدًا أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لِمَا كُنْتُ اتَّلِقِي مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا
چاہئے کہ اذان دے ایک تمہارا اور امام ہوتے میں سے قرآن کو زیادہ جاننے والا پس دیکھا تو میں نے کہ نہ زیادہ جاننے والا تھا مجھ سے اس لئے کہ میں
ابْنُ سَبْتٍ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِّنْ
لیکھتا تھا قرآن قافلہ والوں سے انہوں نے مجھ کو امام کیا آگے اپنے اور میں تھا چھ برس کا اور بھی مجھ پر ایک چادر جس وقت سجدہ کرتا سب جاتی چادر
الْحَيِّ لَا تَغْطُونَ عَنَّا اسْتَقَارَ ثِيَابُكُمْ فَاسْتَرَوْا فَقَطَّعُوا لِي قِمِيصًا فَمَا فَرَحْتُهُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ
میرے بدن سے ایک عورت نے کہا قوم سے کیا نہیں ڈھاکتے ہم سے اپنے امام کی شرمگاہ قوم نے پڑا خریدا میرے لئے کرتا بتایا نہ خوش ہوا میں
الْقَمِيصُ. (صحيح البخارى)
ساتھ کسی چیز کے مانند خوشی اپنی اس کرتے کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: عام طور پر ”سلمہ“ لام کے زبر کے ساتھ ہے مگر یہ عمرو جو قوم کے امام بنے تھے انکے والد کے نام ”سلمہ“ میں لازم زیر کے ساتھ ہے۔ اس کے بارے میں علماء کے یہاں اختلاف ہے کہ عمرو ابن سلمہ بھی اپنے والد کے ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسلام قبول کرنے گئے یا نہیں؟ اسی وجہ سے اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ صحابی ہیں یا نہیں؟ بظاہر تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے والد تہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے تھے یہ ان کے ساتھ نہیں گئے تھے۔

حضرت امام شافعیؒ لڑکے کی امامت کے جواز میں اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نابالغ لڑکے کی امامت جائز ہے البتہ جمعہ کی نماز میں نابالغ لڑکے کی امامت کے سلسلہ میں امام شافعیؒ کے دو قول ہیں ایک سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ جمعہ کی نماز میں بھی لڑکے کی امامت کے جواز کے قائل ہیں اور دوسرے قول سے عدم جواز کا ثبات ہوتا ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ نابالغ کی امامت جائز نہیں ہے البتہ نفل نماز کے سلسلہ میں علماء حنفیہ کے یہاں اختلاف ہے چنانچہ بیخ کے مشائخ نماز میں نابالغ لڑکے کی امامت کے جواز کے قائل ہیں اور اسی پر ان کا عمل ہے نیز مصر اور شام میں بھی اس پر عمل کیا جاتا ہے ان کے علاوہ دیگر علماء نے نفل نماز میں بھی نابالغ لڑکے کی امامت کو ناجائز قرار دیا ہے چنانچہ علماء ماوراء النہر کا عمل اسی پر ہے۔ زیلعیؒ نے شرح کنز میں اس مسئلہ کے متعلق کہا ہے کہ ”امام شافعیؒ نے اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکے کی امامت جائز ہے حضرت عمرو ابن سلمہ کے اس قول فقہ مونی رخ سے استدلال کیا ہے لیکن ہمارے (یعنی حنفیہ کے) نزدیک حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول کی روشنی میں کہ ”وہ لڑکا جس پر حدود واجب نہیں ہوئی ہیں امامت نہ کرے“ نابالغ لڑکے کی امامت جائز نہیں ہے اسی طرح حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی یہی ہے کہ ”لڑکا جب تک عقلم (یعنی بالغ) نہ ہو جائے امامت نہ کرے“۔

لہذا یہ جائز نہیں ہے کہ فرض نماز پڑھنے والا نابالغ لڑکے کی اقتداء کرے جہاں تک عمرو ابن سلمہ کی امامت کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں یہ کہا جائے گا کہ ان کی امامت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی بنا پر نہیں تھی بلکہ یہ ان کی قوم کے لوگوں کا اپنا اجتہاد تھا کہ عمرو چونکہ قافلہ کے لوگوں سے قرآن کریم سیکھ چکے تھے۔ اس لئے ان کو امام بنادیا۔

بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرات شوافع حضرت ابوبکر صدیقؓ حضرت عمر فاروقؓ اور دوسرے بڑے بڑے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اقوال سے تو استدلال نہیں کرتے۔ ایک نابالغ لڑکے (عمرو ابن سلمہ) کے فعل کو مستدل بناتے ہیں۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ جب آئے مہاجرین پہلے مدینہ میں تھے امام ان کے سالم مولى ابی حذیفہؓ کے

وَفِيهِمْ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ. (صحيح البخاری)

اور ان میں سے تھے حضرت عمرؓ اور ابوسلمہ بن ابوالاسد۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث معلوم ہوا کہ افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کی امامت جائز ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمی ہیں کہ نہیں بلند ہوتی ان کیلئے ان کی نماز اور ان کے سروں سے

رُؤُسِهِمْ شَيْئًا رَجُلٌ أَمْ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَرَزَوُجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَآخُوَانُ

ایک بالشت بھی ایک وہ شخص کہ امام ہو تو م کا اور وہ اس سے ناخوش ہوں اور دوسری وہ عورت کہ رات گزارے اور خاوند اس کا اس پر خفا ہو اور تیسرے وہ کہ

مُتَصَارِمَانِ. (رواہ ابن ماجہ)

دو بھائی آپس میں ناخوش ہوں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: فوقاً روسہم شبراً: یہ کنایہ ہے کہ رفع حاصل ہوتا ہی نہیں تو لہذا آخوان: اس سے مراد چاہے وہ ایسی بھائی ہوں یا دینی بھائی ہوں

عام ہے۔ ناجائز قطع کلامی وہ ہے جو کسی امر دنیاوی کی وجہ سے ہو اور اگر امر دینی کی وجہ سے ہے تو مرتے دم تک قطع کلامی جائز ہے۔

بَابُ مَا عَلَى الْإِمَامِ

امام پر لازم چیزوں کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ إِمَامًا قَطُّ أَخَفَّ صَلَوةً وَلَا أَتَمَّ صَلَوةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نہیں نماز پڑھی میں نے پیچھے کسی امام کے کہ بہت ہلکی ہو اور بہت پوری ہو حضرت صلعمؓ کی نماز سے اور تحقیق تھے

وَأِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مُخَافَةً أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

حضرت البتہ سنتے رونا لڑکے کا پس ہلکی کرتے نماز ڈراس کے سے کہ تشویش میں پڑے ماں اس کی۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث میں جو قہقہہ مذکور ہے اس زمانے کا ہے جس وقت عورتوں کا مسجد میں آنا جائز تھا۔ تو جب کبھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی

بچے کے رونے کی آواز سنتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مفلحاً تخفیف فرمادیتے تھے۔ حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں کسی بچے کے رونے کی آواز سنتے تو نماز ہلکی کر دیا کرتے تھے تاکہ اس بچے کی ماں جو جماعت میں شامل ہوتی بچے کی طرف فکر میں نہ پڑ جائے اور جس کی وجہ سے اس کی نماز کا حضور اور خشوع و خضوع ختم ہو جائے۔

خطابی نے اس جملہ کی تشریح میں کہا ہے کہ ”اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ امام رکوع میں ہونے کی حالت میں اگر آہٹ پائے کہ کوئی شخص نماز میں شریک ہونے کا ارادہ رکھتا ہے تو اس کیلئے جائز ہے کہ وہ رکوع میں اس شخص کا انتظار کرے تاکہ وہ شخص رکعت حاصل کرے مگر بعض حضرات نے اسے مکروہ قرار دیا ہے بلکہ ان حضرات کا کہنا ہے کہ ایسا کرنے والے کے بارے میں یہ خوف ہے کہ وہ کہیں شرک کی حد تک پہنچ جائے گا۔ چنانچہ یہی مسلک حضرت امام مالک کا بھی ہے۔ حنفی مسلک یہ ہے کہ امام اگر رکوع کو تقریب الی اللہ کی نیت سے نہیں بلکہ اس

مقصد سے طویل کرے گا کہ کوئی آنے والا شخص رکوع میں شامل ہو کر رکعت پالے تو یہ مکروہ تحریمی ہوگا بلکہ اس سے بھی بڑے گناہ کے مرتکب ہونے کا احتمال ہو سکتا ہے۔ تاہم کفر شرک کی حد تک نہیں پہنچے گا کیونکہ اس سے اس کی نیت غیر اللہ کی عبادت بہر حال نہیں ہوگی۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر امام آنے والے کو پہچانتا نہیں ہے تو اس شکل میں رکوع کو طویل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ اس کا ترک اولیٰ ہے ہاں اگر کوئی امام تقرب الی اللہ کی نیت سے رکوع کو طویل کرے اور اس پاک جذبہ کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ ایسی حالت کا ہونا چونکہ نادر ہے اور پھر یہ کہ اس مسئلہ کا نام ہی ”مسئلہ لریا“ ہے اس لئے اس سلسلہ میں کمال احتیاط ہی اولیٰ ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق میں داخل ہوتا ہوں نماز میں اور میں ارادہ کرتا ہوں نماز کو لمبا کرنے کا نیتا ہوں لڑکے کے

فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ. (صحیح البخاری)

رونے کی آواز کم کرتا ہوں بچ نماز اپنی کے بسبب اس چیز کے کہ جانتا ہوں میں شدت گھبراہٹ اس کی سے لڑکے کے رونے کے سبب روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: ان احادیث سے یہی بات معلوم ہو رہی ہے کہ مقتدی کی رعایت کرتے ہوئے نماز میں اختصار کیا جاسکتا ہے۔ مسئلہ:

آیا مقتدی کی رعایت کے لیے نماز میں اطالہ بھی کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ جواب: اگر اطالہ معین شخص کیلئے ہو تو جائز نہیں کفر کا اندیشہ ہے اور اگر رجب من المسلمین کے لیے ہو تو صرف جائز ہی نہیں بلکہ احسن ہے اس لیے کہ ایک آدمی کو جماعت میں شریک کرنا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْ أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت نماز پڑھائے ایک تمہارا لوگوں کو چاہئے کہ ہلکی کرے نماز تحقیق ان میں بیمار

فِيهِمُ السَّقِيمُ وَالضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَإِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

بھی ہیں اور کمزور بھی اور بوڑھے بھی اور جس وقت کہ نماز پڑھے ایک تمہارا اپنے نفس کیلئے چاہئے کہ ہلکی کرے جس قدر چاہے۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے

تشریح: تخفیف صلوٰۃ کا حکم تب ہے جب کہ مقتدی اس کی قرآۃ سے خوش نہ ہوں اگر اس کی قرآۃ سے خوش ہوں تو پھر بھی قرآۃ

جائز ہے۔ جیسا کہ صحابہ کرام خلفائے راشدین صلی علیہم وسلم کی قرأتیں کیا کرتے تھے ان کو معلوم تھا کہ ہمارے مقتدی اس پر خوش ہیں۔

پہلی دو حدیثوں کی روشنی میں حضرت تھانویؒ نے اس مقام پر اشکال اٹھایا ہے کہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے لوگ بھی گزرے ہیں کہ ان نماز کی حالت میں دنیا و مافیہا کا علم بھی نہیں ہوتا تھا جیسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز کے دوران ان کے جسم سے تیر نکال لیا گیا ان کو پتہ تک نہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی رونے کی وجہ سے نماز کو مختصر کر دیتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ایسی کیوں تھی؟ اس اشکال کا جواب یہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شخصیت عوام و خواص سب کیلئے نمونہ تھی جس میں ہر شخص کے حسب حال سہولت موجود ہے۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بچوں کے رونے کی آواز سے نماز میں تخفیف کرنا۔ شفقت علی الخلق کی بنا پر تھا۔ باقی حضرت علیؓ کا واقعہ ان کے حال پر مبنی ہے۔

عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُرُ

حضرت قیس بن حازم بن ابی سے روایت ہے کہ ایک خبر دی مجھ کو ابو مسعودؓ نے یہ کہ ایک شخص نے کہا اللہ کی قسم اے اللہ کے رسول تحقیق میں پیچھے رہ جاتا ہوں

عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ قَلَانٍ مِمَّا يَطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

نماز صبح کی سے بسبب فلاں نے شخص کے کہ لمبی پڑھاتا ہے نماز ہم کو نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے میں بہت غصے میں ہے

مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مَنُفَرِّقِينَ فَإِيَّكُمْ مَا صَلَّيَ بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمْ

اس دن سے پھر فرمایا تم میں سے بعض نفرت دلانے والے ہیں پس جو تم میں سے نماز پڑھائے لوگوں کو چاہئے کہ ہلکی پڑھائے اس لئے کہ ان میں

الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَذَا الْحَاجَةِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ضعیف اور بوڑھا اور حاجت مند ہوتا ہے۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اشد غضباً: ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ جماعت سے اجتماعیت مقصود ہے چونکہ یہاں اجتماعیت کے لیے لمبی قرأت مانع تھی اس وجہ سے حضرت معاذ کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سخت ڈانٹا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز پڑھائیں گے امام تمہارے لئے اگر اچھی نماز پڑھائی پس

أَخْطَاؤُكُمْ وَأَفْلَحَكُمْ وَعَلَيْهِمْ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.)

تمہارے فائدے کیلئے اور اگر خطا کی تمہارے لئے ثواب ہے اور ان پر وبال ہے۔ روایت کی یہ بخاری نے یہ باب خالی ہے دوسری فصل سے۔

تشریح: یعنی امام جتنے مستحبات کی رعایت رکھے گا ثواب دونوں کو ملے گا اگر اس نے کوئی کوتاہی کی تو تم کو نقص ہوگا خطا کی کوتاہی کا وبال اس پر ہوگا۔

سوال: اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام کوئی رکن وغیرہ چھوڑ دے تو اس کی نماز ہو جائے گی حالانکہ معاملہ ایسا نہیں؟ جواب: خطا سے مراد مستحبات ہیں مثلاً امام مکروہ وقت میں نماز پڑھاتا ہے تو اس کا وبال امام پر بھی ہوگا۔ (تو امام سے مراد وہ امام ہے جو اپنے قصد و اختیار سے تاخیر کرے)

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

اس باب کی دوسری فصل نہیں ہے

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ أَخْبَرُ مَا عَهَدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتُ قَوْمًا

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے کہ آخری وصیت جو مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی یہ تھی جب کسی قوم کی امامت کرے ہلکی

فَإَخِفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ (رواه مسلم وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُمَّ

پڑھا نماز ان کو روایت کیا اس کو مسلم نے ایک روایت میں ہے اس کے لئے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا عثمان کو امام ہو تو اپنی قوم کا

قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ أَذْنُهُ فَأَجْلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ

عثمان نے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں اپنے نفس میں پاتا ہوں ایک چیز فرمایا نزدیک ہو مجھ کو اپنے آگے بٹھایا پھر رکھا اپنا ہاتھ میرے

كَفِّهِ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَلَاثِي ثُمَّ قَالَ تَحَوَّلْ فَوَضَعَ فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيَّ ثُمَّ قَالَ أُمَّ قَوْمَكَ فَمَنْ أُمَّ

سینے پر درمیان دونوں پستانوں کے پھر کہا پیٹھ پھر رکھا پیٹھ میری پر میرے مؤذنوں کے درمیان پھر فرمایا کہ امام ہو تو ام اپنی کا پس جو شخص امام ہو

قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا

اپنی قوم کا چاہئے کہ نماز پڑھائے ہلکی اس لئے کہ ان میں بوڑھا بھی ہوتا ہے اور ان میں کمزور بھی ہوتا ہے اور ان میں حاجت والا بھی ہوتا ہے

صَلَّى أَحَدُكُمْ وَخَذَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ.

جب نماز پڑھے ایک تمہارا اکیلا چاہئے کہ نماز پڑھے جس طرح چاہئے۔

تشریح: اس حدیث سے تصرف بھی معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ سینے پر رکھا اور پھر پیٹھ پر رکھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ رکھنے کی وجہ سے ان کے دل میں جو سو سے تھے وہ سب دور ہو گئے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالتَّخْفِيفِ وَيُؤْمِنَا بِالصَّافَاتِ. (رواه النسائي)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ ﷺ تھے حکم کرتے ہم کو ساتھ ہلکی نماز کے اور امامت کرتے ہماری ساتھ صافاات کے روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: اس حدیث پر بظاہر اس کا اشکال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل میں تضاد ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم تخفیف کا دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود لمبی نمازیں پڑھاتے تھے؟ جواب: تخفیف کا حکم ان کو ہے جن کی قرأت کی وجہ سے قوم اکتا جائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ میری قرأت کی وجہ سے صحابہ کرام خوش ہوتے ہیں وہ تو کہتے تھے کہ اور زیادہ لمبی قرأت ہو کسی کو تکلیف نہیں ہوتی تھی (ہاں اگر ایسا امام ہو تو جس کی قرأت پسند ہو تو اطالعہ جائز ہے)

باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق

مقتدی کو امام کی پیروی کرنا اور مسبوق کا حکم

الفصل الأول

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّيْ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ

حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہا ہم نماز پڑھتے تھے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب کہتے سنا اللہ نے واسطے اس شخص کے کہ ہم کی اس

حَمْدَهُ لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ. (صحيح بخاری وغيره)

کی نہ جھکا تو کوئی ہم میں سے پیٹھ اپنی یہاں تک کہ رکھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پیشانی زمین پر۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: اس میں اختلاف ہے کہ مقتدیوں کو اپنے افعال میں امام کی مقارنت کرنی چاہیے یا معاقبت مقارنت اولیٰ ہے یا معاقبت

احناف کے نزدیک معیت اور مقارنت اولیٰ ہے اور شوافع کے نزدیک معاقبت اولیٰ ہے۔ یہ حدیث شوافع کے موافق ہے اور احناف بخلاف ہے کیونکہ

اس میں ہے: لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ: احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے

کہ یہ حدیث اس زمانے کی ہے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مرض الوفا میں تھے۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ضعیف ہو گئے اور آہستہ حرکت

کرتے تھے تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسابقت کے خوف سے مقارنت کی بجائے معاقبت اختیار کر لی تو یہ حدیث خاص زمانہ ضعف پر محمول ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَوتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهَهُ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نماز پڑھائی ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن جب اپنی نماز کو پورا کر چکے متوجہ ہوئے ہم پر

فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ

اپنے چہرے کے ساتھ فرمایا اے لوگو میں تمہارا امام ہوں پس نہ سبقت کرو مجھ سے رکوع کے ساتھ اور نہ سجدے کے ساتھ اور نہ قیام کے ساتھ اور نہ

فَإِنِّي أَرْكُمُ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي. (صحيح مسلم)

پھرنے کے ساتھ تحقیق میں تم کو دیکھتا ہوں آگے اپنے سے اور اپنے پیچھے سے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: ولا بالا نصراف: کے وہ مطلب ہیں: (۱) سلام پھیرنے میں سبقت نہ کرو۔

(۲) گھروں کو جانے میں سبقت نہ کرو تا کہ مردوں، عورتوں کا اختلاط نہ ہو۔ یہ حدیث احناف کے موافق ہے اس میں ہے۔

فلا تسبقونی بالركوع الخ: یہ دلیل ہے اس بات کی کہ صحابہؓ کا عمل مقارنت کا تھا اگر معاقبت کا ہوتا تو فلا تسبقونی کہنے کی ضرورت نہیں

تھی کیونکہ سبقت کا احتمال مقارنت کی صورت میں ہو سکتا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پہل کرو امام پر جب تکیر کہے تکیر کہو اور جب کہے والا الضالین کہو آمین
وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا
اور جب رکوع کرے رکوع کرو اور جب کہے سمع اللہ لمن حمدہ کہو یا الہی اے رب ہمارے تیرے لئے ہے
اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ
سب تعریف روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے مگر بخاری نے نہیں ذکر کیا واذ قال ولا الضالین فقولوا آمین۔

تشریح: اس حدیث کی دلالت مقارنت پر ہے نہ کہ معاقبت پر اس لیے کہ فاء تعقیب مع الوصل کیلئے ہے۔

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَضَرَعَ عَنْهُ فَجَحَشَ شِقَّهُ الْأَيْمَنُ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے گھوڑے پر پس گرائے گئے اس سے پس چھل گئی دہنی کروٹ
فَصَلَّى صَلَوةً مِّنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ فَعُوذًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر نماز پڑھی ایک نمازوں میں سے اور تھے بیٹھے اور نماز پڑھی ہم نے آپ کے پیچھے بیٹھ کر جب فارغ ہوئے نماز سے
لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ
فرمایا سو اس کے نہیں کہ مقرر کیا گیا ہے امام تاکہ اقتدار کی جائے اس کی جب نماز پڑھے کھڑے ہو کر پس تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب رکوع
لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ
کرے رکوع کرو تم بھی اور جب اٹھے رکوع سے پس اشوجب کہے سمع اللہ لمن حمدہ کہو بنا لک الحمد اور جب نماز پڑھے بیٹھ کر نماز پڑھو بیٹھ کر جمیدی نے کہا
قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی مرض میں تھا پھر نماز پڑھی پیچھے اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامٌ لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فَعَلٍ
اور لوگوں نے نماز پڑھی پیچھے ان کے کھڑے ہو کر نہیں حکم کیا ان کو ساتھ بیٹھے کے اور سوائے اس کے نہیں کہ عمل کیا جاتا ہے
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رِوَايَةِ فَلَا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل کے ساتھ پھر جو آخر ہو یہ لفظ بخاری کے ہیں اور اتفاق کیا مسلم نے بخاری کے ساتھ اجمعون کے لفظ تک
تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا.

اور زیادہ کیا مسلم نے ایک روایت میں نہ اختلاف کرو امام پر اور جب سجدہ کرے پس سجدہ کرو۔

تشریح: وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا الخ: اس حدیث میں واقعہ بیان کیا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ۵۰ ہجری میں گھوڑے سے گر گئے جس کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دائیں جانب خراش آ گئی جس کی وجہ سے اس دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر میں نماز پڑھنا شروع کی الغرض اس حدیث میں آیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر میں قاعدہ نماز پڑھائی اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی قاعدہ نماز پڑھی اور نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا صلی جالساً فصلوا جالساً اجمعین: اس حدیث کے تحت دو مسئلے ہیں۔

مسئلہ ۱:- غیر معذور مقتدیوں کے لیے امام قاعدہ کی اقتداء جائز ہے یا نہیں؟ یعنی امام اگر عذر کی وجہ سے بیٹھ کر امامت کروائے تو اسکی اقتداء جائز ہے یا نہیں؟

پہلا قول:- جمہور یعنی احناف میں سے شیعین، شوافع اور حنابلہ اس بات کے قائل ہیں کہ اقتداء جائز ہے یعنی امام قاعدہ کی اقتداء صحیح ہے احناف میں سے امام محمدؒ اور مالکیہ اس بات کے قائل ہیں کہ امام قاعدہ کی اقتداء جائز نہیں ہے یعنی امامت سرے سے صحیح ہی نہیں ہے؟ یہ حدیث انسؓ جمہور کے موافق ہے اور مالکیہ اور امام محمدؓ کی دلیل وہ حدیث ہے جو کہ مؤطا امام محمدؓ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد کوئی شخص بیٹھ کر امامت نہ کروائے اسی وجہ سے امام محمدؓ کہتے ہیں کہ یہ بیٹھ کر امامت کرانا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہی ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور یہ احادیث مشہورہ کے مقابلے میں مرجوح ہے اور جس حدیث میں نبی کا ذکر آیا ہے نبی تہذیبی پر محمول ہے۔

مسئلہ ۲:- کیا غیر معذور مقتدیوں کیلئے (امام قاعدہ کی اقتداء میں) قیام ضروری ہے یا نہیں؟ قادر علی القیام کی اقتداء عاجز عن القیام کے پیچھے جائز ہے یا نہیں؟

پہلا قول: احناف اور شوافع کے نزدیک غیر معذور مقتدیوں کے لیے قیام فرض ہے ورنہ اقتداء صحیح نہیں ہے۔ دوسرا قول:- حنابلہ کہتے ہیں جیسی امام کی حالت ہو ویسی مقتدیوں کی حالت ہو۔ دلائل:- یہ حدیث حنابلہ کے موافق ہے اس میں ہے اذا صلی جالساً فصلوا جالساً اجمعین۔ اور یہ دلیل شوافع اور احناف کے خلاف ہے چونکہ صاحب مشکوٰۃ شافعی المسلک ہیں اس لیے قال الحمیدی سے جواب دیا کہ یہ واقعہ متقدم ہے اور مرض الوفات میں جو نماز بیٹھ کر پڑھائی اس میں یہ نہیں فرمایا اور یہ متاخر ہے بیٹھنے کا حکم نہیں فرمایا اور دو حدیثوں کے تعارض کے وقت متاخر پر عمل ہوگا۔ متاخر ناخ ہوتی ہے متقدم کے لیے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آحری عمل یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہؓ جو جلوس کا حکم نہیں دیا تو معلوم ہوا کہ وہ منسوخ ہے اور یہ ناخ ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ فعل قول کے لیے کیسے ناخ بن گیا؟ جواب:- یہ ضابطہ اس وقت ہے کہ فعل پر قول کو ترجیح ہوتی ہے جب فعل کا متاخر ہونا یقینی نہ ہو اگر فعل کا متاخر ہونا یقینی ہو تو فعل ناخ بن سکتا ہے۔

جواب ۲:- اس حدیث کے اندر مسبوق کو تعلیم دینی مقصود ہے کہ جس کیفیت و ہیئت میں امام کو پاؤں اس ہیئت میں امام کے ساتھ شامل ہو جاؤ اور ان کی اقتداء کرو اور انتظار نہ کرو یعنی امام اگر رکوع کی حالت میں ہے رکوع میں ہی شامل ہو جاؤ اگر التحیات میں امام بیٹھا ہے تو اس میں شامل ہو جاؤ اس بات کا انتظار مت کرو کہ امام تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہوگا تو میں اقتداء کروں گا۔ یہ مطلب نہیں کہ اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے تو امام کی بیٹھ کر اقتداء کرو اور اسی مناسبت سے اگلی حدیث صاحب مشکوٰۃ لائے (مرض الوفات والی) یہ حدیث حدیث سقوط (عن) علی الفرس کے نام سے مشہور ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَدِّئُهُ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا جب بہت بیمار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے بلالؓ آپ کو خبردار کرنے کو
بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
نماز کے ساتھ فرمایا حکم کرو ابو بکرؓ کو کہ نماز پڑھائے لوگوں کو پس نماز پڑھائی ابو بکرؓ نے ان دنوں میں پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَحُطَّانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ
اپنے نفس میں کچھ تخفیف پائی کھڑے ہوئے چلائے جاتے تھے دونوں کے کندھوں پر ہاتھ ٹیکے ہوئے اور پاؤں حضرت کے کھینچتے تھے زمین میں یہاں تک
الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَا
کہ داخل ہوئے مسجد میں جب ابو بکرؓ نے حضرت کے آنے کی آواز سنی شروع کیا ہٹنا۔ اشارہ کیا ابو بکرؓ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
يَتَأَخَّرُ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
یہ کہ پیچھے نہ بیٹھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے یہاں تک کہ ابو بکرؓ کی بائیں طرف بیٹھ گئے ابو بکرؓ نماز پڑھتے کھڑے ہو کر
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر اقتدا کرتے ابو بکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں اور لوگ اقتدا کرتے ابو بکرؓ کی نماز کے ساتھ۔
يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لُهُمَا يَسْمَعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ.
بخاری اور مسلم کی روایت ہے ان دونوں کیلئے ہے ایک روایت میں سناتے ابو بکرؓ لوگوں کو تکبیر۔

تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام لوگوں میں افضل ہیں نیز یہ کہ تمام لوگوں میں حضرت ابو بکرؓ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کے سب سے زیادہ مستحق اور سب سے اولیٰ ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے حضرت ابو بکرؓ کو امامت کے اس عظیم اور سب سے اہم منصب کا اہل واولیٰ قرار دینے جانے کی پیش نظر ہی بعض جلیل القدر صحابہ کا یہ ارشاد بالکل حقیقت پسندانہ اور منشاء رسالت کے عین مطابق تھا کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو ہمارے دین (کی پیشوائی) کیلئے پسند فرمایا تو کیا ہم انہیں اپنی دنیا (کی رہبری) کیلئے پسند نہ کریں؟ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو اپنی زندگی میں دین کا سب سے بڑا اور اہم منصب امامت عنایت فرما کر اس بات کی طرف اشارہ فرمادیا تھا کہ میرے بعد ابو بکرؓ ہی کی وہ شخصیت ہو سکتی ہے جو مسلمانوں کی دینی پیشوائی اور رہبری کو انجام دے سکے تو حضرت ابو بکرؓ مسلمانوں کی دنیوی رہبری اور پیشوائی کے بعد جب اولیٰ مستحق ہوئے لہذا خلافت جیسے عظیم الشان منصب کے سب سے زیادہ اہل وہی ہیں۔

رجلین (دو صحابہؓ) سے مراد حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کی ذات گرامی ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کمزوری و ناتوانی کے سبب حجرہ مبارک سے مسجد نبویؐ تک ان دونوں جلیل القدر صحابہؓ کے موذنوں پر سہارا دیکر تشریف لائے۔

حدیث کے الفاظ والناس یقتدون بصلوٰۃ ابی بکرؓ (اور لوگ حضرت ابو بکرؓ کی نماز کی اقتدا کر رہے تھے) کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور حضرت ابو بکرؓ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے مبارک میں کھڑے تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو فعل کرتے حضرت ابو بکرؓ بھی اسی طرح کرتے تھے اور جو فعل حضرت ابو بکرؓ کرتے تھے دوسرے مقتدی بھی اسی طرح کرتے جاتے تھے۔ لہذا یہاں اقتداء کے یہی معنی ہیں یہ معنی مراد نہیں ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو حضرت ابو بکرؓ کے امام تھے اور حضرت ابو بکرؓ دوسرے مقتدیوں کے امام تھے کیونکہ مقتدی کی اقتداء کرنا جائز نہیں۔

بہر حال حاصل یہ ہے کہ امام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی تھے۔ حضرت ابو بکرؓ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے اور دوسرے لوگ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے تھے۔

کیا نماز کے دوران امامت میں تغیر جائز ہے۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا نماز کے دوران امامت میں تغیر جائز ہے؟ یعنی نماز شروع ہو چکی ہے ایک امام لوگوں کو نماز پڑھا رہا ہے ایک دوسرا شخص آتا ہے اور شروع سے نماز پڑھانے والے امام کی جگہ کھڑا ہو جاتا ہے

اور امامت شروع کر دیتا ہے تو کیا یہ جائز ہے۔ جیسا کہ واقعہ مذکورہ میں صورت پیش آئی کہ حضرت ابو بکرؓ نے لوگوں کو نماز پڑھانی شروع کر دی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد میں تشریف لائے اور حضرت ابو بکرؓ کی جگہ لوگوں کی امامت شروع فرمادی! تو اس سلسلہ میں علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ علماء کا اس بارہ میں اجماع ہے کہ صورت مذکورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں تھا یعنی دوسروں کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ اس طرح امامت میں تغیر کیا جائے۔ لیکن حضرت امام شافعیؒ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ مذکورہ بالا صورت کی طرح امامت اور اقتداء جائز ہے۔ (ملاحظہ فرمائیے مرقاة شرح مشکوٰۃ)

اس سلسلہ میں بعض علماء حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ حضرت ابو بکرؓ نماز شروع کر چکے تھے یعنی حضرت ابو بکرؓ نے اس وقت نماز شروع نہیں کی تھی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور امامت شروع فرمادی۔ واللہ اعلم۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی صاف ہو گیا کہ اگر امام کسی عذر کی بناء پر بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھیں چنانچہ ہدایہ میں لکھا ہوا ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی جائے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جمعہ عیدین نیز زیادہ نمازی ہونے کی صورت میں عام نمازوں میں بھی مؤذنوں کیلئے جائز ہے کہ وہ امام کے ساتھ تکبیرات بآواز بلند کہتے جائیں تاکہ جو مقتدی امام سے فاصلہ پر ہوں وہ بھی تکبیرات سن لیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں ڈرتا وہ شخص جو اٹھاتا ہے اپنا سر امام سے
أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
پہلے یہ کہ بدل ڈالے اللہ اس کا سر گدھے کا سا۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: جو شخص نماز کے ارکان امام کے ساتھ ادا نہیں کرتا بلکہ امام سے پہلے ادا کر لیتا ہے مثلاً رکوع و سجود سے امام کے سر اٹھانے سے پہلے اپنا سر اٹھا لیتا ہے تو ایسے شخص کے بارے میں مذکورہ بالا حدیث سخت ترین وعید ہے۔ گو علماء لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اپنے حقیقی معنی پر محمول نہیں ہے یعنی اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ایسا کرے گا اللہ تعالیٰ اسے گدھے کی مانند کم فہم و عقل کر دے گا کیونکہ تمام جانوروں میں گدھا ہی سب سے زیادہ کم فہم ہوتا ہے لہذا یہ مسخ حقیقی نہیں ہوگا بلکہ مسخ معنوی ہوگا۔ تاہم علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس حدیث کو اپنے حقیقی معنی پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس امت میں بھی مسخ ممکن ہے جیسا کہ ”باب اشرار الساعۃ“ میں مذکور ہے اور اس کے مؤید ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ ان يحول الله صورته صورة حمار یعنی اللہ تعالیٰ اس سے نہیں ڈرتا کہ اس کی صورت کو گدھے جیسی صورت کر دے۔

خطابیؒ فرماتے ہیں کہ ”اس امت میں بھی مسخ جائز ہے لہذا اس حدیث کو اس کے حقیقی معنی پر محمول کرنا جائز ہے۔ علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہ مسخ خاص ہے اور امت کیلئے جو مسخ ممتنع ہے وہ مسخ عام ہے چنانچہ احادیث صحیحہ سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے۔ مسخ صورت کی ایک عبرت کا مثال۔ علامہ ابن حجرؒ کے مذکورہ بالا قول کی تائید ایک عبرت کا واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو ایک جلیل القدر محدث سے منقول ہے کہ وہ طلب علم اور حصول حدیث کی خاطر دمشق کے ایک عالم کے پاس پہنچے جو اپنے علم و فضل کی بناء پر بہت مشہور تھا انہوں نے اس عالم سے درس لینا شروع کیا مگر حصول علم کے دوران یہ واقعہ طالب علم کیلئے بوجہ حیرت ناک بنا رہا کہ استاد پوری مدت میں کبھی بھی ان کے سامنے نہیں آیا درس کے وقت استاد اور شاگرد کے درمیان ایک پردہ حائل رہتا تھا ان کو اس کی بڑی خواہش تھی کہ کم سے کم ایک مرتبہ اپنے استاد کے چہرے کی زیارت تو کریں چنانچہ جب انہیں اس عالم کی خدمت میں رتے ہوئے بہت کافی عرصہ گزر گیا تو اس نے یہ محسوس کر لیا کہ طالب علم حصول حدیث کے شوق اور تعلق شیخ کے بھرپور جذبات کا پوری طرح حامل ہے تو استاد نے ایک دن درمیان میں حائل

پردہ کو اٹھایا ان کے حیرت اور تعجب کی انتہاء رہی جب انہوں نے دیکھا کہ جو جلیل القدر عالم اور ان کا استاد جس کے علم و فضل کی شہرت چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے۔ اپنے انسانی چہرہ سے محروم ہے بلکہ اس کا منہ گدھے جیسا ہے استاد نے شاگرد کی حیرت اور تعجب کو دیکھتے ہوئے جو بات کہی اسے سنے اور اس سے عبرت حاصل کیجئے اس نے کہا۔

اے میرے بیٹے! نماز کے ارکان ادا کرنے کے سلسلہ میں امام پر پہل کرنے سے بچنا! میں نے جب یہ حدیث سنی کہ ”کیا وہ شخص جو امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ جل شانہ اس کے سر کو بدل کر گدھے جیسا سر کر دے گا“ تو مجھے بہت تعجب ہوا اور میں نے اسے بعید از امکان تصور کیا چنانچہ (یہ میری بد قسمتی کہ میں نے تجربہ کے طور پر) نماز کے ارکان ادا کرنے کے سلسلہ میں امام پر پہل کی جس کا نتیجہ میرے بیٹے اس وقت تمہارے سامنے ہے کہ میرا چہرہ واقعی گدھے کے چہرے جیسا ہو گیا۔ بہر حال ملا علی قاری اس کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد دراصل شدید تہدید اور انتہائی وعید کے طور پر ہے یا یہ کہ ایسے شخص کو برزخ یا دوزخ میں اس عذاب کے اندر مبتلا کیا جائے گا۔

الفصل الثانی

وَعَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ
حضرت علیؓ اور معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا دونوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت آئے ایک تمہارا نماز کو
وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.
اور امام ایک جان پر ہو چاہئے کہ جس طرح امام کرتا ہے اسی طرح کرے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اذا اتی احدکم الخ اگر امام سجدہ میں ہو تو سجدہ میں بھی چلے جانا چاہیے دوسری رکعت کی انتظار نہیں کرنا چاہیے سجدہ کا اجر و ثواب تو ملے گا ہی اگرچہ رکعت نہیں ملی۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُّودٌ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم نماز کی طرف آؤ اور ہم سجدے میں ہوں پس سجدہ کرو
فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ. (رواہ ابو داؤد)
اور نہ حساب میں رکھو اس کو کچھ اور جس نے پایا رکوع امام کے ساتھ متعین پالی اس نے رکعت نماز کی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: ومن اذرك ركعة فقد اذرك الصلوة کے دو مطلب ہیں:

(۱) جس نے رکعت کو پالیا اس نے نماز باجماعت (کے اجر و ثواب) کو پالیا۔ اس صورت میں رکعت کی قید اتفاقی ہے اس لیے کہ اگر مقتدی امام کو التیحات میں پالے گا تو بھی اجر و ثواب کو پالے گا۔ (۲) جس نے رکوع کو پالیا اس نے رکعت کو پالیا ولا تعدوہ شیناً کا یہ معنی نہیں کہ یہ اجر و ثواب کا باعث نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس کو رکعت شمار نہیں کیا جائے گا بخلاف رکوع کے اس کو رکعت شمار کیا جائے گا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُذْرِكُ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے نماز پڑھی چالیس دن جماعت میں اس طرح کہ پائے
التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ. (رواہ الترمذی)
تکبیر اولیٰ لکھی جاتی ہیں۔ اس کیلئے دو غلامیاں ایک دوزخ کی آگ سے اور دوسری خلاصی نفاق سے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: جس شخص نے چالیس دن تکبیر اولیٰ کے ساتھ نماز پڑھی اس کو اللہ دو پروانے عطا کریں گے۔

(۱) براء من النار (۲) براء من النفاق یہ ان کی تاثیر ذاتی ہے کہ نجات عن النار والنفاق ہوگی۔
لیکن عالم آخرت کے اعتبار سے جزا و سزا کا ترتیب مجموعہ من حیث المجموعہ اعمال پر ہوگا عمل من الاعمال پر نہیں ہوگا۔ اس لیے یہ قید معتبر ہے کہ بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو۔ براء من النفاق۔ منافقین جیسے اعمال سے اجتناب کی توفیق مل جائے گی۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے وضو کیا اچھا کیا اپنا وضو پھر کیا یا لوگوں کو تحقیق نماز پڑھ چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس

النَّاسِ قَدْ صَلُّوا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ آخِرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَصَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا. (ابوداؤد وغیرہ)

کو دیتا ہے اس شخص کی مانند اجر جس نے نماز پڑھی اور حاضر ہوا جماعت میں کم نہیں کرتا یہ ثواب دینا اس کو ان کے سے کچھ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: معلوم ہوا کہ اگر معلوم ہو جائے کہ مسجد میں نماز باجماعت ہو چکی ہے تو مسجد میں جانا نہ چھوڑنا چاہیے اس لیے کہ اگر وہ ثواب تو ملے گا۔ مثل اجر من صلا حال یعنی مستقل نماز باجماعت پڑھنے والوں کی طرح اس کو اجر و ثواب ملے گا اس لیے کہ بسا اوقات حسرت پر وہ اجر ملتا ہے جو حضرت پر نہیں ملتا۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی آیا اور تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تھے فرمایا کیا نہیں کوئی شخص کہ صدقہ کرے

رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَيَّ هَذَا فَيُصَلِّيَ مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ. (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اس پر اس کے ساتھ نماز پڑھے ایک شخص کھڑا ہوا نماز پڑھی اس کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باجماعت رہے ہوئے ساتھی پر کوئی صدقہ خیرات نہیں کرتا تا کہ اس کو بھی نماز باجماعت کا ثواب مل جائے۔ چنانچہ ایک آدمی کھڑا ہوا کہا جاتا ہے کہ یہ رجل قائم ابوبکرؓ تھے اس کے ساتھ نماز پڑھی۔ مسئلہ:- مسجد میں جماعت ثانیہ کا کیا حکم ہے؟ جماعت ثانیہ کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے پسندیدہ نہیں الا یہ کہ مسجد طریق ہو تو جماعت ثانیہ جائز ہے اور محلہ کی مساجد میں جائز نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ دلیل وہ احادیث جن میں متکلفین جماعت پر وعید شدید کا بیان ہے۔ اگر جماعت ثانیہ مکروہ نہ ہوتی تو وہ کہہ سکتے تھے کہ ہم دوسری جماعت کرائیں گے چونکہ اس میں قلت جماعت کا بھی اندیشہ ہے۔ اس مسئلہ کا اس حدیث کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ محل زیر بحث نزاع وہ جماعت ثانیہ ہے کہ امام بھی مفترض اور مقتدی بھی مفترض ہو۔ جب کہ یہاں ایسا نہیں ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ کہا کہ میں حضرت عائشہؓ پر داخل ہوا میں نے کہا کیا نہیں حدیث بیان کرتیں تم مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى فَقُلْتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسَ

کی بیماری کی حالت کی۔ حضرت عائشہؓ نے کہا ہاں بہت بیمار ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نماز پڑھ لی لوگوں نے ہم نے کہا نہیں اے اللہ کے

فَقُلْنَا لَا يَارَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا إِلَيَّ مَاءً فِي الْمِخْصَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَاعْتَسَلَ

رسول اور نمازی تمہارا انتظار کرتے ہیں۔ فرمایا رکھو میرے لئے پانی گن میں (پ) حضرت عائشہؓ نے کہا رکھا ہم پھر نہائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس ارادہ

فَدَهَبَ لِنِوَاءٍ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
 کیا کہ کھڑے ہوں پس بے ہوش ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر ہوش آیا فرمایا کیا نماز پڑھی لوگوں نے ہم نے کہا نہیں نماز ہی منتظر ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 ضَعُوا إِلَيَّ مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَقَعَدَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَهَبَ لِنِوَاءٍ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى
 کے یا رسول اللہ فرمایا رکھو میرے لئے پانی گن میں۔ کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عائشہؓ نے بیٹھے پھر نہائے پھر ارادہ کیا کہ کھڑے ہوں بے ہوش ہوئے
 النَّاسُ قُلْنَا لَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا إِلَيَّ مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَقَعَدَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر ہوش آیا پھر فرمایا کیا نماز پڑھ چکے لوگ ہم نے کہا نہیں وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے منتظر ہیں۔ اے اللہ کے رسول فرمایا رکھو
 دَهَبَ لِنِوَاءٍ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ
 میرے لئے پانی گن میں پس بیٹھے پھر نہائے پھر ارادہ کیا کہ کھڑے ہوں پس بے ہوش ہوئے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر ہوش آیا فرمایا کیا نماز پڑھ
 عُكُوفٍ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ
 چکے لوگ ہم نے کہا نہیں وہ منتظر ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اے اللہ کے رسول اور لوگ ٹھہرے ہوئے تھے مسجد میں منتظر تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَاتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 نماز عشا کیلئے بھیجا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو ابو بکر صدیقؓ کی طرف ساتھ اس حکم کے کہ نماز پڑھائیں لوگوں کو پس آیا ان کے پاس پیغام پہنچانے والا کہا
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا عَمُرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ
 تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں تم کو یہ کہ نماز پڑھاؤ لوگوں کو کہا ابو بکرؓ نے وہ تھے آدمی نرم دل اے عمرؓ نماز پڑھاؤ تم لوگوں کو کہا واسطان کے عمرؓ
 عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ بِلَكَ الْإِيَّامِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي
 نے تم ہی لائق ہوتا تھا اس کے نماز پڑھائی ابو بکرؓ نے ان دونوں میں پھر تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مزاج میں تخفیف پائی اور لکھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نَفْسِهِ خِفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ ۖ لُهُمَا الْعَبَّاسُ لَصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ
 نماز ٹھہر کیلئے دو آدمیوں کے درمیان نکلیے ہوئے ایک ان دونوں میں سے تھے عباسؓ اور ابو بکرؓ نماز پڑھاتے تھے لوگوں کو جب دیکھا ابو بکرؓ
 أَبُو بَكْرٍ دَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَى إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَقَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو بکرؓ نے ارادہ کیا تا کہ پیچھے بیٹھیں اشارہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف یہ کہ پیچھے نہ بیٹھیں فرمایا ان دونوں شخصوں کو
 فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى
 بٹھا دو مجھ کو ان کے پہلو میں۔ ابو بکرؓ کے پہلو میں انہوں نے بٹھا دیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے اور کہا عبید اللہؓ نے میں عبد اللہ بن عباسؓ کے
 عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَتْنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 پاس گیا میں نے ان کو کہا کیا نہ بیان کروں میں رو بروۃ جارے وہ حدیث کہ بیان کی مجھ کو عائشہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کی ابن عباسؓ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا هَمَّا أَتَكَرَّمْتُ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمَّيْتُ لَكَ الرَّجُلُ
 نے کہا ہاں بیان کر میں نے ان کے رو برو بیان کی حدیث عائشہؓ کی نہ انکار کیا ابن عباسؓ نے اس میں سے کچھ سوائے اس کے کہ انہوں نے کہا نام

الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

بیان کیا عائشہؓ نے واسطے تیرے اس شخص کا کہ تھے ساتھ عباسؓ کے۔ میں نے کہا نہیں کہا ابن عباسؓ نے وہ علیؓ تھے۔ بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اغما طاری ہوا تو نبی پر اغما طاری ہو سکتا ہے لیکن جنون نہیں طاری ہو سکتا ہے اس لیے کہ جنون میں زوال عقل ہوتا ہے اور یہ نبوت کے منافی ہے۔ نیز یہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اغما کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔ باقی حاصل حدیث یہ ہے کہ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی کیفیت کا ذکر ہے۔ اس حدیث میں آیا کہ دوسرے سہارا دینے والے حضرت علیؓ تھے۔ روافض کہتے ہیں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عداوت کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام نہیں لیا۔ ایسا ہرگز نہیں ہوا بلکہ اس وجہ سے ان کا نام نہیں لیا کہ ایک جانب سہارا دینے والے متعین ہوتے تھے۔ ابن عباسؓ اور دوسری جانب سہارا دینے والے تبدیل ہوتے رہتے تھے کبھی کوئی ہوتا تھا اور کبھی کوئی اس لیے ان کا نام نہیں لیا نہ کہ عداوت کی وجہ سے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السُّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أُمَّ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ تحقیق وہ تھے کہ جس شخص نے پایا رکوع تحقیق پائی رکعت اور جس کی رہ گئی سورہ فاتحہ پڑھنی

الْقُرْآنَ فَقَدْ فَاتَتْهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ. (رواہ مالک)

تحقیق رہ گیا اس سے ثواب بہت۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ ہے کہ رکوع پانے سے رکعت تول جائے گی لیکن بہت ساری قرأت سے تو محروم رہا اس لیے عادت نہیں بنانی چاہیے کہ چلو رکعت تول جاتی ہے اس لیے رکوع میں شریک ہو جاؤں گا۔ اس سے اجر و ثواب میں کمی ہوگی۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَحْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا نَاصِيَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ. (رواہ مالک)

اسی سے روایت ہے جو اپنے سر کو اٹھائے اور جھکائے اس کو امام سے پہلے پس سوائے اسکے نہیں کسی پیشانی اٹکی بچا تھا شیطان کے ہدایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: قولہ 'فانما ناصیۃ بید الشیطان': چونکہ امام کی مخالفت کرنے پر امام سے پہلے سر اٹھانے پر آمادہ شیطان کرتا ہے اس لیے گویا اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ قبضہ میں ہے۔

وما علينا الا البلاغ . والله اعلم بالصواب

بَابُ مَنْ صَلَّى صَلَوةً مَرَّتَيْنِ دو مرتبہ نماز پڑھنے والے آدمی کا بیان الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي
اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ تھے معاذ بن جبلؓ نماز پڑھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پھر آتے اپنی قوم کی طرف نماز پڑھاتے
بہم۔ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ان کو بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ تھے معاذ بن جبلؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے عشاء کی پھر پھرتے اپنی قوم کی طرف
فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ (رواہ البخاری)

پھر نماز پڑھاتے ان کو عشاء کی اور وہ ان کیلئے نفل تھی۔ روایت کیا اس کو بیہقی اور بخاری نے۔

تشریح: احادیث اس بات کی دلیل ہیں شوافع کی کہ اقتداء المفترض خلف المقتفل جائز ہے!

اس کا جواب:- یہ احتمال موجود ہے کہ حضرت معاذ بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھتے ہوں بیت نفل کے برکت حاصل کرنے کے لیے اور قوم کو امامت کراتے ہوں بیت فرض کے لیکن اس جواب سے وہی نفلہ مانع ہے جواب یہ ہے کہ وہی نفلہ لدکی زیادتی صحیح سند سے ثابت نہیں ہے۔ جواب-۲: علی سبیل التنزیل ہم تسلیم کر لیں تو اب ہم کہتے ہیں استدلال تب تام ہوتا جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر حاصل ہوتی بلکہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پتہ چلا تو فرمایا اے معاذ یا میرے پیچھے نماز پڑھ یا قوم کو نماز پڑھا۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ
حضرت یزید بن اسودؓ سے روایت ہے کہ تھا کہ حاضر ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج ان کے پس نماز پڑھی میں نے ان کیساتھ صبح کی نماز مسجد خیف میں
فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَأَنْحَرَفَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلِيٌّ
جب اپنی نماز پڑھ چکے اور پھر نماز سے اچانک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا دو شخصوں کو بیٹھے ہوئے آخر قوم میں کہ انہوں نے نماز نہ پڑھی حضرت

بِهِمَا فَجِئَا بِهِمَا تَرَعَدُ فَرَأَيْتَهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ كُنَّا قَدْ
کے ساتھ فرمایا کہ لاؤ ان دونوں کو میرے پاس لائے گئے وہ دونوں کا کانپتا تھا گوشت ان کے مونہ میں کافر مایا کس چیز نے باز رکھا تم کو پڑھنے سے نماز ہمارے

صَلَّيْنَا فِي رَحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رَحَالِكُمَا ثُمَّ آتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلَّيَا مَعَهُمْ

ساتھ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول تحقیق تم ہم نماز پڑھ چکے اپنے مکالموں میں فرمایا نہ کرو تم ایسا جس وقت کہ پڑھ چکو تم نماز اپنے مکالموں میں پھر آؤ مسجد

فَانْهَآ لَكُمْ نَافِلَةٌ (رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

میں کہ اس میں جماعت ہوتی ہو نماز پڑھو نمازیوں کے ساتھ تحقیق نہ نماز تمہارے لئے نفل ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح: عن یزید بن الاسود: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کے ذریعہ پتہ چل گیا ہوگا کہ انہوں نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم نماز پڑھ چکو اس کے بعد مسجد میں آؤ اور جماعت کھڑی ہو تو تم اس میں شریک ہو جاؤ یہ تمہارے لیے نافلہ ہو جائے گی۔ اس باب کے متعلق اہم مسئلہ دو ہیں ایک یہ کہ اگر کوئی شخص اکیلا نماز پڑھ چکا ہو پھر مسجد میں آیا تو وہاں جماعت کھڑی تھی تو کیا اس شخص کو دوبارہ جماعت کے ساتھ وہ نماز پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ پھر اگر امام کے ساتھ دوبارہ شریک ہو جائے تو فرض اس کے پہلے ہوں گے جو اس نے گھر پڑھ لئے یا دوسرے جو امام کے ساتھ پڑھے؟

پہلے مسئلہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تفصیل یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ایسی صورت میں صرف ظہر اور عشاء میں شرکت جائز ہے باقی تین نمازوں میں جماعت کے ساتھ نہ ملنا چاہئے مالکیہ کے نزدیک مغرب کے علاوہ باقی سب نمازوں میں مل سکتا ہے امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک پانچوں نمازوں میں مل سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک فجر عصر اور مغرب میں شرکت جائز نہیں اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ ایسی صورت میں اس کی دوسری نماز جو امام کے ساتھ پڑھ رہا ہے نفل ہوگی اور فجر اور عصر کے نفل نماز پڑھنے سے نبی احادیث متواترہ سے ثابت ہے ان احادیث نبی کے عموم میں زیر بحث صورت بھی داخل ہے۔ لہذا جماعت کے ساتھ شریک ہونے کی صورت میں ان احادیث کی مخالفت لازم آئے گی اور مغرب اگر ایسی صورت میں امام کے ساتھ دوبارہ پڑھے گا تو وہ مال سے خالی نہیں یا تو امام کے ساتھ تین رکعتیں ہی پڑھے گا یا چار اگر تین پڑھے گا تو نفل کی تین رکعتیں شریعت سے ثابت نہیں اور اگر چار پڑھے گا تو مخالفت امام لازم آئے گی یہ بھی جائز نہیں ہے۔

ان احادیث عامہ کے علاوہ بعض خاص احادیث بھی حنفیہ کی دلیل ہیں۔ جیسے ابن عمر کا اثر جو اس باب کے آخر میں بحوالہ مالک موجود ہے۔ ”من صلی المغرب او الصبح ثم ادر کلھما مع الامام فلا بعد لھما“ دارقطنی نے اسی مضمون کی حدیث ابن عمر سے مرفوعاً بھی روایت کی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کی دلیل فصل ثانی کی حدیث یزید بن الاسود ہے اس میں تصریح ہے کہ یہ واقعہ فجر کی نماز پیش آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو فرمایا اذا صلیتہما فی رحالکمما ثم الیتما مسجد جماعۃ فصلیا مَعَهُمْ فَاِنْھَا لَکُمَا نَافِلَۃٌ اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ یہ واقعہ فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنے کے نبی سے پہلے کا ہو۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس حدیث سے نماز میں شرکت کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور جو احادیث ہم نے پیش کی ہیں وہ محرم ہیں میح اور محرم میں تعارض ہو تو محرم کو ترجیح ہونی چاہئے یا پھر یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ ایک ہی فرض دومرتبہ پڑھنے کی اجازت تھی اور ان نمازوں کے بعد فرض پڑھنے میں کوئی اشکال نہیں تھا لیکن بعد میں یہ اجازت منسوخ ہوگئی اور تاج فصل ثالث میں ابن عمر کی حدیث ہے لاتصلوا صلوٰۃ فی یوم مرتین۔

مسئلہ ثانیہ۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نماز کی جماعت میں دوبارہ شریک ہو جائے تو ان دونوں نمازوں میں فرض نماز کون سی ہوگی؟ حنفیہ اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ جو نماز پہلے پڑھ لی ہے وہ فرض ہوگی اور دوسری جماعت کے ساتھ پڑھ رہا ہے وہ نفل ہوگی۔ شافعیہ کا عقار بھی یہی ہے شافعیہ کے اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں مثلاً یہ کہ پہلی نماز نفل ہوگی۔ ایک قول یہ ہے کہ دونوں فرض ہیں ایک قول یہ ہے کہ ان میں سے ایک فرض ہے لاطعی العین۔

حنفیہ کی تائید حضرت ابو ذرؓ کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو مشکوٰۃ ص ۶۱ پر گزر چکی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امراء جویرکا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ وہ نمازوں کو اپنے مستحب اوقات سے بھی مؤخر کر دیا کریں گے۔ ایسی صورت میں حضرت ابو ذرؓ کو آپ نے یہ

ہدایت فرمائی صل الصلوٰۃ لوقتها فان ادر کتھا معھم فصل فانھا لک نافلۃ اس سے معلوم ہوا کہ پہلی نماز فرض ہوگی اور دوسری نفل۔
اس حدیث کے بعد رواہ میں صاحب مشکوٰۃ نے بیاض چھوڑ دی ہے جیسا کہ مراقۃ اور التعلیق الصبح کے نسخہ میں ہے اس کی وجہ یہ ہوا ہے
میں بتائی جا چکی ہے کہ ایسا اس وقت کرتے ہیں جبکہ صاحب مشکوٰۃ کو اس حدیث کے مخرج کا حوالہ نہ ملا ہو بعد کے شارحین نے حسب ہدایت
صاحب مشکوٰۃ یہی اور بخاری دو مخرجوں کا تذکرہ کر دیا ہے۔

سوال: اس حدیث کو فجر کے ماسوا پر کیسے محمول کر سکتے ہو؟ اس لیے کہ یہ واقعہ ہی فجر کی نماز میں پیش آیا تو شان و رُود کا تقاضا تو یہی ہے
کہ فجر کے بعد نفل ہوں؟

جواب: صحیح یہ ہے کہ یہ قصہ ظہر کی نماز میں پیش آیا کتاب الاثار لا امام محمد میں یہی مذکور ہے اور ظہر کے اندر احناف کے نزدیک بھی یہی حکم
ہے باقی راوی نے اشتباہ کی بناء پر فجر کہہ دیا۔ باقی اس پر (یعنی دلیل تنہید پر) قرینہ احادیث نمی ہیں۔ تو لہذا جمہور کے نزدیک وہ نماز نافلہ ہوگی۔

الفصل الثالث

عَنْ بُسْرِ بْنِ مَحْجَنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَ
حَضْرَتُ بَسْرِ بْنِ مَحْجَنٍ سَے روایت ہے وہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ تحقیق وہ تھے ایک مجلس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَحْجَنٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
کیا تھ پس اذان دی گئی نماز کیلئے کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر نماز پڑھی اور پھر اے اور مجن بیٹھے ہوئے تھے
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَانَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ
اپنی جگہ میں فرمایا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس چیز نے منع کیا تھ کہ یہ کہ نماز پڑھے تو ساتھ لوگوں کے کیا تو مسلمان نہیں
اللَّهُ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ
کہا ہاں میں مسلمان ہوں لیکن میں نے تحقیق نماز پڑھی اپنے گھر میں فرمایا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت آئے
وَكُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّيْتُ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ. (رواہ مالک و النسائی)
تو مسجد میں اور نماز پڑھ چکا ہو پھر قائم کی جائے نماز تو لوگوں کے ساتھ پڑھ اگرچہ تو نماز پڑھ چکا ہو۔ روایت کیا اس کو مالک اور نسائی نے۔

تشریح: قولہ: حدیث فصل مع الناس وان كنت قد صليت: احناف کے نزدیک یہ مقید ہے ظہر اور عشاء کے
ساتھ۔ قرینہ احادیث نمی یعنی وہ احادیث جن کے اندر فجر، عصر اور مغرب کے بعد نوافل پڑھنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْإَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ
ایک آدمی سے روایت ہے جو اسد بن خزیمہ کے قبیلہ میں سے تھا اس نے ابوایوب انصاری سے روایت کیا۔ کہا پڑھتا ہے ایک ہمارا چ گھر اپنے
ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ
کہ نماز پھر آتا مسجد میں اور پڑھی جاتی ہے نماز پس پڑھتا ہوں میں نماز ساتھ آگے پس پاتا ہوں میں دل اپنے میں ایک چیز اس سے پس کہا ابو
سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ف ذَلِكَ لَهُ سَهْمٌ جَمْعٌ. (رواہ مالک و ابو داؤد)
ایوب نے پوچھا میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واسطے اس کے جماعت کا نصیب ہے۔ روایت کیا اس کو مالک اور ابو داؤد نے

تشریح: فاجد فی نفسی شیئاً: وہ وسوسہ یہ پاتا ہوں کہ اقتداء المتنفل خلف المفترض لازم آئے گی تو فرمایا کہ شریک ہو جایا کرو (ہو جانا چاہیے) اجر و ثواب مل جائے گا۔ یہ حدیث بھی تنقید پر محمول ہے۔

وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تَسْلَمْ يَا يَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسْلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يَصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ. (رواه ابو داؤد)

حضرت یزید بن عامرؓ سے روایت ہے کہا کہ آیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور وہ نماز میں تھے بیٹھا میں اور داخل ہوا میں ان کے ساتھ نماز میں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ کر پھرے دیکھا مجھ کو بیٹھے ہوئے پس فرمایا کیا نہیں تو مسلمان اے یزید کہا تَسْلِمُ يَا يَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسْلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ میں نے ہاں اے اللہ کے رسول تحقیق میں مسلمان ہوں فرمایا کس چیز نے منع کیا تجھ کو یہ کہ داخل ہو تو ساتھ لوگوں کے نماز ان کی میں۔ کہا تحقیق تھا قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ میں نماز پڑھ چکا گھر اپنے میں اور گمان کیا میں نے کہ تحقیق نماز پڑھ چکے ہو تو پس فرمایا جس وقت کہ آئے تو نماز کو پس پائے تو لوگوں کو نماز پڑھان یَصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ۔ (رواہ ابو داؤد) کے ساتھ اگرچہ تحقیق تو پڑھ چکا ہو۔ ہوگی تیرے لئے نفل اور وہ پہلی فرض۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: لیکن لک نافلة: لیکن کی ضمیر کا مرجع صلوٰۃ الوداعہ بالجملۃ ہے اور خدا کا مشالہ الیہ وہ نماز ہے جو تنہا پڑھی اور اسی کا ذکر قریب ہے (وان کنت صلیت) اسی وجہ سے جمہور کی رائے یہ ہے کہ یہ نماز جو جماعت کے ساتھ پڑھی نفل ہوگی اور جو تنہا پڑھی تھی وہ فرض ہوگی۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَصَلَّيْتُ فِي بَيْتِي ثُمَّ أَدْرَكْتُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأَصَلِّي مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ أَيَّتَهُمَا أَبْجَعُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِيَّاكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ أَيَّتَهُمَا شَاءَ. (رواه مالک)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ تحقیق ایک آدمی نے پوچھا ان سے کہا کہ تحقیق میں نماز پڑھتا ہوں گھر اپنے کے پھر پاتا ہوں میں نماز کو مسجد میں الإمام أَفَأَصَلِّي مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ أَيَّتَهُمَا أَبْجَعُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ امام کے ساتھ کیا میں ان کے ساتھ نماز پڑھوں فرمایا اس کو ہاں اس شخص نے کہا کوئی ٹھہراؤں نماز اپنی ابن عمرؓ نے کہا اور یہ طرف تیرے ہے سوائے اس إِيَّاكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ أَيَّتَهُمَا شَاءَ۔ (رواہ مالک) کے نہیں یہ اللہ کے پر دے۔ کہ عزت والا بزرگی والا ہے ٹھہراے ان دونوں میں سے جس کو چاہے نماز تیری۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: اس حدیث کی بناء پر بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ دوسری دفعہ جماعت میں شرکت کے وقت کوئی نفل کی نیت نہ کرے۔ بس اتنا کہ دے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں لیکن جمہور کے نزدیک فرض پہلی ہوگی اور یہ نفل ہوگی۔ جب شرط ہے تو مشروط پایا جانا چاہیے۔

وَعَنْ سُلَيْمَانَ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ آتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبِلَاطِ وَهُمْ يَصَلُّونَ فَقُلْتُ أَلَا تُصَلِّي مَعَهُمْ قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ كَمَا كُنْتُمْ تَصَلُّونَ يَوْمَئِذٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ نَحْنُ نَصَلُُّهَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ نَحْنُ نَصَلُُّهَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ نَحْنُ نَصَلُُّهَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ نَحْنُ نَصَلُُّهَا كُلَّ يَوْمٍ

حضرت سلیمان مولى ميمونةؓ سے روایت ہے کہا کہ آئے ہم ابن عمرؓ کے پاس بلاط میں اور لوگ نماز پڑھتے تھے میں نے ابن عمرؓ سے قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ کہا کیوں نہیں نماز پڑھتے تم ان کے ساتھ کہا ابن عمرؓ نے تحقیق میں نماز پڑھ چکا ہوں اور تحقیق سن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے مَرَّتَيْنِ۔ (رواہ احمد بن حنبل ابو داؤد ابو النسانی) تھے کہ نہ نماز پڑھو ایک دن میں دوبار۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور انسائی نے۔

تشریح: یہ حدیث پہلی ساری حدیثوں کے خلاف جاری ہے۔ پہلی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسری مرتبہ نماز پڑھ سکتے ہیں اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن میں دوسری مرتبہ نماز نہیں پڑھ سکتے؟

جواب-۱: رفع تعارض کی صورت یہ ہے کہ پہلی دفعہ نماز پڑھنے کی دو صورتیں ہیں: پہلی دفعہ نماز تنہا پڑھی ہو یا پہلی مرتبہ بھی جماعت کے ساتھ پڑی۔ اگر پہلی مرتبہ تنہا نماز پڑھی ہو تو دوسری مرتبہ جماعت میں شریک ہو سکتا۔ (پہلی احادیث کا مدلول یہی ہے) اور اگر پہلی مرتبہ جماعت کے ساتھ پڑھی ہو تو دوسری مرتبہ پھر جماعت کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا۔ اس آخری حدیث کا مدلول یہی ہے:

جواب-۲: اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ ایک دن میں بیعت فرض دوسری مرتبہ ایک نماز کو پڑھنا جائز نہیں۔

باقی رہا یہ سوال کہ بیعت نفل ابن عمر کیوں شریک نہ ہوئے؟

جواب: یہ واقعہ عصر کی نماز میں پیش آیا اور عند الاحناف عصر کے بعد نوافل نہیں اس لیے شریک نہیں ہوئے۔

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَذَرَ كُهُمَا مَعَ الْإِمَامِ
حضرت نافع سے روایت ہے کہ عقیق بن عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ جس نے نماز پڑھی مغرب کی یا صبح کی پھر پایا ان کو ساتھ امام کے پھر نہ پڑھے ان
فَلَا يَعُدُّ لَهُمَا. (رواہ مالک)
دونوں کو۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: یہ حدیث حضرت امام مالکؒ کے مسلک کی تائید کرتی ہے کیونکہ ان کے یہاں صرف مغرب اور فجر کی نمازوں کا اعادہ ممنوع ہے مگر حنفیہ کے یہاں عصر کی نماز بھی اس حکم میں ہے حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تمام نمازوں میں اعادہ ہو سکتا ہے اس حدیث میں اس طرف اشارہ کر دیا گیا ہے کہ مذکورہ بالا حکم اس شخص کے بارے میں ہے جس نے پہلی مرتبہ جماعت سے نہیں بلکہ تنہا پڑھی ہو لہذا پہلی مرتبہ جماعت سے نماز پڑھ لینے کی شکل میں تو بطریق اولیٰ دوبارہ نماز پڑھنی چاہئے۔

بَابُ السُّنَنِ وَفَضَائِلِهَا

سنتوں اور اس کی فضیلتوں کا بیان

سنتیں یعنی وہ نماز جو دن و رات میں فرض نمازوں کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔

رواتب یہ وہ سنت نمازیں کہلاتی ہیں جن پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مداومت اختیار فرمائی۔

غیر رواتب یہ وہ سنت نمازیں کہلاتی ہیں جن پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مداومت اختیار نہیں فرمائی جیسے عصر کے وقت کی سنتیں۔

سنتیں پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو فرض نماز پڑھنے کا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ فرض نماز کی صرف دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت بھی پڑھنے کا حکم ہے اور سنت نماز کی سب رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت بھی پڑھی جاتی ہے اور سنت نماز کی رکعتوں میں جو سورتیں پڑھی جاتی ہیں ان کا بار بار نہ ہونا خلاف سنت نہیں ہے۔ نیز سنت نمازیں دن میں دو رکعت تک اور رات میں چار رکعت تک ایک ہی سلام سے پڑھی جاسکتی ہیں مگر دو رکعت کے بعد التحیات پڑھنا ضروری ہوتا ہے۔ (علم الفقہ)

یہ بات بھی جان لیجئے کہ سنت نفل تطوع، مندوب، مستحب، مرغوب، فیہ اور حسن یہ تمام الفاظ مترادف ہیں ان سب کے معنی ایک ہی ہیں یعنی وہ نماز جس کے پڑھنے کو شائع نے نہ پڑھنے پر ترجیح دی ہے اگرچہ ان نمازوں میں بعض ایسی ہیں جو دوسرے بعض کے مقابلہ میں سنت مؤکدہ ہیں۔

الفصل الأول

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ حَضَرَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ سَ رَوَايَتِ هِيَ كَمَا كَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ فَرَمَا يَ جُودَن اُور رَات مِ بَارَه رَكَعَت پڑھے رَكَعَتِ بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَيْنِ تُو اس كِلئے بَهشت مِ گھر تیار كِیا جاتا هے۔ چار رَكَعَت ظہر سَ پہلے دو رَكَعَت پچھے اس كے اور دو مغرب كے بعد بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَوةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ اُور دو عشاء كے بعد اور دو فجر كی نماز سَ پہلے۔ رَوَايَت كِیا اس كو ترمذی نے اور ایک مسلم كی رَوَايَت مِ هے كہ اُم حَبِيبَةَ نے كَیا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ مِ نَ سنا رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كو آپ فرماتے تھے نہیں كوئی مسلمان بندہ كہ پڑھتا هے اللہ كِلئے دن فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ. (صحيح مسلم) مِ بَارَه رَكَعَت لُحْل سوائے فرض كے گھر بنا تا هے اللہ اس كِلئے گھر بَهشت مِ یا فرمایا بنا یا جاتا هے گھر جنت مِ۔

تشریح: یہاں کوئی روایت مفصل ہے اور کوئی مجمل ہے؟ ترمذی کی روایت مفصل ہے اور مسلم کی روایت مجمل ہے اگر بالکلیں کر دیتے تو بڑی خوشی کی بات تھی ویسے بھی مسلم کا حق پہلے ہے پہلے اجمال ہو بعد میں تفصیل یوں ہونا چاہیے تھا۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا حَضَرَتْ ابْنُ عُمَرَ سَ رَوَايَتِ هِيَ كَمَا كَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ فَرَمَا يَ جُودَن اُور رَات مِ بَارَه رَكَعَت پڑھے رَكَعَتِ بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَيْنِ تُو اس كِلئے بَهشت مِ گھر تیار كِیا جاتا هے۔ چار رَكَعَت ظہر سَ پہلے دو رَكَعَت پچھے اس كے اور دو مغرب كے بعد بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ اُور دو رَكَعَت مغرب كے بعد حضرت كے گھر مِ اور دو رَكَعَت عشاء كے بعد حضرت كے گھر۔ ابْنُ عُمَرَ نے كَیا اور حدیث بیان كی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم) مجھ كو حفصہ نے كہ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تھے نماز پڑھتے دو رَكَعَتیں ہلکی جس وقت كہ نکلے فجر۔ بخاری اور مسلم كی رَوَايَت هے۔

تشریح: حضرت ابن عمرؓ ظہر کی سنن قبلیہ دو رَكَعَتیں پڑھتے تھے تو اس سے معلوم ہوا کہ ظہر کی سنن قبلیہ دو رَكَعَتیں ہیں اور یہی شوافع کا مذہب ہے۔ جواب: اصل قصہ یہ ہوا کہ نبی کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم چار رَكَعَتیں سنن کی حجرہ شریفہ میں پڑھ کر آتے تھے اور مسجد میں آ کر دو رَكَعَتیں پڑھتے تھے یہ دو رَكَعَتیں تحیۃ المسجد کی ہوتی تھیں تو ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہی دو رَكَعَتوں کو ظہر کی سنن قبلیہ سمجھ لیا۔ احناف قوی روایت کو لیتے ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ حَضَرَتْ ابْنُ عُمَرَ سَ رَوَايَتِ هِيَ كَمَا كَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ فَرَمَا يَ جُودَن اُور رَات مِ بَارَه رَكَعَت پڑھے رَكَعَتِ بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَيْنِ تُو اس كِلئے بَهشت مِ گھر تیار كِیا جاتا هے۔ چار رَكَعَت ظہر سَ پہلے دو رَكَعَت پچھے اس كے اور دو مغرب كے بعد بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ اُور دو رَكَعَت مغرب كے بعد حضرت كے گھر مِ اور دو رَكَعَت عشاء كے بعد حضرت كے گھر۔ ابْنُ عُمَرَ نے كَیا اور حدیث بیان كی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم) مجھ كو حفصہ نے كہ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تھے نماز پڑھتے دو رَكَعَتیں ہلکی جس وقت كہ نکلے فجر۔ بخاری اور مسلم كی رَوَايَت هے۔

فِي بَيْتِهِ. (صحيح البخاري وصحيح مسلم)

دور کعتیں بیچ گمراہی کے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے بعد کی سنتیں دو ہیں: یہ شوافع کا مذہب ہے: جواب: ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دیکھنے میں ہی دو رکعتیں ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشاہدہ میں دو ہی آئیں اس سے یہ کہاں لازم آ گیا کہ واقعہ میں جمعہ کی کے بعد کی سنتیں دو ہی ہیں۔ جمعہ کے بعد کی سنتیں چار ہیں اور پڑھنے کے طریقے دو ہیں: دو رکعتیں پہلے چار بعد میں دوسرا طریقہ چار پہلے دو بعد میں رائج بھی یہ ہے کہ جمعہ کے ساتھ اشتباہ نہ ہو۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ
 حضرت عبداللہ بن شقیق سے روایت ہے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نقلی نماز کے بارے میں۔ کہا عائشہؓ نے
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَطَوُّعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي
 تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے میرے گھر میں ظہر سے پہلے چار رکعت پھر نکلتے نماز پڑھاتے لوگوں کو پھر داخل ہوتے نماز پڑھتے دو رکعت اور
 بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ
 تھے نماز پڑھتے لوگوں کے ساتھ مغرب کی پھر داخل ہوتے پھر نماز پڑھتے دو رکعتیں۔ پھر نماز پڑھاتے لوگوں کو عشاء کی اور داخل ہوتے میرے گھر میں
 وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ سَبْعَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا
 نماز پڑھتے دو رکعتیں اور تھے نماز پڑھتے رات کو نو رکعت ان میں وتر بھی ہوتے اور تھے نماز پڑھتے رات کو دیر تک کھڑے اور رات کو دیر تک بیٹھے اور تھے
 وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 جس وقت کہ کھڑے ہو کر پڑھتے رکوع کرتے اور سجدہ کرتے اس حالت میں کہ کھڑے ہوتے اور جب بیٹھ کر پڑھتے رکوع کرتے اور سجدہ
 وَ زَادَ أَبُو دَاوُدَ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ.
 کرتے بیٹھ کر اور جب ظاہر ہوتی فجر دو رکعت پڑھتے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور زیادہ کیا ابو داؤد نے پھر نکلتے نماز پڑھاتے لوگوں کو نماز فجر کی۔

تشریح: حاصل حدیث:- اکثری معمول ایسا ہوتا تھا کہ کسی اس کے خلاف بھی ہوا۔ یہ حدیث اس بات کی صریح طور پر دلیل ہے کہ سنتیں گھر میں ہی پڑھنا افضل ہیں۔ نعمان الوتر کا مطلب یہ ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز ادا فرماتے تو اس کے ساتھ وتر بھی تین رکعت (جیسا کہ حنفیہ کا مسلک ہے) یا ایک رکعت (جیسا دیگر ائمہ کا مسلک ہے) پڑھ لیا کرتے تھے۔

رات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھنے کے سلسلہ میں مختلف روایتیں منقول ہیں کہ کبھی رکعتیں پڑھتے کبھی آٹھ اور کبھی نو اسی طرح کبھی دس کبھی گیارہ اور کبھی تیرہ رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

رکوع وسجدو هو قائم کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز کھڑے ہو کر پڑھا کرتے تھے تو آپ حالت قیام ہی سے رکوع وسجدہ میں جایا کرتے تھے یہ نہیں ہوتا تھا کہ قرأت تو کھڑے ہو کر کرتے ہوں اور رکوع وسجدہ بیٹھ کر کرتے ہوں اسی طرح جب آپ بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے تو رکوع وسجدہ بھی بیٹھے ہوئے ہی کرتے تھے تاہم اس صورت کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ آپ رکوع وسجدہ میں کھڑے ہو کر جایا کرتے تھے یعنی قرأت تو بیٹھ کر کرتے پھر کھڑے ہوتے اور تھوڑی سی قرأت کر کے تب رکوع وسجدہ میں جاتے تھے۔ بہر حال تمام احادیث کو دیکھتے ہوئے یہ کہنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کی نماز تین طرح سے پڑھتے تھے۔

۱۔ پوری نماز کھڑے ہو کر پڑھتے تھے۔ ۲۔ پوری نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

۳- قرأت بیٹھ کر کرتے پھر کھڑے ہوتے اور رکوع و سجود میں جاتے۔ اس تیسری صورت کا عکس نہیں فرماتے۔ یعنی اس طرح نماز نہیں پڑھتے تھے کہ قرأت تو کھڑے ہو کر کرتے ہوں اور پھر بیٹھ کر رکوع و سجود میں جاتے ہوں جیسا کہ یہ حدیث اس کی نفی کر رہی ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَالِفِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی چیز پر بہت محافظت اور مداومت کرتے

أَشَدَّ تَعَاهُذًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

فجر کی دو رکعتوں سے بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس وجہ سے کہتے ہیں کہ دو سنتیں فجر کی مستثنیٰ ہیں۔ فجر کی سنتوں کی اہمیت و عظمت کا اندازہ اس سے بھی لگایا جاسکتا ہے

کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ بغیر کسی عذر کے فجر کی سنتوں کو بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا

عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فجر کی دو رکعت بہتر ہیں دنیا و دنیا سے

فِيهَا. (صحيح مسلم)

کیا اس کو مسلم نے روایت نے۔

تشریح: و عنہا حاصل حدیث فجر کی دو سنتیں دنیا و دنیا سے بہتر ہیں۔

سوال: ایک مرتبہ سبحان اللہ کہنا بھی تو دنیا و دنیا سے بہتر ہے؟

جواب: یہاں پر فجر کی سنتوں کی فضیلت باقی سنن کے اعتبار سے تلافی مقصود ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ

حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز پڑھو مغرب کے فرضوں سے پہلے دو رکعت تیسری دفعہ فرمایا کہ چاہے

صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِلَهَا النَّاسُ سُنَّةً. (صحيح البخاری وغیرہ)

کمرہ جانتے ہوئے کہ لوگ اس کو سنت نہ سمجھ لیں۔ بخاری و مسلم کی روایت ہے

تشریح: قولہ 'صلوا قبل صلاة المغرب' الخ، ابتدائی حکم تھا بعد میں منسوخ ہو گیا تھا۔ اس پر قرینہ صحابہ کا عمل ہے کہ

صحابہ کا عمل مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنے کا نہیں تھا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ہوتم میں سے جمعہ کے بعد نماز پڑھنے والا پس چاہئے کہ چار رکعت

فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا.

پڑھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا جس وقت نماز پڑھے ایک تمہارا جمعہ کے بعد چاہئے کہ چار رکعت پڑھے۔

تشریح: جمعہ کی سنتیں۔ جمعہ کے بعد کئی رکعتیں سنت ہیں اس ائمہ احناف کا اختلاف ہوا ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جمعہ کے

بعد چار رکعتیں سنت ہیں۔ امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے بعد چھ رکعتیں سنت ہیں۔ چار ایک سلام سے

اور ایک دو سلام سے طرفین کی دلیل زیر بحث روایت ہے من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فليصل اربعا اس حدیث کی دوسری روایت

کے لفظ یہ ہیں۔ اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدها اربعاً۔ نیز حضرت ابن مسعود بھی چار رکعتیں پڑھتے تھے۔

امام ابو یوسف کی دلیل بہت سے صحابہ کے آثار ہیں جو چھ رکعتیں پڑھنے کے قائل تھے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ نے اپنی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے۔ حضرت علیؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو موسیٰؓ جمعہ کے بعد چھ رکعتیں پڑھتے تھے نیز اس قول کے مطابق دو قسم کے مرفوع احادیث میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ بعض مرفوع احادیث سے جمعہ کی دو رکعتیں ثابت ہوتی ہیں اور بعض سے چار جب ایک سلام سے چار پڑھ لیں اور ایک سلام سے دو تو دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا بہت سے مشائخ حنفیہ نے چھ والے قول ہی کو ترجیح دی ہے۔

پھر جمعہ کے بعد چھ رکعتیں پڑھنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ پہلے دو رکعتیں پڑھے پھر چار دوسری یہ کہ پہلے چار پڑھ کر پھر دو پڑھے۔ دونوں صورتیں جائز ہیں البتہ امام ابو یوسف نے افضل دوسری صورت کو قرار دیا ہے اس کی وجہ ایک تو حضرت ابو ہریرہؓ والی حدیث ہے۔ اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدها اربعاً۔ اس میں فاء تعقیب مع الوصل کیلئے ہے۔ معلوم ہوا کہ جمعہ کے فرضوں کے متصل بعد چار ہی پڑھنی چاہئیں اس کے بعد دو پڑھے اور دوسری وجہ یہ ہے حدیث ہے ان عمر کان یکرہ ان یصلی بعد صلاة الجمعة مثلها حضرت شاہ صاحب نے ترجیح اسکو دی ہے کہ پہلے دو پڑھے پھر چار کیونکہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت علیؓ کا معمول اسی طرح تھا۔ بہر حال جائز دونوں طریقے ہیں۔

الفصل الثانی

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ
حضرت ام حبیبہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے جس نے محافظت کی ظہر سے پہلے چار رکعتوں پر
قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ۔ (رواہ احمد بن حنبل و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)
اور اس کے بعد چار رکعتوں پر اس پر اللہ آگ کو حرام کر دے گا۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: قولہ حرمة اللہ علی النار یہ ان کی ذاتی تاثیر ہے باقی آگے جزا و سزا کا ترتیب اعمال پر ہوگا۔

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ
حضرت ابو ایوب انصاری سے روایت ہے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتیں ظہر سے پہلے کہ ان میں
تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ۔ (رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ)
سلام پھر پائیں ہے آسمان کے دروازے ان کے لئے کھولے جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس حدیث میں سلام ہے سلام فراغت مراد ہے۔ معلوم ہوا کہ ظہر کی سن قبلہ ایک سلام کے ساتھ ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ
حضرت عبد اللہ بن صائب سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چار رکعت سورج ڈھلنے سے پہلے پڑھتے تھے ظہر سے پہلے
الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تُفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأَجِبْتُ أَنْ يُصْعِدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ
اور فرماتے تھے یہ وقت ہے کہ کھولے جاتے ہیں اس میں دروازے آسمان کے۔ دوست رکھتا ہوں میں یہ کہ چڑھیں میرے
صَالِحٌ۔ (رواہ الترمذی)
اس میں نیک عمل۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- بعض کہتے ہیں کہ یہ زوال کی مستقل چار رکعتیں تھیں اور بعض نے کہا کہ ظہر ہی کی چار رکعتیں مراد ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رحمت کرے اللہ اس شخص پر جو پڑھے پہلے عصر کے

أَرْبَعًا. (رواہ احمد بن حنبل و الجامع ترمذی و ابوداؤد)

چار رکعت۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ترمذی نے اور ابوداؤد نے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے عصر کے پہلے چار رکعتیں فرق کرنے ان کے

بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ. (رواہ الترمذی)

درمیان سلام کرنے کیساتھ مقربین فرشتوں پر اور جو ان کے تابع ہیں مسلمانوں میں سے اور ایمان والوں میں سے روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: وعن ابن عمر: عن علی یفصل بینہن بالتسلیم؟ تسلیم سے مراد یعنی تشہد پڑھتے تھے۔

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ. (رواہ ابوداؤد)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے نماز پڑھتے عصر سے پہلے دو رکعتیں روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: اکثر معمول چار رکعات تھیں لیکن کبھی کبھار دو پڑھ لیتے تھے۔ اس لیے تخمینہ ہے دو بھی پڑھ سکتا ہے اور چار بھی لیکن چار کثرت

عبادت کی وجہ سے بہتر ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مغرب کے بعد چھ رکعت پڑھے کہ

لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدْلُنْ لَهُ بِعِبَادَةِ ثِنْتَي عَشْرَةِ سَنَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ

نہ بولے ان کے درمیان کلام بد کے ساتھ برابر کی جاتی ہیں بارہ برس کی عبادت کے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث

غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي حَنْظَلٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرٌ

غریب ہے۔ نہیں پہچانتے ہم مگر عمر بن ابی حنظل کی حدیث سے اور میں نے محمد بن اسماعیل بخاری کو سنا کہ کہتے تھے ابن ابی حنظل منکر الحدیث ہے

الْحَدِيثِ وَضَعْفُهُ جَدًّا.

اور اس کو بخاری نے بہت ضعیف کہا۔

تشریح: ضعف فضائل اعمال کے اندر کوئی معزز نہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عِشْرِينَ رَكَعَةً

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو پڑھے مغرب کے بعد بیس رکعتیں۔ بناتا ہے اللہ اس کیلئے

بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ. (رواہ الترمذی)

جنت میں گھر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: یہ بیس رکعتیں زیادہ سے زیادہ ہیں اور کم از کم چھ رکعتیں ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ ان بیس رکعتوں میں سنن بھی شامل ہیں یا نہیں۔ اس میں دو قول ہیں (۱) شامل ہیں (۲) شامل نہیں۔

وَعَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَى صَلَّى أَرْبَعٍ
اسی عائشہ سے روایت ہے کہا نہیں نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عشا کی پھر آئے ہوں نزدیک
رَكَعَاتٍ أَوْ سِتٍّ رَكَعَاتٍ. (رواہ ابو داؤد)
میرے مگر پڑھتے چار رکعتیں یا چھ رکعتیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَأَ النُّجُومَ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مراد ساتھ صبح ادبار النجوم کے دو رکعتیں فجر کے پہلے
وَإِذَا بَارَأَ السُّجُودَ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ. (رواہ الترمذی)
کی ہیں اور مراد ساتھ صبح ادبار السجود کے دو رکعتیں مغرب کے بعد کی ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: قولہ ادبار السجود ادبار النجوم: ادباء السجود دس مراد مغرب کی تین رکعت مراد ہے اس سے مراد فجر کی سنتیں پڑھنی مراد ہیں۔ آیتوں کا مصداق بتلایا۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ
حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے چار رکعتیں پہلے ظہر کے پیچھے دوپہر کے حساب کی جاتی ہیں
تُحْسَبُ بِمِثْلِهِنَّ فِي صَلَاةِ السَّحَرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأْتُ نَفِيًا
ساتھ چار رکعت کے جو نماز تہجد میں پڑھی جائیں نہیں کوئی چیز مگر وہ صبح کرتی ہے اللہ کی طرف اس وقت پھر پڑھی یہ آیت پھرتے ہیں سائے ہر چیز
ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.
کے دائیں طرف اور بائیں طرف سے سجدہ کرتے ہوئے اللہ کیلئے اور وہ ذلیل ہیں روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابی شیبہ نے شعب الایمان میں۔

تشریح: صلوٰۃ السحر کا مصداق علامہ طیبی (یا علامہ سندھی) کی رائے یہ ہے کہ صبح کی دو سنتیں ہیں اور اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ اس کا مصداق صلوٰۃ التہجد ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نہیں چھوڑیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں عصر کے بعد میرے نزدیک کبھی (مثنیٰ علیہ) اور بخاری
عِنْدِي قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَاتَرَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ
کی ایک روایت میں ہے عائشہؓ نے کہا قسم ہے اس ذات کی کہ حضرت کی روح قبض کی نہیں چھوڑیں یہ دو رکعتیں یہاں تک کہ ملاقات کی اللہ سے۔

تشریح: عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی خصوصیت ہے اور کسی لیے جائز نہیں۔ عصر کے بعد نفل پڑھنا۔ عصر کے بعد نماز پڑھنے سے نئی احادیث متواترہ سے ثابت ہے (کامرا غیر مرہ) لیکن اسی کے ساتھ یہ بات

بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وفد عبدالقیس کی آمد کے موقع پر مشغولیت کی وجہ سے ظہر کے بعد کی سنتیں نہیں پڑھ سکے تھے ان کو عصر کے بعد قضا کیا ہے جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے بہر کیف عصر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعتیں پڑھنا ثابت ہے جبکہ دوسری طرف آپ نے امت کو عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اب یہاں یہ مسئلہ بیان کرنے کی ضرورت ہے کہ امت کیلئے ان دو رکعتوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اس میں ائمہ کی آراء مختلف ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ عصر کے بعد نفل پڑھنا امت کیلئے مکروہ ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک یہ دو رکعتیں امت کیلئے بھی جائز ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ استدلال کرتے ہیں ان احادیث متواترہ عامہ سے جن میں عصر کے بعد نماز پڑھنے سے مطلقاً نہی وارد ہوئی ہے۔ وہی یہ بات کہ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ خصوصیت ہونے کی کچھ دلیلیں امام طحاوی نے شرح معانی الآثار ”باب الرکعتین بعد العصر“ میں ذکر کر دی ہیں۔ خصوصیت کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ عصر کے بعد اگر کسی نماز پڑھتے دیکھتے تو اس کی پٹائی کیا کرتے تھے جیسا کہ اسی صفحہ پر مختار بن قفلؒ کی روایت ہے بحوالہ مسلم وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے عصر کے بعد نفل پڑھنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کان عمر یضرب الایدی علی صلوٰۃ بعد العصر صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ ارشاد مروی ہے کنت اضرب الناس مع عمر بن الخطاب عنہا۔ یعنی میں حضرت عمرؓ کے ساتھ مل کر لوگوں کو اس نماز سے روکنے کیلئے ان کی پٹائی کیا کرتا تھا۔ ظاہر ہے حضرت عمرؓ کے اس طرز عمل کا سبب صحابہ کو علم ہوگا لیکن اس کے باوجود کسی نے ان پر تنکیر نہیں کی اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ وہ سمجھتے تھے کہ عصر کے بعد امت کو نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت نماز پڑھنا آپ کی خصوصیت تھی امت کیلئے نہی ان کے ہاں اتنی واضح تھی کہ اس کے روکنے کیلئے ضرب سے بھی گریز نہیں کیا۔

وَعَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُفْلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ
جُزْءُ عَمَّارِ بْنِ قُفْلٍ سَے روایت ہے کہا کہ میں نے انس بن مالکؓ سے سوال کیا عصر کے بعد نفل نماز کے بارہ میں کہا
كَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ الْإِيْدِي عَلَى صَلَوةِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكُنَّا نَصَلِّي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حضرت عمرؓ تھے مارتے اس کے ہاتھوں کو کہ نیت باندھتا نماز کی عصر کے بعد اور تھے پڑھتے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْتُ لَهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
زمانہ میں دو رکعت آفتاب کے ڈوبنے کے بعد نماز مغرب سے پہلے۔ میں نے انسؓ کو کہا کیا تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا نَصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا. (صحیح مسلم)
پڑھتے ان دونوں رکعتوں کو کہا کہ دیکھتے ہم کو نماز پڑھتے۔ پس نہ حکم فرماتے ہم کو اور نہ منع کرتے ہم کو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حدیث دلیل ہے اس بات کی کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے ورنہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیسے پٹائی کرتے، مغرب سے پہلے غروب شمس کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کا معمول پہلے تھا بعد میں باقی نہ رہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے نہ روکتے تھے اور نہ حکم کرتے تھے۔ یہ دلیل ہے کہ اس کا اہتمام نہیں ہوتا تھا۔

وَعَنِ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَدْنَى الْمُؤَذِّنُ لِبَلَاةِ الْمَغْرِبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِيَ فَرَكَعُوا
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا تھے ہم مدینہ میں جس وقت مؤذن مغرب کی اذان کہتا دوڑتے سب ستونوں کی طرف پڑھتے
رَكَعَتَيْنِ حَتَّىٰ إِنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لَيَدْخُلُ الْمَسْجِدَ فَيَحْسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثْرَةِ
دو رکعت یہاں تک کہ مسافر آتا مسجد میں گمان کرتا فتحیق نماز پڑھ چکے بسبب کثرت ان لوگوں کے کہ پڑھتے

مَنْ يُصَلِّيهِمَا. (صحیح مسلم)

نماز دو رکعت۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: علامہ طبری شافعی فرماتے ہیں کہ غروب آفتاب کے بعد اور مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نماز کے اثبات کی یہ حدیث ظاہری دلیل ہے۔ اس سلسلہ میں ملا علی قاری حنفی کے قول کا مفہوم یہ ہے کہ یہ حدیث اس وجہ سے ان دونوں رکعتوں کے اثبات کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ اس طریقہ کے نادر ہونے میں کوئی شک نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمومی طور پر مغرب کی نماز کی ادائیگی میں جلدی فرماتے تھے جب کہ ان دونوں رکعتوں کے پڑھنے سے نہ صرف یہ کہ مغرب کی ادائیگی میں تاخیر لازم آتی ہے بلکہ بعض علماء کے قول کے مطابق تو نماز کا اپنے وقت سے خروج ہی لازم آجاتا ہے۔ لہذا اس حدیث کی تاویل یا تویہ کی جائے گی کہ حضرت انسؓ یہ ہمیشہ کا طریقہ نقل نہیں کر رہے ہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ کسی ایک دن بعض لوگوں نے یہ طریقہ اختیار کر لیا ہو کہ مغرب کی اذان سنتے ہی مسجد آگئے ہوں اور وہاں نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز نقل پڑھ لی ہو یا پھر اس کی سب سے بہتر تاویل جیسا کہ بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ پہلے یہ نماز پڑھی جاتی تھی مگر پھر بعد میں اسے چھوڑ دیا گیا لہذا اب اس نماز کا پڑھنا مکروہ ہے۔

وَعَنْ مُرَّةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أَعْجَبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ

حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں عقبہ جہنیؓ کے پاس آیا میں نے کہا کیا نہ تعجب میں ڈالوں فصل التیمیم تابعی کے سے

قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا

کہ پڑھتا ہے دو رکعتیں مغرب کی نماز سے پہلے۔ عقبہ نے کہا تحقیق ہم کرتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہا میں نے کس چیز سے

يَمْنَعُكَ الْآنَ قَالَ الشُّغْلُ. (صحیح البخاری)

منع کیا۔ اب کہا دنیا کے شغل نے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اگر مغرب سے پہلے دو رکعتوں کا پڑھنا بطور وجوب کے تھا تو صحابہؓ اس کو چھوڑ دیتے ہرگز نہیں پھر بعد میں ایک زمانہ ایسا بھی آیا کہ دو رکعت قبل المغرب پر لوگ تعجب کرنے لگے۔ معلوم ہوا کہ بالکل معمول باقی نہ رہا۔ حضرت عقبہ کہنے لگے یہ تو ہم بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پڑھتے تھے تو راوی کہتے ہیں میں نے عقبہ سے پوچھا کہ پھر تم نے اس کو چھوڑا کیوں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ دنیاوی مصروفیت کی وجہ سے۔ معلوم ہوا کہ استحبابیت ہے کوئی وجوب نہیں۔

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى

حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ کہا کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے بنی عبد الاشہل کی مسجد میں پڑھی مغرب کی نماز جب پڑھ چکے

فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ بَعْدَ هَذَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

نماز فرض دیکھا انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑھتے ہیں بعد نماز مغرب کے فرمایا کہ یہ نماز گھر میں پڑھنے کی ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالْبَيْهَقِيِّ قَامَ نَاسٌ يُصَلُّونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ

ترمذی اور نسائی کی ایک روایت میں یوں ہے لوگ کھڑے ہوئے لٹل پڑھنے لگے کھڑے ہوئے لٹل پڑھنے لگے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ.

لازم پڑھو اس نماز کو اپنے گھروں میں پڑھنا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس زمانے میں سنتیں گھر میں پڑھنے کی ترغیب نہ دی جائے اس لئے کہ ایک تو بالکل لوگ سرے

سے چھوڑ دیں گے۔ دوسرے روافض کے ساتھ تشبیہ ہے۔ باقی حدیث: اس کا مطلب یہ ہے کہ مستقل اس کی عادت نہ بنائی جائے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ حَضْرَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ سَے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے لمبی قرأت کرتے دو رکعتوں میں

الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ. (رواہ ابو داؤد)

مغرب کے بعد یہاں تک کہ متفرق ہوتے مسجد والے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات بتلائی مقصود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کے بعد دو رکعت اتنی لمبی پڑھتے تھے کہ لوگ

نماز سے فارغ ہو کر چلے جاتے تھے۔ کبھی حجرہ میں اور کبھی مسجد میں پڑھ لیتے تھے۔

وَعَنْ مَكْحُولٍ يُلْغُ بِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ حَضْرَةُ مَكْحُولٍ سے روایت ہے کہ پوچھا تا ہے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک کہ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے نماز پڑھی مغرب کے

يَتَكَلَّمُ رَكْعَتَيْنِ وَفِي رَوَايَةٍ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلْيَيْنِ مُرْسَلًا.

بعد کلام کرنے سے پہلے دو رکعت ایک روایت میں چار رکعت بلند کی جاتی ہے اس کی نماز علیلین میں مکحول نے بطریق ارسال کے روایت کی ہے۔

وَعَنْ حُذَيْفَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ عَجَلُوا الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تُرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ حَضْرَةُ حُذَيْفَةَ سے روایت ہے مانند اس کی اور زیادہ کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جلدی پڑھو دو رکعتیں بعد مغرب کے اس لئے کہ دونوں اٹھائی جاتی

رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ الزِّيَادَةَ عَنْهُ نَحْوَهَا فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ہیں فرضوں کے ساتھ رزین نے ان دونوں کو روایت کیا اور بیہقی نے روایت کیا اس زیادتی کے ساتھ حذیفہ سے اس کی مانند شعب الایمان میں۔

تشریح: عجلوا الرکعتین 'جلدی پڑھنے کا مطلب یہ نہیں کہ جلدی جلدی پڑھ لو ارکان کی رعایت نہ ہو بلکہ جلدی کا مطلب یہ

ہے کہ فرائض کے بعد اور سنتوں سے پہلے درمیان میں زیادہ وقفہ نہیں ہونا چاہیے۔ وظائف وغیرہ بعد میں پڑھ لینے چاہئیں۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ إِنْ نَافَعَ بَنُ جُبَيْرٍ أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْتَلْهُ عَنْ شَيْءٍ حَضْرَةُ عمرو بن عطاء تابعی سے روایت ہے کہا کہ تحقیق نافع بن جبیر تابعی نے سائب صحابی کی طرف اس کو بھیجا کہ پوچھے ان سے اس چیز سے

رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ کہ دیکھا اس کو ان سے معاویہ نے نماز میں کہا سائب نے ہاں نماز پڑھی میں نے معاویہ کے ساتھ جمعہ مقصورہ میں جب سلام پھیرا امام نے

فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا کھڑا ہوا میں اپنی جگہ میں نماز پڑھی میں نے جب داخل ہوئے معاویہ گھر میں بھیجا ایک شخص کو میری طرف کہا پھر نہ کرنا یہ کام کہ کیا تو نے جس

بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ وقت پڑھی تو نے جمعہ کی نماز نہ ملا اس کو ساتھ اور نماز کے۔ یہاں تک کہ بولے تو یا نکلے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہم

بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ. (صحیح مسلم)

کو ساتھ اس کے نہ ملائیں ہم نماز کو دوسری نماز کی ساتھ یہاں تک کہ بولیں یا نکلیں ہم روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: پچھلے زمانہ میں جب کہ سلاطین و امراء نمازیں پڑھنے کیلئے مسجد میں آتے تو ان کی امتیازی حیثیت و شان کے پیش نظر ان کیلئے مسجد کے اندر ایک مخصوص جگہ بنادی جاتی تھی جسے مقصورہ کہا جاتا تھا بادشاہ یا خلیفہ مسجد میں آکر اسی جگہ نماز پڑھتا تھا۔ حدیث کے الفاظ اذ اصلیت الجمعہ میں جمعہ کی قید اتفاقی اور مثال کے طور پر ہے کیونکہ جمعہ کے علاوہ بھی تمام نمازوں کا یہی حکم ہے کہ فرض کے ساتھ نوافل نماز ملا کر نہ پڑھی جائیں چنانچہ اس کی تائید حضرت امیر معاویہؓ کی روایت کردہ حدیث کر رہی ہے جس میں کسی خاص نماز کے بارے میں نہیں فرمایا گیا ہے بلکہ ہر نماز کے متعلق یہ حکم دیا گیا ہے کہ جب فرض نماز پڑھ لی جائے تو نوافل پڑھنے کیلئے ایسا طریقہ اختیار کیا جائے جس سے فرض اور نوافل میں فرق و امتیاز پیدا ہو جائے مثلاً جس جگہ فرض نماز پڑھی گئی ہے اسی جگہ (خواہ سنت مؤکدہ ہو یا غیر مؤکدہ) نہ پڑھی جائے بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ کھڑی ہو کر پڑھی جائے تاکہ دونوں نمازوں کے درمیان امتیاز پیدا ہو سکے اور اس سے فرض و نفل کے درمیان التباس پیدا نہ ہو۔

چنانچہ حدیث کے الفاظ اذ خرج نے اسی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے اب اذ خرج سے مسجد سے ہی قیہ نکلتا بھی مراد ہو سکتا ہے یعنی فرض نماز پڑھ کر مسجد سے نکل کر گھر وغیرہ آجائے اور وہاں نوافل پڑھے جائیں اور حکماً نکلتا بھی مراد ہو سکتا ہے یعنی جس جگہ فرض نماز پڑھی ہے اس جگہ سے ہٹ کر نوافل دوسری جگہ پڑھے جائیں۔ فرض و نوافل کے درمیان نمازوں کے درمیان فرق و امتیاز پیدا کرنے کی ایک اور صورت ہے اور وہ یہ کہ جب فرض نماز پڑھ لی جائے تو اس کے بعد کسی دوسرے شخص سے کوئی گفتگو کر لی جائے تاکہ اس سے ان دونوں نمازوں کے درمیان فرق و امتیاز پیدا ہو جائے چنانچہ حتیٰ تکلم سے یہی بتایا جا رہا ہے۔ اتنی بات ملحوظ رہے کہ فرض و نوافل کے درمیان جس فرق و امتیاز کیلئے کہا جا رہا ہے وہ دنیاوی بات چیت اور گفتگو ہی سے حاصل ہوتا ہے ذکر اللہ وغیرہ سے وہ فرق حاصل نہیں ہوتا۔

وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقَدَّمَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي
حضرت عطاء سے روایت ہے کہا کہ تھے ابن عمر جس وقت نماز پڑھتے جتھے جمعہ کی مکہ میں آگے بڑھتے پھر پڑھتے دو رکعتیں پھر آگے بڑھتے پھر پڑھتے
أَرْبَعًا وَإِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ
چار رکعتیں جس وقت مدینہ میں ہوتے پڑھتے نماز جمعہ پھر پڑھتے اپنے گھر کی طرف پھر پڑھتے دو رکعتیں اور مسجد میں نہ پڑھتے پھر کہا گیا ان
فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ
کیلئے کہا تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کرتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہا دیکھا
رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا.
میں نے ابن عمرؓ کو پڑھتے جمعہ کے بعد دو رکعتیں پھر پڑھتے چھپے اس کے چار رکعتیں۔

تشریح: حضرت ابن عمرؓ کا فرض پڑھ کر سنت پڑھنے کیلئے آگے بڑھ جانا بمنزلہ مسجد سے نکلنے کے تھا جیسا کہ حضرت امیر معاویہؓ کے ارشاد میں مذکور ہوا۔ علماء نے لکھا ہے کہ مکہ اور مدینہ کے معمول کے درمیان فرق غالباً اس لئے تھا کہ مدینہ میں حضرت ابن عمرؓ کا مکان مسجد کے قریب تھا اور مکہ میں چونکہ مسافر ہوتے تھے اور قیام گاہ حرم سے فاصلہ پر ہوتی تھی اس لئے مدینہ میں آپ کا معمول یہ ہوتا تھا کہ فرض پڑھ کر مکان پر تشریف لے جاتے تھے اور وہاں سنتیں پڑھتے تھے مگر مکہ میں مکان کے دور ہونے کی وجہ سے سنتیں بھی مسجد ہی میں پڑھ لیتے تھے مگر جگہ بدل کر دونوں نمازوں کے درمیان فرق کرتے رہتے تھے اور اس طرح آگے بڑھنے کو گھر کے قائم مقام کر لیتے تھے۔

مکہ اور مدینہ کے معمول کے درمیان دوسرا فرق یہ تھا کہ مکہ میں تو آپ جمعہ کے بعد چھ رکعت پڑھا کرتے تھے اور مدینہ میں دو ہی رکعت پڑھتے تھے چنانچہ مکہ میں اس زیادتی کی وجہ یہ تھی کہ حرم میں چونکہ نماز پڑھنے کا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے اس لئے وہاں زیادہ نماز پڑھتے تھے۔ چونکہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد سنتیں چار رکعت ہیں اس لئے ملا علی قاریؒ نے حدیث کے الفاظ کہ حضرت ابن عمرؓ جمعہ کے بعد دو رکعت پڑھتے پھر اس کے بعد (آگے بڑھ کر) چار رکعت پڑھتے تھے کا مطلب یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ پہلے جمعہ کے بعد

دور کعتیں پڑھا کرتے تھے اس کے بعد انہوں نے چار رکعتیں پڑھنی شروع کر دیں یعنی ان دور کعتوں میں جو ان کے نزدیک احادیث سے ثابت تھیں اور جنہیں آپ پہلے پڑھا کرتے تھے دور کعتوں کا اور اضافہ کر دیا اس طرح بعد میں چار رکعت پڑھنے لگے۔
 صاحبین یعنی حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد سنتیں چھ رکعتیں ہی ہیں یعنی وہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کی فرض نماز پڑھ کر پہلے چار رکعت سنت پڑھی جائے پھر اس کے بعد دور کعت سنت اور پڑھی جائے۔

بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ

رات کی نماز کا بیان

الفصل الأول

محدثین کی اصطلاح میں صلوٰۃ اللیل تہجد کی نماز اور قیام اللیل تراویح کی نماز کو کہتے ہیں۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِيمَا بَيْنَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَيُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ فَيَسْجُدُ
ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے اور وتر کرتے ایک رکعت کے ساتھ پھر کرتے سجدہ اس رکعت میں اس قدر کہ پڑھے
السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ
ایک شخص پچاس آیتیں اس سے پہلے کہ اٹھاتے اپنا سر مبارک جب مؤذن چپ ہوتا فجر کی اذان سے اور فجر ظاہر ہوتی
مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کھڑے ہوتے پڑھتے دور کعتیں ہلکی پھر لیتے اپنی داہنی کروٹ پر۔ یہاں تک کہ آتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ فَيَخْرُجُ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
پاس اذان دینے والا بکیر کیلئے نکلتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کیلئے۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔
وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت پڑھتے فجر کی سنتیں اگر میں جاگتی ہوتی بات کرتے مجھ سے
وَالَا اضْطَجَعَ. (صحيح مسلم)
اور اگر میں سوتی ہوتی لیٹ رہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: وعنها قالت الخ: ترجمہ ہے:

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت فجر کی سنتیں پڑھ لیتے تو داہنی

الْأَيْمَنِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کروٹ پر لیتے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد سے فجر تک گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ آٹھ رکعتیں تہجد کی اور تین و تروں کی نماز ہوتی تھی۔ جب فجر کی اذان ہوتی تو اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتیں سنتیں پڑھتے اور پھر لیٹ جاتے تھے۔

مسئلہ: اس میں اختلاف ہے کہ صبح کی سنتوں کے بعد لیٹ جانا "اضطجاع" کا کیا حکم ہے؟ احناف کے نزدیک قول فیصل یہ ہے کہ اس کو نہ بدعت کہنا صحیح ہے اور نہ سنت مؤکدہ لازم قرار دینا صحیح ہے بلکہ اگر نماز تہجد سے پیدا ہونے والی تھکان کو دور کرنے کیلئے اور صبح کی نماز میں نشاط حاصل کرنے کے لیے ایسا کرے تو یہ باعث اجر و ثواب ہے اس کے علاوہ نہیں کرنا چاہیے اور نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اضطجاع فرمانا دواماً نہیں ہوتا تھا بلکہ کبھی کبھار آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر چلے جاتے اپنی ازواج مطہرات سے بات چیت کر لیتے اور کبھی کچھ اور کبھی کچھ کر لیتے اور نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اضطجاع فی حجرہ میں ہوتا تھا نہ کہ مسجد میں اور نیز اس زمانے میں قوی مضبوط ہوتے تھے اب نہیں۔ الغرض آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا فرمانا کسی حکم تشریحی کی بناء پر نہیں تھا اور جو لوگ متجددین ہیں وہ اس غرض کے لیے اضطجاع کریں تو یقیناً ثواب ملے گا۔ غیر متجددین کے لیے اضطجاع صحیح نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کی نماز تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ ان میں وتر بھی ہوتے

وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ. (صحیح مسلم)

اور فجر کی دو سنتیں بھی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم رات سے صبح تک تیرہ رکعت پڑھتے تھے۔ ترتیب: ۸ تہجد کی، تین وتر کی اور دو سنتیں

فجر کی تو کل تیرہ ہو گئیں۔

عَنْ مُسْرُوقٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت مسروقؓ سے روایت ہے کہ میں نے عائشہؓ سے سوال کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز کے بارہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَاحْدَايَ عَشْرَةَ رَكْعَةً سِوَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ. (صحیح البخاری)

میں کہا کبھی سات، کبھی نو اور کبھی گیارہ رکعتیں فجر کی سنت کے سوا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی رات کو سات رکعت پڑھتے چار تہجد کی اور تین وتر کی اور کبھی نو رکعت پڑھتے تھے چھ تہجد

کی اور تین وتر کی اور کبھی گیارہ پڑھتے تھے اور اکثر معمول گیارہ پڑھنے کا ہوتا تھا ۸ تہجد اور تین وتر کی۔ تطبیق مثلاً سفر میں ہوتے تو تہجد کی چار رکعت پر اکتفاء کر لیتے یا چھ پر اکتفاء کر لیتے اور جب مقیم ہوتے تو آٹھ تہجد کی پڑھ لیتے یا یوں کہو کہ جس موقعہ پر قرات زیادہ کرنا چاہتے وہاں کم رکعتیں پڑھتے اور جس موقعہ پر قرات کم کرنی ہوتی تھی اس موقع پر زیادہ رکعتیں پڑھتے تھے یا طبیعت میں نشاط ہوتا تو زیادہ پڑھ لیتے تھے اور اگر نشاط نہ ہوتا تو کم پڑھتے یا عذر ہوتا تو کم پڑھتے عذر نہ ہوتا تو زیادہ پڑھ لیتے۔ الغرض ان روایات کا تعارض ان توجیہات سے دور کیا جاسکتا ہے۔ باقی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا باتیں کرنا ہماری باتوں کی طرح نہیں ہوتا تھا بلکہ دین کی باتیں ہوتی تھیں اپنی باتوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں پر قیاس نہیں کرنا چاہئے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اضطجاع ناقض للوضوء نہیں تھا کبھی اور اس پر عمل کرنا جائز نہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يُصَلِّي
 حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے رات کو تاکہ نماز پڑھیں یعنی تہجد کی شروع کرتے
 افْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ (صحیح مسلم)۔
 اپنی نماز کو دو رکعتوں ہلکی کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ رکعتین خفیفین رات کو اٹھنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتیں مختصر پڑھتے تھے (کیونکہ فطرت
 انسانی یہ ہے کہ وہ تدریجی طور پر بلندی کی طرف جاتی ہے) تاکہ رفتہ رفتہ طبیعت لمبی نماز کی طرف مائل ہو جائے۔ تو جنہوں نے ان دو رکعتوں
 کو طویل کیا انہوں نے چندہ کو ذکر کر دیا اور بعض احادیث میں سترہ کا ذکر ہے اس میں کوئی تعارض نہیں۔ دو رکعتیں وتروں کے بعد کی ملائی جائیں تو
 کل سترہ ہو جائیں گی۔ الغرض حالات کے مختلف ہونے کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مختلف تعداد کی رکعتیں پڑھتے تھے کوئی رات آپ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی نوافل سے خالی نہیں ہوتی تھی۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحْ
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کھڑا ہو ایک تمہارا نیند سے رات کو چاہئے
 الصَّلَاةَ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔
 کہ شروع کرے نماز کو ہلکی سی دو رکعتوں کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَثُّ عِنْدَ خَالَتِي مِمْوْنَةَ لَيْلَةٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ
 حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ میں نے رات گزاری اپنی خالہ میمونہ کے پاس ایک رات اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تھے۔
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَخِيرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ
 پس باتیں کیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل کے ساتھ تھوڑی دیر پھر سو رہے جب رات کا آخر ٹکٹ رہ گیا یا کچھ اس میں اٹھ بیٹھے پس
 فَظَنَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي
 دیکھا آسمان کی طرف یہ آیت پڑھی تحقیق سچ پیدا کرنے آسمانوں اور زمین کے اور رات اور دن کے اختلاف میں البتہ نشانیاں ہیں۔ عقلمندوں کیلئے
 الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ فَأَطْلَقَ شِنَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَ
 یہاں تک کہ ختم کیا سورہ کو پھر صحن کی طرف کھڑے ہوئے اس کا بند کھولا پھر پیالہ میں پانی ڈالا پھر وضو کیا اجمار درمیان دو وضوؤں کے نہ زیادہ کیا پانی
 حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يُكْثِرْ وَقَدْ أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى فَقُمْتُ وَتَوَضَّأْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ
 کے استعمال کو اور تحقیق پہنچایا پانی پھر کھڑے ہوئے نماز پڑھی اور کھڑا ہوا میں اور وضو کیا میں نے پھر کھڑا ہوا میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں
 بِأُذُنِي فَأَذَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَمَامَتْ صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ وَكَانَ إِذَا
 طرف پس پکڑا میرا کان پھر پھیرا مجھ کو بائیں طرف اپنے۔ پوری ہوئی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تیرہ رکعت پھر لیٹ رہے اور سوئے یہاں تک
 نَامَ نَفَخَ فَادْنَاهُ بِلَالٌ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي
 کہ خراٹے لئے اور تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کہ سوئے خراٹے لیتے آگاہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلال نے نماز کیلئے نماز پڑھائی

بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا

اور نہ وضو کیا اور تھے بیچ دعا آپ کی کہ یہ الفاظ یا الہی کر میرے دل میں نور اور میری آنکھوں میں نور اور میرے کانوں میں نور اور میرے داہنے نور اور

وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصْبِي وَلَحْمِي

میرے بائیں نور اور میرے اوپر نور اور میرے نیچے نور اور میرے آگے نور اور میرے پیچھے نور اور کر میرے لئے نور بعض راویوں نے زیادہ کیا پیدا کر

وَدَمِي وَشَعْرِي وَبَشَرِي مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لَّهُمَا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي

میری زبان میں نور اور ذکر کیا بعض نے کہ پٹھے میرے میں گوشت میرے میں اور میرے خون میں اور میرے بالوں میں اور میرے چمڑے میں نور

أُخْرَى لِمُسْلِمٍ اللَّهُمَّ اعْظِمْنِي نُورًا.

(متفق علیہ) ان دونوں کی ایک روایت میں ہے میری جان میں نور اور بڑا کر میرے لئے نور۔ مسلم کی ایک روایت ہے یا الہی دے مجھ کو نور۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان کی طرف دیکھنا اس لیے تھا کہ آسمان میں غور و فکر کریں۔ جس پر اگلی

آیت دال ہے۔ اس حدیث کے اندر جو دعا مذکور ہے اس کے بارے میں علامہ شہاب الدین سہروردی نے فرمایا جس نے اس دعا پر مداومت کی اللہ کی اس میں خصوصی برکات محسوس ہوں گی۔ باقی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے وضو ہونے کی صورت میں قرآن کی تلاوت جائز ہے لیکن ساتھ لگانا جائز نہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کی وجہ سے بائیں جانب کھڑے ہوئے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پکڑ کر دائیں جانب کھڑا کیا اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی ایک ہو تو اس کو امام کے دائیں جانب کھڑا ہونا چاہیے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ رات کو ان آیات کی تلاوت کرنا مستحب ہے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نیند میں خراٹے لیتا تو کبھی کبھار سے ہوتا تھا نہ کہ دل کے غافل ہونے کی وجہ سے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ العجید ثلث اللیل الاخیر میں پڑھنا افضل ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَفَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ وَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ

اسی سے روایت ہے تحقیق وہ سویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پس آپ جاگے اور مسواک کی اور وضو کیا اور آپ پڑھتے تھے

يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ

یہ آیت تحقیق آسمانوں کے پیدا کرنے میں اور زمین کے پیدا کرنے میں۔ یہاں تک کہ ختم کی سورۃ پھر کھڑے ہوئے نماز پڑھی دو رکعت

وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ كُلُّ

لبا کیا اس میں قیام اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا پھر پھرے اور سوئے یہاں تک کہ خراٹے لئے پھر کیا یہ فعل تین بار چھ رکعتوں میں

ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ. (صحیح مسلم)

ہر بار ان تین بار سے مسواک بھی کرتے اور وضو بھی کرتے اور یہ آیت بھی پڑھتے اور تین رکعت وتر پڑھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ، اِنَّهُ رَفَدَ: اس میں ہے کہ وضو کے بعد تلاوت کی اور پہلی حدیث میں ہے کہ وضو سے پہلے تلاوت کی تو

معلوم ہوا کہ واقعات مختلف ہیں۔ یہ واقعہ اور ہے اور وہ واقعہ اور ہے کیونکہ رکعتوں کی تعداد مختلف ہے یعنی چھ رکعت دوبارہ پڑھیں ہر مرتبہ مسواک اور وضو۔ کیا قولہ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ: معلوم ہوا کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں اور تین بھی موصولہ ہیں اور سلام واحد کے ساتھ ہیں نہ کہ دو سلاموں کے ساتھ۔ یہ احتاف کی دلیل ہے۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَأَرْمُقَنَّ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ فَصَلَّى
زید بن خالد جہنیؓ سے روایت ہے اس نے کہا تحقیق میں دیکھتا رہوں گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو آج کی رات پڑھیں ہلکی سی
رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ
دو رکعتیں پھر پڑھیں دو رکعتیں لمبی سے لمبی پڑھیں دو رکعتیں اور یہ دو کم تھیں ان دو رکعتوں سے کہ پہلے ان سے تھیں
الَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ الَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ الَّتَيْنِ
پھر پڑھیں دو رکعتیں اور یہ دو کم تھیں ان دو سے کہ پہلے ان سے تھیں پھر پڑھیں دو رکعتیں اور یہ دونوں کم تھیں ان دونوں سے کہ پہلے
قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ فَذَلِكَ ثَلَاثُ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ الَّتَيْنِ
ان سے تھیں پھر وتر پڑھے۔ یہ تیرہ رکعتیں ہوئیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے زید کا قول پھر پڑھیں دو رکعتیں
قَبْلَهُمَا أَرْبَعُ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَمَوْطَأِ مَالِكٍ وَسُنَنِ
اور وہ دونوں کم تھیں ان سے کہ پہلے پڑھیں چار بار۔ اس طرح سے صحیح مسلم میں ہے اور افراد مسلم میں کتاب حمیدی سے اور کتاب موطا امام
أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعُ الْأَصُولِ.
مالک کی میں اور سنن ابوداؤد میں اور جامع الاصول میں۔

تشریح: صلوٰۃ اللیل کی رکعتیں خفیفتین میں سے پہلی دو یہ تحیۃ المسجد کی تھیں و ہما دون اللتین قبلہما: یعنی ہر آنے والی رکعتیں پہلی دو رکعتوں سے خفیفہ ہوتی تھیں تو کل ۱۳ رکعتیں ہوئیں۔ صاحب مصابیح پر اعتراض صاحب مصابیح کو چاہیے تھا کہ ثم صلی رکعتیں کے الفاظ چار مرتبہ ذکر کرتے۔ سوال: و ہما دون اللتین کا لفظ چار مرتبہ ہے تو اس صورت میں کل پندرہ رکعتیں ہو جائیں گی؟

شواہد کہیں گے کہ وتر کی ایک رکعت تھی لہذا تیرہ ہوئیں کیونکہ دو رکعت ابتداء پھر آٹھ تہجد کی پھر دو رکعت آخر میں اور ایک وتر کی تو کل تیرہ ہو گئیں۔ احناف کہیں گے رکعتیں خفیفتین کو ذکر نہیں کیا انہیں شمار کرو تو پندرہ بن جاتی ہیں تو جب تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں شمار نہیں کریں گے تو ہر حال میں تیرہ ہی وتر بنتے ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا بَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُلَّ كَانَ أَكْثَرَ صَلَاتِهِ جَالِسًا. (مسفق علیہ)
عائشہ سے روایت ہے کہ جب بڑی عمر ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بدن بھاری ہوا بڑھاپے کے سبب سے کہ تھی اکثر نماز نفل حرت کی بیٹھ کر بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آخری زندگی میں بیٹھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے نوجوان ساتھیوں کو بیٹھ کر نماز نہیں پڑھنی چاہیے ورنہ سستی درستی ہوتی چلی جائے گی۔ مطلب یہ ہے کہ عادت نہیں بنانی چاہیے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ تحقیق جانتا ہوں میں ان سورتوں کو کہ آپ میں ایک مانند دوسرے کے ہے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
بَيْنَهُنَّ فَذَكَرَ عِشْرِينَ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْمُفَصَّلِ عَلَى تَالِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةِ آخِرُهُنَّ
جمع کرتے درمیان ان کے ذکر کی بیس سورتیں اول مفصل میں سے موافق جمع کرنے ابن مسعود کے دو سورتیں ایک رکعت میں۔
حَمَّ الدُّخَانِ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
آخراں دو سورتوں کی حم الدخان اور عم یسألون تھیں۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورتوں کی ترتیب اجتہادی ہے یہی وجہ ہے کہ مصحف عبداللہ بن مسعود کی سورتوں کی ترتیب اور ہے اور مصحف عثمانی میں سورتوں کی ترتیب اور ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جو پڑھتے تھے وہ مصحف عبداللہ بن مسعود کی ترتیب کے مطابق پڑھتے تھے۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت کے اندر متعدد سورتیں بھی پڑھنی جائز ہیں۔ (جمع السور فی رکعة واحدة جائز ہے) اس حدیث پر اشکال ہے بظاہر آخر حدیث میں راوی کہتا ہے کہ آخری رکعت میں حم دخان اور عم یتساء لون ہوتی تھی اور شروع حدیث میں ہے کہ مماثلت ہوتی تھی اور عم یتساء لون اور حم دخان میں تو مماثلت نہیں ہے؟ جواب: مطلب یہ ہے کہ آخری سورتیں کہ جن کو اپنے مماثل کیساتھ ملا تے تھے وہ یہ تھیں حم دخان اور عم یتساء لون پہلی کو اپنے مماثل کے ساتھ ملا تے اور عم یتساء لون کو اپنے مماثل کے ساتھ ملا تے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الفصل الثانی

عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا
حضرت حذیفہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رات کو نماز پڑھتے تھے فرماتے اللہ اکبر تین بار
ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ وَالْكَبرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا
اور کہتے صاحب ملک کا اور غلبہ کا اور بڑائی کا اور بزرگی کا پھر سبحانک اللہ پڑھتے پھر پڑھتے سورہ بقرہ پھر رکوع کیا پھر تھا
مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا
ان کے رکوع کا اندازہ ان کے قیام کا پس کہتے اپنے رکوع میں پاک ہے میرا رب بڑا پھر سر اٹھایا اپنا رکوع سے پھر تھا کھڑا رہنا
مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ
ان کا رکوع کے قریب کہتے میرے رب ہی کیلئے سب تعریف ہے پھر سجدہ کیا سجدہ کی مقدار تھی ان کے قریب قوم
سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقَعُدُ فِيمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ نَحْوًا مِنْ
ان کے کے پس تھے کہتے سجدے اپنے میں پا کہے۔ میرا رب بلند۔ پھر اٹھایا اپنا سر سجدہ سے اور تھے کہتے
سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَالْإِمْرَانَ
اے میرے رب بخش میرے لئے پس پڑھیں چار رکعتیں۔ ان میں پڑھا بقرہ اور آل عمران اور نساء اور مائدہ
وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ لَا نَعَامَ شَكُّ شُعْبَةَ. (رواہ ابو داؤد)
یا النعام شعبہ نے شک کیا جو حدیث کا راوی ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس حدیث سے ظاہر یہی ہے کہ سورۃ البقرہ کی پوری سورت تلاوت کی رکوع بھی بہت زیادہ لمبا تھا اور قوم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ آپ کے قوم کے قریب تھا۔ یعنی چار رکعتوں کے اندر سوا چاروں کی تلاوت کی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ
حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس آیتوں کے برابر قیام کرے نہیں لکھا جاتا مفلحین سے اور جو قیام کرے سو آیت کے لکھا جاتا ہے
يُكْتَبَ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَانِتِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنَطِرِينَ. (رواہ ابو داؤد)
فرمانبردار کی کرنے والوں سے اور جو کوئی قیام کرے ہزار آیتوں کے ساتھ لکھا جاتا ہے بہت ثواب لینے والوں سے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: من المقنطرين بہت زیادہ اجر و ثواب حاصل کرنے والوں میں سے شمار ہوگا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا. (رواه ابو داؤد)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا رات کو نماز پڑھنا مختلف تھا کبھی بلند کبھی پست روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اگر کوئی پاس سویا ہوا ہوتا تو آہستہ پڑھتے اگر نہیں تو آواز سے پڑھتے تھے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ. (رواه ابو داؤد)
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مقدار اس چیز کے کہ سنتا اس کو وہ شخص کہ ہوتا محن میں

الحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ. (رواه ابو داؤد)

اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے حجرے میں روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: من فی الحجرة سے مراد محن ہے اگر وہاں کوئی موجود ہو تو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کو سن لے اسی

مقدار آواز اونچی ہوگی۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّي
حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے ایک رات اچانک ابوبکرؓ کے پاس سے گزرے

وَيَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّي رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
اور وہ نماز پڑھتا تھا پست آواز کے ساتھ اور عمرؓ کے پاس سے گزرے اور وہ نماز پڑھتا تھا بلند آواز کے ساتھ کہا ابو قتادہؓ نے

وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا
جب دونوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گزرا میں تجھ پر اے ابوبکرؓ اور تو نماز پڑھتا تھا

رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ الْوَسْطَانِ
اپنی آواز کو پست کئے ہوئے کہا ابوبکرؓ نے میں سنا تھا اس ذات کو جس سے مناجات کرتا تھا اور عمرؓ کو کہا گزرا میں تجھ پر اور تو نماز پڑھتا تھا بلند آواز

وَأَطْرُدُ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ ارْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ
سے کہا عمرؓ نے اے خدا کے رسول میں جگاتا تھا سوئے ہوؤں کو اور شیطان کو ہانکتا تھا فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند کراے ابوبکرؓ اپنی آواز کچھ

اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا. (رواه ابو داؤد وروی الترمذی نحوه)

اور فرمایا عمرؓ کو پست کرا اپنی آواز کو کچھ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کی ترمذی نے اس کی مانند۔

تشریح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں کو اعتدال کی تعلیم دی۔ حضرت ابوبکر

صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ اپنی آواز کو کچھ بلند کر و صرف مناجات الہیہ میں نہ لگے رہو لوگوں کی بھی نفع رسانی کرو اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا تم اپنی آواز کو ذرا پست کرو اور اعداء اللہ کی سرکوبی میں نہ لگے رہو کچھ مناجات مع اللہ کا درجہ بھی حاصل کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منتظمین کو گشت کرنا چاہیے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ رعایا کو اچھی حالت میں رہنا چاہیے۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بَايَةً وَالْآيَةُ أَنْ تُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ
حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ قیام کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح تک ایک آیت کے ساتھ اور آیت یہ تھی اگر عذاب کرے تو ان کو پس

عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْلَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. (رواہ النسائی و ابن ماجہ)

تحقیق وہ تیرے بندے ہیں اور اگر بخش تو تو غالب حکمت والا ہے۔ روایت کیا اس کو نسائی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب پڑھ لے ایک تمہارا دو رکعت

فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ. (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

نجر کی سنت سے چاہئے کہ لیٹ رہے داہنے کروٹ اپنے پر۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

تشریح: یہ نجر کی سنتوں کے بعد اضطجاع کا حکم صحابہ گویا جن کی عادت تہجد پڑھنے کی تھی تھکان وغیرہ کو دور کرنے کے لیے اور نماز نجر میں نشاط پیدا کرنے کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس طرح کرنے کا حکم دیا۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ مُسْرُوقٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْوَلَدِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت مسروق سے روایت ہے کہا کہ پوچھا میں نے حضرت عائشہ سے کہ سائل محبوب تھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کہا عمل کرتا ہمیشہ کام میں نے کہا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَدَائِمُ قُلْتُ فَإِنَّ جِبْنَ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو تہجد کیلئے کھڑے ہوتے فرمایا عائشہ نے کھڑے ہوتے تھے جب سنتے مرغ کی آواز۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: صارخ مرغ کی آواز مطلب یہ ہے کہ رات کے آخر میں جس وقت مرغ اذان دیتے ہیں اس وقت عبادت کرنا اللہ کو محبوب ہے۔ یہ مرغ کی اذان اس وقت ہوتی ہے جب تہجد کا وقت ہوتا ہے لیکن اب مرغ اذان نہیں دیتے (اس وقت میں) جیسے انسان ویسے ہی جانور ہو گئے اللہ نے مرغ کے دل میں ڈال دیا ہے کہ یہ لوگ تہجد نہیں پڑھیں گے اس لیے اس وقت میں مرغ اذان نہیں دیتے بلکہ دیر سے دیتے ہیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مَصْلِيًّا إِلَّا رَأَيْنَاهُ

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ نہ تھے ہم چاہیں یہ کہ دیکھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں نماز پڑھتے مگر کہ دیکھتے

وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ نَائِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ. (رواہ النسائی)

ان کو اور نہ چاہیں ہم یہ کہ دیکھیں ان کو سوتے دیکھتے ہم ان کو سوتے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات میں عبادت بھی کرتے تھے اور سوتے بھی تھے۔ معلوم ہوا کہ رات کی عبادت میں اعتدال تھا۔ حضرت انس فرماتے ہیں۔ ایسا بھی نہیں دیکھا کہ پوری رات سوتے ہوں اور ایسے بھی نہیں دیکھا پوری رات عبادت کرتے ہوں بلکہ اعتدال تھا۔ دونوں چیزیں تھیں۔ آرام بھی تھا اور عبادت بھی تھا۔

وَعَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حضرت حمید بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک شخص نے کہا تھا میں اس حال میں کہ میں سفر میں

قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا رَقَبَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا میں اس حالت میں کہ میں سفر میں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ کی قسم البتہ دیکھوں نہیں پیغمبر خدا

وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ حَتَّىٰ أَرَىٰ فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْعَتَمَةُ اضْطَجَعَ هَوِيًّا مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ

صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے وقت تکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل دیکھوں جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی نماز پڑھی اور اس کو عتمہ کہتے ہیں لیٹ

اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأَفْقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّىٰ بَلَغَ إِلَيَّ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ثُمَّ

رہے دیر تک رات سے پھر جاگے آسمان کی طرف نظر کی پھر پڑھی یہ آیت اے رب میرے نہیں پیدا کیا تو نے یہ بے فائدہ یہاں تک کہ آخر آیت تک

أَهْوَىٰ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَىٰ فِرَاشِهِ فَأَسْتَلَّ مِنْهُ سِوَا كَأَنَّمَا أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِّنْ إِدَاوَةٍ

پہنچے کہ وہ یہ ہے تحقیق تو نہیں خلاف کرتا وعدے کے پھر قصد کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بچھونے کی طرف پس نکالی اس سے مسواک

عِنْدَهُ مَاءٌ فَاسْتَنْثَنَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّىٰ حَتَّىٰ قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْرًا مَا نَامَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّىٰ قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْرًا مَا

پھر والا پانی پیالہ میں چھائل میں سے کہ نزدیک ان کے تھی پس مسواک کی پھر کھڑے ہوئے پس نماز پڑھی یہاں تک کہ کہا میں نے تحقیق نماز پڑھی

صَلَّىٰ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اندازے کے موافق اس چیز کے کہ سوئے پھر لیٹ رہے۔ یہاں تک کہ میں نے کہا کہ سوئے موافق اندازے اس چیز کے کہ نماز پڑھی پھر جاگے پھر کیا

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ. (رواہ النسائی)

جیسا کہ پہلی بار اور کہا مانند اس چیز کے کہ کہا پس کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فجر سے پہلے۔ (روایت کیا اس کو نسائی نے)

تشریح: اس حدیث میں یہ نہیں بتلایا کہ کتنی کتنی رکعتیں پڑھیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ دو رکعت ہی پڑھی ہوں اور یہ بھی ممکن ہے

کہ دو سے زائد بھی پڑھی ہوں۔

وَعَنْ يَعْلَىٰ بْنِ مُمْلَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت یعلیٰ بن مملک سے روایت ہے کہ اس نے ام سلمہ سے پوچھا کہ بیوی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتِهِ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى ثُمَّ يُصَلِّي قَدْرًا

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں ام سلمہ نے کہا تمہارے لئے کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے ساتھ تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

مَا نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى قَدْرًا مَا نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى حَتَّىٰ يُصْبِحَ ثُمَّ نَعْتُ قِرَاءَةَ تَه

نماز پڑھتے پھر سو جاتے موافق اندازے اس چیز کے کہ نماز پڑھتے پھر نماز پڑھتے اندازہ اس کا کہ سو جاتے پھر سو جاتے اندازہ اس کا کہ نماز پڑھتے یہاں

فَإِذَا هِيَ تَنَعُّثُ قِرَاءَةً مُّفَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا. (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی)

تک کہ صبح ہوتی پھر بیان کی ام سلمہ نے حضرت کی قرآنہ پس ناگہاں وہ بیان کرتی تھیں خوب واضح حرف حرف جدا جدا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی نے

تشریح: فاذا هي الخ: یعنی اس طرح بیان کر رہی تھی کہ آپس میں خلط ملط نہیں کر رہی تھیں بالکل صاف

صاف بیان کر رہی تھیں۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ

رات کی نماز میں پڑھنے کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہاتمے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کمرے ہوتے رات کو کچھ پڑھیں کہتے یا الہی تیرے ہی لئے سب تعریف بتوئی قائم رکھنے والا ہے زمین اور آسمان کا وہاں
الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ
کا کہنا کئے درمیان ہے تیرے ہی لئے سب تعریف ہے تو ہی روشن کرنے والا ہے آسمانوں اور زمین کا اور ان کو کہ ان کے درمیان ہے تیرے لئے تمام تعریف ہے
فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ
تو ہی آسمانوں کا بادشاہ ہے اور زمین کا اور ان کا کہ ان میں ہے اور تیرے لئے سب تعریف ہے تو ہی حق ہے اور تیرا وعدہ حق ہے اور تیری ملاقات حق ہے
الْحَقُّ وَلِقَائُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ
تیرا کلام حق ہے جنت حق ہے دوزخ حق ہے اور سب نبیاں حق ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق ہیں اور قیامت حق ہے یا الہی تیرے لئے تابعدار ہوں اور سب احکام تیرے قبول کئے میں نے اور
حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ
تیرے ساتھ ایمان لایا میں اور تجھ پر بھروسہ کیا میں نے اپنے سب امور میں اور تیری ہی طرف رجوع کیا میں نے اپنے سب احوال میں اور اپنے سب امور تجھ کو پہنچاؤں تیری مدد سے ٹھکرتا
وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَأَعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي
ہوں دین کے دشمنوں سے اور تیری طرف فرار لایا میں پس بخش میرے لئے گناہ میرے کما گئے کے میں نے اور گناہ کہ چھپے کروں گا پوشیدہ گناہ اور ظاہر گناہ اور وہ گناہ کو زیادہ جانتا ہے مجھ
أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
سے تو ہی آگے کرنے والا ہے اور تو ہی پیچھے کرنے والا ہے نہیں ہے۔ کوئی معبود مگر تو اور نہیں کوئی معبود سوا تیرے۔ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: سوال: الساعة حقہ ہوتا چاہیے تھا؟ جواب: مصدر میں تانیث و مذکیر برابر ہوتے ہیں۔ لقاء کا معنی ہے تیرا دیدار ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہاتمے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جب کمرے ہوتے رات کو شروع کرتے نماز کو
فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
کہتے یا الہی جبریل کے رب اور میکائیل اور اسرافیل کے رب پیدا کرنے والے آسمان اور زمین کے غائب اور حاضر کو جاننے والے
أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ
تو فیصلہ کرے گا اپنے بندوں کے درمیان اس چیز میں کہ اختلاف کرتے ہیں ہدایت دو مجھ کو اس چیز کی طرف کہ اختلاف کیا گیا ہے

إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. (صحیح مسلم)

اس میں حق سے تحقیق تو ہدایت کرتا ہے جس کو چاہے سیدھی راہ کی طرف۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: کوئی امام نہیں کہتا کہ تہجد کی نماز نہ پڑھو سب کہتے ہیں تہجد پڑھو۔ بس ان دعاؤں کو یاد کرو اور عمل میں لاؤ کسی کا کوئی

اختلاف نہیں۔ (اس حدیث کے اندر عزرائیل کا ذکر نہیں کیا کیونکہ مقام بقا والی نعمتوں کے تذکرے کا ہے اور عزرائیل تو فنا کرنے والے ہیں)

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جاگے نیند سے رات کو پھر کہے نہیں کوئی معبود مگر اللہ اکیلا اور

إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ

نہیں کوئی شریک اس کیلئے اسی کیلئے بادشاہی ہے اور اسی کیلئے سب تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اللہ پاک ہے اللہ کیلئے سب تعریف ہے اللہ کے سوا

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ

کوئی معبود نہیں اور اللہ بہت بڑا ہے اور نہیں پھر تا گناہ سے اور نہیں قوت عبادت پر مگر اللہ کی مدد کے ساتھ پھر کہے میرے رب بخش دے میرے لئے یا

دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَوَتُهُ. (صحیح البخاری)

فرمایا پھر دعا کرے قبول کی جائے گی واسطاس کے پھر اگر وضو کرے اور نماز پڑھے قبول کی جائے گی اس کی نماز روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: جو رات کو اٹھ کر ان کلمات کو پڑھے اس کی دعا قبول ہو جائے گی۔ بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو اور دعا بھی اس کے

موافق ہو۔ ان دعاؤں میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں سب متفق ہیں کہ جو بھی دعا یاد ہو وہ تہجد کے وقت پڑھ سکتا ہے۔

الفصل الثاني

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت جاگتے رات کو فرماتے تھے نہیں کوئی معبود مگر تو تو پاک ہے اے اللہ سبح

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ لِذَنْبِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تَزِغْ

بیان کرتا ہوں میں تیری تعریف کے ساتھ اور تیری بخشش چاہتا ہوں اپنے گناہوں کیلئے تجھ سے اور مانگا ہوں تیری رحمت یا اللہ زیادہ کر مجھ کو علم اور

قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ. (رواہ ابو داؤد)

نہ کج کر دل میرا بعد اس کے کہ راہ دکھائی تو نے مجھ کو اور اپنے ہاں سے مجھ کو رحمت بخش بے شک تو بہت بخشنے والا ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيتُ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان رات کو پاک حالت میں نہیں سوتا پھر رات کو جاگ کر

فَيَتَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد)

اللہ سے کسی بھلائی کا سوال کرے مگر اللہ تعالیٰ اس کو وہ بھلائی دے دیتا ہے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔

وَعَنْ شَرِيْقِ الْهُوزَنِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا بِمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت شریق ہوزنیؓ سے روایت ہے کہا کہ میں حضرت عائشہؓ پر داخل ہوا میں نے اس سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

يَفْتَحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ
جس وقت رات کو بیدار ہوتے کس چیز کے ساتھ شروع کرتے تھے کہہ گئیں تو نے مجھ سے ایک ایسی چیز کا سوال کیا ہے تجھ سے پہلے کسی نے نہیں کیا۔
اللَّيْلِ كَبُرَ عَشْرًا وَحَمْدُ اللَّهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ
جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو بیدار ہوتے دس بار اللہ اکبر کہتے دس بار الحمد للہ اور دس بار سبحان اللہ کہتے دس بار سبحان الملک القدوس
الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهُ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَيْقِ الدُّنْيَا
دس مرتبہ استغفار کرتے دس بار لا الہ الا اللہ کہتے۔ پھر فرماتے اے اللہ میں تیرے ساتھ دنیا کی تنگی اور قیامت کے دن کی تنگی سے پناہ
وَضَيْقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ. (رواہ ابو داؤد)
مانگتا ہوں۔ پھر نماز تہجد شروع کرتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد۔

تشریح: حاصل حدیث: ان احادیث میں رات کو اٹھنے کی تسبیحات کا بیان ہے۔ شریق والی حدیث میں جو تسبیحات مذکور ہیں۔ ان کلمات کو محمد شین کی اصطلاح میں عشرات سبعتہ کہتے ہیں یعنی سات ایسی تسبیحات کہ جن میں ہر تسبیح دس مرتبہ پڑھی جاتی ہے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبُرَ ثُمَّ
حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت رات کو کھڑے ہوتے تو فرماتے اللہ اکبر
يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ
پھر فرماتے پاک ہے تو اے اللہ اور حمد کرتے ہیں ہم تیری اور برکت والا ہے نام تیرا اور بلند ہے شان تیری پھر کہتے اللہ اکبر کبیرا
اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ
پھر کہتے پناہ مانگتا ہوں میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو سننے والا جاننے والا ہے شیطان راہے ہوئے سے اس کے دوسو سے اس کے کبر اور سر کھانے
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي دَاوُدَ وَالْبَيْهَقِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ بَعْدَ قَوْلِهِ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثًا
سے روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور نسائی نے ابو داؤد نے غیرک کے بعد لا الہ الا اللہ تین بار بیان کیا ہے
وَفِي آخِرِ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ
اور حدیث کے آخر میں ہے پھر پڑھتے۔

وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ عِنْدَ حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ
حضرت ربیعہ بن کعب السلمی سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ کے پاس رات بسر کی جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم
أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْهُوَّى ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ
رات کو نماز پڑھنے کیلئے کھڑے ہوتے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتا فرماتے عالموں کا پروردگار پاک ہے کافی دیر تک فرماتے پھر سبحان اللہ وحمده
الْهُوَّى. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَنَحْوُهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.
دیر تک فرماتے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے اور ترمذی کیلئے مثل اس کی اور اس نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: قولہ؛ کنت ابیت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے ربیعہ بن کعب السلمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رات گزارنے کی وجہ بیان کر رہے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی عبادت کو دیکھوں۔

بَابُ التَّحْرِیضِ عَلَى قِیَامِ اللَّیْلِ

رات کے قیام پر رغبت دلانے کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان تم میں سے ایک کے سر کی گدی پر
إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ
جس وقت وہ سوتا ہے تین گرہیں لگاتا ہے ہر گرہ پر یہ ہے تجھ پر رات بڑی لمبی ہے سو جا اگر وہ بیدار ہو کر اللہ کا ذکر کرے
انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَالْأُ
ایک گرہ کھل جاتی ہے اگر وضو کرے دوسری گرہ کھل جاتی ہے اگر نماز پڑھے تیسری گرہ کھل جاتی ہے وہ صبح کرتا ہے شادمان
أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور پاک نفس و گزندہ صبح کرتا ہے پلید نفس سے ہے۔

تشریح: يعقد الشيطان الخ: شیطان ہر انسان کی گدی پر تین گرہیں لگادیتا ہے اس کا کیا مطلب ہے؟

مطلب نمبر (۱) یہ حقیقت پر محمول ہے (چنانچہ بعض صوفیاء کے واقعات سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے لیکن یہ غلط ہے)۔

مطلب نمبر (۲) یہ مجازی معنی پر محمول ہے یعنی شیطان تھکی دیتا ہے اور جادو کرتا ہے جس طرح ساحر جادو کرتے وقت دھاگے پر گرہ لگاتا

ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ محور کو اپنے مقاصد سے روک دیتا ہے۔ اسی طرح شیطان انسان کو دوسرے اندازی کے ذریعہ تہجد سے روک دیتا ہے۔

دوسرا مجازی معنی یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے شیطان کے تین قسم کے تسلط سے (۱) غفلت نوم کے ذریعے سے تسلط (۲) وضوء سے محروم رکھنے کا تسلط

(۳) نماز سے محروم رکھنے کے ذریعے سے تسلط۔ انسان جب بیدار ہوتا ہے تو پہلے تسلط اور جب وضو کرتا ہے تو دوسرے تسلط اور جب

نماز پڑھتا ہے تو تیسرے تسلط سے نجات حاصل ہو جاتی ہے۔ اسی کو تین گرہوں سے تعبیر کر دیا۔

وَعَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ
حضرت مغیرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام کیا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں مبارک سوج گئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا گیا کہ آپ
غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیوں کرتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے اور پچھلے گناہ معاف کر دیئے ہیں فرمایا کیا میں اس کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ
حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی کا ذکر کیا گیا پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا گیا کہ وہ آدمی صبح تک سویا رہا ہے

مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَاكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أَذْنِهِ أَوْ قَالَ فِي أُذُنَيْهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

نماز کی طرف کھڑا نہیں ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص ہے کہ شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے یا فرمایا اس کے دونوں کانوں میں۔

تشریح: بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أَذْنِهِ: جو شخص صبح کی نماز کے لیے نہیں اٹھتا یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا ہے تو شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے اس کا کیا مطلب ہے؟ جواب: یہ حقیقت پر محمول ہے جیسے کہ بغیر بسم اللہ کے پڑھے ہوئے آدمی کے ساتھ شیطان شریک ہو جاتا ہے۔ چنانچہ بعض صوفیاء کے واقعات سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔ دوسرا مطلب جہاں پیشاب کیا جاتا ہے اس جگہ کو حقیر سمجھا جاتا ہے۔ اسی طرح شیطان بھی اس شخص کو حقیر سمجھتا ہے گویا کہ یہ اس کی پیشاب گاہ ہے۔ (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تارک صلوٰۃ قوم کا راہنما نہیں بن سکتا اس لیے کہ بول شیطان سے عقل نہیں رہے گی جس کی وجہ سے حق و باطل میں امتیاز نہیں کر سکے گا۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَيْقِظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرُوعًا يَقُولُ

حُضِرَتِ ام سَلَمَةُ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات بڑے گھبرائے ہوئے کھڑے ہوئے فرماتے تھے

سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْفَتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ

سبحان اللہ آج کی رات کس قدر خزانے اتارے گئے ہیں اور کس قدر فتنے اتارے گئے ہیں حجرے والیوں کو کون جگاے

يُرِيدُ أَزْوَاجَهُ لِكَيْ يُصَلِّيْنَ رَبُّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٍ فِي الْآخِرَةِ. (صحیح البخاری)

اپنی بیویاں مراد رکھتے تھے تاکہ وہ نماز پڑھ لیں۔ اکثر کپڑے پہننے والیاں آخرت میں نکلی ہوں گی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: کتنے نازل کیے گئے خزانے آج کی رات خزانوں سے مراد رحمت ہے کثرت کی وجہ سے خزانوں سے تعبیر کر دیا اور فتن سے مراد عذاب ہے دوسرا مطلب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر انکشاف ہوا تھا: کہ خزانوں سے مراد وہ فتوحات جو آئندہ ہونے والی تھیں اور فتن سے مراد وہ فتنے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آنے والے تھے کہ وہ سب دکھلا دیئے گئے۔ ان فتنوں سے بچنے کی صورت عبادت ہے۔ چنانچہ فرمایا حجرے والیوں کو بیدار کون کرے گا۔ پہلی علت لکھی یصلین۔ تاکہ وہ نماز پڑھیں۔ دوسری علت رب کاسیۃ فی الدنیا عاریۃ فی الآخرة یہاں لباس معنوی پر مراد ہے تاکہ ماقبل کے ساتھ ربط پیدا ہو جائے۔ یعنی ازواج مطہرات کو بیدار کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ دنیا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت پر اعتماد رکھتے ہوئے اعمال نہ کریں۔ (دنیا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت سے سرفراز ہوں اور آخرت میں اعمال صالحہ نہ ہونے کی وجہ سے مراتب عالیہ سے محروم ہو جائیں) کیونکہ آخرت میں صرف نسب (زوجیت) کافی نہیں بلکہ عبادت بھی اعمال صالحہ بھی ضروری ہیں۔ اس لئے عبادت کا حق بھی ادا کرو۔ ایسے ہی پیرو مریدوں کو چاہیے کہ وہ اعمال صالحہ بھی کریں کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ آخرت میں مراتب عالیہ سے محروم ہو جائیں۔ رب کاسیۃ الخ کا دوسرا مطلب۔ بہت سی عورتیں دنیا میں ایسا لباس پہنیں گی جو آخرت کے اعتبار سے کچھ بھی نہیں۔ یعنی شرعاً اس کا اعتبار نہیں ہے آخرت میں کالعدم سمجھا جائے گا۔ تیسرا مطلب: بہت سی عورتیں دنیا میں تو لباس حسی سے ملبوس ہوں گی مگر آخرت میں لباس معنوی سے اعمال صالحہ کے نہ ہونے کی وجہ سے اعمال صالحہ کے لباس سے محروم ہوں گی لہذا ان کو بھی اعمال صالحہ کرنے چاہئیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارا رب تبارک و تعالیٰ ہر رات دنیا کے آسمان کی طرف اترتا ہے

إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَنْقُضُ ثُلُثَ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي

جس وقت ایک تہائی رات باقی رہ جاتی ہے فرماتا ہے کون ہے جو مجھ کو پکارے میں اس کیلئے قبول کروں کون ہے جو مجھ سے مانگے میں اس کو دوں

فَاَعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَاَغْفِرْ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ ثُمَّ يَسْطُ يَذِيهِ يَقُولُ مَنْ يَقْرَضُ

کون ہے جو مجھ سے بخشش طلب کرے میں اس کو بخش دوں۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے پھر اپنے دونوں ہاتھ پھیلاتا ہے فرماتا ہے کون ہے

غَيْرَ عَذُوْمٍ وَلَا ظُلُوْمٍ حَتَّى يَنْفَجَرَ الْفَجْرُ.

جو قرض دے اس کو جو نہ فقیر ہے نہ ظالم یہاں تک کہ صبح پھوٹ پڑتی ہے۔

تشریح: اس حدیث کا نام ہے۔ حدیث نزول رب تعالیٰ من الاعلیٰ الی الاسفل ہر رات کے اندر رات کی تہائی گزرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی مخصوص مجلس کا ظہور آسمان دنیا سے زمین پر ہوتا ہے۔ اس خاص مجلس کا ظہور لیلۃ دون لیلۃ کے ساتھ تخصیص نہیں ہر شب کے اندر ظہور ہوتا ہے وہی روایت لمسلم الخ۔ عدیم المال ہونا اور ظلم کو اس لئے ذکر کیا کہ عام طور پر یہ دو صفیں قرض دینے سے مانع ہوتی ہیں۔ عدیم المال: اس کو کوئی شخص اس لئے قرض نہیں دیتا کہ قرض لینے والے کے پاس کچھ ہے نہیں مجھے قرض واپس کیسے دے گا اس لئے وہ نہیں دیتا۔ ظلم: دوسرا شخص اس لئے قرض نہیں دیتا کہ قرض لینے والا ظالم ہے جبار ہے متکبر ہے مجھے قرضہ واپس نہیں ملے گا۔ تو اللہ فرماتے ہیں کوئی ایسی ذات کو قرضہ دینے والا ہے جو نہ عدیم المال ہے اور نہ ظالم ہے۔ یہ فقر تک اعلان کرتے رہتے ہیں۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے رات میں ایک گھڑی ہے اس کو کوئی مسلمان نہیں پاتا اللہ سے

مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ. (صحیح مسلم)

اس میں بھلائی کا سوال کرے دنیا اور آخرت کے امر سے مگر اللہ تعالیٰ اس کو وہ عطا فرمادیتا ہے اور یہ ہر شب میں ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر رات میں ساعت اجابت ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ ہر شب۔ شب قدر ہے رات یہ ہے کہ ساعت اجابت رات کی آخری گھڑی میں ہوتی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین نمازوں میں اللہ کی طرف

دَاوُدُ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُلُوسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا

داؤد کی نماز ہے اور بہترین روزوں میں اللہ کی طرف داؤد کے روزے ہیں وہ آدمی رات سوتے اور تہائی رات قیام کرتے اور رات کے چھٹے

وَيُفْطِرُ يَوْمًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

حصے میں سوتے اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھینہ اس پر عمل نہیں تھا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ داؤد علیہ السلام افضل ہیں۔ اس لئے کہ دوسری وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فضیلت حاصل ہے (اس حدیث میں عمل داؤد کی فضیلت بیان ہوئی ہے)

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ تَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول رات سوتے

وَيُحْيِي آخِرَهُ ثُمَّ إِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ قَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ يَنَامُ فَإِنْ كَانَ عِنْدَ النَّدَاءِ

اور آخر رات کو زندہ رکھتے اگر اپنے اہل کی طرف حاجت ہوتی اپنی حاجت پوری کرتے پھر سو جاتے۔ اگر اذان کے وقت

الْأَوَّلُ جُنُبًا وَآثَبَ فَأَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُنُبًا تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ صَلَّى
آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنبی ہوتے اٹھتے اور اپنے اوپر پانی ڈالتے اگر جنبی نہ ہوتے نماز کیلئے وضو کرتے
رَكْعَتَيْنِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور دو رکعتیں پڑھتے۔

تشریح: قولہ قضی حاجتہ جماع کی حاجت مراد ہے۔ بظاہر معلوم یہ ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وظیفہ زوجیت سے فراغت کے بعد وضو کرتے ہوں گے اس کے بعد پھر سوتے ہوں گے۔

”نداول“ (پہلی اذان) سے مراد اذان متعارف ہے اور ”دوسری اذان“ تکبیر کو کہتے ہیں۔

حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آدھی رات تو سوتے تھے اور آدھی رات اپنے پروردگار کی عبادت میں گزارتے تھے کیونکہ اول سدس یعنی رات کے ابتدائی چھ حصہ میں عشاء تک جاگتے تھے پھر عشاء کے بعد دوسرے تیسرے سدس میں آرام فرماتے تھے پھر چوتھے اور پانچویں سدس میں بیدار رہتے اور چھٹے سدس میں سو جاتے اس طرح تین سدس تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوتے اور تین سدس بیدار رہتے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَابُّ الصَّالِحِينَ
حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات کے قیام کو لازم پکڑو وہ اچھا طریقہ ہے تم سے پہلے لوگوں کا اور
قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَيِّئَاتِ وَمَنْهَاجٌ عَنِ الْإِثْمِ (رواہ الترمذی)
تمہارے رب کی طرف نزدیکی ہے گناہوں کے دور ہونے کا سبب ہے اور گناہوں سے باز رکھنے والا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: قولہ داب الصالحین۔ سے مراد پہلے زمانے کے انبیاء مراد ہیں گویا اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے لوگوں کو تنبیہ فرما رہے ہیں کہ تمہیں تو یہ نماز بطریق اولیٰ پڑھنی چاہئے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ الرَّجُلُ
حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے ہنستا ہے ایک وہ آدمی
إِذَا قَامَ بِاللَّيْلِ يُصَلِّي وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي قِتَالِ الْعُلُوِّ. (رواہ فی شرح السنہ)
جو رات کو کھڑا ہو کر نماز پڑھے اور وہ لوگ جو قتال کیلئے صف باندھیں اور نماز کیلئے صف باندھیں روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: ضحک بمعنی اٹھتی باری تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ یہ کنایہ ہے رضامندی سے۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ
حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت قریب جبکہ پروردگار اپنے بندے کے ہوتا ہے
فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكُنْ رَوَاهُ
بجھلی رات کے درمیان ہے پس اگر تو طاقت رکھے کہ ان لوگوں میں ہو جو اس وقت اللہ کو یاد کرتے ہیں پس ہو۔ روایت کیا

التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.

اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن صحیح اور غریب ہے سند کے لحاظ سے۔

تشریح: حضرت عمرو بن عنبہ جنہیں لسان نبوت سے حدیث میں مذکورہ سعادت حاصل کرنے کیلئے فرمایا جا رہا ہے حضرت

حق جل مجدہ کی درگاہ کبریائی کے ایک مجذوب اور دربار رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مقرب اور ذی شان خادم تھے ان کی بہت زیادہ عظمت اور فضیلت ہے ابتدا ظہور نبوت میں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں کفر و شرک سے اکڑی ہوئی گردنوں کو خدائے واحد کے حضور میں جھکانے کی سعی میں مصروف تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کی ابتداء ہو چکی تھی تو حضرت عمرو بن عنبہ اپنے وطن میں تھے یکا یک ان کے دل میں نور تو حید وضو نشان ہوا اور شرک و بت پرستی کی کراہیت و نفرت نے بے چین کر دیا۔ جب ہی سنا کہ ایک شخص مکہ میں پیدا ہوا ہے جو لوگوں کو توحید کی طرف بلاتا ہے اور بتوں کی عبادت سے منع کرتا ہے۔ یہ سنتے ہی قلب مضطرب ہو کر فوراً ہی مکہ پہنچنے پر مجبور کر دیا۔ انہوں نے مکہ پہنچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دریافت کیا۔ آنحضرت (فداءہ روجی) اس زمانہ میں کفار کی شدید مخالفت اور دشمنان دین کی بے پناہ سختیوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے دشمنوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو کر خدا کے دین کی تبلیغ اور اس کی عبادت میں مصروف تھے۔ حضرت عمرو بن عنبہ نے لوگوں سے پوچھا کہ ”تم میں کون شخص پیدا ہوا ہے جو تمہاری روش اور تمہارے راستہ سے ہٹ کر دوسرے دین کی طرف دنیا کو بلاتا ہے؟“ لوگوں نے کہا کہ ”ہاں ایک دیوانہ ہے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل و دانش پر دونوں جہاں قربان) جس نے اپنے باپ دادا کا طریقہ اور راستہ چھوڑ دیا ہے اور ایک نئی رسم نکالی ہے۔

دیوانہ کنی ہر دو جہاں بخشی دیوانہ تو ہر دو جہاں راچہ کند

انہوں نے پوچھا کہ ”اچھا وہ کہاں ملیں گے؟“ لوگوں نے کہا کہ ”وہ شخص آدمی رات کو باہر نکلتا ہے اور اس خانہ کعبہ کے ارد گرد گھومتا ہے۔“ حضرت عمرو بن عنبہ آدمی رات کے وقت حرم شریف میں آئے اور کعبۃ اللہ کے پردہ مبارک میں چھپ کر کھڑے ہو گئے اچانک دیکھا کہ ایک شخص ظلمتوں کے پردوں کو چیرتا ہوا نور کی ایک دنیا اپنے جلو میں لئے نمودار ہوا۔ اس شخص کی سراپا کشش، شخصیت اور نورانی چہرہ و جسم کا یہ عالم کہ مہر و ماہ اس کے سامنے شرمندہ اور دنیا کے تمام لوگ اس کے پاس آستانے کی خاک صلی اللہ علیہ وسلم عمر و فوراً پردہ سے نکل کر باہر آئے اور نمودار ہونے والے شخص کو سلام کیا اور پوچھا کہ ”آپ کون ہیں اور آپ کا دین کیا ہے؟“ انہوں نے فرمایا کہ ”میں خدا کا رسول ہوں صلی اللہ علیہ وسلم اور میرا دین لا الہ الا اللہ ہے“ یہ خوشی سے جھوم اٹھے اور فوراً بولے کہ ”میں بھی اس دین کو پسند کرتا ہوں“ چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جی ایمان لائے۔ اس طرح حضرت عمرو بن عنبہ تیسرے یا چوتھے مسلمان ہیں یعنی ان سے پہلے صرف دو یا تین آدمی ہی اسلام کی دولت سے مشرف ہو سکے تھے۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رخصت کیا اور فرمایا کہ ”میرے پروردگار نے مجھ سے ایک وعدہ کیا ہے۔ جب وہ وعدہ پورا ہوگا تو میرے پاس آنا“ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لے گئے عمرو بن عنبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچ گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہنے کی سعادت حاصل کی اور نگاہ نبوت کی کرشمہ سازی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو درجہ کمال پر پہنچا دیا۔

سوال! ماقبل میں حدیث گزری ہے کہ اللہ کے بندہ کا قریب ہونا سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری رات کی گھڑی میں اللہ کا قرب حاصل ہوتا ہے۔ جواب: ان میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ وقت کے لحاظ سے رات کی اخیر گھڑی قرب کا ذریعہ ہے اور نماز میں سجدہ کی حالت میں قرب کا ذریعہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اللہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اس شخص پر رحم کرے جو رات کو اٹھتا ہے نماز پڑھتا ہے اپنی بیوی کو

وَأَيَّقُظْ أَمْرَاتُهُ فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ أَمْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ

جگائے پس وہ نماز پڑھے اگر وہ انکار کرے اس کے منہ پر پانی کے چھینٹے مارے۔ اللہ اس عورت پر رحم کرے جو رات کو اٹھتی ہے نماز پڑھتی ہے

وَأَيَّقُظَتْ رُوحَهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ. (رواہ ابوداؤد و النسائی)

اپنے خاوند کو جگاتی ہے وہ نماز پڑھتا ہے اگر وہ انکار کرے تو اس کے منہ پر پانی کا چھینٹا مارتی ہے روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- پانی کے چھینٹے مارے تاکہ نیند کا اثر ختم ہو جائے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَ دُبُرُ الصَّلَاةِ

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کوئی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے فرمایا پچھلی درمیانی رات اور فرض نمازوں

الْمَكْتُوبَاتِ. (رواہ الترمذی)

کے پیچھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: فرض نماز کے بعد کی دعا ثابت ہو رہی ہے اور عمومی دعاؤں کے آداب میں سے ہاتھ اٹھانا ہے۔ لہذا نماز کے بعد دعا

اس حدیث سے کرنی چاہیے۔ یہ حدیث مکرر ذکر کی گئی پہلے باب الذکر کے اندر گزر چکی ہے۔ شاید وہاں لائے دبر الصلوٰۃ کے اعتبار سے اور یہاں دوبارہ ذکر کی جوف اللیل کے اعتبار سے فقط۔

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى

حضرت ابومالک اشعری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں بالاخانے ہیں اس سے

ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ

باہر کی چیزیں اندر سے معلوم ہوتی ہیں اور اندر کی چیزیں باہر سے معلوم ہوتی ہیں اللہ نے تیار کیا ہے اس شخص کیلئے جو کلام نرم کرے

الصِّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيٍّ

اور کھانا کھلائے اور پے در پے روزے رکھے اور رات کو نماز پڑھے جس وقت آدمی سوتے ہوں روایت کیا اس کو ترمذی نے شعب الایمان میں اور

نَحْوَهُ وَفِي رَوَاتِهِ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ.

روایت کیا اس کو ترمذی نے علی سب مانند اس کی۔ ایک روایت میں ہے۔ لیکن اطاب الکلام۔

تشریح: حدیث میں پے در پے روزے رکھنے کے بارے میں جو فرمایا گیا ہے اس کا آخری درجہ یہ ہے کہ ہر مہینے میں کم سے کم

تین روزے بہ نیت نفل رکھے جائیں۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہا کہ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

تَكُنْ مِثْلَ فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اے عبداللہ تو فلاں شخص کی مانند نہ ہو وہ رات کو قیام کرتا تھا اس نے رات کا قیام چھوڑ دیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفل کو دوام کے ساتھ کرنا چاہیے یہ نہیں ہونا چاہیے کہ کبھی کیا اور کبھی چھوڑ دیا۔

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ
 حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے داؤد
 السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةً يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قَوْمُوا أَفْصَلُوا فَإِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ
 علیہ السلام کیلئے رات کے وقت ایک گھڑی تھی اس میں اپنے اہل خانہ کو جگاتے کہتے اے آل داؤد کھڑے ہو
 اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءُ الْإِلْسَاحِرُ أَوْ عَشَّارُ. (رواہ احمد بن حنبل)

پھر نماز پر محو پس تحقیق یہ وقت ہے اس میں اللہ تعالیٰ دعا قبول کرتا ہے۔ مگر جادو گر یا عشاء کی۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: عشاء سے چوکیدار قسم کے وہ راہزن مراد ہیں جو راستوں میں بیٹھے رہتے ہیں اور لوگوں کے مال اذراہ ظلم لے لیتے
 ہیں۔ اس سے وہ عمال بھی مراد لئے جاسکتے ہیں جو محصول وغیرہ کی وصولیابی کیلئے مقرر ہوتے ہیں اور تاجاز و غلط طریقہ پر لوگوں سے ان کے
 مال و اسباب غصب کرتے ہیں۔

بہر حال حاصل یہ ہے کہ اس مقدس ساعت اور رحمت خداوندی کے عام فیضان کے اس بابرکت موقع پر بھی ساحر یعنی جادوگر اور عشاء
 کی دعا قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان لوگوں سے مخلوق خدا کو بہت تکلیف پہنچتی ہے اور پروردگار عالم ان لوگوں کے ساتھ کبھی بھی بہتر معاملہ نہیں
 فرماتا جو اس کی مخلوق کیلئے ایذا رسانی اور تکلیف و مصیبت کا سبب بنتے ہیں اسی وجہ سے بعض عارفین کا یہ عارفانہ ارشاد ہے کہ کمال عبودیت
 یعنی پوری طرح اللہ کا بندہ ہو جانا چاہئے کہ حکم خداوندی کی تعظیم کی جائے اور مخلوق خدا کے ساتھ شفقت و مہربانی کا برتاؤ کیا جائے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے فرضوں کے
 الْمَفْرُوضَةِ صَلَاةٍ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ. (رواہ احمد بن حنبل)

بعد افضل نماز درمیان رات کی نماز ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حضرت میرکؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت ابی اٹحق مروزی شافعی کے اس قول کی دلیل ہے کہ تہجد کی نماز سنن
 رواتب سے افضل ہے جبکہ اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ سنن رواتب افضل ہیں چنانچہ ابو اٹحق مروزی ہی کا قول قوی تر ہے کیونکہ یہ حدیث
 صراحت کے ساتھ ان کے قول کی تائید کر رہی ہے۔

بہر حال اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے کہ نماز تہجد بایں طور افضل ہے کہ اس نماز میں نفس بہت زیادہ مشقت میں مبتلا ہوتا ہے اور اس نماز کو
 پڑھنے والا یاد و نمائش سے بعید ہوتا ہے اور سنن رواتب بایں جہت افضل ہیں کہ فرض نمازوں کے ساتھ ان کے پڑھنے کی بہت تاکید کی گئی ہے
 نیز یہ کہ سنن رواتب فرض نمازوں کیلئے متمم ہیں یعنی ان کے ذریعہ فرض نمازیں درجہ کمال و اتمام کو پہنچتی ہیں لہذا اس طرح دونوں کی فضیلت
 اپنی اپنی جگہ مسلم ہے اور دونوں اقوال میں کوئی منافات نہیں ہے یا پھر رات کی نماز کی فضیلت کے بارے میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رات کی
 نماز اس لئے افضل ہے کہ یہ وتر پر بھی مشتمل ہے اور وتر واجب ہے۔

سید الطائفہ حضرت جنید بغدادیؒ کے بارے میں منقول ہے کہ انتقال کے بعد انہیں کسی نے خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ پروردگار نے
 آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ:

تاهت العبادات و فہیت الاشارات و مانفعنا الارکعات صلیناھا فی جوف اللیل.

”وہ باتیں جو میں حقائق و معارف کے بیان میں کہتا تھا جاتی رہیں اور وہ نکات جو میں بیان کیا کرتا تھا ختم ہو گئے مجھے تو صرف نماز کی ان چند رکعتوں نے فائدہ دیا جو نصف شب میں پڑھا کرتا تھا“۔ ص ۹۰۔ اجماع فرض نماز کے علاوہ افضل نماز رات کی نماز ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہاں فلاں شخص رات کو نماز پڑھتا ہے جب صبح ہوتی ہے چوری سَرَقَ فَقَالَ إِنَّهُ سَيَنْهَاهُ مَا تَقُولُ . (رواہ احمد بن حنبل و البیہقی فی شعب الایمان)

کرتا ہے فرمایا جلد ہی اس کی نماز اس کو باز رکھے گی جس سے تو کہتا ہے روایت کیا اس کو احمد اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ ”انہ سینہا“ الخ عنقریب روک دے گا وہ عمل جس کو تو بیان کر رہا ہے۔ یعنی کہیں نہ کہیں تو اس کو خیال آجائے گا کہ یہ میں غلط کام کر رہا ہوں تو اس وقت چھوڑ دے گا۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَيَقِظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلِّ أَوْ صَلِّ رَكْعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَا فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ . (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

حضرت ابو سعیدؓ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے دونوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت آدمی رات کے وقت اپنی بیوی کو جگائے وہ دونوں نمازیں پڑھیں یا اللیل فصلیاً اَوْ صَلِّ رَكْعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَا فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ . (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

فرمایا ہر ایک نے دو رکعتیں اکٹھی وہ دونوں ذکر کرنے والے مرد اور ذکر کرنے والی عورتوں میں لکھے جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کا ابو داؤد نے اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حدیث میں لفظ ”ال” سے مراد صرف بیوی بھی لی جاسکتی ہے اور بیوی اولاد غلام اور لونڈیاں بھی مراد لی جاسکتی ہیں۔ درمیان روایت راوی کو شک واقع ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ فصلیا (یعنی اور وہ دونوں نماز پڑھیں) فرمایا ہے یا لفظ صلی (یعنی ہر ایک رکعتیں اکٹھی پڑھیں) فرمایا ہے۔ بہر کیف یہ صرف لفظی اختلاف ہے دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ ذکر کرنے والے مردوں اور ذکر کرنے والی عورتوں سے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے۔

وَالذَّاكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُم مَغْفِرَةً وَاجِرًا عَظِيمًا . ”اور اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ یاد کرنا والے مرد اور عورتیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے مغفرت اور بہت زیادہ ثواب (کا اجر و انعام) تیار کر رکھا ہے“۔

مطلب یہ ہے کہ جو شخص رات میں خود بھی اٹھ کر تہجد کی نماز پڑھے گا اور ذکر اللہ میں مشغول رہے گا اور اپنی بیوی و دیگر اہل خانہ کو بھی جگا کر خدا کی عبادت میں مشغول رکھے گا تو ان سب کا شمار ان نیک و باسعادت مرد و عورتوں میں ہوگا جن کی فضیلت اس آیت میں بیان کی جا رہی ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے اشرف قرآن کے اٹھانے والے ہیں اور صاحب اللیل . (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رات کے ہیں روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: حاصل حدیث: ”قرآن اٹھانے والے“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو قرآن کریم یاد کرتے ہیں اور اس کے احکام پر عمل کرتے ہیں بایں طور پر قرآن نے جن امور کو کرنے کا حکم دیا ہے ان کو کرتے ہیں اور جن امور سے منع کیا ہے ان سے بچتے ہیں۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ ایسے ہی لوگ میری امت کے بلند مرتبہ اور باسعادت افراد ہیں۔ چنانچہ قرآن حفظ کرنے والے اور اس کے احکام کے پابند لوگوں کی فضیلت ایک دوسری روایت میں اس طرح بیان کی گئی ہے کہ ”جس شخص نے قرآن حفظ کیا تو بے شک اس پر فیضان نبوت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں مگر اس کے پاس وحی (یعنی وحی جلی) نہیں آتی البتہ وحی خفی اس کے پاس آتی ہے (یعنی وحی جلی کے مطالب و معارف کا فیضان اس کے قلب و دماغ پر ہوتا

ہے) مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم حفظ کرنے والا شخص اس وجہ سے بہت زیادہ فضیلت و سعادت کا حیکر مانجا جاتا ہے اس کے قلب کے اندر قرآن کے الفاظ کی شکل میں نور نبوت و وصیت فرمادیا جاتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ جو غفلتی یعنی قرآن کے ظاہری الفاظ کے مطالب و معارف کا فیضان اسی کے قلب و دماغ کو منور کر دیتا ہے اور قرآن کے الفاظ کے نور کی برکت سے وہ جلی پر جو کہ انبیاء کا مخصوص حصہ ہے اس کا ایمان و ایقان قوی تر ہو جاتا ہے۔

علامہ یحییٰ کہتے ہیں کہ ”قرآن حفظ کرنے“ کا مطلب یہ ہے کہ قرآن یاد کرے اور اپنی عملی زندگی کو اس کے سانچے میں ڈھالے یا اس طور کہ قرآن نے جو احکام دیئے ہیں ان پر پورے قلبی خلوص اور مداومت کے ساتھ عمل کرے ورنہ تو محض قرآن یاد کرنے والا اور اس پر عمل کرنے والا ان لوگوں میں شمار کیا جاتا ہے جن کے بارے میں حق تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ: ”یعنی (جو لوگ حافظ قرآن ہوں، مگر عامل قرآن نہ ہوں تو) وہ ایسے ہیں جیسے کہ گدھے پر کتا ہیں لا دوی جائیں“۔ یعنی اس طرح کہ گدھے پر کتا ہیں لا دینے سے گدھے کو ذرہ برابر بھی فائدہ نہیں پہنچتا بالکل اسی طرح قرآن پر عمل نہ کرنے والے حافظ کو بھی قرآن حفظ کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا اور وہ سعادت و مرتبہ کے اعتبار سے کسی بھی حیثیت میں نہیں ہوتا۔ اصحاب اللیل (رات والے) سے مراد وہ لوگ ہیں جو نماز و قرآن پڑھنے کیلئے شب بیداری پر مداومت کرتے ہیں یعنی پابندی کے ساتھ روزانہ رات میں اٹھتے ہیں اور عبادت خداوندی و ذکر اللہ میں مشغول ہوتے ہیں ایسے لوگ خدا اور خدا کے رسول کی نظروں میں بڑی فضیلت کے حامل ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق امت مرحومہ کے بلند مرتبہ افراد میں شمار کئے جاتے ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ اس کا باپ عمر بن خطاب رات کو جس قدر چاہتا نماز پڑھتا۔ جب بچھلی رات ہوتی اپنے اہل کو نماز کیلئے
أَيَقُظْ أَهْلُهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُوا هَذِهِ الْآيَةَ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاضْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا
بیدار کرتا ان کو کہتا نماز پڑھو پھر یہ آیت پڑھتا اور حکم کر اپنے اہل کو نماز کے ساتھ اور صبر کر اس پر ہم تجھ سے رزق نہیں مانگتے
نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى (رواہ موطا مالک)
ہم تم کو رزق دیتے ہیں اور آخرت پر بیہزاروں کیلئے ہے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

بَابُ الْقَصْدِ فِي الْعَمَلِ

عمل میں میانہ روی کا بیان

ما قبل میں عمل کرنے کی احادیث لانے جن سے عمل کا شوق پیدا ہو۔ اب کہیں ایسا نہ ہو کہ زیادہ نوافل اپنے اوپر لازم کر لے بعد میں بھانہ سکے۔ بھانا مشکل ہو جائے۔ اس لئے اب ”باب القصد فی العمل“ لائے۔ بس اتنی مقدار عمل کو اختیار کرنا چاہیے جس میں نہ افراط ہو اور نہ تفریط بلکہ اعتدال والا پہلو ہونا چاہئے۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہینہ سے افطار کرتے یہاں تک کہ ہم خیال کرتے کہ اب اس سے
وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ الْيَلِ مُصَلِّيًا إِلَّا زَائِتَهُ وَلَا نَائِمًا
روزہ نہ رکھیں گے اور روزے رکھتے یہاں تک کہ ہم خیال کرتے کہ افطار نہ کریں گے اس میں سے کچھ اور تھے تو نہ چاہتا کہ دیکھے ان کو نماز پڑھتے

اَلَا رَآَيْتَهُ (صحیح البخاری)

مگر دیکھ لے تو ان کو اور نہ چاہے تو کہ دیکھے ان کو سوتے ہوئے مگر دیکھے تو ان کو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعمال نفل میں اعتدال کی راہ اختیار فرماتے ہیں چنانچہ نہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ روزہ ہی رکھتے تھے کہ افراط یعنی زیادتی لازم آتی اور نہ ہمیشہ بغیر روزہ کے رہتے تھے کہ تفریط یعنی کمی لازم آتی بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ ہر مہینہ میں کچھ دن تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ سے رہا کرتے تھے اور کچھ دن بغیر روزہ کے۔ اسی طرح نفل نماز کے سلسلہ میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ رات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوتے بھی تھے اور نماز بھی پڑھتے تھے نہ تو تمام رات سوتے ہی تھے اور نہ تمام رات نماز ہی میں گزارتے تھے غرض کہ تمام امور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اوسط درجہ کا تھا نہ زیادہ تھا اور نہ کم تھا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَيَّ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی طرف عملوں میں سے بہت محبوب

اللَّهُ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قُلْ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

وہ ہے جس پر بیشکی کی جائے اگرچہ کم ہو۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ 'احب الاعمال الى الله ادومها وان قل'۔ عمل دائمی اگرچہ قلیل ہی کیوں نہ ہو وہ اللہ کو زیادہ محبوب ہے اور زیادہ اہم ہے۔ وجہ اہمیت (۱)۔ عمل قلیل دوام کی وجہ سے قلیل رہتا ہی نہیں کثیر بن جاتا ہے۔ اس کے مقابلے میں جو کثیر ہو وہ دوام نہ ہونے کی وجہ سے قلیل ہو جاتا ہے۔ اہمیت (۲)۔ عمل قلیل مع الدوام میں تاثیر زیادہ ہوتی ہے۔ دوام کی وجہ سے نسبت اس عمل کے جس میں کثرت ہو دوام نہ ہو۔ امام غزالی فرماتے ہیں بارش کا قطرہ قطرہ دوام کے ساتھ پتھر پر پڑتا رہے تو وہ پتھر میں سوراخ کر دے گا اور اگر یکدم ایک سیلاب آئے اور گزر جائے تو کچھ بھی نہیں ہوگا۔ اہمیت (۳)۔ ایک ہے روانہ کی تھوڑی تھوڑی محبوب کی ملاقات اور ایک ہے بہت سی ملاقات برسوں اور تو عمل قلیل ایسا ہے کہ جیسا روزانہ کی تھوڑی تھوڑی محبوب سے ملاقات ہوتی رہے اور عمل کثیر ایسے کہ جیسے ایک دن بہت ساری ملاقات ہو جائے بعد میں برسوں نہ ہو تو روزانہ کی تھوڑی تھوڑی ملاقات بہتر ہے۔ اس سے کہ ایک ہی بار بہت ساری ملاقات ہو جائے پھر دیر تک نہ ہو۔ اہمیت (۴)۔ عمل قلیل میں عامل کی طبیعت میں انقباض نہیں پیدا ہوتا ہے (جس کی وجہ سے عمل چھوٹا نہیں) اور عمل کثیر کرنے والے کی طبیعت میں کبھی نہ کبھی انقباض پیدا ہو جائے گا جس کی وجہ سے عمل چھوٹ جائے گا۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ لِلَّهِ لَا يَمَلُّ

عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عملوں میں سے اسی قدر لو جس کی تم کو طاقت ہو اس لئے کہ

حَتَّى تَمَلُّوا (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اللہ تعالیٰ تھک نہیں ہوتا یہاں تک کہ تم تھک ہو۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ملال کا حقیقی معنی باری تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ یہاں لا یمل ملال کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اجرو ثواب دینے کو ترک نہیں فرماتے۔ یہاں تک کہ تم ملال میں پڑ جاؤ یعنی ملال کی وجہ سے عمل کو کرنا چھوڑ دو۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصِلْ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ وَإِذَا قَرَأَ فَلْيَقْعُدْ (بخاری وغیرہ)

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک تمہارا خوشی تک نماز پڑھے اور جس وقت ست ہو بیٹھ جائے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے ایک اونگھے اور وہ نماز پڑھ رہا ہے

يُصَلِّيْ فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَذَرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ

پس چاہئے کہ سو جائے یہاں تک کہ اس سے نیند جاتی رہے اس لئے کہ ایک تمہارا جس وقت نماز پڑھتا ہے اور وہ اونگھ رہا ہے نہیں جانتا کیا کہتا ہے

فَيَسُبُّ نَفْسَهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

شاید کہ وہ استغفار کرتا ہو پس اپنے نفس پر بددعا کرے۔

تشریح:

حاصل حدیث:- اونگھ کی حالت میں نماز سے روکا اسلئے کہ کیا پڑھتا چاہتا ہو اور زبان سے کچھ نکل جائے۔ شریعت نے جو انسان کی رعایت کی ہے ایسے نہیں کی اس میں بہت سی مصلحتیں ہیں۔ مطلب یہ کہ نیند کے غلبہ اور اونگھنے کی حالت میں نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ ایسے وقت نہ تو دل و دماغ حاضر رہتے ہیں اور نہ زبان ہی قابو میں ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ ایسی حالت میں انسان کہنا کچھ چاہتا ہے مثال کے طور پر اس کو یوں سمجھئے کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے اس پر نیند کا غلبہ ہے اور وہ اونگھ رہا ہے جس کی وجہ سے اس کے دل و دماغ اور زبان پر غفلت و سستی کا قبضہ ہے اب وہ اس حالت میں کہنا چاہتا ہے۔ اللھم اغفر لی "اے اللہ میری مغفرت فرما۔"

مگر نیند کی غفلت اس کی زبان سے یہ الفاظ ادا کر رہی ہے۔ اللھم اغفر لی۔ "اے اللہ مجھے خاک آلود کر دے۔"

دیکھا آپ نے؟ نیند کی غفلت سے صرف ایک نقطہ کے فرق نے کیا گل کھلادیا "کہاں تو اپنی مغفرت اور آخرت میں اپنی عزت و کامیابی کی دعا مانگنا چاہتا تھا اور کہاں اپنے نفس کیلئے بددعا کے الفاظ نکال کر ذلت و خواری کا سامان کر بیٹھا" اسی لئے منع کیا جا رہا ہے کہ جب نیند کا غلبہ ہو اور اونگھ کا تسلط ہو تو ایسے وقت میں نماز نہ پڑھنی چاہئے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں دین آسان ہے اور دین میں کوئی سختی نہیں کرتا مگر دین اس پر غالب آجاتا ہے

غَلَبَهُ، فَسَدُّوْا وَقَارِبُوْا وَابْشُرُوْا وَاسْتَعِينُوْا بِالْعَزْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ. (صحیح البخاری)

میانددی کرو اور طاقت کے قریب عمل کرو اور خوش ہو اور مدد چاہو صبح کے وقت اور شام کے وقت سے اور کچھ آخرت کے وقت سے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح:

حاصل حدیث:- پہلے جملے کا حاصل یہ ہے کہ ہرگز دین کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا، یعنی لن یشاد ہرگز نہیں مقابلہ کرنا۔ مشاورت کا معنی ایک دوسرے کو مغلوب کرنے کی کوشش کرنا، پہلوانوں کی کشتی دین انسان کو مغلوب کرنے کی کوشش کرتا ہے اور انسان دین کو مغلوب کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ بالآخر دین غالب آجاتا ہے۔ اصل میں دین کے احکام دو قسم پر ہیں عزائم کی قبیل سے رخصت کی قبیل سے۔ جو اپنی اصل پر ہیں وہ عزائم ہیں اور جو اپنی اصل پر نہ ہو وہ رخصت کی قبیل سے ہیں۔ صحت کی حالت میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا عزیمت اور مرض کی حالت میں بیٹھ کر نماز پڑھنا رخصت لن یشاد اگر کوئی شخص یہ طے کر لے کہ میں نے عزائم ہی پر عمل کرنا ہے تو یقیناً ایک وقت ایسا آئے گا کہ اسے رخصت پر عمل کرنا پڑے گا۔

دوسرا معنی: یقیناً عاجز آجائے گا۔ مثلاً اگر یہ طے کر لے کہ میں نے رخصت پر عمل کرنا ہے تو یقیناً ایسا وقت آئے گا کہ رخصت پر بھی عمل نہیں کر سکے گا۔ عاجز ہو جائے گا۔ مثلاً بیمار ہو گیا اور ایسا بیمار ہوا کہ نماز ہی نہیں پڑھ سکتا۔ ادھر اب اس نے یہ طے کر رکھا کہ میں رخصت پر عمل کروں گا تو اب نہ عزیمت پر عمل ہوا اور نہ رخصت پر تو یہ عاجز آ گیا۔

فسدو و اقاربوا کے تین معنی ہیں۔ ۱۔ درست عمل میں لگوں ہو اور اگر پوری طرح درست عمل نہ کر سکو تو اس کے قریب قریب تو رہو ورنہ جاؤ۔

۲- درست عمل میں لگے ہو اس کے ساتھ ساتھ میاں ندوی اختیار کرو۔ یا اللہ کے قرب کو تلاش کرو۔ قرب الہی کو حاصل کرتے رہو۔
 ۳- درست عمل میں رہتے لگو کہ رات پڑاٹ لگ جائے۔ و بشرو اور دست اعمال کر کے لارپے نیک اعمال پر ملنے والے اجر و ثواب کا استحضار کر کے خوش ہو جاؤ۔
 آگے فرمایا واستعینوا بالغدوة والروحۃ وشی من الدلجۃ صبح شام اور رات کے کچھ حصہ کے اندر عبادت کی توفیق مانگو۔ ان تین اوقات کے اندر اگر تم کسی عمل پر مداومت کرو گے تو تم کو یقینہ اوقات میں بھی نفل عبادت کی توفیق مل جائے گی۔ یہ تین اوقات فرحت اور انبساط کے اوقات ہیں۔ مثلاً کوئی مسافر صبح کے وقت علی الدوام چلتا شروع کر دے تو وہ یقیناً منزل مقصود تک پہنچ جائے گا۔ اسی طرح فرحت اور انبساط کے وقت میں کسی عبادت پر مداومت اختیار کرنے سے انسان منزل مقصود تک پہنچ جائے گا۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ حِزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا
 حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے وظیفہ سے سو جائے یا اس کے کچھ حصہ سے
 بَيْنَ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَصَلَوةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ. (صحیح مسلم)
 اس کو نماز فجر اور ظہر کی نماز کے درمیان پڑھ لے اس کو ثواب لکھا جاتا ہے گویا کہ اس نے رات کو پڑھا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ رات والا عمل اگر سو جائیسی وجہ سے رہ گیا ہو اور وہ اگلے دن زوال سے پہلے پہلے کر لیا جائے تو اس کا اجر و ثواب مل جائیگا۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ
 حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھڑے ہو کر نماز پڑھ اگر نہ ہو سکے بیٹھ کر نماز پڑھ
 فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ (صحیح البخاری)
 اگر یہ بھی نہ ہو سکے پس اپنے کر دھ پر نماز پڑھ۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث پر اشکال ہے کہ احناف کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص بیٹھ کر نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو وہ استلقاء کرے یعنی گدی کے بل لیٹ کر نماز پڑھے۔ جبکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مضطجعا پڑھے؟ اور شوافع کا یہی مذہب ہے تو یہ صورت شوافع کے موافق اور احناف کے خلاف جارہی ہے؟ جواب یہ حکم عمران بن حصین کو دیا گیا ہے اور وہ بواسیر کی بیماری میں مبتلا تھے۔ استلقاء لٹانے میں زیادہ تکلیف ہوتی تھی تو ایسی صورت میں احناف بھی کہتے ہیں کہ مضطجعا لیٹ کر نماز پڑھ سکتا ہے تو یہ خاص مجبوری کی حالت پر محمول ہے۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَوةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ
 اسی (عمران) سے روایت ہے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آدی کے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا فرمایا اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے افضل ہے اور جس نے بیٹھ
 وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ. (صحیح البخاری)
 کھڑو پڑھی اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے سے آدھا ثواب ہوگا اور جس نے لیٹ کر نماز پڑھی اس کو بیٹھے ہوئے کا آدھا ثواب ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ عن صلوٰۃ الرجل قاعداً اس حدیث پر ایک اشکال ہے؟ وہ یہ ہے کہ من صلی قاعداً فلا اجر القائم و من صلی نائماً فلہ نصف اجر القاعد۔ ہم دریافت کرتے ہیں کہ اس کا مصداق کون ہے۔ نمازی معذور ہوگا یا غیر معذور اگر غیر معذور ہے تو مفترض ہوگا یا مقفل۔ غیر معذور ہونے کی صورت میں اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مفترض کے بارے میں ہے تو اس کی نماز تو قدرۃ علی القیام کے ہوتے ہوئے قاعدہ صحیح ہی نہیں ہوتی۔ چہ جائیکہ نصف ثواب ملے اور اگر مقفل کے بارے میں ہے تو احناف کا راجح قول یہ ہے کہ جب اس کو قعود پر قدرت ہو اور بیٹھ کر نماز پڑھنے کی طاقت رکھتا ہو وہ لیٹ کر نفل پڑھے تو یہ جائز ہی نہیں۔ اس صورت میں آخری جملہ منطبق نہیں ہوگا لہذا اس کا مصداق نہ تو مفترض بن سکتا ہے اور نہ ہی مقفل (اچھا) یہ تو غیر معذور کے بارے میں ہے اور اگر اس کا مصداق معذور ہو تو اس کے بارے میں تو یہ ہے کہ اگر وہ کھڑا

ہونے پر قادر نہیں ہے وہ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو اس کو نصف نہیں بلکہ پورا ثواب ملے گا۔ اس کے اجر و ثواب میں تنصیف نہیں ہوگی اور اگر بیٹھنے کی قدرت اس کو نہیں ہے وہ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھتا ہے تو پھر بھی اس کے اجر و ثواب میں تنصیف نہیں ہوگی بلکہ جس طرح تندرست کھڑے ہو کر نماز پڑھے اس کو پورا اجر ملتا ہے اسی طرح اس معذور کا لیٹ کر نماز پڑھنے والے کو بھی پورا اجر و ثواب ملے گا۔ تو اس حدیث کو نہ معذور پر محمول کر سکتے ہیں اور نہ غیر معذور پر۔

جواب: اس کا مصداق معذور ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ اس کو تو پورا اجر و ثواب ملتا ہے جبکہ حدیث میں آ رہا ہے کہ تنصیف ہوتی ہے؟ جواب! معذور دو قسم پر ہیں۔ ۱۔ وہ معذور جو قیام اور قعود پر بالکل قدرت نہیں رکھتا ہو۔

۲۔ وہ معذور جو بمشقت شدیدہ قیام اور قعود پر قادر ہو یعنی مشقت کر کے اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے۔

اس کا مصداق قسم ثانی ہے۔ یعنی بمشقت شدیدہ افعال پر نماز پڑھنے پر قادر ہو۔ تو یہ تنصیف تندرستوں کے اجر و ثواب کے مقابلے میں نہیں ہے بلکہ یہ مشقت شدیدہ اختیار کر کے نماز پڑھتا تو جتنا ثواب اس کو ملتا بیٹھ کر یا لیٹ کر پڑھنے والے کو اس کا نصف ملے گا۔ اگر یہ مریض جو قعود پر قادر ہے قیام پر بمشقت شدیدہ قادر ہے اگر یہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو اس کو دہرا اجر ملے گا۔ ایک تو تندرستوں والا اجر اور ایک مشقت برداشت کرنے کا اجر۔ اور اگر یہی مریض بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو اس کو نصف اجر ملے گا۔ اسی طرح مضطجعا کی صورت ہے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا وَذَكَرَ
حَضْرَتُ ابْنِ مَسْعُودٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا وَذَكَرَ
اللَّهُ حَتَّى يَذْكُرَهُ النَّعَاسُ لَمْ يَتَقَلَّبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يُسْأَلُ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
اور اللہ کو یاد کرے یہاں تک کہ اس کو نیند غلبہ کرے نہیں کروٹ لیتا رات کو کسی وقت اللہ سے اس میں دنیا اور آخرت کی بھلائی کا سوال کرے
إِلَّا أَعْطَاهُ أَيَّاهُ ذَكَرَ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرِوَايَةِ بْنِ السَّنِيِّ.
مگر وہ اس کو وہ عطا کر دیتا ہے ذکر کیا اس کو نووی نے کتاب الاذکار میں ابن سنی کی روایت سے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔۔ ظاہر ایا وضو ہو کر ذکر اللہ معوذتین آیہ الکرسی وغیرہ پڑھ لے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبَ رَبُّنَا مِنْ رَجُلَيْنِ رَجُلٌ
حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارا رب دو شخصوں سے تعجب کرتا ہے ایک وہ شخص جو اپنے نرم بستر
فَارَ عَنْ وَطَائِهِ وَلِحَافِهِ مِنْ بَيْنِ حَبِّهِ وَآهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَأْتَنِيهِ أَنْظُرُوا إِلَيَّ عَبْدِي
اور لحاف سے اپنے محبوب اور اہل کے درمیان سے اٹھا اللہ تعالیٰ فرشتوں کو کہتا ہے میرے بندے کی طرف دیکھو اپنے بستر اور لحاف سے اپنے محبوب اور
فَارَ عَنْ فِرَاشِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ حَبِّهِ وَآهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي
اہل کے درمیان سے اٹھا ہے رغبت کرتے ہوئے جو میرے پاس ہے اور ڈرتے ہوئے اس چیز سے جو میرے نزدیک ہے۔ ایک وہ آدمی جس نے خدا
وَرَجُلٌ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنْهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْهَازِ وَمَالَهُ فِي الرَّجُوعِ
کی راہ میں جہاد کیا اپنے ساتھیوں کے ساتھ شکست کھا کر بھاگ گیا اس نے جانا دھننا جو بھاگنے میں ہے اور جانا اس ثواب کو جو اسکے واسطے ہے لوٹنے
فَرَجَعَ حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَأْتَنِيهِ أَنْظُرُوا إِلَيَّ عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا
میں وہ واپس لوٹا یہاں تک کہ اس کا خون ہربا گیا اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں کو کہتا ہے میرے بندے کو دیکھو وہ میرے پاس جو کچھ ہے اس میں رغبت

مِمَّا عِنْدِي حَتَّى هُرِّيقَ دَمُهُ. (رواہ فی شرح السنۃ)

کرتے ہوئے اور جو میرے پاس نماز ہے اس سے ڈرتے ہوئے لوٹا ہے یہاں تک کہ اس کا خون بہایا گیا روایت کیا اس کو شرح السنۃ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مطلب یہ ہے کہ رات کے پرسکون ماحول اور آرام میں کسی شخص کیلئے نرم ہسٹہ آرام دہ لحاف اور محبوب بیوی کا قرب ہی سب سے زیادہ پسندیدہ اور پیاری چیزیں ہوتی ہیں مگر اس کے باوجود وہ شخص اپنے رب کی عبادت اور اس کی جزاء و انعام کے شوق میں ان سب چیزوں کو چھوڑ دیتا ہے اور پروردگار کے حضور میں اپنی بندگی و عبادت کا نذرانہ پیش کرنے لگتا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ دنیا کی تمام پسندیدہ چیزیں دنیا میں تو قلب و دماغ کے سکون اور انسانی عیش و مسرت کا سامان بن سکتی ہیں مگر نہ تو یہ قیصر میں نفع پہنچائیں گی اور نہ حشر میں کامیابی و سرخروئی کی ضامن ہوں گی قبر اور حشر میں تو صرف پروردگار کی اطاعت اور اس کی عبادت ہی کام آئے گی اور وہی سعادت و کامیابی کی منزل سے ہم کنار کریں گی۔

اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ جل شانہ کے واسطے عبادت کرنا اور اس پر ثواب کی امید رکھنا اخلاص اور کمال کے معناتی نہیں ہے اگرچہ یہ اکمل درجہ کے معناتی ہے کیونکہ عبادت کے سلسلہ میں اکمل درجہ یہی ہے کہ عبادت محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کی رضا کیلئے کی جائے اور اس سے کوئی غرض مثلاً ثواب کا حصول یا عذاب کا خوف وابستہ نہ ہو لیکن ہاں کوئی شخص اگر عبادت محض ثواب کے واسطے یا عذاب کے خوف سے کرتا ہے تو اسے یہ نہ جان لینا چاہئے کہ اس کی یہ عبادت عبادت نہیں صرف تفتیح اوقات ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَوةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہا کہ مجھے حدیث بیان کی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آدمی کا بیٹھ کر نماز پڑھنا آدمی نماز ہے میں آپ

نِصْفُ الصَّلَوةِ قَالَ فَاتَّيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدَيَّ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَالِكُ يَا عَبْدَ اللَّهِ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں میں نے اپنا ہاتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر رکھا آپ

بَنَ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ صَلَوةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَوةِ وَأَنْتَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبداللہ بن عمروؓ مجھے کیا ہے میں نے کہا مجھے بیان کیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کا نماز بیٹھ کر پڑھنا آدمی

تُصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِّنْكُمْ. (صحیح مسلم)

نماز کے برابر ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھتے ہیں فرمایا ہاں لیکن میں تم میں سے ایک کی مانند نہیں ہوں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث بیان کی گئی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد سر پر ہاتھ رکھا۔ کیوں رکھا؟ اپنے شدید الحاح سے ہونے کو بتلانے کے لئے۔ یہ عرب کی عادت تھی۔ قولہ قال اجل الخ یہ فرق ہے نبی اور غیر نبی میں۔ فرمایا اگر میں بیٹھ کر بھی نماز پڑھوں گا تو مجھے پورا اجر و ثواب ملے گا۔ اور اگر تم بیٹھ کر پڑھو گے تو تنصیف ہو جائے گی۔ یہ میری ہی خصوصیت ہے۔ میں نے تم کو جو حکم دیا تھا اس میں داخل نہیں اپنے کو مجھ پر اور مجھ کو اپنے اوپر قیاس مت کرو۔

وَعَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِّنْ خَزَاعَةَ لَيْتَنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَرْحُتُ فَكَانَتْهُمْ عَابُوا ذَلِكَ

حضرت سالم بن ابی جعدؓ سے روایت ہے کہا کہ خزاعہ کے ایک آدمی نے کہا کاش کہ میں نماز پڑھوں اور آرام حاصل کروں لوگوں نے اس پر عیب پکڑا اس

عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَقِمِ الصَّلَوةَ يَا بَلَالُ ارْحَتَا بِهَا. (رواہ ابو داؤد)

نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اے بلال نماز کی تکمیل کہائے بلال اس کیساتھ ہم کو راحت دے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ کا یہ ہے کہ ایک شخص نے کہا یعنی صلیت و استرحت کاش کہ میں نماز پڑھتا (پڑھ لیتا) اور آرام کر لیتا۔ تو لوگوں نے اس پر عیب گیری شروع کر دی اور کہتے چینی کی۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ شخص کہنا چاہتا ہے کہ کاش میں نماز پڑھ چکا ہوتا اور سو جاتا۔ اور یہ صحیح نہیں ہے اس لئے لوگوں نے آپس میں باتیں کرنا شروع کر دیں۔ اس پر اس شخص نے اپنی کلام کا مطلب سمجھایا کہ نماز سے راحت پہنچتی ہے۔ جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو فرمایا تھا اقم الصلوٰۃ یا بلال وارحنا بہا ان کا مطلب بھی یہی تھا کہ تکبیر کہو اور نماز پڑھیں اس لئے کہ نماز سے راحت ملتی ہے۔ تو میرا مطلب بھی یہی ہے کہ کاش کہ میں نماز میں مشغول ہو جاؤں اور دل کو راحت دوں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کی کلام میں اجمال ہو تو اس پر مواخذہ (جاسکتا ہے) کیا جائے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر وہ متکلم اپنی کلام کا صحیح مطلب بیان کر دے تو اس کو تسلیم کر لیا جائے گا (یہ اس لئے کہا کہ عبارات اکابر کی صحیح توجیہات تسلیم کی جائیں گی) اگر متکلم اپنی کلام کا صحیح مطلب نہ بیان کر سکے تو اس پر مواخذہ کیا جائے گا۔ جیسے ایک صحابی نے ایک شخص کو کہا کہ مسجد نبوی کے قریب تیرا گھر ہوتا تو بے سفر کی مشقت سے جان چھوٹ جاتی۔ آگے سے اس نے کہا کہ میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ میرے گھر کے خیمے کی رسیاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمے کے قریب ہوں۔ اس صحابی نے فوراً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جا کر شکایت لگائی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلوایا اس سے مذکورہ بات پوچھی اس نے کہا کہ میرا مطلب یہ تھا کہ دور سے آنے سے ثواب زیادہ ملتا ہے اس لئے میں قریب کو پسند نہیں کرتا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھیک ہے۔ بظاہر تو یہ خطرناک بات کہی تھی مگر اس کی کچھ اور تھی لہذا مواخذہ سے بچ گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ تم الباب بعون اللہ تعالیٰ خالصۃ۔

بَابُ الْوُتْرِ

نماز وتر کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا خَشِىَ أَحَدُكُمْ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات کی نماز دو دو رکعت ہے جب ایک

الصُّبْحِ صَلَّي رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوْبَرُلَهُ مَا قَدْ صَلَّي. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تمہارا صبح کے نمودار ہونے سے ڈرے ایک رکعت پڑھ لے اس کی پڑھی ہوئی نماز کو طاق بنادے گی۔

تشریح: عن ابن عمر الخ قوله، مثنی مثنی سوال بعض احادیث میں آتا ہے کہ صلوٰۃ اللیل چار چار رکعتیں ہیں اور یہاں سے معلوم

ہوا کہ دو رکعتیں ہیں؟ جواب: اس میں دو احتمال ہیں (۱) کم سے کم کو بتلاتا ہے کہ کم سے کم دو رکعتیں ہوتی ہیں (۲) فضیلت کو بتلاتا مقصود ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ (صحیح مسلم)

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وتر ایک رکعت ہے آخر رات میں راوی تک یا اس کو مسلم نے۔

تشریح: وعنه قال قال الخ۔ وُتْرُ کے بارے میں کئی اختلافی مسائل ہیں۔

پہلا مسئلہ: وُتْرُ کی کیفیت کیا ہے آیا سنت ہیں یا واجب؟ امام صاحبؒ کے نزدیک واجب ہیں اور باتی آخر حجتی کہ صاحبین کے نزدیک بھی سنت ہیں۔

دلائل امام صاحب نمبر (۱)۔ وہ احادیث جو نماز وتر کے بارے میں ہیں ان میں وُتْرُ کا حکم بصریہ امر دیا گیا ہے اور جب تک کوئی

قرینہ صارفہ عن الوجوب نہ ہو تو مطلق امر وجوب کیلئے متعین ہوتا ہے۔ مثلاً اسی باب کی فصل اوّل کی چھٹی حدیث۔ وعنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بادرو بالصبح بالوتر اور حدیث علیؑ جو کہ اسی باب کی فصل ثانی کی چوتھی حدیث ہے۔ وعن علیؑ ان اللہ وتر يحب الوتر فاوتروا یا اهل القرآن۔ یہاں امر وجوب کے لئے تو معلوم ہوا کہ وتر واجب ہیں۔

دوسری دلیل۔ وہ روایات جن میں وُتروں کی قضا کا حکم دیا گیا ہے۔ مثلاً اسی باب کی فصل ثانی کی چھٹی روایت حدیث زید بن اسلم۔

وعن زید بن اسلم قال قال صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن وتره فلیصل اذا اصبح

اسی طرح فصل ثالث کی تیسری روایت وعن ابی سعیدؓ قال قال صلی اللہ علیہ وسلم من نام من الوتر او نسیہ فلیصل اذا ذکرہ (اذا استیقظ) ان میں وُتروں کی قضا کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کا مقتضی تو یہ تھا کہ وتر فرض ہوتے لیکن چونکہ اس کا ثبوت خبر واحد سے ہے اس لئے واجب ہوں گے کیونکہ فرضیت کے ثبوت کے لئے قطعی الدلائل والنبوت احادیث کا ہونا ضروری ہے۔

تیسری دلیل۔ وہ حدیث جن میں وُتروں کے ترک پر وعید شدید کا بیان ہے۔ مثلاً اسی باب کی فصل ثالث کی دوسری حدیث۔ وعن بريدةؓ قال سمعت رسول اللہ الخ یقول الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا۔ یہ تین مرتبہ ارشاد فرمایا کتنی سخت وعید ہے اور پھر تاکید کے ساتھ بھی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ وعید شدید کا ترک واجب پر ہوتا ہے نہ کہ ترک سنت پر۔ تو یہ دلیل ہے اس بات کی کہ وُتروں کی کیفیت محض سنت کی نہیں۔

چوتھی دلیل۔ دلیل حدیث خارجہ بن حذافہ وعن خارجہ بن حذافہ قال خرج علينا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقال ان اللہ مدکم بصلوة ہی خیر لكم من حمر النعم الوتر جعلہ اللہ لكم فیما بین صلوٰۃ العشاء الی ان یطلع الفجر۔

طریق استدلال۔ فرمایا ایک نماز کو اللہ نے زائد کر دیا ہے تم پر وہ وتر ہیں تو زائد کر دیا گیا اور فرائض متعین ہیں نوافل نہیں۔ اور قاعدہ ہے کہ زائد مزید علیہ کی جنس سے ہوتا ہے اور مزید علیہ صلوٰۃ خیر فرائض ہیں۔ تو ان الفاظ کا مدلول تو یہ تھا کہ وتر بھی فرض ہوتے لیکن فرضیت کے اثبات کیلئے قطعی الثبوت دلیل کا ہونا ضروری ہے چونکہ دلیل قطعی الثبوت خبر واحد ہے اس کی دلالت فنی الدلائل ہے۔ اس لئے وجوب ثابت ہو گا نہ کہ فرض۔

پانچویں دلیل۔ وتر کی رکعات ٹھس کا ہونا یہ بھی علامت ہے کہ وتر واجب ہیں بایں طور کہ فرائض میں سے مغرب کے سوا کوئی فرض ایسا نہیں جس کی تین رکعتیں ہوں اور کوئی نوافل ایسے نہیں جن کی تین رکعتیں ہو۔ معلوم ہوا کہ اس وتر کی سرحد ملتی ہے مغرب کی نماز کی سرحد کے ساتھ۔ فرائض کے ساتھ۔ لہذا اس کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔

باقی آئمہ کے دلائل: دلیل نمبر (۱)۔ ما قبل میں ایک حدیث گزر چکی حدیث اعرابی حدیث نمبر ۸۴ عن طلحہ بن عبید اللہ اس میں ہے کہ اعرابی نے کہا اہل علیؑ غیر ہن فقال لا۔ الا ان تطوع تو اس میں وُتروں کا ذکر نہیں۔ اس کے جواب گزر چکے کہ یہ اس زمانے کا قصہ ہے جبکہ وتر واجب نہیں ہوئے تھے۔ (۲)۔ علی وجہ التسليم کہ وتر واجب تھے تو عشا کے تابع ہونے کی وجہ سے عشاء کے ذکر کے ضمن میں آ گئے۔ (۳) یا مطلب جیسے فرائض خسر فرض ہیں ایسے وتر فرض نہیں دلیل نمبر (۲) باب صلوٰۃ السفر میں ہے۔ حدیث نمبر ۸۸ حدیث ابن عمر پر ہے۔ عن ابن عمرؓ ویوتر علی راحلته (وتروں کو راحلہ پر ادا کرنا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ وتر سنت ہیں)۔ ان دلائل کے جوابات۔ جواب نمبر (۱) ہو سکتا ہے کہ یہ عذر کی وجہ سے راحلہ پر پڑھے ہوں۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس روایت کے راوی حضرت ابن عمرؓ ہیں جن کا عمل اس کے خلاف ہے۔ جواب نمبر (۲)۔ دوسری حدیث ابن عمرؓ اس کے معارض موجود ہے۔ چنانچہ امام محمد اوی نے نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ کا عمل یہ تھا کہ نوافل تو راحلہ پر پڑھتے اور وتر زمین پر اتر کر پڑھتے تھے تو ان سے سوال ہوا کہ آپؐ ایسا کیوں کرتے ہیں تو ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پڑھتے دیکھا ہے تو معارض ہونے کی وجہ سے یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔ جواب نمبر (۳)۔ یہ اس زمانے کا قصہ ہے کہ ابھی تک وُتروں کا وجوب نہیں ہوا تھا جس طرح نوافل علی الراحلہ پڑھ لیتے اسی طرح وتر بھی پڑھ لیتے تھے۔ دلیل نمبر (۳) وُتروں میں سنتوں کی علامات پائی جاتی ہیں۔ مثلاً وُتروں کیلئے الگ اذان و اقامتہ نہیں اور نیز وُتروں کے منکر کو کافر نہیں کہا جاتا۔ فرائض کے منکر کو کافر کہا جاتا ہے۔ اس دلیل کا جواب! اذان و اقامتہ الگ نہیں کیونکہ یہ وتر عشا کے تابع ہیں اور یہ کوئی سنت کی دلیل بھی نہیں

جیسے عیدین کی نماز واجب ہے لیکن اذان و اقامت نہیں۔ باقی رہی یہ بات کہ وتروں کا منکر کافر نہیں ہوتا۔ جواب: ٹھیک ہے کافر تو فرض قطعی کے منکر کو کہا جاتا ہے ظاہر ہے کہ اس کا ثبوت تو ظنی ہے۔

دلیل نمبر (۴) حدیث علیؓ حضرت علیؓ فرماتے ہیں الوتر لیس بختم کالمکتوبۃ اس دلیل کا پہلا جواب: ہم قول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیش کر رہے ہیں اور تم قول صحابیؓ اور قول صحابیؓ قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں حجت نہیں۔ دوسرا جواب: جو خود عبادت میں مذکور ہے کہ اور ہم وتروں کے وجوب کے اس طرح قائل نہیں کہ جس طرح فرائض کا وجوب و لزوم ہے۔

دوسرا مسئلہ: کہیت میں اختلاف ہے آیا وتروں کی رکعات کتنی ہیں؟ احناف کے نزدیک ہلکھ رکعات متعین ہیں۔ باقی آئمہ کہتے ہیں کہ ایک رکعت وتر کی پڑھنا بھی صحیح اور تین بھی پڑھنا جائز و صحیح ہے۔ وتروں کی تین رکعات پر دلائل احناف:

دلیل-۱: ما قبل میں باب صلوٰۃ اللیل کے اندر حدیث ابن عباسؓ گزر چکی کہ ہم اوتر بثلاث تین رکعات ایک ہی سلام کے ساتھ ہیں۔

دلیل-۲: اسی باب کی فصل ثالث کی پانچویں روایت حدیث علیؓ میں ہے پوتر بثلاث کہ وتر تین رکعات ہیں۔

دلیل-۳: وہ احادیث جو متعلقہ بقراءۃ صلوٰۃ الوتر ہیں یعنی جن میں وتروں کی قرأت بتلائی جاتی ہے۔ مثلاً اسی باب کی فصل ثانی کی

روایت۔ حدیث عبدالعزیز بن جریج حدیث نمبر اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ سے سوال ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وتروں میں کون کون سی سورتوں کی قرأت کرتے تھے تو حضرت عائشہؓ نے جواب ارشاد فرمایا اور تینوں رکعتوں کی قرأت الگ الگ بتلائی فرمایا کما یقرا فی الاولیٰ بسبح اسم ربک الاعلیٰ و فی الثانیۃ بقل یا ایہا الکفرون و فی الثالثۃ بقل هو اللہ احد و المعوذتین۔ کتنی مفصل روایت ہے۔ طریق استدلال۔ اگر وتر ایک رکعت ہوتے تو حضرت عائشہؓ اس سوال کے جواب میں ایک رکعت کی قرأت بتلائی تینوں کی قرأت بتلانے کی ضرورت نہیں تھی۔ دلیل نمبر (۴): وتر دو حال سے خالی نہیں۔ فرض ہوں گے یا سنت۔ اگر فرض ہوں تو فرائض میں سے بعض فرض ایسے ملتے ہیں جن کی رکعت میں مثلاً صلوٰۃ المغرب تو فرض ہونے کی حالت میں وتروں کا ماخذ فرائض سے ملتا ہے (تو اس کے ساتھ لاحق ہونے کی وجہ سے تین وتر ہوں گے) اور اگر سنت ہوں تو ہر سنت کا ماخذ بھی فرائض ہی ہیں۔ فرضوں میں ہم دیکھتے ہیں کہ ۴، ۳، ۲ ہیں۔ وتروں کے دو ہونے کا کوئی قائل نہیں اور چار کا بھی کوئی قائل نہیں بلکہ ایک یا ۳ کے قائل ہیں۔ تو ایک کی نظیر فرائض میں نہیں ملتی۔ تین کی نظیر فرائض میں نہیں ملتی ہے تو معلوم ہوا کہ سنت ہونے کی تقریر پر بھی وتروں کی رکعات تین ہونی چاہئیں۔ فرض ہوں تو بھی تین سنت ہوں تو بھی تین۔

باقی آئمہ کے دلائل: دلیل-۱: حدیث ابن عمرؓ اسی باب کی پہلی اور دوسری روایت ہے پہلی روایت میں ہے صلی رکعۃ واحده تو تر لہ ماقد صلی اور دوسری روایت میں ہے الوتر رکعۃ و فی آخر اللیل۔ (طریق استدلال) یہاں مضاف محذوف ہے۔ صلوٰۃ الوتر رکعۃ فی آخر اللیل۔ وتر کی نماز رات کی اخیر حصہ میں ایک رکعت ہے۔ یہ نص ہے کہ وتر ایک رکعت ہے۔ روایت بھی صحیحین کی ہے۔ اس دلیل کے جوابات۔

جواب-۱: اس کا مطلب یہ ہے کہ ماہیت وتر کا تحقق ایک رکعت ملانے سے ہوتا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب عملی طور پر وتر پڑھے جائیں تو ایک رکعت پڑھی جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز میں وتر کی ماہیت کا تحقق اور اس کی شان تب پیدا ہوگی جب شفع کے ساتھ ایک رکعت ملائی جائے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ اگر ہزار شفع ایسے ہی پڑھ لئے جائیں تو وتریت کا تحقق نہیں ہوگا جب تک کہ ایک رکعت نہ ملائی جائے۔ تو اس وتر کی ماہیت کو نماز میں بتلانے کیلئے الوتر رکعۃ کہہ دیا۔ اس کی شان کو بتلانے کے لئے جیسے کہا جاتا ہے الحج العرفہ کیا مطلب؟ حج عرفہ ہی ہے؟ نہیں۔ اس کی اہمیت اور شان کو بتلانے کے لئے یوں تعبیر کر دیا۔

جواب-۲: علی سبیل التسلیم۔ یہ اس زمانے کا قصہ ہے جب تک کہ نبی عن الوترہ نہیں ہوئی تھی۔ یعنی ایک رکعت نماز وتر پڑھنے سے نبی نہیں ہوئی تھی لیکن جب نبی عن الوترہ ہو گئی تو یہ منسوخ ہو گئیں۔ لیکن پہلا جواب زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ نبی عن الوترہ والی احادیث بھی ضعیف ہیں۔

جواب-۳: اگر وتر ایک رکعت ہوتی تو لامحالہ کبھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وتر بیان جواز کیلئے ایک رکعت پڑھتے حالانکہ نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم سے عملاً ایک مرتبہ بھی ایک وتر پڑھنا ثابت نہیں تو یہ قرینہ ہے اس بات پر کہ وتر ایک رکعت نہیں اس لئے مذکورہ توجیہ کریں گے کہ وتر شفع کے ساتھ ایک رکعت ملانے سے ہوں گے تو اس ایک رکعت کو ایک امتیازی شان حاصل ہوئی کہ یہ رکعت شفع کو وتر بنا دیتی ہے۔

دلیل-۳: اس میں ترتیب یوں ہے۔ پہلی دلیل عمومی ہے۔ وہ احادیث جن میں بواحدہ یوتر بواحدہ کے الفاظ ہیں اور دوسری دلیل الوتر رکعت اور تیسری دلیل ہے حدیث ابوالیوب وعن ابی ایوب قال قال صلی اللہ علیہ وسلم الوتر حق علی کل مسلم فمن احب ان یوتر بخمس فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدہ فلیفعل۔ اگر بواحدہ سے مراد رکعت واحدہ مضمومہ مع الشفع السابق ہے تو ما قبل میں اس کے ساتھ تقابل کیسے صحیح ہوگا۔ تو تقابل کا تقاضا یہی ہے کہ وتر ایک رکعت ہے۔ واحدہ مضمومہ مع الشفع السابق نہیں کیونکہ اس کا حاصل بھی تو تین رکعت ہوگا۔ اس دلیل کے جوابات جواب-۳: صحیح یہ ہے کہ الوتر حق علی کل مسلم تک حدیث مرفوع کا حصہ ختم ہو جاتا ہے۔ آگے فمن احب ان یوتر الخ یہ حدیث موقوف ہے اور ابوالیوب کا قول ہے ظاہر ہے کہ حدیث مرفوع کے مقابلے میں یہ موقوف مرجوح بھی جائے گی۔

جواب: چلو مان لیتے ہیں کہ یہ بھی مرفوع ہے تو پھر یہ بھی عن البتیرہ سے پہلے کا ارشاد ہے اور یہ منسوخ ہے۔ تیسرا مسئلہ: شوافع کے ہاں بھی وتر کی تین رکعتیں پڑھنا زیادہ افضل ہے۔ اس میں اختلاف ہو گیا کہ تین رکعت پڑھنے کا طریقہ کیا ہے؟ آیا یہ رکعات ثلاثہ مفصلہ ہوں گی یا موصولہ ہوں گی۔ موصولہ کا معنی دو رکعت پڑھنے کے بعد درمیان میں بغیر سلام کے تیسری رکعت پڑھ لی جائے اور مفصلہ کا معنی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دے اور تیسری رکعت الگ پڑھے بغیر تکبیر تحریمہ کے شروع کر دے۔

احناف کے نزدیک وتر کی یہ رکعات ثلاثہ موصولہ ہیں بسلام واحد اور شوافع کے نزدیک مفصلہ ہیں دو سلاموں کے ساتھ۔ احناف کی اولہ دلیل-۱: وہ تمام روایات جن کے اندر ہم یوتر بثلاث کے الفاظ ہیں۔ جن سے متبادر الی الذہن تین رکعتیں موصولہ ہیں بسلام واحد جیسے حدیث ابن عباسؓ ہے وغیرہ۔

دلیل-۲: احادیث عائشہؓ جن میں یہ مذکور ہے لایسلم بین رکعتی الوتر اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتوں کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے۔ یہ روایت نسائی ہے اور طحاوی میں بھی ہے۔ دلیل ۳ وہ احادیث جن میں وتریوں کو تشبیہ دی گئی ہے وتر النہار کے ساتھ۔ وتر النہار کا مصداق مغرب کی نماز ہے۔ جو تین رکعتیں موصولہ ہیں اور بسلام واحد ہیں تو اس تشبیہ کا مقصد بھی یہی ہے کہ وتر کی رکعات ثلاثہ بسلام واحد موصولہ ہونی چاہئیں۔

شوافع کی اولہ شوافع کی اس مسئلہ کے اندر یہاں مشکوٰۃ میں کوئی دلیل وحدیث نہیں ہے باوجودیکہ صاحب مشکوٰۃ شافعی المملک ہیں۔ معلوم ہوا ان کے پاس کوئی قوی دلیل موجود نہیں۔ اگر کوئی خاص قابل ذکر حدیث دلیل ہوتی تو اس کو یہاں ذکر کرتے لیکن انہوں نے یہاں نہیں ذکر کی۔ البتہ امام طحاویؒ نے طحاوی کے اندر ایک حدیث ابن عمرؓ ذکر کی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرتے تھے۔ فصل کرتے تھے۔ ان سے پوچھا گیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے اور ابن عمرؓ کے بارے میں یہ آتا ہے اشد حریصاً علی اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس روایت کا امام طحاوی نے جواب بھی دیا ہے فصل بالتسلیم سے سلام فراغت مراد نہیں بلکہ تسلیم تشہد مراد ہے اور یہ فصل مراد ہے۔ اور طحاوی کی ایک اور روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ فصل کے دوران میں کوئی کام کاج ہوتا تو گھر والوں کو کہہ بھی دیتے حالانکہ اے شوافع تم بھی اس کی اجازت نہیں دیتے۔ فَمَا هُوَ جَوَابُكُمْ فَهُوَ جَوَابُنَا۔

سوال: ان روایات کا کیا جواب دو گے جن میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین سے زائد وتر پڑھتے تھے ۵، ۹، ۱۱، ۱۳ تک روایات موجود ہیں کیا سب وتر تھے؟

جواب: بعض رواۃ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوة لللیل اور صلوة الوتر دونوں نمازوں کے مجموعہ کو (جو کہ درحقیقت دو الگ الگ نمازیں تھیں) وتر سے تعبیر کر دیا۔ مجازی طور پر تسمیۃ الكل باسم اشرف الجزوی قبیل سے ہے۔ گویا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

تشریح: حاصل حدیث :- یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پانچ رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس طور پر کہ جلوس پانچویں رکعت کے بعد ہوتا تھا نہ کہ دو رکعتوں کے بعد اور نہ تین اور نہ چار رکعتوں کے بعد ہوتا تھا اس سے معلوم ہوا کہ وتر پانچ رکعتیں ہیں اور جلوس آخر میں ہوگا یہ تو خلاف اجماع ہے نہ احناف اس کے قائل ہیں اور نہ شوافع۔ اس کے قائل ہیں۔ اس لئے اس پر اجماع ہے کہ ہر دو رکعت کے بعد جلوس و تشہد کرنا پڑے گا۔ اس کا جواب: خمسہ رکعات سے مراد تین وتر اور دو رکعتیں ان کے بعد کی ہیں۔ باقی حدیث کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جلوس للا ستراحت نفل کی دو رکعتوں سے فارغ ہونے کے بعد ہوتا تھا۔ اصل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول مبارک یہ تھا کہ تہجد کے وقت دو رکعت تہجد کی پڑھتے اور پھر کچھ آرام فرماتے۔ جلوس للا ستراحت فرماتے پھر دو رکعت پڑھتے پھر جلوس للا ستراحت فرماتے۔ اسی طرح کئی مرتبہ کرتے۔ لیکن جب آخری پانچ رکعتیں ہوتی تھیں (جن میں ۳ وتر اور ۲ نفل) تو احتمال ہو سکتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ورتوں کے بعد بھی جلوس للا ستراحت فرماتے ہوں تو حضرت عائشہؓ نے یہ سمجھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ورتوں اور دو نفلوں کے درمیان جلوس للا ستراحت نہیں فرماتے تھے بلکہ ورتوں کے فوراً بعد دو رکعت پڑھ لیتے تھے اس کے بعد آرام فرماتے تو جلوس للتشہد کی نفی نہیں بلکہ نفی جلوس للا ستراحت کی ہے۔ دوسری توجیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں کبھی قرآۃ قائما فرماتے اور کبھی جلیسا۔ اب حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ان پانچ رکعتوں میں جلوس للقرآۃ آخری دو رکعتوں میں ہوتا تھا پہلی تین رکعتوں میں نہیں تو جلوس للقرآۃ کی نفی ہے۔ مطلق جلوس کی نہیں۔ ورتوں کی تین رکعتوں میں قرآۃ قائما ہوتی تھی اور آخری دو رکعتوں میں قرآۃ جلیسا ہوتی تھی۔ (فی آخر ہا سے آخری دو رکعت مراد ہیں) واللہ اعلم۔

[illegible]

ثُمَّ يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَيَلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً يَابُنَى فَلَمَّا أَسَنَ رَسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآخَذَ اللَّحْمَ أَوْ تَرَبَّسَنَ وَصَنَعَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَيَلْكَ تِسْعَ يَابُنَى وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَحَبَّ أَنْ يُدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعَ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً وَلَا أَغْلَمَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَالِبَ آجَانِي رَاتٍ كَ وَتِ كَهْرَ هُونِ سَ دَن كَوْبَارَه رَكَعَتِ پڑھتے۔ اور میں نہیں جانتی کہ آپ نے پورا قرآن ایک رات میں ختم کیا ہوا اور قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ (صحیح مسلم)۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حضرت سعد بن ہشامؓ نے حضرت عائشہؓ سے کچھ سوال کئے اور حضرت عائشہؓ نے اس کے جواب دیئے۔ پہلا سوال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے متعلق کیا؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اللست تقرأ القرآن الخ جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن نے جن مکارم اخلاق کی تعلیم دی ہے وہ تمام اخلاق حسنہ اور ان کا مجموعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پھر دوسرا سوال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وتروں کی کیفیت کے متعلق کیا؟ الغرض حضرت عائشہؓ نے پوری تفصیل بتلائی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نو رکعتیں پڑھتے تھے اس طور پر آٹھویں رکعت کے بعد جلوس ہوتا اور نویں رکعت کے بعد جلوس ہوتا اور پھر سلام پھیرتے۔ بسا اوقات اتنا اونچا سلام پھیرتے کہ آواز ہمیں سنائی دیتی تھی تو اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آٹھ رکعتوں کے بعد جلوس للتشہد ہوتا (نہ دو رکعت کے بعد اور نہ چار رکعت کے بعد اور نہ چھ کے بعد جلوس ہوتا) اور پھر نویں رکعت کے بعد سلام پھیرتے اور یہ تو اجماع کے خلاف ہے اس لئے کہ ایک عجیب تحریر یہ کے ساتھ متعدد رکعات تو پڑھی جاسکتی ہیں مگر دو رکعت کے بعد جلوس للتشہد تو ضروری ہے۔ جواب: سوال صرف وتروں کی کیفیت کے متعلق ہوا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری صلوٰۃ اللیل کے متعلق نہیں ہوا تھا۔ تو یہ ان نو رکعتوں میں سے وتروں کی ۳ رکعتیں ہیں اور حضرت عائشہؓ انہی تین رکعتوں کی کیفیت کو بیان فرما رہی ہیں کہ وتروں کی تین رکعتوں میں جلوس دو رکعتوں کے بعد ہوا اور پھر جلوس تیسری رکعت کے بعد ہوتا تھا۔ جس کا حاصل یہ نکلا کہ تین رکعتیں وتر کی موصولہ ہوتی تھیں اور سلام واحد ہوتی تھیں تو وتر کی تیسری رکعت مجموعہ کے اعتبار سے نویں رکعت ہو گئی اور اس کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ تو یہ کل ۱۱ ہو گئیں اور آگے فرمایا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم عمر رسیدہ ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وزن و بدن بھاری ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ۷ رکعتیں پڑھتے تھے ۴ تہجد اور ۳ وتر اور وتروں کے بعد والی ۲ رکعت جسے عمر رسیدہ ہونے سے پہلے بیٹھ کر پڑھتے تھے اسی طرح عمر رسیدہ ہونے کے بعد بھی بیٹھ کر پڑھتے تھے اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا۔ باقی حضرت عائشہؓ کا حضرت سعد بن ہشامؓ کو یا نبی کہنا محاورۃ عرب کی بنا پر تھا اور نہ عائشہؓ کی اولاد نہیں تھی۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا (صحیح مسلم) حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا رات کو اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ 'اجعلوا آخر صلوتکم باللیل و ترائی فی فرض نماز کے اعتبار سے وتر اخیر میں ہونے چاہئیں۔ آخری نماز وتر کی ہونی چاہیے۔ ورنہ وتر کے بعد کی دو رکعتوں سے اشکال ہوگا کہ آخری نماز تو دو رکعت ہیں وتر تو نہیں۔ اسی حدیث کی بنا پر بعض حضرات نے وتر کے بعد والی دو رکعتوں کا انکار کر دیا ہے لیکن یہ جمہور کے خلاف ہے۔ جمہور قائل ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وُتروں کے بعد دو رکعتیں پڑھنا صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ باقی حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ آخر صلوٰۃ سے مراد فرض نماز ہے یعنی فرض نماز کے بعد وتر ہونے چاہئیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے عشا کی نماز پڑھے بغیر وتر پڑھ لئے تو جائز نہیں ان کو دوبارہ لوٹانے گا۔

وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ. (صحیح مسلم)

ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا صبح سے پہلے جلد وتر پڑھ لو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ ہے کہ صبح ہونے سے پہلے پہلے وتر پڑھ لیا کرو حنفیہ کے نزدیک یہ حکم وجوب کیلئے ہے اگر رات میں وتر کی نماز نہ جائے تو دن میں اس کی قضاء پڑھنا واجب ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ڈرے کہ رات کے آخر میں

وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ. (مسلم)

اٹھائیں گے گا وہ اول شب وتر پڑھ لے اور جو امید کرے کہ آخر رات اٹھ سکے گا وہ آخر رات وتر پڑھے کیونکہ آخری رات کی نماز حاضر کی گئی ہے اور یہ افضل ہے حدیث کیا اس کو مسلم نے

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھے ہیں اول رات میں بھی

اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَانْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

رات کے وسط میں بھی اور آخر عمر میں بچھلی رات وتر پڑھنا ٹھہرا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھے۔ تارۃ اول شب میں تارۃ نصف وسط میں اور تارۃ آخر لیل میں۔ یہ مطلب نہیں کہ تمام رات وتر پڑھتے رہتے تھے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثَ صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَيْنِ الصُّحَى وَأَنَّ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ میرے دوست نے مجھ کو تین باتوں کی وصیت فرمائی تین روزوں کی ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھنے کی صحیح

أَوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کی دو رکعت کی اور یہ کہ سونے سے پہلے میں وتر پڑھ لوں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ رکعتی الصحا یہ ادنی مقدار کا بیان ہے ورنہ زیادہ سے زیادہ ۱۲ رکعتیں ہیں اور ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ فرمایا کہ تم وتر اول شب میں پڑھ کر سو جایا کرو۔ یہ تین وصیتیں کیں۔ (۱)۔ ہر مہینہ میں تین روزے۔ (۲)۔ چاشت کی دو رکعت نماز۔ (۳)۔ سونے سے پہلے وتر پڑھنا۔ باقی یہ بات کہ سونے سے پہلے وتر پڑھنے کا حکم ابو ہریرہؓ کو کیوں دیا؟ جواب: ابو ہریرہؓ چونکہ یہ حدیثیں یاد کرتے رہتے تھے۔ رات کے کافی حصہ تک اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم حدیثیں یاد کرتے رہتے ہو کہیں ایسا نہ ہو سونے کے بعد نیند کا غلبہ ہو جائے اور وتر نہ جائیں۔ اس لئے ابتدائے شب میں پڑھ لیا کرو۔ یہی وجہ ہے کہ ابو ہریرہؓ صرف چار سال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے سب سے زیادہ انہی سے روایات مروی ہیں۔

الفصل الثانی

عَنْ غُصَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رَبُّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرَبُّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ

پہلی رات کر لیا کرتے تھے یا آخر رات کہا بھی پہلی رات غسل کر لیتے اور بھی آخر رات میں نے کہا اللہ اکبر سب تعریف اللہ کیلئے ہے جس نے قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُؤْتِرُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ

امردین میں وسعت کر دی۔ میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اول شب وتر پڑھتے تھے یا آخر شب کہا بھی اول شب وتر پڑھ لیتے اور بھی آخر شب میں قَالَتْ رَبُّمَا أَوْ تَرَفِي أَوَّلَ اللَّيْلِ وَرَبُّمَا أَوْ تَرَفِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي

نے کہا اللہ اکبر سب تعریف اللہ کیلئے جس نے امر دین میں وسعت کر دی۔ میں الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِئُ قَالَتْ رَبُّمَا جَهَرَ بِهِ وَرَبُّمَا خَفَّتُ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ

نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرأت جہر کیا تھ پڑھتے تھے یا آہستہ کہا عائشہ نے بھی پکار کر پڑھتے بھی آہستہ میں نے کہا اللہ اکبر الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلُ الْآخِرُ۔

سب تعریف اللہ کیلئے جس نے امر دین میں وسعت کر دی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے آخر فقرہ۔

تشریح: حاصل حدیث:- الفصل الاخير۔ بمعنی حدیث کا آخری حصہ۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ

حضرت عبداللہ بن ابی قیسؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر کتنی رکعت پڑھتے۔ قَالَتْ كَانَ يُؤْتِرُ بَارَبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَنْقَصَ

عائشہؓ نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے چار رکعت کے ساتھ تین وتر اور چھ رکعت اور تین وتر اور آٹھ رکعت اور تین وتر اور دس رکعت اور تین وتر۔

مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةَ. (رواہ ابو داؤد)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سے کم بھی وتر نہیں پڑھے اور نہ تیرہ سے زیادہ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یوتر الخ صلوة اللیل اور وتر کے مجموعہ کو صلوة الوتر سے تعبیر کر دیا الفاظ اس پر دل ہیں اس لئے کہ کان یوتر بسیج نہیں کہا بلکہ باربع و ثلاث کہا۔ معلوم ہوا کہ اربع کی نوعیت اور ہے اور ثلاث کی نوعیت اور ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْوَتِرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ

حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وتر ہر مسلمان پر حق ہے جو پانچ رکعت وتر پڑھنا چاہے

أَنْ يُؤْتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ. (ہودود وغیرہ)

پس کرے جو تین رکعت وتر پڑھنا چاہے پس کرے جو ایک رکعت وتر پڑھنا چاہے پس کرے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث کے جوابات گزر چکے ہیں۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَتَرِ يُحِبُّ الْوُتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ
حضرت علیؑ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ وتر ہے وتر کو دوست رکھتا ہے اے اہل
الْقُرْآن. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی)
قرآن وتر پڑھو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: ”اللہ تعالیٰ وتر ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ اپنی ذات و صفات میں یکتا ہے تنہا ہے اس کا کوئی مثل نہیں ہے اسی طرح اپنے افعال میں بھی وہ یکتا ہے کہ کوئی اس کا مددگار اور شریک نہیں ہے۔ ”وتر کو دوست رکھتا ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ وتر کی نماز پڑھنے والے کو بہت زیادہ ثواب سے نوازتا ہے اور اس کی اس نماز کو قبول فرماتا ہے۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ جل شانہ چونکہ اپنی ذات و صفات اور اپنے افعال میں یکتا و تنہا ہے کہ کوئی اس کا مثل شریک اور مددگار نہیں اس لئے وہ طاق عدد کو پسند فرماتا ہے اور چونکہ وتر بھی طاق ہے اس لئے اس کو بھی پسند کرتا ہے اور اس کے پڑھنے والے کو بہت زیادہ ثواب کی سعادت سے نوازتا ہے۔

وَعَنْ خَارِجَةَ بِنِ خَدَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدُّكُمْ
حضرت خاریجہ بن خدافہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر نکلے اور فرمایا تحقیق اللہ نے امداد کی ہے تمہاری
بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يُطْلَعَ
ایک نماز سے جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اللہ نے اس کا وقت عشا کی نماز سے لے کر طلوع فجر تک
الْفَجْرِ. (رواہ الترمذی و ابو داؤد)
مقرر کیا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

تشریح: اس حدیث سے وتروں کے وجوب پر دو طریقوں سے استدلال ہے۔

- ۱۔ المزید من جنس المزیل علیہ ہوتا ہے جس کی تفصیل گزر چکی ہے۔
- ۲۔ تعیین اوقات جس طرح فرائض کے اوقات متعین ہیں اسی طرح وتر کا وقت بھی متعین ہے یعنی عشاء کی نماز کے بعد سے فجر تک۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا
حضرت زید بن اسلمؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے وتر سے سو جائے پس
أَصْبَحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا.
وہ اس کو صبح پڑھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے مرسل۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث کی تفصیل گزر چکی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت عبدالعزیز بن جریجؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کن
قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي
سورتوں کے ساتھ وتر پڑھا کرتے تھے کہا پہلی رکعت میں ج اسم ربک الاعلیٰ دوسری میں قل یا ایہا الکافرون

الثَّالِثَةُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
تَمْرِی میں قل هو الله احد اور معوذتین پر ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا نسائی نے عبد الرحمن
ابن ابی زری ورواہ احمد عن ابی بن کعب والدارمی عن ابن عباس ولم يذكر او المعوذتین۔
بن ابی زری سے اور احمد نے ابی بن کعب سے دارمی نے ابن عباس سے اور معوذتین کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح ماقبل میں گزر چکی ہے۔

<p>وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ</p> <p>حضرت حسن بن علیؑ سے روایت ہے کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو کلمات سکھائے جن کو میں ہر کے قنوت میں کہوں اللہ مجھ کو ہدایت دے ان</p> <p>الْوَيْلُ لِلَّهِمَّ اهْدِنِي فِيْمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيْمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيْمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيْمَا</p> <p>لوگوں میں جن کو تو نے ہدایت دی اور عافیت میں رکھ مجھ کو ان لوگوں میں جن کو تو نے عافیت سے رکھا اور میرا دوست بن تو ان لوگوں میں جن کا تو دوست بنا اور</p> <p>أَعْطَيْتَ وَرَبِّیْ شَرُّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَدُلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكَ رَبُّنَا</p> <p>برکت ڈال میرے لئے اس چیز میں جو تو نے مجھ کو دی اور بچا مجھ کو اس چیز کے شر سے جو مقدر کی تو نے بے شک تو حکم کرتا ہے اور حکم کیا نہیں جاتا تحقیق شان یہ</p> <p>وَتَعَالَيْتَ . (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجه و الدارمی)</p> <p>ہے کہیں ذلیل ہو لوہ شخص جس کو تو نے دوست رکھا یا برکت ہے تو اس سب ہمارے اور بلند ہے تو روایت کیا اس کو ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔</p>

تشریح: قولہ وعن الحسن بن علی الخ یہ قنوت وتر قنوت حسن بن علی ہے اور ایک مشہور قنوت ہے۔ دعائے قنوت کے سلسلہ میں ائمہ کے یہاں مختلف فیہ چیزیں ہیں۔ محقق علامہ ابن ہمام علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ دعا قنوت کے سلسلہ میں ائمہ کے یہاں تین باتیں مختلف فیہ ہیں ایک تو یہ کہ دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھی جائے یا بعد میں؟ دوسری بات یہ ہے کہ دعائے قنوت وتر کی نماز میں تمام دونوں میں پڑھی جائے یا صرف رمضان کے آخری نصف حصہ میں؟ تیسری چیز یہ کہ دعا قنوت وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں پڑھی جائے یا نہیں؟ چنانچہ حضرت امام شافعیؒ تو فرماتے ہیں کہ قنوت رکوع کے بعد پڑھی جائے مگر حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی دلیل بہت زیادہ قوی ہے اس سلسلہ میں اہل علم اور محققین مراقبہ میں پوری تفصیل دیکھ سکتے ہیں جہاں تک دوسری اور تیسری مختلف باتوں کا تعلق ہے تو ہم ان شاء اللہ ان دونوں مسئلوں کو آگے آنے والے باب ”باب القنوت“ میں تفصیل کے ساتھ بیان کریں گے۔

وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ
حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت وتر کا سلام پھیرتے فرماتے
الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ زَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُطِيلُ وَ فِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ
سبحان الملک القدوس۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے اور اس نے زیادہ کیا کہ تین مرتبہ فرماتے اور بلند آواز کرتے
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ ابْنِ أَبِي قَالَ كَانَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَ يَرْفَعُ
نسائی نے عبد الرحمن بن ابی بن ابی سے روایت کیا ہے کہ جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کا سلام پھیرتے تین مرتبہ سبحان الملک القدوس
صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ.

کہتے اور تیسری بار آواز بلند کرتے۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرَضَائِكَ

حضرت علیؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وتر کے آخر میں فرمایا کرتے تھے اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری رضا کے ساتھ

مِنْ سَخَطِكَ بِمَعَا فَاتِكَ مِنْ غُفُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا

تیرے غضب سے اور تیری عافیت کے ساتھ تیرے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں تیری ذات کے ساتھ تیری پکڑ سے تیری تعریف میں سن نہیں

أَتْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)

سکتا تو یہاں ہی ہے جس طرح تو نے اپنی تعریف کی روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ کان يقول فی آخر وترہ سے مراد نماز وتر کے آخر میں یا نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہے بعض نے

کہا کہ دونوں کو جمع کر لینا چاہیے پہلے مشہور یہی تھی بعد میں یہ قنوت حسن بن علی پڑھ لی جائے۔ الخ مشہور ہوئی۔

الفصل الثالث

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے اسے کہا گیا کیا تجھ کو امیر المؤمنین معاویہؓ میں (غبت) ہے کہ وہ ہمیشہ ایک ہی وتر پڑھتا ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا اس نے

فَقِيَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَوْتَرَ مُعَاوِيَةُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرُكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى لَابْنِ عَبَّاسٍ

درست کام کیا وہ فقہیدہ ہے ایک روایت میں ہے ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ ایک مرتبہ حضرت معاویہؓ نے عشاء کے بعد ایک وتر پڑھانے کے پاس ابن عباسؓ کا

فَاتَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعُهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحَبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (صحيح البخاري)

غلام تھا اس نے آکر ابن عباسؓ کو اس بات کی خبر دی ابن عباسؓ نے کہا چھوڑ دے تو ان کو کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی ہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس طریقہ سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت وتر پڑھنے کا عام رواج نہیں تھا اور نیز اس پر کوئی واضح نص

بھی موجود نہیں تھی۔ اگر ہوتی تو ابن عباسؓ اس کا حوالہ دیتے اور حضرت معاویہؓ کے اجتہاد کی طرف محمول نہ کرتے۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ

حضرت بريدہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا وتر حق ہے جو نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں وتر حق ہے

مِنَّا الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا. (رواہ ابو داؤد)

جو نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں وتر حق ہے جو نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنِ الْوِتْرِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيَصِلْ

حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وتر سے سو رہے یا بھول جائے

إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اسکو پڑھ لے اس وقت یاد آئے اور جس وقت وہ بیدار ہو روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوِتْرِ أَوْاجِبٌ هُوَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ

حضرت مالکؓ سے روایت ہے کہا اس کو خبر پہنچی ہے کہ ایک آدمی نے ابن عمرؓ سے پوچھا کیا وتر واجب ہے عبد اللہ نے کہا

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرَدُّ عَلَیْهِ وَعَبَدَ اللّٰهُ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ نَے وتر پڑھا اور مسلمانوں نے وہ شخص تکرار کرنے لگا کہ عبد اللہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ . (رواہ فی الموطا)

اور مسلمانوں نے وتر پڑھا۔ روایت کیا اس کو موطا میں۔

تشریح: حاصل حدیث۔ باقی احادیث کی تفصیل باقی میں گزر چکی ہے اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص نے ابن عمر

سے وتر کے متعلق پوچھا کہ کیا یہ واجب ہیں؟ تو ابن عمر نے اس کے جواب میں ایسا اسلوب اختیار کیا کہ حکم کے ساتھ ساتھ دلیل بھی معلوم ہو جائے۔ وہ یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کا اس پر مداومت کرنا یہ دلیل وجوب ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ يُقْرَأُ فِيْهِنَّ بِتِسْعِ سُوْرٍ مِّنْ
حضرت علی سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعت وتر پڑھتے ان میں مفصل کی نو سورتیں پڑھتے
الْمُفْصَلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُوْرٍ اٰخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ . (رواہ الترمذی)
ہر رکعت میں تین سورتیں آخر ان کی قل ہو اللہ احد ہوئی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغِيْمَةٌ فَخَشِيَ الصُّبْحُ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ
حضرت نافع سے روایت ہے کہ میں ابن عمر کے ساتھ مکہ میں تھا آسمان ابرو لودھا صبح کے ہونے سے ڈر سیکر ایک رکعت وتر پڑھ لیا پھر اہل مکہ گیا پس دیکھا
انْكَشَفَ فَرَأَى اَنْ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّی رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحُ اَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ . (رواہ موطا)
پس کہا جب رات ہے پس اس کو ایک رکعت کیساتھ دو گانہ پھر دو رکعت پڑھیں جس وقت صبح ہو جائے سے ڈر سیکر ایک وتر پڑھا روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- قال كنت مع ابن عمر بمكة والسماء الخ اس حدیث کے تحت چوتھا مسئلہ نقض وتر کا

ہے۔ آیا نقض وتر جائز ہے یا نہیں؟ نقض وتر کی صورت یہ ہے کہ ابتدائے شب میں وتر پڑھ لئے ہوں پھر جب رات کو بیدار ہو جائے نماز تہجد پڑھنا چاہے تو اولاً ایک رکعت پڑھے اس ارادہ سے تاکہ یہ رکعت پہلے وتر کے ساتھ مل کر شفع بن جائے تو یہ نقض وتر ہے (تاکہ نقض وتر ہو جائے) پھر تہجد پڑھ کر وتر ساتھ ملائے۔ آئمہ اربعہ میں سے اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نقض وتر جائز ہے۔ جواب! یہ حضرت ابن عمر کا اپنا اجتہاد ہے اس کے مقابلے میں ایک مرفوع حدیث ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک رات میں ایک مرتبہ وتر پڑھنے کے بعد دوبارہ وتر پڑھنے کی اجازت نہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَاِذَا بَقِيَ مِنْ
حضرت عائشہ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے پڑھتے رہتے جب کہ وہ بیٹھے ہوتے جس وقت آپ صلی اللہ
قِرَاءَتِهِ قَدْ رَمَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ اَوْ اَرْبَعِينَ اَيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ يَفْعَلُ فِي
علیہ وسلم کی قرأت سے تیس یا چالیس آیتیں رہ جاتیں کھڑے ہوتے اور پڑھتے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے پھر رکوع کرتے پھر سجدہ
الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَالِكَ (صحیح مسلم)

کرتے پھر دوسری رکعت میں اسی طرح کرتے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس باب کے ساتھ مناسبت ربط یہ ہے کہ وتر کے بعد کی دو رکعتوں میں ایسا کرنا جائز ہے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے زیادہ کیا ابن

وَزَادَا بَيْنَ مَا جَاءَ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

باجہ نے کہ دو ہلکی رکعتیں پڑھتے اور بیٹھے ہوئے ہوتے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ يقرأ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک وتر پڑھتے پھر بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے ان میں قرأت کرتے

فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَرَكَعَ. (رواہ ابن ماجہ)

جس وقت رکوع کا ارادہ کرتے کھڑے ہوتے پس رکوع کرتے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جُهْدٌ وَثَقْلٌ فَإِذَا أَوْتَرَ أَخَذْتُكُمْ

حضرت ثوبانؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ رات کی بیداری مشکل اور بھاری ہے جس وقت ایک تمہارا وتر پڑھ لے دو رکعتیں

فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ فَإِنْ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَالْأَمَانَةُ لَهُ. (رواہ الترمذی)

پڑھے۔ اگر رات کو اٹھ کھڑا ہو تو بہتر ہے ورنہ یہ دونوں رکعتیں اس کیلئے کافی ہوں گی روایت کیا اس کو ترمذی اور دارمی نے۔

تشریح: یہی دو رکعت تہجد کے قائم مقام ہو جائیں گی یعنی حکماً اجر و ثواب مل جائے گا۔ باقی احادیث کی تفصیل تدریجاً تدریجاً گزر چکی ہے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يقرأ فِيهِمَا

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دو رکعتیں وتر کے بعد پڑھتے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے ہوتے۔

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. (رواہ احمد بن حنبل)

ان دونوں میں اذ زلزلت الارض اور قل یا ایہا الکفر وں پڑھتے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

بَابُ الْقَنُوتِ

قنوت کا بیان

قنوت کے کئی معنی آتے ہیں۔ ۱۔ طول القیام۔ ۲۔ طول القیام فی الصلوٰۃ۔ ۳۔ سکوت۔ ۴۔ طاعت۔ ۵۔ تواضع۔ ۶۔ دعا وغیرہ حاسن

المعانی یہاں قنوت کا آخری معنی مراد ہے۔

نماز میں قنوت کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ قنوت نازلہ۔ ۲۔ قنوت فی الفجر واما۔ ۳۔ قنوت فی الوتر۔ یہاں پر تینوں کے متعلق ضروری ضروری

امور پر مختصراً گفتگو کی جائے گی۔

قنوت نازلہ۔ قنوت نازلہ وہ دعا ہے جو مسلمانوں پر خداوند آنے کی صورت میں نماز میں پڑھی جائے۔ قنوت نازلہ میں دو مسئلے یہاں

قابل ذکر ہیں۔ ۱۔ قنوت نازلہ کی مشروعیت۔ ۲۔ قنوت نازلہ یعنی کون کون سی نمازوں میں قنوت نازلہ مشروع ہے۔

مسئلہ اولی۔ جس وقت مسلمانوں پر شدا�ت و مصائب نازل ہو رہے ہوں یا کافروں کے ساتھ مسلمانوں کی لائی ہو رہی ہو تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسے موقعہ پر نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا مشروع ہے۔ حنفیہ کا بھی یہی مذہب مشہور ہے۔ لیکن امام طحاوی کی ایک عبارت سے اسکی عدم مشروعیت کا شبہ پڑتا ہے امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کرنے کے بعد فرمایا ہے۔ ثبت بما ذکرنا نہ لا یفتی القنوت فی الفجر فی حال حرب ولا غیرہ قیاساً و نظر اعلیٰ ماذکرنا من ذلک و ہذا قول ابی حنیفہ و ابی یوسف و محمد رحمہم اللہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کے ائمہ ثلاثہ حالت حرب میں بھی قنوت کے قائل نہیں ہیں جبکہ فقہ حنفی کی دوسری کتابوں کا بیان اس کے خلاف ہے بلکہ شرح معنی میں خود امام طحاوی سے نقل کیا گیا ہے۔ انما لا یفتی عندنا فی صلوٰۃ الفجر من غیر بلیۃ فان وقعت بلیۃ و اؤتمنت فلایس بہ فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ نے دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح سے دی ہے کہ حنفیہ کے نزدیک مطلق حرب کی صورت میں تو قنوت نازلہ مشروع نہیں ہے صرف اس وقت مشروع ہے جب کہ مسلمان کسی بہت بڑی مصیبت کا شکار ہوں۔ خلاصہ یہ کہ مسلمانوں پر سخت شدا�ت نازل ہونے کی صورت میں قنوت بالاتفاق مشروع ہے۔

المسئلہ الثانیہ۔ قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز میں مشروع ہے یا دوسری نمازوں میں بھی۔ امام احمدؒ کے نزدیک قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز میں مشروع ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک پانچوں نمازوں میں مشروع ہے بعض کے نزدیک صرف جہری نمازوں میں مشروع ہے۔ فقہاء احناف کے اس مسئلہ میں تینوں قولی کہتے ہیں صرف فجر میں مشروعیت کا جہری نمازوں میں مشروعیت کا اور تمام نمازوں میں مشروعیت کا علامہ شامی وغیرہ کا میلان پہلے قول کی ترجیح کی طرف معلوم ہوتا ہے۔

جو حضرات تمام نمازوں میں قنوت نازلہ کی مشروعیت کے قائل ہیں وہ ابن عباسؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جو صاحب مشکوٰۃ نے اس باب کی فصل ثانی میں بحوالہ ابوداؤد ذکر کی ہے۔ قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہر اختیار باعانی الظہر والحصر والمغرب والعشاء و صلوٰۃ الصبح الخ اور جو حضرات صرف جہری نمازوں میں اس کی مشروعیت کے قائل ہیں وہ استدلال کرتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے جس کی تخریج امام مسلم نے کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا لا قرین بکم صلاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان ابو ہریرہؓ یقف فی الظہر والعشاء الآخرۃ و صلاۃ الصبح و یدعو لمؤمنین و یلعن الکفار۔

حنفیہ و حنابلہ کا اس بارے میں موقف یہ ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب نمازوں میں قنوت نازلہ پڑھ لیا کرتے تھے لیکن بعد میں یہ مشروعیت منسوخ ہو گئی صرف قنوت نازلہ فی الفجر کی مشروعیت باقی رہ گئی۔ اس کی دلیل حضرت انسؓ کی حدیث ہے جس کی تخریج دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے کی ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنوت شہر یدعو علی قاتلی اصحابہ بمرعویہ ثم ترک غامانی الصبح فلم یزل یقف حتی فارق الدنیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری نمازوں میں قنوت نازلہ ترک کر دی تھی لیکن فجر میں قنوت نازلہ پڑھتے رہے جب بھی کوئی حادثہ پیش آتا۔ قنوت فی الفجر۔ فجر کی نماز میں و اعماد دعا قنوت پڑھنا مستحب ہے یا نہیں ہے؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے امام مالک کے نزدیک قنوت نازلہ کے علاوہ بھی فجر کی نماز میں دعا قنوت پڑھنا مستحب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے۔

امام ابو حنیفہؒ صاحبین امام احمد اور سلف کی ایک بہت بڑی جماعت کا ایک یہ مذہب ہے کہ فجر کی نماز میں دعا قنوت نہ سنت ہے۔ نہ مستحب۔ حنفیہ و حنابلہ کی ایک دلیل ابو مالک انجلی کی روایت ہے جسے صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ ترمذی نسائی ابن ماجہ نقل کیا ہے ابو مالک انجلی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے عرض کیا کہ آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ اور علیؓ کے پیچھے نمازیں پڑھتے رہے ہیں۔ تو کیا یہ حضرات (فرض نمازوں میں) قنوت پڑھا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ ای نبی محمدؐ (انے بیٹے یہ بعد کی ایجاد کردہ چیز ہے) اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کا کسی بھی فرض نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کا معمول نہ تھا اور بھی بہت سی روایات ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرامؓ عام حالات کے اندر قنوت الفجر کا رواں نہیں تھا چنانچہ ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی کا قول نقل کیا ہے کان عبد اللہ لا یقف فی الفجر و اول من قنوت فیہما علی و کانوا یرون انہ انما فعل ذلک لا نہ کان یحارب۔ اس سے معلوم ہوا کہ کم از کم کوفہ میں سب سے

پہلے فجر میں دعا قنوت حضرت علیؑ نے پڑھی ہے اور حضرت علیؑ کی بھی یہ قنوت قنوت نازل تھی۔ جن روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے کا ذکر ہے وہ قنوت نازلہ پر محمول ہیں جیسا کہ اس باب کی فصل اول کی دونوں متفق علیہ روایات میں تصریح ہے۔

الفصل الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت ارادہ کرتے ہیں کہ کسی پر بددعا کریں۔ یا کسی کو دعا دیں
لأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ قَرِيبًا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ
تو قنوت کرتے رکوع کے بعد چنانچہ آپ بھی سمع اللہ لمن حمدہ کے بعد فرماتے اے اللہ ولید بن ولید کو اور عیاش بن ابی ربیعہ
الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ ابْنَ أَبِي رِبْعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَّ
کو نجات دے اے اللہ مضر پر اپنا سخت عذاب کر ان پر قحط ڈال جس طرح یوسف کا قحط تھا۔ یہ بلند آواز سے کہتے۔
وَأَجْعَلْهَا سِنِينَ كَسِنِي يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَوَاتِهِ اللَّهُمَّ الْعَنُ فَلَانًا
اپنی بعض نمازوں میں فرماتے اے اللہ فلاں پر اور فلاں پر لعنت کر عرب کے بعض قبائل مراد لیتے۔
وَفَلَانًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (الآيَةُ). (آل عمران ۳:۳) (بخاری وغیرہ)
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی نہیں واسطے تیرے امر سے کچھ آخر آیت تک۔

تشریح: عن ابی ہریرہؓ قنوت وتروں کے بارے میں اختلافی مسائل کچھ گزر چکے ہیں۔

پانچواں مسئلہ وتروں میں کوئی دعا القنوت افضل ہے؟ شوافع کے نزدیک قنوت حسن بن علیؑ زیادہ افضل ہے اور احناف کے نزدیک قنوت عبداللہ بن مسعودؓ (قنوت مشہور) زیادہ افضل ہے۔ یہ اختلاف الفضلیت میں ہے جواز و عدم جواز میں نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں کو جمع کر لے۔ دعائے قنوت ابن مسعودؓ کی فضلیت کی وجہ یہ ہے کہ کہا جاتا ہے کہ یہ قنوت کسی زمانے میں قرآن مجید کی دو آیتیں تھیں لیکن بعد میں ان کی تلاوت منسوخ ہو گئی تو اس دعائے قنوت کو وحی جلی ہونے کی سعادت حاصل ہے۔

چھٹا مسئلہ: آیا یہ قنوت وتر دائمی ہے یا نہیں شوافع کے نزدیک دائمی نہیں ہے۔ صرف رمضان کے نصف اخیر میں ہے اور احناف کے نزدیک یہ قنوت وتر دائمی ہے۔ احناف کے دلائل۔

احناف کی دلیل -۱: کیونکہ وتر دائمی ہیں تو دعائے قنوت بھی دائمی ہونی چاہیے۔

احناف کی دلیل -۲: وہ احادیث جن کا اندر قنوت الوتر کی تعلیم دی گئی ہے اس میں کسی قسم کی تخصیص نہیں تو احناف کے نزدیک قنوت وتر دائمی ہے۔

شوافع کی دلیل اسی باب القنوت کی فصل ثالث کی حدیث۔ حدیث نمبر ۶ عن الحسن بن عمر بن الخطاب الخ لا یقنت بہم الا فی النصف الباقی۔ ابی بن کعبؓ نے حضرت عمرؓ سے اجازت لی ہوئی ہوگی کہ میں گھر جا کر نماز وتر اور تراویح پڑھوں گا اور یہ اس لئے گھر چلے جاتے تھے کہ اخیر عشرہ میں غلو ت بہتر ہے بنسبت جلوت کے (یہ ان کا اپنا اجتہاد تھا) اور حضرت ابی بن کعبؓ ان حضرات میں سے تھے جو ان راتوں میں جلوت کی بنسبت غلو ت کو پسند زیادہ کرتے تھے جلوت کی نسبت۔ تو لوگ کہتے ابی بھاکؓ گیا الغرض حضرت ابی بن کعبؓ اس اخیر نصف میں قنوت الوتر شروع کر دیتے تو معلوم ہوا کہ یہ صرف رمضان کے نصف اخیر میں ہے پورا سال نہیں ہے۔ جواب! قنوت کے کئی معنی ہیں۔ قنوت کا ایک معنی دعائے قنوت اور ایک معنی ہے قیام طویل۔ یہاں قنوت بمعنی قیام طویل کے ہے۔ اب معنی یہ ہوگا نصف اول میں

قیام لمبا نہیں ہوتا تھا۔ نصف ثانی میں قیام لمبا ہوتا تھا (قرینہ افضل الصلوٰۃ طول القنوت) (اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال)۔

ساتواں مسئلہ دعائے قنوت قبل از رکوع ہے یا بعد از رکوع ہے؟ احناف کے نزدیک قبل رکوع ہے اور شوافع کے نزدیک بعد رکوع ہے۔

وَعَنْ عَاصِمٍ الْأَحْوَلِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ
حَضَرَتْ عَاصِمٌ أحوال سے روایت ہے کہا کہ میں نے انس بن مالک سے نماز میں قنوت کے متعلق پوچھا کہ
بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَعَثَ أَنَسًا
وہ رکوع سے پہلے ہے یا بعد کہا پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک رکوع کے بعد قنوت پڑھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
يُقَالُ لَهُمُ الْقِرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَصْبَحُوا فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ
چند لوگ بیٹھے تھے ان کو قراءہ کہا جاتا تھا وہ ستر آدمی تھے وہ شہید کر دیئے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد
شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
ان پر ایک مہینہ تک قنوت پڑھی۔ غالموں پر بددعا کرتے تھے۔

احناف کی دلیل: حدیث نمبر (۲) عن عاصم الاحول قال سألت انس بن مالك عن القنوت في الصلوة كان قبل الركوع او بعده قال قبله انما قنت رسول الله بعد الركوع شهرا انه كان بعث اناسا الخ دليل کو سمجھنے سے پہلے تہمید قنوت دو قسم پر ہے (۱) قنوت وتر (۲) قنوت نازلہ قنوت وتر قبل از رکوع ہے اور قنوت نازلہ بعد از رکوع ہے۔ جن حدیثوں میں قبل رکوع آ رہا ہے اس سے قنوت کا مصداق قنوت وتر ہے اور جن میں بعد رکوع کا ذکر آ رہا ہے اس کا مصداق قنوت نازلہ ہے۔ شوافع کی دلیل حدیث نمبر ابو ہریرہ اس میں ہے قنت بعد الركوع اس کا جواب یہ ہے کہ بعد از رکوع قنوت وتر نہیں بلکہ قنوت نازلہ ہے۔

آٹھواں مسئلہ قنوت الفجر دائمی ہے یا دائمی نہیں۔ عند الاحناف دائمی نہیں۔ عند الشوافع دائمی ہے۔ شوافع کی دلیل یہاں مشکوٰۃ کے اندر کوئی حدیث نہیں ہے جو قنوت الفجر کے دائمی ہونے پر دال ہو البتہ دوسری کتابوں میں جو احادیث مذکور ہیں ان احادیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں تو ان احادیث کا جواب یہ ہے کہ یہ قنوت نازلہ ضرورت کے وقت پڑھتے تھے اور نوازل کے وقت پڑھتے تھے۔ دائمی نہیں تھی۔ اس پر قرینہ حدیث ابی مالک الاشجعی ہے۔ وعن ابی مالک الاشجعی الخ اکانوا یقننون قال ای بنی محدث یہ بدعت ہے۔ ابی مالک اس کو بدعت کہہ رہے ہیں۔ یعنی قنوت الفجر والنازلہ پر دوام واستمرار کرنا بدعت ہے۔ باقی احناف کی دلیل حدیث نمبر ۳۷۵ عن انس بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت شهرا ثم تركه اور اعلیٰ روایت ابو مالک الاشجعی کی احناف کی دلیل ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہینہ بھر متواتر قنوت پڑھی۔ ظہر عصر
وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو
مغرب عشاء اور صبح کی نمازوں میں جس وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے آخری رکعت سے بتولیم کے قائل رطل
عَلَى أَحْيَاءٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رَغْلٍ وَذُكُوانٍ وَغُصِيَّةٍ وَيُؤَمِّنُ مَنْ خَلْفَهُ. (رواه ابو داؤد)
اور ذکوان غصیہ پر بددعا کرتے اور جو لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہوتے وہ آمین کہتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچوں نمازوں میں قنوت ایک مہینہ لگا تا رہی۔
نواں مسئلہ قنوت نازلہ مختص ہے فجر کے ساتھ یا پانچوں نمازوں میں پڑھی جاسکتی ہے؟ احناف کے نزدیک قنوت نازلہ مختص ہے فجر کی نماز کے ساتھ۔ حدیث الباب کا جواب۔ ابتداء میں توسع تھا پھر استقرا جاکر فجر کی نماز پر ہوا۔ اس کی تشریح پہلے کر چکی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ. (رواہ ابوداؤد والنسائی)

حضرت انس سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہینہ بھر قنوت پڑھی پھر اس کو چھوڑ دیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ تم ترکہ مراد یہ ہے قنوت الفجر کو چھوڑ دیا تھا۔ اسی وجہ سے صاحب مشکوٰۃ نے باب کو مطلق رکھا ہے۔ ”باب القنوت“ کہ دونوں قنوتوں کو ذکر کرتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَا أَبَتِ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابومالک اشجعی سے روایت ہے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمرؓ اور عثمانؓ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ سَنِينَ أَكَانُوا يَقْتُنُونَ

کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور علیؓ کے پیچھے بھی کوفہ میں تقریباً پانچ سال تک کیا وہ قنوت پڑھتے تھے۔

قَالَ أَيْ بُنَى مُحَدَّث. (رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

کہا اے میرے بیٹے بدعت ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ابومالک اشجعی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد صاحب سے پوچھا کہ کیا یہ ابوبکر و عمر و عثمان و علیؓ قنوت الفجر پڑھتے تھے تو انہوں نے جواب دیا کہ اے بیٹے یہ تو بدعت ہے یعنی قنوت فی الصلوة الفجر پر مواظبت بدعت ہے۔

الفصل الثالث

عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي إِبْنِ كَعْبٍ فَكَانَ يُصَلِّي لَهُمْ عِشْرِينَ لَيْلَةً

حضرت حسنؓ سے روایت ہے بے شک عمر بن خطابؓ نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ پر جمع کر دیا ابی ان کو بیس راتیں نماز پڑھاتے

وَلَا يَقْنُتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعِشْرُ الْأَوَاخِرُ تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا

اور نہ قنوت کرتے مگر رمضان کے آخری نصف میں جب آخری دھا کہ ہوتا ابی پیچھے رہتے اور تراویح اپنے گھر پڑھتے لوگ

يَقُولُونَ أَبَقَ أَبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

کہتے ابی بھاگ گئے روایت کیا اس کو مالک نے اور انس بن مالک سے قنوت کے متعلق سوال کیا گیا کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ. (رواہ ابن ماجہ)

رکوع کے بعد اور ایک روایت میں ہے کہ رکوع سے پہلے بھی قنوت پڑھی اور رکوع کے بعد بھی۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حضرت ابی بن کعبؓ ایک جلیل القدر اور بڑی عظمت و شان کے مالک صحابی تھے جہاں ان کی اور بہت سی امتیازی خصوصیات تھیں وہیں آپ کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں پورا قرآن کریم حفظ کر لیا تھا۔ نیز یہ کہ صحابہ میں بڑے اونچے درجہ کے قاری مانے جاتے تھے اسی وجہ سے آپ کو ”سید القراء“ کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت عرفاروقؓ نے ان کی انہیں خصوصیات کی بنا پر انہیں رمضان میں تراویح کی نماز کیلئے امام مقرر فرمایا تاکہ لوگ ان کی اقتدا میں نماز تراویح پڑھیں۔

یہ دونوں حدیثیں جو حضرت حسن بصریؒ سے منقول ہیں حضرات شوافع کی مستدل ہیں۔

پہلی حدیث تو اس بات کی دلیل ہے کہ ”دعا قنوت صرف رمضان کے آخری نصف حصہ میں پڑھی جائے“ علماء احناف فرماتے ہیں کہ اول تو مطلقاً وتر میں دعا قنوت کا پڑھنا مشروع ہوا ہے اور چونکہ وتر کی نماز ہمیشہ پڑھی جاتی ہے اس لئے دعا قنوت بھی ہمیشہ پڑھی جائے گی۔ دوسرے یہ کہ زیادہ ایسی ہی احادیث وارد ہیں جن میں بلا تخصیص رمضان وتر کی نماز میں دعا قنوت پڑھنا ثابت ہوتا ہے لہذا اس اعتبار سے بھی ہمیشہ وتر کی نماز میں دعا قنوت کا پڑھنا اولیٰ اور ارجح ہوگا۔

دوسری حدیث شوافع کیلئے اس بات کی دلیل ہے کہ ”دعا قنوت رکوع کے بعد پڑھی جائے“ اس کا جواب حنفی علماء کی جانب سے یہ دیا جاتا ہے کہ رکوع سے پہلے دعا قنوت پڑھنے کے سلسلہ میں احادیث زیادہ تعداد میں منقول ہیں پھر یہ کہ صحابہ کا عمل بھی انہی احادیث کے مطابق نقل کیا گیا ہے اس لئے انہیں احادیث پر عمل کرنا چاہئے۔

جہاں تک ان احادیث کا تعلق ہے جن سے رکوع کے بعد دعا قنوت پڑھنا ثابت ہوتا ہے تو اس کے بارے میں بتایا جا چکا ہے کہ ان احادیث کا تعلق صرف ایک مہینہ سے ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد قنوت پڑھی ہے۔ مستقل طریقہ سے رکوع کے بعد دعا قنوت پڑھنے سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

ملاطی قاریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ رمضان کے آخری نصف حصہ میں خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے باغیوں کیلئے بددعا کرنے کی وجہ سے دعا قنوت پڑھتے ہوں گے کیونکہ صحیح سند کے ساتھ حضرت عمر فاروقؓ سے منقول ہے کہ:

”جب آدھا رمضان گزر جائے تو (رمضان کے آخری نصف حصہ میں) وتر میں کفار پر لعنت بھیجنا سنت ہے۔“

ابن ابی کے الفاظ کہہ کر لوگوں نے حضرت ابی کو بھاگنے والے غلام کے ساتھ تشبیہ دی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان لوگوں کی نظر میں حضرت ابی کا یہ عمل کہ ”آخری دس دنوں میں مسجد نہیں آئے“ مکروہ معلوم ہوا۔ حالانکہ حضرت ابی کسی عذر کی بنا پر ہی رمضان کے آخری عشرہ میں مسجد نہیں آئے ہوں گے۔

اور عذر یہی ہو سکتا ہے کہ وہ ان ایام میں خلوت اختیار کرتے تھے تاکہ عبادت کا وہ کمال خلوت میں حاصل ہو جائے جو خلوت میں حاصل نہیں ہوتا۔ حدیث کے الفاظ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا قنوت رکوع کے بعد پڑھی ہے“ سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک مہینہ تک (فجر کی نماز میں) رکوع کے بعد دعا قنوت پڑھی ہے اور اس پر دلیل بخاریؒ و مسلمؒ کی وہ روایت ہے جو عاصم احوالؒ سے منقول ہے۔ آخری روایت کا مفہوم یہ ہے کہ ”کبھی (یعنی وتر میں) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دعا قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے اور کبھی (یعنی کسی حادثہ و دواء کے وقت) رکوع کے بعد پڑھتے تھے۔“

اس مفہوم سے ان تمام احادیث میں تطبیق ہو جائے گی جن میں سے بعض روایات تو رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھنے پر دلالت کرتی ہیں اور بعض روایتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع سے پہلے دعا قنوت پڑھتے تھے۔“

بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

ماہ رمضان میں قیام کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

محدثین کے ہاں نماز تراویح الگ نماز ہے اور تہجد کی نماز الگ نماز ہے اس لئے باب الگ الگ قائم کیا۔ قیام شہر رمضان سے مراد نماز تراویح ہے۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ حُجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرٍ فَصَلَّى فِيهَا
حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں یوریا کا ایک حجرہ بنایا کئی راتوں تک اس میں نماز پڑھی۔
لَيَالِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ فَقَلُّوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَسْتَحْنَحُ لِيَخْرُجَ
یہاں تک کہ بہت لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع ہو گئے پھر ایک رات انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز گم پائی انہوں نے خیال کیا کہ
إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ حَتَّى خَشِيتُمْ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے ہیں پھر شروع ہوا ان کا بعض کھانا تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اگلی طرف نکلیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَوةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَوةَ
نے وہ چیز جو تمہارے ساتھ رہی ہے دیکھی ہے یہاں تک کہ میں ڈر رہا کہ تم پر فرض نہ کر دی جائے اور اگر تم پر فرض ہو جاتی تو تم اس کو پڑھ نہ سکتے۔
الْمَكْتُوبَةُ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
اے لوگو اس کو اپنے گھروں میں پڑھو۔ آدمی کی بہترین نماز اس کے گھر کی ہے سوائے فرض نمازوں کے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نماز تراویح فردائی فردائی گھروں میں ادا کی جاتی تھی اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کچھ دن آپ علیہ السلام نے باجماعت نماز تراویح پڑھائی جس سے صحابہ کرامؓ روز بروز زیادہ آنے لگے۔ پھر ایک دن باجماعت نہیں پڑھائی (جماعت کا التزام نہیں کیا مصلحت یہ تھی) اس مصلحت کے اندیشہ کی وجہ سے کہ کہیں تراویح پر مداومت کرنے کی وجہ سے فرض نہ ہو جائے اس پر سوال ہوگا کہ نمازیں تو معراج کی رات میں فرض ہو چکی تھیں جتنی ہونی تھیں تو پھر تراویح کیسے فرض ہوتی؟ جواب جو فرض ہو چکی تھیں اس سے کی کا اندیشہ نہیں تھا کہ پانچ سے کم نہیں ہوں گی البتہ زیادتی کا اندیشہ تھا۔ اس لئے فرمایا کہ کہیں تراویح فرض نہ ہو جائے یا نفس تراویح تو فرض نہ ہوتی اس کا اندیشہ نہیں تھا کہ نفس تراویح فرض ہو جائے گی بلکہ جماعت کے فرض ہونے کا اندیشہ تھا۔ چنانچہ یہی صورت باقی رہی تراویح کا باقاعدہ اہتمام نہیں تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی اور ابوبکرؓ کے زمانہ خلافت میں بھی اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت کے ابتدائی دور میں بھی یہی حالت رہی۔ ۱۲ھ میں حضرت عمرؓ نے جا کر نماز تراویح باجماعت کا اہتمام شروع کیا۔

سوال: حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں تو فرضیت کا اندیشہ نہیں تھا تو پھر ان کے زمانہ میں نماز تراویح کا باجماعت ہونے کا اہتمام کیوں نہ کیا گیا؟
جواب! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بعد فتنے شروع ہو گئے تو حضرت ابوبکرؓ کو دیگر اہم امور پیش آ گئے ان کے زمانے میں مثلاً ارد ادا کا فتنہ بغاوت کا فتنہ منکرین زکوٰۃ کا فتنہ وغیرہ۔ یہ فتنے چل پڑے تو ان فتنوں کی سرکوبی کرنا ختم کرنا اور زیادہ اہم تھا اس لئے وہ اسی

میں مشغول ہو گئے۔ نماز تراویح باجماعت کی طرف توجہ نہ دی۔ باقی حضرت عمرؓ نے جو اہتمام فرمایا یہ نفس تراویح یا نفس جماعت کا اہتمام نہیں تھا اس لئے کہ نفس تراویح کا اہتمام تو پہلے بھی تھا بلکہ یہ مداومت علی الجماعۃ فی المساجد کا اہتمام تھا۔ کیونکہ یہ مداومت علی الجماعت فی المساجد یہ ایک نئی چیز تھی اس لئے اس پر حضرت عمرؓ نے نعمۃ البدعہ کا اطلاق کر دیا۔ یہ لغوی معنی کے اعتبار سے ہے۔ اسی وجہ سے بعض لوگوں نے کہہ دیا کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں۔ بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ۔ سوال: یہ تو بدعت ہوئی۔

جواب: حضرت عمرؓ نے نفس جماعت کو ایجاد نہیں کیا بلکہ مداومت علی الجماعۃ فی المساجد کا اہتمام کیا۔ اگر تم کہو کہ بدعت دو قسم پر ہے تو ہم کہتے ہیں کہ بدعت حسنہ وہ ہوتی ہے جب حضرت عمرؓ جیسے شخص ایجاد کرنے والے ہوں (نیز یہ سنتی و سنت خلفاء الراشدین کی قبیل سے ہو جائے گی اور نیز جو صحابہ کرام اس وقت موجود تھے انہوں نے اس کا انکار بھی نہیں کیا تو اجماع بھی ہو گیا۔ جس طرح عمرؓ کے زمانے میں نماز جمعہ کیلئے دو اذانوں کا اہتمام ہوا اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا یہاں بھی ایسے ہی ہے۔ باقی رہی بات کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لیالی قلیلہ کے اندر جو تراویح پڑھائی تھی وہ کتنی رکعات تھیں۔ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ آٹھ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ ۲۰ رکعات تھیں لیکن دونوں قسم کی روایات متکلم فیہ ہیں۔ البتہ احادیث ابن عباسؓ کے ضعف کو تعامل امت کی وجہ سے دور کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ آئمہ اربعہ میں سے کوئی بھی ۲۰ سے کم کا قائل نہیں ہے۔ مالکیہ کہتے ہیں ۳۶ پڑھنی چاہئیں۔

سوال: ان کے نزدیک ۳۶ کیسے ہیں؟ جواب: تراویح ان کے نزدیک ۲۰ ہی ہیں کہتے ہیں مگر مزید فضیلت حاصل کرنے کیلئے ۱۶ اور پڑھنی چاہئیں۔ مگر استقرار جو ہوا وہ ۲۰ رکعات پر ہوا۔ تو اب اس پر اجماع ہو گیا کہ نماز تراویح ۲۰ رکعات ہیں۔

مسئلہ: نماز تراویح تنہا گھروں میں پڑھنی زیادہ افضل ہے یا جماعت کے ساتھ مساجد میں زیادہ افضل ہے؟
 حقدین کی ایک کثیر تعداد پہلی قسم کی طرف گئی ہے کہ تنہا گھروں میں ابعداً الریاء ہونے کی وجہ سے۔ فردائی فرادی پڑھنی افضل ہے اور حدیث الباب سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ فصلوا یا ایہا الناس فی بیوتکم فان افضل صلوٰۃ المرء فی بیتہ لیکن جمہور کہتے ہیں جماعت کے ساتھ مساجد میں پڑھنی افضل ہے۔ باقی حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ اس وقت چونکہ فرضیت کا اندیشہ تھا اس لئے گھروں میں پڑھنے کی ترغیب دی۔ اب یہ علت باقی نہیں رہی اور نیز اس وقت دین کا دور تھا اور نماز تراویح چھوڑنے کا اندیشہ نہیں تھا لیکن آج کے دور میں خصوصاً۔ یہ تدابیر کا دور ہے اور لوگ سستی کرنے لگ گئے ہیں اس لئے اب اگر گھر میں پڑھنے کی ترغیب دی جائے تو لوگ پڑھنا ہی چھوڑ دیں گے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْعَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام رمضان میں رعبت دلاتے تھے بغیر اس بات کے
يَأْمُرُهُمْ فِيهِ بِغَزِيْمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتُوفَى رَسُولُ
کہ ان کو تاکید کے ساتھ حکم کریں فرماتے جو شخص رمضان کا قیام صحیح اعتقاد کے ساتھ اور ثواب کیلئے کرے
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ
اس کے پہلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوت کر دیئے گئے اور معاملہ اسی طرح پر تھا۔
وَصَدْرًا مِّنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ. (صحیح مسلم)
پھر حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں اور حضرت عمرؓ کی ابتدا خلافت میں معاملہ اسی طرح پر تھا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”صحیح اعتقاد اور حصول ثواب کیلئے رمضان میں قیام کرنے“ کا مطلب یہ ہے کہ ”رمضان کی مقدس و بابرکت راتوں میں عبادت خداوندی کیلئے شب بیداری کرنا“ یا اس سے یہ بھی مراد ہے کہ ”جو شخص صحیح اعتقاد کے ساتھ نماز تراویح پڑھے یعنی اللہ ہی کی ذات

ذات وصفات پر ایمان رکھتا ہو اور اس بات کو سچ جانتا ہو کہ رمضان کی راتوں میں عبادت خداوندی میں مشغول ہونا مثلاً نماز تراویح وغیرہ کا پڑھنا اللہ تعالیٰ کے قریب اور اس کی رضا و خوشنودی کا باعث ہے تو اس کے وہ گناہ مغیرہ جو اس سے سرزد ہو چکے ہیں معاف کر دیے جاتے ہیں۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَضَيْتُمْ صَلَاتَكُمْ فِي مَسْجِدِهِ حَضَرَ جَابِرٌ سَ رَوَايَتٍ هِيَ كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فِي يَوْمٍ مِنْ يَوْمَاتِهِ فِي مَسْجِدِهِ فَلَمَّا جَعَلَ لَيْتِهِ نَصِيحًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا. (صحيح مسلم)

مسجد میں نماز پڑھے اپنی نماز سے کچھ حصہ مگر کیلئے رکھے اس کی نماز کے سبب اللہ تعالیٰ گھر میں بھلائی کر دے گا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث کے ذریعہ گھروں میں سنن و نوافل پڑھنے کی فضیلت اور گھر میں ان نمازوں کے پڑھنے کے جو اثرات مرتب ہوتے ہیں ان کو بتایا جا رہا ہے چنانچہ فرمایا کہ جو شخص فرض نماز مسجد میں پڑھتا ہے اور سنت و نفل گھر میں پڑھتا ہے اس کے گھر میں اللہ تعالیٰ اس نماز کے سبب سے بھلائی پیدا فرماتا ہے یعنی گھر والوں کو نیک و نیک تو فیق دیتا ہے اور کمینوں کے رزق و عمر میں برکت عطا فرماتا ہے۔ نماز تراویح اس حکم میں شامل نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز تراویح کو مسجد میں پڑھا کرتے تھے اور صحابہؓ بھی اس پر اجماع تھا۔ اس حدیث کو جو بظاہر اس باب سے متعلق نہیں ہے اس باب میں نقل کر کے گویا اس طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ رمضان میں بھی کچھ نمازیں گھر میں بھی پڑھنی چاہئیں۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى بَقِيَ حَضْرَتُ الْبُؤْدُسُ رَوَايَتٍ هِيَ كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فِي يَوْمٍ مِنْ يَوْمَاتِهِ فِي مَسْجِدِهِ فَلَمَّا جَعَلَ لَيْتِهِ نَصِيحًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا. (صحيح مسلم)

سَبْعَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا

جس وقت سات راتیں باقی رہ گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ قیام کیا یہاں تک کہ ایک تہائی رات چلی گئی جب چھ راتیں باقی رہ گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَفَلْنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ

ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا جب پانچ راتیں باقی رہ گئیں ہمارے ساتھ قیام کیا یہاں تک کہ آدھی رات چلی گئی میں نے کہا کہ اللہ کے رسول کا شکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس رات کا قیام

الْإِمَامَ حَتَّى يَنْصَرِفَ حُسْبَ لَهُ قِيَامَ لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا حَتَّى بَقِيَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا

زیادہ کرتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدھی رات امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے یہاں تک کہ فارغ ہوتا ہے اس کیلئے رات کا قیام کرنا جاتا ہے۔ جب چار راتیں باقی رہ

كَانَتِ الثَّلَاثَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَقُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ

گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ قیام کیا یہاں تک کہ جس وقت تہائی رات باقی رہ گئی جب تین راتیں باقی رہ گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں کو جمع کیا اور انہی عورتوں کو

قَالَ السَّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ

اور لوگوں اور ہمارے ساتھ قیام کیا یہاں تک کہ ہم ڈرنے لگے کہ ہم سے فلاح فوت ہو جائیگی میں نے کہا فلاح کیا ہے کہا کہ کھانا پھر مہینے کے بقیہ دنوں میں قیام نہیں

إِلَّا أَنْ التِّرْمِذِيُّ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ.

کیا روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے اس کی مانند مگر ترمذی نے ثم لم يقم بنا بقية الشهر کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: عرب کے اندر جب مہینہ کا آخری نصف ہوتا ہے تو آخر سے شمار کرتے ہیں۔ مثلاً (۲۳) ویں کو سابع ۲۶ کو سادسہ ۲۵ ویں کو خامسہ ۲۴ ویں کو ثالثہ وغیرہ) حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۳ ویں کی شب کو نماز پڑھائی ۲۴ ویں کو پھر ۲۵ ویں کو پڑھائی ۲۶ ویں کو نہیں پڑھائی پھر ۲ ویں شب میں پڑھائی پھر اور اتنی لمبی پڑھائی کہ صحابہ کہتے ہیں ہمیں اندیشہ ہوا کہ آج سحری کا کھانا بھی ہم سے چھوٹ جائے گا۔ باقی رہی یہ بات کہ ان ایامی قلیلہ کے اندر یہ عمل ایک رمضان میں ہو لیا متعدد رمضانوں میں اس میں دونوں قول ہیں۔ رائج متعدد رمضانوں والا ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِالْبَقِيعِ فَقَالَ أَكُنْتُ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گم پایا وہ ناگہاں بقیع میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

تَخَافِينَ أَنْ يَحْجِفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَنَنْتُ إِنَّكَ أَتَيْتَ بَعْضَ نِسَائِكَ

فرمایا کیا تو ڈرتی تھی کہ تجھ پر اللہ اور اس کا رسول ظلم کرے گا میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں نے خیال کیا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی

فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَغْفِرُ لَكَثْرٍ مِنْ عَذَدِ شَعْرِ غَنَمٍ

بوی کے پاس چلے گئے ہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے اور بنی کلب کے ریڑ کی بکریوں کے بالوں سے

كَلْبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ رَزِينٌ مِمَّنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا

زیادہ تعداد لوگوں کو بخشتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے رزین نے زیادہ کیا کہ وہ لوگ جو آگ کے مستحق ہو چکے تھے۔ ترمذی نے کہا

يَعْنِي الْبَحَارِيُّ يُضَعَّفُ هَذَا الْحَدِيثُ.

میں نے محمد بن بحاری سے سنا وہ اس حدیث کو ضعیف کہتے تھے۔

تشریح: یہ حدیث شبِ براءۃ سے متعلق ہے چونکہ اس کیلئے حکم یہ ہے کہ چونکہ اس دن میں روزہ رکھا جاتا ہے اور قیام کیا جاتا ہے اس لئے اس کی سرحد قیام شہر رمضان کے ساتھ مل گئی۔ باقی حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات گم پایا میں نے تلاش کرنا شروع کر دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع میں موجود تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس میں پہنچی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نے یہ خیال کیا کہ میں تیری باری میں دوسری ازواجِ مطہرات کے پاس چلا جاؤں گا اس لئے تو نے تلاش شروع کر دی ہے (اس موقع پر حضرت عائشہ نے کلامِ اطناب اختیار کیا) اس کے جواب میں حضرت عائشہ نے یہ خیال کیا کہ اگر میرا یہی خیال ہوا اگر میں اس موقع پر حضرت عائشہ بگتی ہیں لا۔ تو یہ واقعہ کے خلاف ہے اور اگر نعم کے جواب دیتی ہیں تو حضور کی کلام میں محیف (بمعنی ظلم) کا لفظ ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ظلم کی نسبت لازم آئے گی تو یہ بڑا سخت الجھن کا مقام تھا۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں اس موقع پر جو جواب حضرت عائشہ نے دیا یہ حضرت عائشہ بھی دے سکتی تھیں (اطناب اختیار کیا ایجاز کو چھوڑ کر) جواب یہ دیا کہ میں نے یہ خیال کیا کہ مگر اس حیثیت سے نہیں کہ یہ ظلم ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے جائز ہے دوسری ازواجِ مطہرات کے پاس جانا۔ شبِ براءۃ کی فضیلت ان اللہ منزل اربع شعر غنم کلب ایک تو قلیلہ کلب کی بکریوں کی تعداد کا احاطہ بیان سے باہر ہے اور پھر ان کے بال کی تو بطریق اولیٰ احاطہ بیان سے باہر ہے مراد کثرت بیان کرنا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ

حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں

مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

نماز پڑھنے سے بہتر ہے سوائے فرض نماز کے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

تشریح: اس کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ [ؓ] لَيْلَةً إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا
 حضرت عبدالرحمان بن عبدالقاری سے روایت ہے کہا کہ ایک رات میں عمر بن خطاب [ؓ] کیساتھ مسجد کی طرف نکلا پس ناگہاں
 النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَوَتِهِ الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ [ؓ]
 لوگ متفرق تھے۔ ایک آدمی ایسا نماز پڑھتا تھا۔ ایک آدمی نماز پڑھتا تھا اور اس کے ساتھ ایک قوم نماز پڑھتی تھی۔ حضرت عمر [ؓ] نے فرمایا
 إِنِّي لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى وَاحِدٍ لَّكَانَ أَمْثَلُ ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ [ؓ] قَالَ ثُمَّ
 اگر میں ان سب کو ایک قاری پر جمع کر دوں۔ کہا عبدالرحمان نے پھر ایک دوسری رات میں اس کے ساتھ نکلا لوگ اپنے امام کے
 خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيهِمْ قَالَ عُمَرُ [ؓ] نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي
 پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ عمر [ؓ] نے کہا یہ اچھی بدعت ہے اور وہ نماز جس سے تم سو رہے ہو اور غفلت کرتے ہو
 تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ يُرِيدُ الْآخِرُ اللَّيْلُ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ ^{أَوَّلَهُ} (صحیح البخاری)
 اس نماز سے بہتر ہے کہ قیام کرتے ہو جس کا ارادہ کرتے تھے آخر رات کا اور لوگ اول رات قیام کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: قوله والی تنامون عنها الفضل من الی تقومون الخ اس عبارت کے تین مطلب ہیں۔

۱۔ تم لوگ نماز تراویح ابتدائے شب میں پڑھ لیتے ہو حالانکہ اس کی بنسبت آخری شب پڑھنا افضل ہے۔

۲۔ تم لوگ تراویح پڑھ کر سوجاتے ہو تہجد کو چھوڑ دیتے ہو اور اس کو نہیں پڑھتے۔ بہتر و افضل یہ ہے کہ آخری شب میں اٹھ کر تہجد بھی پڑھنی چاہیے۔

۳۔ نماز تراویح کو ابتدائے شب میں شروع کر کے اس کا احوالہ کرو یعنی آخر شب تک لے جاؤ یہ افضل ہے (احوالہ الی آخر) تیسرا مطلب زیادہ واضح ہے۔

وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ أَمَرَ عُمَرُ أَبِي بَنِي كَعْبٍ وَتَمِيمًا الدَّارِيَّ أَنْ يَقُومَا لِلنَّاسِ فِي رَمَضَانَ
 حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہا حضرت عمر [ؓ] نے ابی بن کعب اور تميم داری کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں گیارہ رکعت پڑھا میں
 بِأَحَدِي عَشْرَةٍ رَكْعَةٍ فَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ لِمِثْنٍ حَتَّى كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى الْعَصَاءِ مِنْ طُولِ الْقِيَامِ فَمَا
 اور امام وہ سورتیں پڑھتا تھا جن میں ایک سو سے زیادہ آیتیں ہیں۔ دراز قیام کرنے کی وجہ سے ہم اپنی لاثیموں پر سہارا لیتے ہم
 كُنَّا نَنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ. (رواہ مالک)
 پھرتے نہ تھے مگر فجر کے قریب۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر [ؓ] کی خلافت میں تراویح آٹھ رکعت ہوتی تھی اس کا جواب ابتدائے عمل رہا لیکن استقرار پر ۲۰ ہو گیا۔

اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ سنن کبریٰ کے حوالے سے روایت ہے کہ سائب بن یزید فرماتے ہیں حضرت عمر [ؓ] نے ۲۰ رکعات پڑھنے کا حکم دیا۔

وَعَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ مَا أَدْرَكْنَا النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يَلْعَنُونَ الْكُفْرَةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ سُورَةَ
 حضرت اعرج سے روایت ہے کہا کہ ہم نے لوگوں کو نہیں پایا مگر وہ رمضان میں کفار پر لعنت کرتے تھے اور امام
 بَقْرَةَ فِي ثَمَانِي رَكْعَاتٍ فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي ثِنْتِي عَشْرَةٍ رَكْعَةٍ رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ. (رواہ مالک)
 سورہ بقرہ آٹھ رکعت میں پڑھتا۔ اگر وہ بارہ رکعتوں میں پڑھتا لوگ معلوم کرتے کہ اس نے ہلکی نماز پڑھی ہے روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آٹھ سے زائد بھی رکعات پڑھی جاتی تھیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَقُولُ كُنَّا نَنْصَرِفُ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْقِيَامِ فَتَسْتَعِجِلُ
حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابی سے سنا کہتا تھا کہ ہم رمضان میں قیام سے پھرتے تو خادموں کو جلد کھانا
الْخَدِيمَ بِالطَّعَامِ مَخَافَةَ فُوتِ السُّحُورِ وَفِي أُخْرَى مَخَافَةَ الْفَجْرِ. (رواہ مالک)
لانے کیلئے کہتے کہیں بحری فوت نہ ہو جائے ایک روایت میں ہے کہ فجر طلوع ہونے کے خوف سے روایت کیا اس کو مالک نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَذَرَيْنَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ يَعْنِي لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو جانتی ہے اس رات کیا واقعہ ہوتا ہے یعنی نصف
شَعْبَانَ قَالَتْ مَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ فِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَوْلُودٍ بَنَى آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا
شعبان کی رات اس نے کہا اے اللہ کے رسول اس میں کیا ہوتا ہے فرمایا اس رات میں سال میں ہونے والا ہر بچہ لکھا جاتا ہے
أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ هَالِكٍ مِنْ بَنَى آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تُنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ
اور اس سال میں بنی آدم میں فوت ہونے والا لکھ دیا جاتا ہے۔ اس رات ان کے اعمال بلند کیے جاتے ہیں اور اس رات لوگوں کے رزق اترتے ہیں۔
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
کہا اے اللہ کے رسول ہر شخص اللہ کی رحمت سے ہی جنت میں داخل ہوگا فرمایا ہاں! کوئی نہیں جو جنت میں داخل ہو مگر اللہ کی رحمت سے
إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى هَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَنْ إِلَّا أَنْ
تین بار فرمایا میں نے کہا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہیں اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھا
يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّاعُوَاتِ الْكَبِيرِ.
اور فرمایا میں بھی نہیں جب تک اللہ کی رحمت مجھ کو نہ ڈھانکے تین مرتبہ فرمایا روایت کیا اس کو بیہقی نے دعوات الکبیر میں۔

تشریح: کمال کی بات یہ ہے کہ ۸ رکعتوں والی روایت موطا امام مالک کی ہے اور دوسری احادیث بھی موطا امام مالک کی ہیں۔ ۸ والی نظر آتی ہیں دوسری نظر نہیں آتیں۔ آٹھ پر پابندی کرنا سنت پر پابندی نہیں بلکہ نفس کی پابندی ہے۔ لطیفہ: ایک آدمی نے انگوٹھے جوے کسی نے پوچھا تم نے انگوٹھے کیوں جوے ہیں۔ اس نے کہا یہ آدمی کی سنت ہے۔ اگلے نے جواب دیا آدمی کی دوسری سنت بھی ہے وہ تم کو نظر نہیں آتی کہ بہن بھائی کا نکاح آدمی کے زمانے میں جائز تھا وہ سنت بھی تو زندہ کرو اور اعمال صالحہ میں لگے رہنا چاہیے۔ یہ اعمال اگرچہ عمل تامر تو نہیں ہیں لیکن بایں حمہ ایسے اسباب ہیں جو کشاں کشاں جنت کی طرف کھینچ کر لے جاتے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُطْلَعُ فِي لَيْلَةِ
حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات جھانکتا ہے اور اپنی
النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لَجَمِيعِ خَلْقِهِ إِلَّا الْمُشْرِكِ أَوْ مُشَاحِنٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ
سب مخلوق کو بخش دیتا ہے مگر مشرک اور کینہ رکھنے والے کو نہیں بخشتا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا احمد نے
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَفِي رَوَايَتِهِ إِلَّا الثَّانِي مُشَاحِنٍ وَقَاتِلُ نَفْسٍ.
عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے اور اس کی ایک روایت میں مگر دو شخصوں کو کینہ رکھنے والے کو اور جان کو مار ڈالنے والے کو۔

تشریح: عن ابی موسیٰ الخ ترجمہ ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا
حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت نصف شعبان کی رات ہوتی ہے رات کو نماز پڑھو اور دن کو روزہ رکھو اللہ تعالیٰ
وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا لَغُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَلَا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ
سورج غروب ہونے کے وقت آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے۔ فرماتا ہے خبردار کوئی ہے بخشش مانگنے والا میں اس کو بخشوں خبردار کوئی ہے رزق مانگنے والا
فَاغْفِرْ لَهُ أَلَا مُسْتَرْزِقٌ فَإِنْ أَلاَ مُبْتَلَىٰ فَأَعِافِيهِ أَلَا كَذَّابًا حَتَّىٰ يَطْلُعَ الْفَجْرُ۔ (رواہ ابن ماجہ)
میں اس کو رزق دوں خبردار کوئی ہے گرفتار بلا میں اس کو عافیت دوں خبردار کوئی ہے خبردار کوئی ہے یہاں تک کہ فجر نمودار ہو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے۔

تشریح: شبِ برأت کی عظمتوں اور فضیلتوں کا کیا ٹھکانہ؟ یہی وہ مقدس شب ہے کہ پروردگار عالم اپنی رحمت کاملہ اور رحمت عامہ کے ساتھ اہل دنیا کی طرف متوجہ ہوتا ہے دنیا والوں کو اپنی رحمت کی طرف لاتا ہے۔ ان کے دامن میں رحمت و بخشش اور عطاء کے خزانے بھرتا ہے۔

بشارت ہو ان نفوس قدسیہ کو اور ان خوش بختوں کو جو اس مقدس شب میں اپنے پروردگار کی رحمت کا سایہ ڈھونڈتے ہیں عبادت و بندگی کرتے ہیں۔
اپنے مولیٰ کی بارگاہ میں اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کی درخواست پیش کرتے ہیں اور مولیٰ ان کی درخواستوں کو اپنی رحمت کاملہ کے صدقہ قبول فرماتا ہے۔
وا حسرتا! ان حرم ماں نصیبوں پر جو اس بابرکت و با عظمت شب کی تقدیس کا استقبال لہو و لعب سے کرتے ہیں آتش بازی جیسے قبیح فعل
میں مبتلا ہو کر اپنی نیک بختی و سعادت کو بھسم کرتے ہیں کھیل کود اور حلوئے مائے کے چکر میں پڑ کر رحمت خداوندی سے بعد اختیار کرتے
ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق دے کہ ہم شبِ برأت کی عظمت و فضیلت کا احساس کریں۔ اس رات کی تقدیس کا احترام کریں اور عبادت و بندگی
کا مخلصانہ نذرانہ پروردگار کی بارگاہ میں پیش کر کے اس کی رحمت عامہ سے اپنے دین و دنیا کی سعادتوں اور کامرانیوں کو حاصل کریں۔ اکثر
صحابہ مثلاً حضرت عمر فاروقؓ اور حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ سے منقول ہے کہ وہ اس رات میں یہ دعا بطور خاص پڑھا کرتے تھے۔

باب صلوٰۃ الضحیٰ

نمازِ ضحیٰ کا بیان

ایک ہوتی ہے صلوٰۃ الضحیٰ اور ایک ہوتی ہے صلوٰۃ الاشراق۔ سورج کے مکمل طور پر نکلنے کے بعد یعنی بقدر ایک یا دو نیزہ آفتاب بلند ہونے کے بعد (جب کہ وقت مکروہ ختم ہو جاتا ہے) مصلّا جو پڑھی جاتی ہے اس کو صلوٰۃ الاشراق کہتے ہیں۔ جب آفتاب خوب بلند ہو جائے اور فضا میں اچھی طرح گرمی پیدا ہو جائے تو زوال سے پہلے پہلے جو نماز پڑھی جاتی ہے۔ اس کو صلوٰۃ الضحیٰ کہتے ہیں۔ محدثین کے ہاں صلوٰۃ الضحیٰ اور صلوٰۃ الاشراق کوئی الگ الگ نماز نہیں ہیں بلکہ ایک ہی ہیں۔ البتہ صوفیاء کے ہاں الگ الگ ہیں۔
سوال: یہ تو صوفیاء کا فرق کرنا بدعت ہوا؟ جواب: یہ کوئی بدعت نہیں اس کا ماخذ حضرت علیؓ کی کلام میں موجود ہے۔

الفصل الاول

عَنْ أُمِّ هَانِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ
حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن اس کے گھر داخل ہوئے
فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرَ صَلَوةً قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ
پس غسل کیا اور آٹھ رکعات پڑھیں میں نے اس سے ہلکی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی نماز نہیں دیکھی لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع

وَقَالَتْ فِي رَوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضُحَى. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

اور جو مکمل کرتے تھے ایک دوسری روایت میں ہے ام ہانی نے کہا اور یہ چاشت کی نماز تھی۔

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لمبی قرآن نہیں کی کیونکہ اہم امور کے پیش آنے کی وجہ سے انتظامی امور کو طے کرنا تھا۔ وصلی کما ثمانی رکعات چونکہ صاحب منقولہ نے اس کو باب الضحیٰ میں لایا ہے۔ اسی وجہ سے محدثین کہتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلوٰۃ الضحیٰ ہونے کی حیثیت سے تھیں اگرچاس کے ضمن میں صلوٰۃ شکر کی بھی آجاتی ہیں۔ باقی صلوٰۃ الضحیٰ کی کم از کم چار رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہیں۔

وَعَنْ مُعَاذَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي

حضرت معاذہ سے روایت ہے میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی نماز کتنی رکعتیں پڑھتے تھے

صَلَاةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ. (صحيح مسلم)

کہا چار رکعتیں جس قدر اللہ چاہتا ہے زیادہ پڑھتے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامِي مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح ہوتے ہی تم میں سے ہر ایک کی ہڈی پر

فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ

صدقہ لازم ہوتا ہے پھر ہر تسبیح صدقہ ہے ہر تحمید صدقہ ہے ہر تہلیل صدقہ ہے ہر تکبیر صدقہ ہے نیکی کا حکم کرنا

صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى. (صحيح مسلم)

صدقہ ہے برائی سے روکنا صدقہ ہے ان سب سے دو رکعتیں کفایت کر جاتی ہیں جن کو چاشت کے وقت پڑھ لے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: صدقہ سے صرف مال کا صدقہ نہ سمجھ لینا تسبیحات بھی صدقہ ہیں۔ معلوم ہوا کہ ہر نیکی صدقہ ہے اس

سے سستا سودا کیا ہوگا اور ماقبل والی حدیث سے معلوم ہوا کہ چاشت کی نماز چار رکعت پڑھتے تھے مگر اس سے زائد سب پڑھتے تھے۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ

حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے اس نے کچھ لوگوں کو ضحیٰ کی نماز پڑھتے دیکھا کہا تحقیق یہ لوگ جانتے ہیں اس وقت کے علاوہ نماز پڑھنا

أَفْضَلُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفَصَالُ. (صحيح مسلم)

افضل ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوابین کی نماز کا وقت ہے جس وقت اونٹ کے بچے کے پاؤں گرم ہوں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قولہ وعن زید بن ارقم صمن ترمض الفصال مطلب یہ ہے کہ جس وقت خوب حرارت تیز ہو جائے تو اس وقت صلوٰۃ

الاولیین پڑھنی چاہیے۔ صلوٰۃ الاولیین لوگوں میں مشہور مغرب کے بعد والی نماز ہے لیکن یہاں صلوٰۃ الضحیٰ چاشت والی نماز کو صلوٰۃ الاولیین کہا

گیا ہے۔ اوابین کا لغوی معنی کریں گے۔ اللہ کی طرف رجوع کرنے والوں کی نماز کا وقت یہ ہے کہ جب اونٹنی کے پاؤں جلنے لگیں۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

حضرت ابوالدرداءؓ اور ابو ذرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

اَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ اٰدَمَ اِرْكَعْ لِيْ اَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ اَوَّلِ النَّهَارِ اَكْفِكَ اٰخِرَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ
اے آدم کے بیٹے خاص میرے لئے دن کے اول میں چار رکعتیں پڑھ لے میں اس دن کے آخر تک تجھ کو کفایت کروں گا۔ روایت کیا
ابوداؤد والدارمی عن نعيم بن همام الغطفاني واحمد عنهم.
اس کو ترمذی نے اور روایت کیا ابوداؤد اور دارمی نے نعيم بن ہمار غطفانی سے اور احمد نے ان سب سے

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَسِتُّونَ
حضرت بریدہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے ہر انسان کے تین سو ساٹھ بند ہیں
مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا أَوْ مَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ
اس پر لازم ہے ہر بند کی طرف سے عمدہ کرے صحابہؓ نے کہا اس کی کون طاقت رکھ سکتا ہے اے اللہ کے نبی فرمایا مسجد میں تم کو پڑی ہو اس کو دفن
النَّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَذْفِنُهَا وَالشَّيْءُ تَنْحِيهِ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكْعَتَا الضُّحَى تُجْزِئُكَ.
کردینا عمدہ ہے راستہ سے کسی چیز کا دور کر دینا عمدہ ہے اگر نہ پائے تو مسجد کی دو رکعتیں تجھ کو کفایت کر دیں گی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔
(رواہ ابوداؤد)

تشریح: قولہ وعن بریدۃ الخ حدیث میں آیا۔ انسان کے ۳۶۰ جوڑ ہیں۔ شیخ ابوعلی سینا اس کے خلاف لکھتا ہے؟
جواب: جب حدیث میں آگیا تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبحی کے وقت بارہ رکعت پڑھیں اللہ تعالیٰ اس کیلئے
اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
جنت میں سونے کا ایک محل بناتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے
لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.
ہم اس کو نہیں پہچانتے مگر اس وجہ سے۔

تشریح: حامل حدیث: اس میں اختلاف ہے کہ یہ بشارت مداومت کرنے پر ہے یا جو ایک مرتبہ پڑھ لے اس کے لئے بھی ہے؟
جواب: اللہ کی رحمت وسیع ہے اس میں تعمیم کرلو۔ یہ ہر ایک کیلئے بشارت ہے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ
حضرت معاذ بن انسؓ جہنی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہے
يَنْصَرِفَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكَعَتَيِ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غُفِرَ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ
جس وقت وہ صبح کی نماز سے پھرتا ہے یہاں تک کہ صبحی کی دو رکعتیں پڑھے اور اس دوران نہ کہے مگر بھلائی کی بات اس کے گناہ بخش دیئے جاتے
كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ رَبْدِ الْبَحْرِ. (رواہ ابوداؤد)
ہیں اگرچہ سمندر کی جھاگ سے زیادہ ہوں۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافَظَ عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی دو رکعت پر محافظت کرتا ہے

لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ. (رواہ احمد بن حنبل و الترمذی و ابن ماجہ)

اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نُسِرِلِي أَبَوَايَ مَا تَرَكْتُهَا. (رواہ مالک)

حضرت عائشہ سے روایت ہے صبح کی نماز آٹھ رکعتیں پڑھیں اور فرماتیں اگر میرے ماں باپ زندہ کئے جائیں میں ان کو نہ چھوڑوں۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: حضرت عائشہ کا یہ ارشاد مبالغہ کیلئے طبع بالبحال ہے یعنی اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے اس نماز کو پڑھ کر اتنی زیادہ

لذت حاصل ہوتی ہے اور اتنا سرور ہوتا ہے کہ اگر میرے ماں باپ بھی زندہ ہو جائیں باوجود یہ کہ ان کا زندہ ہونا محال ہے تو ان سے ملاقات کی خوشی اور مسرت بھی مجھے اس نماز سے نہیں روک سکتی۔ گویا حضرت عائشہ نے اس کے ذریعہ لوگوں کو ترغیب دلائی ہے کہ اس نماز کو ہمیشہ باقاعدگی کے ساتھ پڑھا جائے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى يَقُولَ لَا يَدْعُهَا

حضرت ابوسعید سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ ہم کہتے اس کو چھوڑیں گے نہیں اور چھوڑتے

وَيَدْعُهَا حَتَّى يَقُولَ لَا يُصَلِّيْهَا. (رواہ الترمذی)

اس کو یہاں تک کہ ہم کہتے اس کو پڑھیں گے نہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی خصوصیت تھی کوئی بھی فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

التزام کی وجہ سے فرض ہو جاتا تھا اگر امت کے لوگ کوئی فعل التزام کے ساتھ کریں تو فرض نہیں ہوگا۔ لہذا اب تمام مسلمان التزام کے ساتھ نماز صبح ہمیشہ پڑھیں گے تو یہ نماز فرض نہیں ہوگی بلکہ مستحب ہی رہے گی۔

وَعَنْ مُورِقِ الْعَجَلِيِّ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَمَرَ تُصَلِّي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمَرَ قَالَ

حضرت مورق عجلجی سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمر سے کہا تو صبح کی نماز پڑھتا ہے کہا نہیں میں نے کہا عمر پڑھتے تھے کہا

لَا قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِحْأَالُهُ. (صحيح البخاری)

نہیں میں نے کہا ابو بکر پڑھتے تھے کہا نہیں میں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا میرا خیال ہے کہ نہیں روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: قولہ وعن مورق العجلی۔ ابن عمر جو صلوٰۃ الضحیٰ کی نئی کر رہے ہیں یہ مواظبت کی نئی کر رہے ہیں۔ نفس صلوٰۃ الضحیٰ

کی نہیں کر رہے ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چاشت کی نماز ثابت ہے۔ جمہور اس کے سنت ہونے کے قائل ہیں۔ لوگوں کو پڑھنے کا مشورہ دینا چاہیے ورنہ ویسے بھی فضول وقت ضائع کر دیتے ہیں۔ اس سے بہتر یہ ہے کہ کچھ عبادت کر لیں! واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ التَّطَوُّعِ نفل نماز کا بیان

اس حدیث میں صلوٰۃ الاستحارہ کا ذکر ہے نماز استحارہ کے متعلق چند مسائل کا مختصر اوضاحت کر دینا مناسب ہے۔ کسی اہم مباح کام کرنے سے پہلے دوسرا مستحب ہیں ایک استحارہ دوسرا استحارہ۔ استحارہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی اہم قدم اٹھانے سے پہلے کسی ایسے شخص سے مشورہ کر لیا جائے جو دیانتدار اور خیر خواہ بھی ہو اور متعلقہ معاملہ کو سمجھتا بھی ہو اور استحارہ کا مطلب یہ ہے کہ دو رکعت نفل پڑھ کے یہ دعا کر لی جائے کہ حق تعالیٰ صحیح جانب قدم اٹھانے کی توفیق عطا فرمائیں اور جس کام کا میں نے ارادہ کیا ہے اگر اس میں میرا کوئی دنیوی یا اخروی نقصان ہو تو مجھے اس سے بچالیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے استحارہ کی حکمت پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عرب کو جب کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہوتا تھا تو ایک جانب کو متعین کرنے کیلئے مختلف جاہلانہ طریقوں سے کام لیتے تھے ان میں سے ایک اہم طریقہ "استقسام بالازلام" کا بھی تھا یعنی تیروں کے ذریعے سے اس کام کا مفید یا مضر ہونا معلوم کرتے تھے۔ اس کی بھی مختلف صورتیں ہوتی تھیں۔ اسلام نے ان تمام صورتوں سے منع کر دیا اور اس کے بدلہ میں مسلمانوں کو صلوٰۃ الاستحارہ کا طریقہ عنایت فرمایا۔ اس میں بندہ ان شرکانہ اور جاہلانہ طریقوں کو اپنانے کی بجائے براہ راست اس قادر مطلق اور علام الغیوب ذات کی بارگاہ میں یہ عرض کرتا ہے کہ اے اللہ میرا علم بھی ناقص اور میری قدرت بھی ناقص اس لئے نہ تو میں خود اپنی بھلائی کا فیصلہ کر سکتا ہوں اور نہ ہی اس کو عملی جامہ پہنا سکتا ہوں لیکن آپ کا علم بھی کامل ہے اور قدرت بھی کامل ہے اس لئے آپ کو میری بھلائی خوب معلوم بھی ہے اور اس کو پورا کرنے پر آپ قادر بھی ہیں اس لئے آپ کے علم میں اگر یہ معاملہ میری دنیا و آخرت کیلئے مفید ہے تو یہی میرے مقدر کر دیجئے اور اس کو بہولت پورا فرمادیجئے اور اگر یہ معاملہ آپ کے کامل علم میں میرے لئے مضر ہے تو آپ خود ہی میری توجہ اس سے پھیر دیجئے اور میرے لئے وہ راستہ مقدر کیجئے جس میں میرے لئے خیر ہو ظاہر ہے کہ جب بندہ اپنے خالق کے سامنے عاجزانہ انداز میں یہ درخواست کرے گا تو وہ اس کی ضرور رہنمائی فرمائیں گے اور اس کام کے دینی یا دنیوی نقصانات سے محفوظ رکھیں گے اس کا یہ کام بھی درست ہو جائے گا اور اس کے ساتھ ساتھ اس کا تعلق اپنے مولیٰ کے ساتھ پہلے سے زیادہ مضبوط ہو جائے گا۔ اس کے برعکس دوسرے جاہلانہ طریقوں میں بھلائی کی بھی کوئی توقع نہیں ہوتی اس لئے ان طریقوں میں انسان ایسی چیزوں سے رہنمائی طلب کرتا ہے جو علم و قدرت میں اس سے بھی کم تر ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ یہ طریقے بے بندے کو اپنے مالک حقیقی سے بھی دور کر دیتے ہیں۔

استحارہ کن امور میں کرنا چاہئے استحارہ صرف مباحات یا واجبات غیر مؤقتہ میں کرنا چاہئے۔ واجبات مؤقتہ یا مندوبات میں استحارہ کی ضرورت نہیں بلکہ بغیر استحارہ کے ہی ان کو کر لینا چاہئے ایسے ہی مجربات یا مکروہات میں بھی استحارہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ بغیر استحارہ کے ہی ان کاموں سے بچنا چاہئے اس لئے کہ واجبات و مندوبات کا نافع ہونا اور محرمات و مکروہات کا ضار ہونا پہلے ہی معلوم ہے۔

استحارہ کا طریقہ حدیث میں واضح طور پر بیان کر دیا گیا یعنی دو رکعت نفل پڑھ کر دعا استحارہ پڑھ لے۔ صرف اتنا کر لینے سے استحارہ کی سنت ادا ہو جائے گی مونا وغیرہ ادا سنت کیلئے ضروری نہیں البتہ مشائخؒ نے اپنے تجربات کی روشنی میں یہ لکھا ہے کہ یہ دعا پڑھنے کے بعد کچھ دیر لیٹ بھی جانا چاہئے۔

اسی طرح حدیث میں کوئی جواب وغیرہ نظر آنے کا بھی کوئی وعدہ نہیں ہے بعض اوقات اس دعا کی قبولیت کا ظہور اس طرح بھی ہوتا ہے کہ اس کام کرنے یا چھوڑنے کا شدید داعیہ دل میں پیدا ہو جاتا ہے یا اسباب و حالات ایسے پیدا ہو جاتے ہیں کہ اگر وہ کام مفید ہو تو استحارہ کرنے والا اس کو کر ہی لیتا ہے اور اگر مضر ہو تو یہ شخص وہ کام کر ہی نہیں پاتا۔ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو بعض اوقات خواب میں بھی اس کا مفید یا مضر ہونا

دکھلا دیتے ہیں یا ایسی علامات دکھلا دیتے ہیں جن سے ایک جانب کارحجان ہو جاتا ہے لیکن ہر شخص کیلئے یا ہر وقت میں ایسا ہونا ضروری ہے۔ اگر استخارہ کے بعد بھی اس امر میں تھوڑا تر دو شک نہ ہو تو بار بار استخارہ کرنا چاہئے بعض نے سات مرتبہ تک استخارہ کرنا لکھا ہے بعض روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اصل سنت استخارہ تو وہی ہے جو حدیث میں مذکور ہے اس کے علاوہ بعض مشائخ نے اپنے تجربات سے اس کے کچھ اور آداب بھی بتائے ہیں اور دعائیں اور طریقے بھی لکھے ہیں ان میں سے بعض تجربہ سے مفید بھی ثابت ہوئے ہیں ان کو سنت تو نہیں سمجھنا چاہئے بغیر اعتقاد سنت کے عملیات کے درجہ میں ان کو کر لیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

الفصل الأول

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو فرمایا صبح کی نماز کے وقت اے بلال مجھے اپنا ایک
بَارِئِي عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ
ایسا عمل تلا جس کی تو بہت امید رکھتا ہو جس کو تو نے اسلام لانے کے بعد کیا ہے تحقیق میں نے تیری جوتیوں کی آواز جنت میں
عَمَلًا أَرَجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِّنْ لَّيْلِ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ
اپنے آگے آگے سنی ہے کہا میں نے کوئی عمل نہیں کیا جس کی مجھ کو زیادہ امید ہو۔ میں رات اور دن کبھی وضو نہیں کرتا
مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
مگر اس وضو سے نماز پڑھتا ہوں جو میرے لئے مقدر کی گئی ہے کہ میں پڑھوں۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ آگے ہونا ایسا ہی تھا جیسے خادم کا خدوم کے آگے ہونا۔ حضرت بلالؓ کا یہ عمل تھا کہ جب وضو کرتے تو دو رکعت صلوٰۃ الوضوء کی پڑھتے تھے (یعنی احناف کے نزدیک اوقات مکروہہ کے ماسوا پر محمول ہے)۔ اس عمل کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے چلنے کی آواز جنت میں سنی۔ صبح یا تو خواب میں ہو یا صلوٰۃ الکسوف میں۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو ہر کام کیلئے دعائے استخارہ سکھاتے تھے جس طرح قرآن کی سورہ سکھاتے۔ فرماتے جس وقت تم میں کوئی
السُّورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي
کسی کام کا قصد کرے دو رکعتیں پڑھے سوائے فرض کے پھر کہے اے اللہ میں تجھ سے طلب خیر کرتا ہوں تیرے علم کے ساتھ اور قدرت طلب کرتا ہوں تیری قدرت کے
أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ
واسطے سے اور سوال کرتا ہوں تیرے بڑے فضل کا پس تحقیق تو قادر ہے میں قادر نہیں تو جانتا ہے میں نہیں جانتا اور تو فیوں کا جاننے والا ہے اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام
وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَا
میرے لئے بہتر ہے میرے دین میں میری دنیا میں میری زندگی میں اور میرے انجام کار میں یا فرمایا اس جہان میں یا اس جہان میں پس مہیا کر اس کو میرے لئے
قِيَّةَ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ
اور اس کو میرے لئے آسان کر پھر میرے لئے اس میں برکت دے اور اگر تو جانتا ہے یہ کام میرے لئے برا ہے میرے دین میں میری دنیا میں میری زندگی میں اور میرے

هَذَا الْأَمْرُ شَرُّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَصْرَفَهُ عَنِّي
انجام کار میں یا فرمایا اس جہان میں اور اس جہان میں پس مجھ کو اس سے پھیر اور اس کو مجھ سے پھیر اور مہیا فرما میرے لئے بھلائی جہاں ہو
وَأَصْرَفَنِي عَنْهُ وَأَقْدَرَنِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضَنِي بِهِ قَالَ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ. (صحيح البخارى)
جہاں ہو پھر مجھ کو اس کے ساتھ راضی کر۔ راوی نے کہا اور اپنی حاجت کا نام لے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

الفصل الثانی

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا
حضرت علیؑ سے روایت ہے کہا کہ ابو بکرؓ نے مجھ کو حدیث بیان کی اور ابو بکرؓ نے سچ کہا کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
مِنْ رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّيُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا
فرماتے تھے کوئی آدمی نہیں جو کوئی گناہ کا کام کرے پس وضو کرے پھر نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرے
فَاحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ لَمْ
مگر اللہ تعالیٰ بخش دیتا ہے پھر یہ آیت پڑھی اور وہ جب کوئی بے حیائی کرتے ہیں یا ظلم کرتے ہیں اپنی جانوں پر اللہ کو یاد کرتے ہیں
يَذْكُرُ الْآيَةَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ.
پس اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے مگر ابن ماجہ نے آیت کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: عن علی صلوٰۃ التوبہ جس میں ۱۷ اج۔ صدق اکبر (حضرت ابو بکرؓ نے بالکل سچ فرمایا) یہ جملہ معترضہ کے طور پر ہے جس کے
ذریعہ حضرت علیؑ نے حضرت ابو بکرؓ کی بزرگی ان کی عظمت اور ان کے انتہائی سچے ہونے کو ظاہر فرمایا ہے جن کی سچائی اور صداقت اس پایہ کی تھی
کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ”صدیق“ کے لقب سے سرفراز فرمایا۔

حضرت علیؑ کے بارے میں منقول ہے کہ ان کی عادت تھی کہ وہ کسی بھی راوی کی نقل کردہ حدیث کو اس وقت تک قبول نہیں کرتے تھے
جب تک کہ راوی سے وہ قسم نہ کھولا لیتے تھے چنانچہ جب راوی ان سے کہتا کہ ”میں قسم کھاتا ہوں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
حدیث اسی طرح سنی ہے تو آپ اسے قبول فرماتے لیکن جب کوئی حدیث حضرت ابو بکرؓ سے سنتے تو بغیر قسم کے قبول کر لیتے تھے۔

فیتطہر کا مطلب تو یہی ہے کہ گناہ کرنے والا وضو کرے نماز پڑھے لیکن افضل غسل کرنا ہے نہ صرف یہ بلکہ ٹھنڈے پانی سے غسل کرنا
سب سے زیادہ افضل ہے۔ یصلی کا مطلب یہ ہے کہ دو رکعت نماز پڑھے جس میں سے ایک رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ قل یا ایہا
اکافرون پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ کی قرأت کی جائے اس نماز کو نماز توبہ کہا جاتا ہے۔

حدیث کے الفاظ ثم يستغفر الله (پھر پروردگار کی بارگاہ میں توبہ مانگتا ہے اور نہ صرف یہ کہ اس گناہ کو چھوڑ دیتا ہے بلکہ آئندہ کبھی گناہ
میں مبتلا نہ ہونے کا پختہ عزم کرتا ہے اور اس عزم پر ثابت قدم رہتا ہے پھر یہ کہ اگر اس کے ذمہ کسی کا کوئی حق ہوتا ہے تو اس کا تدارک کرتا ہے۔

وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَنَهُ أَمْرٌ صَلَّى. (رواه ابو داود)

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی مصیبت پہنچی تو نماز پڑھتے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی رنج و غم ہوتا یا کوئی مصیبت رونما ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رنج و غم اور مصیبت سے چمکدہ رہا کرتے اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کے طور پر نماز پڑھتے کہ حق تعالیٰ کا فرمان ہے۔ یا ایہا اللہین امنوا استعینوا بالصبر والصلوٰۃ۔ ”اے ال ایمان! صبر اور نماز کے ذریعہ مدد مانگو“ علماء لکھتے ہیں کسی رنج اور مصیبت کے وقت نماز نفل پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ جب انسان نماز میں مشغول ہوتا ہے تو اس کے سامنے عالم ربوبیت کھل جاتا ہے اور جب اس پر عالم ربوبیت منکشف ہو جاتا ہے تو دنیا از خود اس کی نظروں میں بالکل حقیر و بے وقعت ہو جاتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کے دل میں دنیا کے ہونے (یعنی دنیا کی راحت و آسائش) اور دنیا کے نہ ہونے (یعنی دنیا کی تکلیف و مصیبت) کا ذرہ برابر بھی احساس نہیں رہتا۔ لہذا اگر دنیا اسے نہیں ملتی بائیں طور کہ وہ دنیا کے رنج و غم اور تکلیف و مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے تو متوحش و پریشان نہیں ہوتا اور اگر دنیا اسے ملتی ہے بائیں طور پر کہ دنیا کی راحت و چین اور آرام و آسائش اسے حاصل ہوتی ہے تو وہ خوش نہیں ہوتا جیسا کہ یہ عارفانہ مقولہ کہا گیا۔ ”اگر بے تو خوشی نہیں اور اگر نہیں تو غم نہیں۔“

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِلَالًا فَقَالَ بَمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ
حضرت بريدہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی اور بلال کو بلایا فرمایا کس چیز کی وجہ سے تو مجھ سے جنت کی طرف
مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنُكَ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ
سبقت لے گیا ہے میں جنت میں داخل نہیں ہوا مگر تیری جوتیوں کی آواز اپنے آگے سنی ہے۔ کہا اے اللہ کے رسول میں نے کبھی اذان نہیں کہی مگر
رَكَعَتَيْنِ وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَيَّ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
دو رکعت پڑھی ہیں اور میں کبھی بے وضو نہیں ہوا مگر وضو کر لیا ہے اور میں نے اختیار کیا ہے کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی دو رکعتیں ہیں
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا. (رواہ الترمذی)
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان دونوں کاموں کی وجہ سے تو جنت میں پہنچا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ
حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو اللہ کی طرف یا کسی انسان کی طرف کوئی کام ہو
أَوَّالِي أَخِي مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُشْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُصَلِّ
پس وہ وضو کرے پس اچھا وضو کرے پھر دو رکعت پڑھے پھر اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے پھر کہے نہیں
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
کوئی مجبور مگر اللہ تعالیٰ پر دہار بخشش کرنے والا پاک ہے اللہ پروردگار بڑے عرش کا سب تعریف اللہ کیلئے ہے جو پالنے والا ہے
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَغَرَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ
سب جہانوں کا سوال کرتا ہوں تجھ سے تیری رحمت کا سب بننے والے عملوں کا اور جس عمل سے تیری بخشش لازم ہو اور ہر نیکی سے فائدہ اور ہر گناہ
السَّلَامَةِ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رَضِي إِلَّا
سے سلامتی میرے لئے کوئی گناہ نہ چھوڑ مگر وہ مجھ کو معاف کر دے اور نہ کوئی فکر مگر اس کو کھول دے اور نہ چھوڑ کوئی حاجت جو تجھ کو پسند ہو مگر روا کر
فَقَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّحِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.
میرے لئے اسے سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: جب کسی کو کوئی حاجت یا ضرورت پیش آئے تو خواہ وہ حاجت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہو یا بالواسطہ کسی بندے سے متعلق ہو مثلاً کسی کو نوکری کی خواہش ہو یا کسی سے نکاح کرنا چاہتا ہو یا ایسی کوئی اور ضرورت ہو جسے کسی شخص سے پورا کرنا مقصود ہو تو اس کیلئے مستحب ہے کہ وہ اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی تعریف و بڑائی بیان کر کے درود شریف پڑھے جو نماز میں التحیات کے بعد پڑھا جاتا ہے اس کے بعد حدیث میں مذکور دعا پڑھے۔ دعا کے بعد اس کی جو حاجت و ضرورت ہو اسے پروردگار کی بارگاہ میں پیش کرے۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے اپنے مقصد برآری کیلئے دعا کرے۔ حاجت روائی اور مقصد برآری کیلئے یہ نماز کہ جسے اصطلاح میں ”صلوٰۃ الحاجۃ“ یعنی نماز حاجت کہتے ہیں بہت مجرب ہے بعض بزرگوں کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے اپنی ضرورتوں میں اس طریقہ سے نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت بیان کی اللہ تعالیٰ نے ان کے مقصد اور ان کی حاجت کو پورا فرمایا۔ (علم الفقہ)

علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ حاجت مند کو اپنی حاجت روائی اور اس نماز دعا کو پڑھنے کیلئے شنبہ کے دن صبح کے وقت اختیار کرنا چاہئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”جو شخص شنبہ کے دن صبح کے وقت (نماز حاجت اور اس کی دعا پڑھ کر اپنی حلال و جائز حاجت کو طلب کرے تو میں اس کی حاجت روائی کا ضامن ہوں“۔ (علی قاریؒ)

یوں تو یہ نماز اور یہ دعا تمام حاجتوں اور ضرورتوں کیلئے ہے لیکن قوت حافظہ کی اگر حاجت ہو تو اس کیلئے بطور خاص الگ نماز ہے جس کو صلوٰۃ الحافظ (حافظ کی نماز) کہتے ہیں جو صحن حصین میں مذکور ہے اس کی اردو شرح میں اس نماز کی روایت بالتفصیل لکھی گئی ہے وہاں ملاحظہ فرمایا جاسکتا ہے۔

بَابُ صَلَوةِ التَّسْبِيحِ

نماز تسبیح کا بیان

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس بن عبدالمطلبؓ کیلئے فرمایا اے عباسؓ اے چچا کیا
أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنَحُكَ أَلَا أُخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ
تیرے میں تیرے کو کیا نہ دوں میں تیرے کو کیا میں تیرے کو خبر نہ دوں کیا تیرے ساتھ نہ کروں میں تیرے کو دس خصلتوں کا مالک اگر تو کر لے گا اللہ تعالیٰ تیرے
لَكَ ذَنْبِكَ أَوْ لَكَ وَآخِرُهُ قَدِيمَةٌ وَحَدِيثُهُ خَطَاةٌ وَعَمْدَةٌ صَغِيرَةٌ وَكَبِيرَةٌ سِرَّةٌ وَعَلَانِيَةٌ أَنْ تُصَلِّيَ
پہلے اور پچھلے پرانے اور نئے غلطی سے کئے ہوئے اور جان بوجھ کر کئے ہوئے چھوٹے اور بڑے چھپے اور ظاہر سب گناہ معاف کر دے گا اور وہ
أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ
یہ ہے کہ تو چار رکعت پڑھ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور کوئی اور سورت پڑھ پہلی رکعت میں جس وقت تو پڑھنے سے فارغ ہو جائے
وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرْكَعُ
تو کھڑا ہوا ہو اور کہہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پھر تو رکوع کر اور رکوع میں تو کہے
فَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُهَا
انہی کلمات کو دس مرتبہ پھر اپنا سر رکوع سے اٹھائے دس مرتبہ کہہ پھر سجدہ کیلئے جھکے تو
وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ
دس مرتبہ کہہ پھر سجدہ سے سر اٹھائے اور دس مرتبہ کہہ پھر سجدہ کرے دس مرتبہ

تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ
 رَكَعَاتٍ إِنْ امْتَنَعَتْ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ
 رَكَعَتَيْنِ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً رَوَاهُ
 أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 اسکو ابو داؤد نے اور ابن ماجہ نے اور بیہقی نے دعوت الکبیر میں اور روایت کیا ترمذی نے ابو رافع سے اس کی مانند۔

تشریح: اس حدیث میں صلوٰۃ التسبیح کی فضیلت اور اس کا طریقہ بیان کیا گیا ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے علاوہ اور بھی
 بہت سے صحابہؓ یہ نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کر رہے ہیں حضرت بخاریؒ نے سیوطیؒ کی ”اللائی المصنوعہ“ کے حوالہ سے لکھا ہے۔ یہ
 حدیث دس سے زائد صحابہؓ سے منقول ہے۔ ان میں سے زیادہ مشہور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث ہے جو صاحب مشکوٰۃ نے یہاں نقل کی
 ہے بعض محدثین نے اس کی سند پر کچھ کلام کیا ہے حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی وغیرہ نے اسے موضوع تک کہہ دیا ہے لیکن ابن جوزی کا یہ فیصلہ تشدد
 ہے۔ یہ حدیث قابل استدلال ہے بہت سے محدثین نے اس کی تصحیح کی ہے حدیث ابن عباسؓ اور دوسری بعض حدیثیں بذات خود کم از کم درجہ
 حسن تک پہنچ جاتی ہیں۔ پھر تعدد طرق سے اس میں مزید قوت آتی ہے پھر اس کے ساتھ امت کا تعامل مل جائے تو اس کے رد کرنے کی گنجائش
 نہیں رہتی۔ صلوات امت میں اس نماز کا معمول رہا ہے بعض تابعین سے بھی اس کا پڑھنا منقول ہے محدثین میں سے حضرت عبداللہ بن مبارک
 نمایاں شخصیت ہیں جن کا یہ نماز پڑھنے کا معمول تھا۔ امام حاکم اپنی ”المستدرک“ میں صلوٰۃ التسبیح کے متعلق حضرت ابن عمرؓ کی حدیث نقل کر کے
 فرماتے ہیں۔ ہذا السناد صحیح لا غبار علیہ ومایستدل بہ علی صحیحہ ہذا الحدیث استعمال لا ائمتہ من اتباع التابعین الی عصرنا ہذا ایامہ ومواظقتہم علیہ وتعلیم
 الناس منہم عبداللہ بن المبارک رحمۃ اللہ علیہ یاد رہے کہ اس حدیث کی تصحیح پر ذہبی نے موافقت کی ہے۔

صلوٰۃ التسبیح کی چار رکعتیں ہوتی ہیں ہر رکعت میں پچھتر مرتبہ تسبیح پڑھی جاتی ہے ہر رکعت میں یہ تعداد پوری کرنے کے دو طریقے ہیں
 ایک وہی جو اس حدیث میں مذکور ہے یعنی قیام میں قرأت کے بعد پندرہ مرتبہ اس کے بعد رکوع، قومہ دونوں سجدے اور جلسہ میں سے ایک ہر
 ایک میں دس دس مرتبہ سجدہ کے بعد جلسہ استراحت میں بھی دس مرتبہ اس طریقہ میں جلسہ استراحت لازم آتا ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ قیام میں پندرہ کی بجائے پچیس مرتبہ تسبیح پڑھ لے۔ پندرہ مرتبہ ثناء کے بعد اور دس مرتبہ قرأت کے بعد دوسرے
 سجدے کے بعد پڑھنے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔ یہ طریقہ حضرت عبداللہ بن المبارکؓ سے منقول ہے اس میں جلسہ استراحت لازم نہیں آتا
 اس لئے بعض احناف نیاس کو ترجیح دی ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے پہلے طریقہ ہی کو ترجیح دی ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس نماز کی شان دوسری
 نمازوں سے مختلف ہے۔ اس لئے اس میں جلسہ استراحت پر کوئی اشکال نہیں۔ حاوی قدسیؒ حلیہ اور بحر میں صرف پہلے طریقہ ہی کو ذکر کیا گیا
 ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کبھی پہلے طریقہ کے مطابق پڑھ لینی چاہئے کبھی دوسرے کے مطابق۔

اس پر اشکال یہ ہے کہ آخری تسبیح جو پڑھنی ہے وہ دوسرے سجدہ سے فراغت کے بعد بیٹھ کر پڑھنی ہے۔ اس سے جلسہ استراحت لازم
 آتا اور احناف تو جلسہ استراحت کے قائل نہیں۔ جواب: نوافل کے اندر وہ وسعت ہے جو کہ فرائض میں نہیں ہوتی۔ یہ صلوٰۃ التسبیح کی
 خصوصیت ہے نیز اگر پہلی رکعت کے اندر قیام میں ۲۵ مرتبہ پڑھ لی جائیں تو جلسہ استراحت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوگا چونکہ یہ صلوٰۃ تسبیحات
 پر مشتمل ہے اس وجہ سے ان کا نام ہی صلوٰۃ التسبیح ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے قیامت کے دن بندے کا سب سے

يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَانْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ

پہلے نماز کا حساب ہوگا۔ اگر درست ہوئی پس کامیاب ہو اور نجات پائی گر فاسد ہوئی پس تحقیق ناکام ہو اور زیاں کار۔ اگر اس کے

انْتَقَصَ مِنَ الْفَرَاضَةِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اُنْظُرْ وَاهْلٍ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ نَهَا

فرضوں سے کوئی ناقص ہوئی فرمائے گا اللہ تعالیٰ میرے بندے کیلئے دیکھو کیا اس کے نفل ہیں اس سے اس کے فرضوں کی کمی

مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرَاضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ الزَّكَاةُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ

پوری کی جاگی پھر اسی طرح اس کے باقی عمل ہوں گے۔ ایک روایت میں ہے پھر اس کی مانند زکوٰۃ پھر تمام اعمال

تُؤْخَذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَاحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ.

کا حساب اسی طرح ہوگا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو احمد نے ایک شخص سے۔

تشریح: حدیث کے آخری الفاظ ”پھر اسی طرح بندہ کے دوسرے اعمال کا حساب ہوگا“ کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح فرض نماز کی

کوئی کمی سنت و نفل نماز سے پوری کی جائے گی اسی طرح دوسرے فرض اعمال بھی کوئی کوتاہی ہوگی تو اسے نفل اعمال کے ذریعہ پورا کیا جائے گا۔ مثلاً

اگر فرض روزوں میں کوئی نقصان واقع ہوگا تو وہ نقصان نفل روزے سے پورا کیا جائے گا اگر زکوٰۃ میں کچھ نقصان ہوگا تو صدقہ نفل سے اسے پورا کیا

جائے گا۔ اگر فرض حج میں کوئی کمی رہ گئی ہوگی تو نفل حج یا عمرہ سے پوری کی جائے گی اور اگر کسی پر کسی کا کوئی حق (مطالبہ) ہوگا تو اس کے نامہ اعمال

صالحہ سے اس مطالبہ کی بقدر حصہ لے کر صاحب مطالبہ کو دیدیا جائے گا اسی طرح تمام اعمال کے بارے میں پورا پورا محاسبہ کیا جائے گا۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آذَنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَفْضَلَ مِنْ

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کسی بندے کیلئے نہیں سنتا جو بہتر ہو

الرَّكَعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ

دو رکعتوں سے جن کو پڑھتا ہے اور نیکی بندے کے سر پر چھڑکی جاتی ہے۔ جب تک وہ نماز میں ہوتا ہے اور کسی انسان نے نزدیکی

بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ الْقُرْآنُ. (رواہ احمد بن حنبل والترمذی)

حاصل نہیں کی اللہ کی طرف مثل اس چیز کی جو اس سے نکلی ہے۔ یعنی قرآن پاک۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے۔

بَابُ صَلَوةِ السَّفَرِ

نماز سفر کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ بِأَلَمَدِ يَنْةَ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعت پڑھی

بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اور عصر کی دو رکعت پڑھی۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے ۶ میل کے فاصلے پر ہے۔ جمہور کے نزدیک جب مسافر نے تین کا سفر کرنا ہو یعنی (۲۸ میل کا سفر ہو) تو پھر قصر کرے گا اور غیر مقلدین اور اہل ظواہر کہتے ہیں کہ اگر اسی میل یا میلین سفر کرنا تو بھی قصر ہے۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ جواب! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سفر مکہ مکرمہ تک کے ارادہ سے تھا صرف ذوالحلیفہ تک نہیں تھا۔ اسی وجہ سے یہیں سے قصر شروع کر دیا۔ جمہور کی دلیل مدت مسح علی الخفین والی احادیث ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۳ دن سفر والے کو موزا پہننے کی اجازت دی تو معلوم ہوا کہ سفر شرعی تین دن سے کم نہیں۔

وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ نَ الْخَزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ

حضرت حارثہ بن وہب خزاعیؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھائی

مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ بِمَنْ رَكَعَتَيْنِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

جبکہ ہم بہت زیادہ اور بہت امن میں تھے مٹی میں دو رکعت۔

تشریح: یہ جزیۃ الوداع کا ذکر ہے اس موقع پر چونکہ اسلام کی تھانیت و صداقت اکثر دلوں میں اپنا گھر کر چکی تھی اور مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی تھی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جزیۃ الوداع کے موقع پر صحابہؓ جتنی زیادہ تعداد میں تھے اس سے پہلے کسی موقع پر نہ تھے۔ ”امن کی حالت میں تھے“ کا مطلب یہ ہے کہ کفار کے کسی حملہ اور ان سے کسی جنگ وغیرہ کا کوئی خوف نہیں تھا بلکہ بہت اطمینان اور سکون کی حالت میں تھے۔ اس کا ذکر بطور خاص اس لئے کیا گیا ہے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ قصر کی مشروعیت کفار کے فتوؤں کے خوف پر موقوف نہیں ہے جیسا کہ قرآن کریم کی آیت سے ظاہری طور پر مفہوم ہوتا ہے بلکہ سفر میں بہر صورت قصر کرنا چاہئے چنانچہ اگلی حدیث میں اس کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةٍ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ

حضرت یعلیٰ بن امیہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے عمر بن خطابؓ کیلئے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اگر تم اس بات سے ڈرو کہ تم کو کافر لوگ قتل میں ڈال دیں

أَنْ يُفْتِكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتُ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ

کے نماز قصر کر لو گے تو تم پر کوئی گناہ نہیں پس تحقیق لوگ امن میں ہو گئے ہیں۔ عمر نے کہا میں نے بھی تعجب کیا تھا جس طرح تو نے تعجب کیا ہے میں نے

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ تَصَدَّقَ اللّٰهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاَقْبَلُوا صَدَقْتُهُ (رواہ مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا آپ نے فرمایا احسان ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا ہے اس کا احسان قبول کرو روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا یہ خوف کی قید بیان واقع کے لئے ہے کوئی احترازی نہیں

ورنہ سفر میں تو بغیر خوف کے بھی دو رکعت ہیں۔ کریم ذات احسان کر کے اور سخاوت کر کے واپس نہیں لیتی سفر میں قصر کی حیثیت کیا ہے اس میں اختلاف ہے (اس لئے یہ بیان واقع کیلئے ہے) اس حدیث کے تحت مندرجہ ذیل مسائل کا ذکر ہوگا۔ مسئلہ: رخصت ہے۔ احناف کے نزدیک قصر واجب ہے اتمام کرنا جائز ہی نہیں اور مسافر پر فرض وقتی دو ہی رکعتیں ہیں اور یہی عزیمت ہے اگرچہ مجاز اس کو رخصت کہا گیا ہے۔ شوافع کے نزدیک اتمام عزیمت اور قصر رخصت ہے۔

احناف کی اولہ دلیل:- ۱: یہی حدیث ابن عمر ہے جو کہ یعلیٰ بن امیہ سے منقول ہے۔ طریقہ استدلال یہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر الصلوٰۃ فی السفر کا حکم خوف و فتن کی قید کے ساتھ مقید ہے اب تو امن ہے لہذا اب قصر الصلوٰۃ فی السفر جائز نہیں ہوگی۔ جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ اللہ کی طرف سے صدقہ ہے اس کو قبول کرو اور صدقہ محض اسقاط کا نام ہے اور حکیم کی حکمت کا تقاضا ہے کہ اگر انعام کی علت باقی نہ رہے تو اس انعام کا سبب نہیں ہوتا۔

دلیل:- ۲: حدیث نمبر ۶۱۸ عن عائشۃ قالت فرضت الصلوٰۃ رکعتین ثم ہاجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففرضت اربعاً و ترکت صلوٰۃ السفر علی الفریضۃ الاولی معلوم ہوا کہ سفر میں فرض ہی دو ہوئیں ہیں عزیمت یہی ہے رخصت اس کو مجازاً کہہ دیتے ہیں۔

دلیل:- ۳: حدیث نمبر ۱۸۱ عن ابن عمرؓ قالاً سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ السفر رکعتین و ہما اتمام غیر قصر کتنی واضح حدیث ہے اور نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر پر مداومت فرمانا بھی دلیل وجوب و فرض ہے۔

دلیل:- ۴: حدیث نمبر ۷۷ حدیث حفص بن عاصم جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے عمل کو نقل کیا گیا ہے کہ ان کا عمل دو رکعتوں کا تھا اور اس پر مداومت بھی تھی۔ کان لا یزید فی السفر علی رکعتین و ابابکر و عمر و عثمان کذا لک۔

شوافع کی اولہ دلیل الفصل ثانی کی پہلی روایت عن عائشۃ قالت کل ذالک قد فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قصر الصلوٰۃ و اتم۔ نبی کریم نے قصر بھی کیا اور اتمام بھی معلوم ہوا کہ قصر متعین نہیں۔

اس دلیل کا جواب:- ۱: ٹھیک ہے اتمام اور قصر کیا لیکن قصر کیا ہے۔ قصر کے موقع پر اور وہ سفر ہے اور اتمام کیا ہے اتمام کے موقع پر یعنی حضر میں۔

جواب:- ۲: حاشیہ نصیریہ میں ہے۔ یہ حدیث سنداً کمزور ہونے کی وجہ سے ان حدیثوں کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی جن میں سفر میں قصر کا ذکر ہے۔ اس کے راوی ابراہیم بن یحییٰ مرجوح ہیں۔

دوسری دلیل عمل حضرت عثمانؓ حضرت عثمانؓ کا معمول خلافت کے آخری دور میں اتمام کا تھا جب حج پر تشریف لاتے تو متنی میں اتمام فرماتے حالانکہ مسافر ہوتے۔

اس دلیل کا جواب:- ۱: حضرت عثمانؓ کا ابتداء زمانہ میں قصر پر مداومت کرنا اور اخیر دور میں مداومت نہ کرنا یہ کسی نہ کسی عذر کی وجہ سے تھا وہ عذر کئی ہیں۔ (۱)۔ کبھی یہ بیان فرماتے کہ میں نے مکہ مکرمہ میں نکاح کر لیا ہے لہذا میں وہاں مقیم ہوتا ہوں (۲)۔ کبھی یہ بیان فرماتے کہ میں نے مکہ مکرمہ طائف میں زمین خرید لی ہے۔ (۳)۔ سد لباب الفساد اتمام فرماتے اور یہ فرماتے کہ حج میں بدوی دیہاتی لوگ بھی آتے ہیں وہ خلیفہ کو دیکھ کر کہیں غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائیں۔ لوگ یہ سمجھیں گے کہ ظہر کی نماز اور عشاء عصر کی نماز کے فرض دو رکعت ہی ہیں اور ایسا ہوا بھی تھا۔ (۴)۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حضرت عثمانؓ کا اجتہاد تھا کہ قصر تہ جائز ہے جب مشقت ہو اور میں تو لہجہ اپنے اوپر اس کو مشقت نہیں سمجھتا اس لئے میرے لئے اتمام ہے۔

تیسری دلیل: عمل حضرت عائشہ جب مکہ مکرمہ میں جاتی تھیں تو اتمام کرتی تھیں۔ اس دلیل کا جواب: صحابہؓ نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ آپ اتمام کیوں کرتی ہیں تو انہوں نے جواب دیے۔

(۱)۔ یہ کہ میں تو اُم المؤمنین ہوں میں جہاں جاؤں میری اولاد ہے وہاں مقیم ہوتی ہوں۔ (۲)۔ کبھی یہ بیان فرماتیں کہ قصر مقید ہے مشقت کی قید کے ساتھ۔ یہ ان کا اجتہاد تھا۔ (۳)۔ کبھی سمجھتی تھیں کہ ٹھہرنے کی حالت میں قصر نہیں۔ حالت سیر کے ساتھ قصر کے مباح ہونے کو مقید کیا یعنی قصر صرف حالت سیر میں جائز ہے۔ الحاصل حضرت عائشہؓ اور حضرت عثمانؓ اپنے آپ کو مسافروں کی صف سے نکال کر اتمام کرتے تھے کہ اپنے آپ کو مسافر سمجھ کر۔ تب ہی تو تاویل میں کی ہیں۔ الغرض صحابہؓ کا سوال کرنا اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ کا تو جیہات کرنا اس بات کی قوی دلیل ہیں کہ صحابہؓ کرام قصر کے وجوب کے قائل تھے اور ان کا عمل قصر پر تھا۔ باقی اگر شوافع کہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو اب المؤمنین تھے وہ یہ تاویل کیوں نہیں کرتے تھے؟ جواب: یہ حضرت عثمانؓ سے پوچھو ہم تو قائل ہیں۔

چوتھی دلیل: آیت صلوٰۃ السفر کے اسلوب ”فلا جناح علیکم ان تقصروا من الصلوٰۃ کے الفاظ سے بھی اباحت معلوم ہوتی ہے۔ اس دلیل کا جواب نمبر (۱) بطور معارضہ کے اس قسم کی تاویل تعبیر و اسلوب اور الفاظ سنی بین الصفا والمروۃ کے بارے میں بھی آئے ہیں۔ فلا جناح علیہ ان یطوف بہما حالاً لکن سنی تو تمہارے نزدیک بھی واجب ہے۔ فمما هو جوابکم فہو جوابنا۔ الحاصل الاحوال یہی کہیں گے کہ یہ تعبیر و اسلوب صحابہؓ کرامؓ کو تسلی دینے کیلئے ہیں نہ کہ اباحت کو بتلانے کیلئے جواب ۲ فلا جناح کی تعبیر وہاں ہوتی ہے جہاں عدم جواز کا شبہ ہو اس کے ازالہ کیلئے یہ لفظ لاتے ہیں مثلاً چونکہ مضامروۃ میں پہلے بت رکھے ہوئے تھے اب صحابہؓ گویہ شبہ ہوا کہ عبادت کریں یا نہ کریں یہ جائز ہے یا نہیں تو اللہ نے فرمایا کوئی حرج نہیں سنی کرو اور اسی طرح آیت کریمہ فلا جناح علیکم ان تقصروا من الصلوٰۃ کے پہلے زندگی کا معمول اتمام کا تھا اب جب قصر کا حکم دیا تو شبہ ہوا کہ گزرا تو اللہ نے فرمایا قصر کرو میرا حکم ہے تم تسلیم کر لو۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے نکلے مکہ کی طرف جا رہے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو دو
رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَقِيَ لَهٗ أَقْمَتُهُ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقْمَنَّا بِهَا عَشْرًا (بخاری وغیرہ)
رکعتیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس ہوئے۔ انسؓ کیلئے کہا گیا کہ میں تم کس قدر ٹھہرے تھے کہا ہم مکہ میں دس دن ٹھہرے تھے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں انیس دن ٹھہرے دو دو رکعتیں نماز پڑھتے تھے
رَكَعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ نَصَلِّي فِيْمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فَإِذَا أَقْمَنَّا
ابن عباسؓ سے نے کہا ہم اپنی منزل اور مکہ کے درمیان انیس دن دو دو رکعتیں پڑھتے ہیں اگر ہم اس سے
أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا. (رواہ البخاری)
زیادہ ٹھہریں تو چار رکعتیں پڑھیں گے۔ روایت کیا اسکو بخاری نے۔

تشریح: قولہ سافر النبی صلی اللہ علیہ وسلم سفرًا اقام تسعة عشر يومًا یصلی رکتین رکتین یہ حدیث سب آئمہ کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ مدت اقامت احناف کے نزدیک زیادہ سے زیادہ ۱۵ دن ہیں اور بعض کے نزدیک چار دن ہیں یعنی اگر قیام چار دن ہو تو بھی اتمام ہے کوئی بھی ۱۹ دن کا قائل نہیں سوائے ابن عباسؓ کے اس میں ہے کہ آپ علیہ السلام نے ۱۹ دن قیام

کیا اور قصر کیا۔ اس کا جواب! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قیام فتح مکہ کے موقع پر تھا اور یہ بلانیت و ارادہ کے تھا۔ آج کل آج کرتے کرتے ۱۹ دن گزر گئے اور بلانیت و ارادہ اگر سالہا سال ٹھہرا رہے تو قصر ہی کرے گا مقیم نہیں بنے گا۔ باقی حضرت ابن عباسؓ کا یہ اپنا اجتہاد ہے فلا حجة علی غیرہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم نہیں کیا تھا کہ ۱۹ دن تک تم قصر کرو۔

سوال: باقی رہی یہ بات کہ روایات میں تعارض ہے۔ کچھ روایت انسؓ میں ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر قیام مکہ ۱۰ یوم تک تھا اور یہاں اس روایت میں ہے کہ ۱۹ دن تھا اور مابعد میں فصل ثانی کی دوسری روایت عمران بن حصینؓ میں ہے کہ ۱۸ دن تھا اور ابن ماجہ وغیرہ کی کتابوں میں تو ۱۷ اور ۱۵ دن کی روایات بھی موجود ہیں۔

جواب: روایت انسؓ کا تعلق جیمہ الوداع کے ساتھ ہے اور باقی سب روایات فتح مکہ کے ساتھ متعلق ہیں اور ان چار قسم کی روایتوں میں ۱۵ دن والی روایات سنداً ضعیف ہیں۔ بقول امام نووی کے ضبط النودی اور باقی تین میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ جس نے یوم الدخول اور یوم الخروج دونوں کا اعتبار کیا تو ۱۹ اور جس نے دونوں کو نکالا تو ۱۱ اور جس نے ایک کو نکالا اور ایک کو شمار کیا اس نے ۱۸ کو ذکر کر دیا لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں۔

وَعَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ نَجَّأَ
حضرت حفص بن عاصمؓ سے روایت ہے میں نے ابن عمرؓ کے ساتھ مکہ میں رفاقت کی ہم کو ظہر کی نماز دو رکعتیں پڑھائی
رَحْلَهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا اتَّعَمْتُ
اپنے ڈیرہ میں آئے کچھ لوگوں کو دیکھا کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں کہا یہ لوگ کیا کرتے ہیں میں نے کہا نفل پڑھتے ہیں
صَلَوْتُنِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ
کہا اگر میں نے نفل پڑھتے تھے تو میں پوری نماز پڑھ لیتا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحبت رکھی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ كَذَلِكَ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ ابو بکرؓ عمرؓ اور عثمانؓ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث کے تحت مسئلہ چل پڑا کہ سفر میں سنن مؤکدہ اور نوافل کی کیا حیثیت ہے پڑھی جائیں یا نہ؟ دو قسم کی روایات ہیں۔ ممانعت اور اباحۃ کی تو ان سب میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ بعض احوال میں پڑھ لی جائیں تو کوئی حرج نہیں۔ عادت ہی بنالی تو منع ہے۔ عادت بنا لیتا درست نہیں یا حالت سیر ہو تو نہ پڑھی جائیں اور اگر حالت نزول ہو تو پڑھ لی جائیں یا اگر حرج ہو تو نہ پڑھے اور اگر کوئی حرج و مشقت نہ ہو تو پڑھ لی جائیں چاہے وقوع حرج اپنے لئے ہو یا ساتھیوں کیلئے نہ پڑھی جائیں۔ بہر حال ایسا اہتمام کہ یہ معلوم ہو کہ یہ رخصت رخصت کو قبول ہی نہیں کرتا یہ صحیح نہیں ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کو جمع کر لیتے تھے
إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (صحیح البخاری)
جب سفر پر ہوتے اور مغرب اور عشاء کو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔۔۔ یجمع ای فی السفر معطوف علیہ کی جانب جو قید ہو معطوف میں بھی معتبر ہوتی ہے۔ جمع بین الصلوٰۃ تین کا عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے بالاتفاق۔

البتہ کیفیت میں اختلاف ہو گیا ہے آیا یہ جمع بین الصلوٰتین صورتہ تھا یا ہقیقہ تھا۔ احناف کے نزدیک یہ جمع بین الصلوٰتین صورتہ تھا (یعنی پہلی اخیر وقت میں اور دوسری ابتداء وقت میں پڑھی)۔ یہ جمع ہقیقہ نہیں تھا۔ شوافع کہتے ہیں کہ یہ جمع بین الصلوٰتین حقیقی تھا جس کو جمع حقیقی وقتی تاخیری کہا جاتا ہے۔ (جمع حقیقی وقتی تقدیمی کے عدم جواز پر آئمہ کا اجماع ہے) یعنی ظہر کی نماز کو عصر کے وقت میں اور مغرب کی نماز عشاء کے وقت میں جمع کر کے پڑھی۔ شوافع کہتے ہیں کہ جمع حقیقی وقتی تاخیری جائز ہے اور عند الاحناف جائز نہیں۔

شوافع کی دلیل یہی حدیث ابن عباسؓ ہے۔ اس دلیل کا جواب احناف کہتے ہیں یہ جمع صوری پر محمول ہے۔ اس پر دلیل: ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نماز کا اپنا وقت متعین ہے نیز وہ تمام احادیث دلیل ہیں جن میں نماز کو آخری وقت تک مؤخر کرنے کو کبیرۃ من الکبائر کہا گیا ہے تو وقت کے بعد پڑھنے پر وعید شدید کا بیان ہوا اور نیز پھر خصوصی طور پر ظہر میں اور عشاء میں جمع کیا۔ یہ جمع قوی دلیل ہے کہ یہ جمع صوری تھی اس لئے کہ انہی میں جمع صوری تحقیق ہو سکتی ہے یہ کہیں نہیں آیا کہ فجر اور ظہر کے مابین جمع کیا کیونکہ ان میں جمع صوری ممکن نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے جس طرف متوجہ ہوتی
تَوَجَّهَتْ بِهِ يُؤَمِّيْ اِيْمَاءَ صَلَوةِ اللَّيْلِ اِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُؤْتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری اشارہ کرتے اشارہ کرتا۔ رات کی نماز سوائے فرض کے اور وتر بھی سواری پر پڑھتے تھے۔

تفسیر: حیث تو جمع ہے کا مطلب یہ ہے کہ جدھر سواری کا منہ ہوتا (ادھر ہی کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی منہ کئے ہوئے نماز پڑھتے رہتے تھے لیکن بکیر تحریر کے وقت اپنا روئے مبارک بہر صورت قبلہ ہی کی طرف رکھتے تھے۔ جیسا کہ حضرت انسؓ کی روایت سے معلوم ہوگا "اشارہ سے نماز پڑھنے" کا مطلب یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرتے تھے نیز یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کا جو اشارہ کرتے وہ رکوع کے اشارے سے پست ہوتا تھا۔

اس حدیث سے دو مسئلے مستنبط ہوتے ہیں اول تو یہ کہ سواری پر نفل نماز پڑھنی جائز ہے لیکن فرض نہیں اس حدیث میں اگرچہ رات کی نماز کا ذکر کیا گیا ہے لیکن دوسری روایتوں میں عام نفل نمازوں کا ذکر موجود ہے لہذا یہ حکم سنت مؤکدہ اور اس کے علاوہ دیگر سنن و نوافل نمازوں کو بھی شامل ہے مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت میں ثابت ہے کہ فجر کی سنتوں کیلئے سواری سے اتر جانا مستحب ہے بلکہ ایک دوسری روایت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں کو سواری سے اتر کر پڑھنا واجب ہے۔ اسی لئے اس نماز کو بغیر کسی عذر کے بیٹھے بیٹھے پڑھنا جائز نہیں ہے فرض نماز سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہے لیکن مندرجہ ذیل اعذار کی صورت میں فرض نماز بھی سواری پر پڑھ لینا جائز ہے۔

۱۔ کوئی شخص جنگل میں ہو اور اپنے مال یا اپنی جان کی ہلاکت کا خوف غالب ہو۔ مثلاً یہ ڈر ہو کہ اگر سواری سے اتر کر نماز پڑھنے لگوں گا تو کوئی چور یا راہزن مال و اسباب لے کر چلتا ہے گا یا کوئی درندہ نقصان پہنچائے گا یا قافلہ سے بچھڑ جاؤں گا یا راستہ بھول جاؤں گا۔ ۲۔ سواری میں کوئی ایسا سرکش جانور ہو یا کوئی ایسی چیز ہو جس پر اترنے کے بعد پھر چڑھنا ممکن نہ ہو۔ ۳۔ نماز پڑھنے والا اتنا ضعیف اور بڑھا ہو کہ خود سے نہ تو سواری سے اتر سکتا ہو اور نہ سواری پر چڑھنے پر قادر ہو اور نہ کوئی ایسا شخص پاس موجود ہو جو سواری سے اتار سکے اور اس پر چڑھ سکے۔

۴۔ زمین پر اتنی کچھڑ ہو کہ اس پر نماز پڑھنا ممکن نہ ہو۔ ۵۔ یا بارش کا عذر ہو۔

بہر حال ان صورتوں میں فرض نماز بھی سواری پر پڑھی جاسکتی ہے کیونکہ اعذار اور ضرورتیں شرعی قواعد و قوانین سے مستثنیٰ ہوتی ہیں۔ جہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل کا تعلق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی نماز بھی سواری پر پڑھ لیتے تھے تو اس کے بارے میں امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نماز وتر کے حکم کی تاکید کے پیش نظر اور اس کی

اہمیت کا احساس دلانے کیلئے سواری پر وتر کی نماز پڑھ لیتے تھے مگر جب لوگوں کے ذہن میں اس نماز کی تاکید و اہمیت بیٹھ گئی اور اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اتنی تاکید فرمادی کہ اس کے چھوڑنے کو روانہ نہیں رکھا تو بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی نماز بھی سواری سے اتر کر زمین پر پڑھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے حضرت امام محمدؒ نے اپنی کتاب ”موطا“ میں صحابہؓ و تابعینؓ کے ایسے بہت آثار نقل کئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ حضرات وتر کی نماز پڑھنے کیلئے اپنی سواریوں سے اتر جاتے تھے۔ علامہ شمسؒ فرماتے ہیں کہ ”نماز فرض کی طرح جنازہ کی نماز منت مانی ہوئی نماز نذر اور وہ سجدہ تلاوت کہ جس کی آیت سجدہ کی تلاوت زمین پر کی گئی ہو سواری پر جائز نہیں ہے۔“

حدیث سے دوسرا مسئلہ یہ مستحب ہوتا ہے کہ سواری پر نماز پڑھنا سفر کے ساتھ مشروط ہے چنانچہ آئمہؒ جمہور کا یہی مسلک ہے اور حضرت امام ابوحنیفہؒ و حضرت امام ابو یوسفؒ سے بھی ایک روایت میں یہی مقول ہے لیکن حضرت امام ابوحنیفہؒ کا محقق اور صحیح مسلک یہ ہے کہ ”سواری پر نماز کا جواز نماز کے شہر سے باہر ہونے کے ساتھ مشروط ہے خواہ مسافر ہو یا مسافر نہ ہو چنانچہ اگر کوئی مسافر بھی شہر کے اندر ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کیلئے سواری پر نفل نماز پڑھنی جائز نہیں ہے لیکن حضرت امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے اگرچہ مکروہ ان کے نزدیک بھی ہے حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مسافر شہر کے اندر بھی سواری پر نفل پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اب اسکے بعد اس میں اختلاف ہے کہ شہر سے کتنے فاصلے پر ہونے کی صورت میں سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے چنانچہ بعض حضرات کے نزدیک کم سے کم دو فرسخ (چھ میل) شہر سے باہر ہونا ضروری ہے۔ بعض حضرات نے تین فرسخ اور بعض حضرات نے ایک کوس متعین کیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ شہر و آبادی کے مکانات سے باہر ہوتے ہی سواری پر نماز نفل پڑھنا جائز ہے جیسا کہ قصر نماز کے جواز کے سلسلے میں قاعدہ ہے۔“

الفصل الثانی

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُلُّ ذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْرَ الصَّلَاةِ وَأَتَمَّ. (رواه فی شرح السنہ)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کیا ہے قصر بھی کی ہے اور پوری نماز بھی پڑھی ہے۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ غَرَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ فَأَقَامَ

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں جہاد کیا ہے اور فتح مکہ کے دن میں حاضر تھا آپ مکہ میں

بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْبَلَدِ صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا سَفَرٌ. (رواه ابو داؤد)

اٹھارہ راتیں رہے نہیں پڑھتے تھے مگر دو رکعت۔ فرماتے اے شہر والو تم چار رکعت پوری کر لو ہم مسافر ہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فِي السَّفَرِ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز دو رکعت پڑھی اس کے بعد دو رکعتیں۔

رَكَعَتَيْنِ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ

ایک روایت میں ہے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شہر اور سفر میں نماز پڑھی۔ شہر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی

فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ

چار رکعتیں پڑھیں اس کے بعد دو رکعتیں اور سفر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی دو رکعتیں اس کے بعد دو رکعتیں عصر کی دو رکعتیں

وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ وَلَا

اس کے بعد کچھ نہیں پڑھا اور مغرب شہر اور سفر میں برابر تین رکعتیں شہر اور سفر میں کم نہیں کرتے تھے اور یہ دن کے

يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتُرُّ النَّهَارَ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ. (رواہ الترمذی)

وترتے۔ اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہ ستائیس بعض احوال میں پڑھنے کا معمول تھا اور اکثر احوال میں نہ پڑھنے کا تھا۔ یا حالت سیر میں

پڑھنے کا معمول نہیں تھا اور حالت نزول میں پڑھنے کا معمول تھا۔ باقی سفر میں اتمام اور قصر کی بحث ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ

حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کی جنگ میں تھے اگر کوچ کرنے سے

أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ حَتَّى يَنْزِلَ الْعَصْرُ

پہلے سورج ڈھل جاتا ظہر اور عصر کو جمع کر لیتے اور اگر کوچ کرتے سورج ڈھل جانے سے پہلے ظہر کو موخر کرتے یہاں تک کہ عصر کیلئے

وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنْ ارْتَحَلَ

اترتے اور مغرب کی نماز اس طرح کرتے اگر کوچ کرنے سے پہلے سورج غروب ہو جاتا مغرب اور عشاء کو جمع کر لیتے اور اگر سورج غروب ہونے سے

قَبْلَ أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ آخِرًا الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا. (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

پہلے کوچ کرتے مغرب کو موخر کرتے یہاں تک کہ عشاء کیلئے اترتے پھر دونوں نمازوں کو جمع کرتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ارتحال سے پہلے زوال شمس ہو جاتا پھر ظہر و عصر کو جمع

کرتے تھے یعنی عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھتے تھے۔ اگر زوال شمس سے پہلے سفر شروع ہو جاتا تو پھر عصر کے وقت میں ظہر کو پڑھتے۔ پہلی

صورت میں جمع تقدیمی ہے اور دوسری صورت میں جمع تاخیری ہے۔ اسی طرح اگر ارتحال سورج کے غروب ہونے سے پہلے نہ ہوتا تو عشاء کو

مغرب کے وقت میں جمع کرتے اور جب ارتحال ہو جاتا تو عشاء کے وقت میں مغرب کو ادا کرتے تو الغرض اس حدیث سے جمع حقیقی و تقبی

تقدیمی بھی اور جمع حقیقی و تقبی تاخیری بھی دونوں معلوم ہوتے ہیں۔ اول کا تو قائل کوئی نہیں ہے اور ثانی کے احتاف قائل نہیں ہیں۔ احتاف کی

طرف سے اس کا جواب: راوی کا مقصد جمع بین الصلوٰتین کی کیفیت کو نہیں بتلانا بلکہ جمع بین الصلوٰتین اور ارتحال کے درمیان ترتیب کو بتلانا

ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ زوال کے بعد سفر کو جاری رکھنے کا ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر شروع

نہ کرتے تھے ظہر سے پہلے تھے ظہر سے پہلے یہاں تک کہ جب ظہر کا اخیر وقت ہوتا تو پھر جمع صوری کرتے۔ اسی طرح اگر غروب شمس کے بعد

سفر جاری رکھنے اور سفر شروع کرنے کا ارادہ ہوتا تو ظہر سے پہلے یہاں تک کہ جب مغرب کا اخیر وقت ہوتا تو جمع صوری کرتے یہاں ارتحال اور جمع

بین الصلوٰتین کے درمیان ترتیب کو بتلایا ہے۔ راوی یہی بتلانا چاہتا ہے پہلی صورت میں جمع صوری پہلے ہوتی اور ارتحال بعد میں ہوتا اور

دوسری صورت میں ارتحال پہلے ہوتا اور جمع صوری بعد میں ہوتی تو حتیٰ یَنْزِلَ الْعَصْرُ یہ کہنا یہ ہے جمع صوری پر قادر ہونے سے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

حضرت انس سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت سفر کرتے اور نفل پڑھنا چاہتے

بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رُكْبَةً. (رواہ ابو داؤد)

اپنی اونٹنی کا منہ قبلہ کی طرف کرتے پھر نماز پڑھتے جس طرف اس کا منہ ہوتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک مذکورہ شکل میں قبلہ کی طرف منہ کرنا شرط ہے مگر حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک فرض نماز میں تو شرط ہے مگر نفل نماز میں شرط نہیں ہے یعنی جو قدر پہلے ذکر کئے جا چکے ہیں ان کی وجہ سے اگر سواری پر فرض نماز پڑھی جائے تو قبلہ دوہو کر تکبیر تحریرہ کہنی ضروری ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَغْتَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجَنُتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کیلئے بیجا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
نَحْوُ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ. (رواہ ابو داؤد)

سواری پر نماز پڑھ رہے تھے اس کا منہ مشرق کی طرف تھا۔ سجدہ رکوع سے پست تر کرتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حدیث کے آخری جملے کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع وسجدہ دونوں اشارہ سے کرتے تھے چنانچہ سجدہ کیلئے تو زیادہ اور رکوع کیلئے جھکتے تھے۔

الفصل الثالث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي وَرُكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مثنیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِّنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى
بعد ابو بکرؓ نے بھی ان کے بعد عمرؓ نے ان کے بعد عثمانؓ نے اپنی خلافت کی ابتدا میں۔ پھر عثمانؓ نے بعد میں چار رکعتیں پڑھیں۔
مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا وَحْدَهُ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
ابن عمرؓ جس وقت امام کے ساتھ نماز پڑھتے چار رکعتیں پڑھتے اور جب اکیلے پڑھتے دو رکعتیں پڑھتے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے زمانہ خلافت میں حضرت ابو بکر و عمر فاروقؓ جب حج کیلئے سفر کرتے اور مثنیٰ میں پہنچتے تو وہاں بھی مسافرانہ نماز (یعنی قصر نماز) پڑھتے تھے اسی طرح حضرت عثمان غنیؓ نے بھی اپنی خلافت کے ابتدائی زمانہ میں تو دو ہی رکعت نماز پڑھی ہے مگر بعد میں وہ چار رکعت نماز پڑھنے لگے تھے۔

حضرت عثمانؓ کے اس عمل کے بارے میں کئی سبب نقل کئے جاتے ہیں چنانچہ علماء لکھتے ہیں کہ اس کی وجہ یا تو یہ تھی کہ وہ مکہ میں متاہل تھے اس کی تائید امام احمدیؒ اس روایت سے ہوتی ہے کہ ”حضرت عثمانؓ نے مثنیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں تو لوگوں نے حیرت کا اظہار کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ لوگو! میں مکہ میں متاہل یعنی قبیلہ دار ہوں اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص کسی شہر میں متاہل ہو تو وہ مقیم کی طرح نماز پڑھے“۔ حضرت عثمانؓ کے اس عمل پر لوگوں کو حیرت اس بات کی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں پوری نماز نہیں پڑھتے تھے اور یہ کہ حالت سفر میں قصر لازم ہے ورنہ تو لوگ حیرت کا اظہار کیوں کرتے۔

حضرت عثمانؓ کے اس عمل کی ایک دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ موسم حج میں بہت زیادہ مسلمان مثنیٰ میں جمع ہوتے تھے اور ان میں ایسے لوگ بھی ہوتے تھے جو نو مسلم تھے اور دین کے احکام پوری طرح نہیں جانتے تھے اس لئے حضرت عثمانؓ ان کو دکھانے کیلئے چار رکعتیں پڑھتے تھے تاکہ نادان مسلمان جان لیں کہ نماز کی چار رکعتیں ہیں اگر قصر کرتے اور دو رکعت پڑھتے تو وہ لوگ یہ جانتے کہ دو ہی رکعتیں فرض ہیں۔
یا پھر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آخر میں حضرت عثمانؓ کا عمل حضرت عائشہؓ کی رائے کے مطابق ہو گیا تھا کیونکہ حضرت عائشہؓ کے نزدیک سفر میں قصر اور اتمام دونوں ہی جائز تھے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فَرَضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَضَتْ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نماز دو رکعتیں فرض کی گئیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی

أَرْبَعًا وَتُرِكَتِ الصَّلَاةُ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ عَائِشَةَ تَعْتَمِدُ

تو چار رکعتیں فرض کی گئیں اور سفر میں پہلی صورت پر چھوڑ دی گئی۔ زہری نے کہا میں نے عروہ کو کہا عائشہ سفر میں پوری نماز کیوں پڑھتی تھی

قَالَ تَأَوَّلْتُ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

کہا اس نے تاویل کر لی تھی جس طرح عثمان نے تاویل کر لی۔

تشریح: تاویل کما تاویل عثمان جس طرح حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں قصر کیا ہے تاویل کی وجہ سے اسی طرح حضرت عائشہؓ بھی

کوئی تاویل کرتی تھیں۔ یہاں تشبیہ نفس تاویل میں دینا مقصود ہے یہ ضروری نہیں کہ دونوں کی تاویل بھی ایک ہی ہو۔

حضرت عثمانؓ کیا تاویل کرتے تھے؟ بعض نے کہا کہ ان کی تاویل کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے مدینہ کے ساتھ ساتھ مکہ میں بھی تاویل

اعتبار کر لیا تھا۔ اس لئے مکہ میں اتمام کرتے تھے بعض نے کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ کے نزدیک قصر حالت سیر کے ساتھ خاص تھا۔ اگر مسافر کہیں ٹھہر جائے خواہ قلیل وقفہ کیلئے ہی ہو اس کیلئے اتمام کے قائل تھے اس لئے اتمام کیا کرتے تھے اس میں اور اقوال بھی ہیں۔

حضرت عائشہؓ تاویل یہ بتاتی جاتی ہے کہ وہ قصر کی اس وقت قائل تھیں جبکہ سفر میں مشقت زیادہ ہو اگر مشقت نہ ہو تو اتمام کر لیا کرتی تھیں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَضَرِ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر شہر میں

أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً. (صحيح مسلم)

نماز چار رکعت فرض کی اور سفر میں دو رکعت اور ڈر کی حالت میں ایک رکعت۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قوله وفي الخوف ركعة خوف کی ایک رکعت مع الامام ہے۔ یا یہ ہے کہ اوّل زمانہ میں صلوٰۃ الخوف صرف ایک

ہی رکعت فرض تھی الجواب الاول اصح وارجح۔ سوال: حدیث عائشہؓ اور حدیث ابن عباسؓ میں تعارض ہے۔ عائشہؓ کی کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ

ابتداء دو رکعتیں فرض تھیں پھر حضر میں چار ہو گئیں اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ابتداء حضر میں ہی چار فرض ہوئی تھیں۔ جواب! کوئی تعارض نہیں

حضرت عائشہؓ کی کلام ابتداء پر محمول ہے اور ابن عباسؓ کی کلام بقاء پر محمول ہے۔ عائشہؓ کا کان کے اعتبار سے اور ابن عباسؓ کا یقین کے اعتبار سے فرما

رہے ہیں۔ اس حدیث عائشہؓ پر دوسرا سوال یہ ہے کہ اس کا تعارض ہے آیہ کریمہ ”ان تقصروا من الصلوٰۃ“ کے ساتھ۔ اس آیت سے

معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء چار رکعت فرض تھیں۔ یہ آیت ۴ھ میں نازل ہوئی۔ بعد از ہجرت ۳ برس تک چار رکعت ہی رہیں پھر ۴ھ میں قصر کا حکم ہوا

اور حدیث عائشہؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ سفر کی حالت میں چار ہوئی ہی نہیں دو ہی تھیں تو اس کی کیا تطبیق ہے۔ یہ ایک ایسا تعارض ہے جو کہ احناف

کے خلاف ہے اور شوافع کے بھی خلاف ہے۔ جواب! عند الاحناف۔ توجیہ نمبر (۱)۔ احناف آیہ کریمہ میں تاویل کریں گے کہ قصر کی دو قسمیں

ہیں (۱)۔ عددی (۲)۔ عددی آیت کریمہ میں قصر و معنی مراد ہے اور حدیث میں قصر عددی مراد ہے۔ قصر و معنی جیسے صلوٰۃ الخوف میں ہے (فلا

تعارض) توجیہ نمبر (۲)۔ اگر مان بھی لیں کہ آیت میں قصر عددی مراد ہے تو پھر جواب یہ ہے کہ اگر تمہیں سفر میں دشمن کا خوف ہے تو

قصر کو برقرار رکھو۔ یہ مطلب نہیں کہ ۴ سے قصر کر کے ۲ پڑھو جیسے یقال ضیق فہم البیہر (کی قبیل سے ہے) اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ پہلے

کنویں کا منہ کھلا اور کشادہ کرو پھر تنگ کرو بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ ابتداء ہی سے کنویں کا منہ تنگ رکھو۔

وَعَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَا سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا

ابن عباسؓ سے اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کی نماز دو رکعتیں مقرر کیں اور وہ پوری ہیں

تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ وَالْوُتْرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ. (رواہ ابن ماجہ)

ناقص نہیں اور وتر سفر میں سنت ہیں روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: سفر کی حالت میں قصر نماز پڑھنا تو قرآن کریم سے ثابت ہے لہذا حدیث کے الفاظ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے قول و فعل سے واضح کیا ہے۔ دھاتمام غیر قصر (اور وہ ناقص نہیں ہیں پوری ہیں) کا مطلب یہ ہے کہ سفر کی نماز کیلئے مشروع ہی دو رکعتیں ہیں نہ یہ کہ پہلے چار رکعتیں مشروع تھیں پھر بعد میں دو رکعتیں کم کر دی گئی ہیں۔

اور وتر سفر میں سنت ہے۔ یعنی سفر میں نماز وتر پڑھنا سنت سے ثابت ہے یا یہ کہ سفر کی حالت میں نماز وتر پڑھنا اسلام کی سنتوں میں سے ایک سنت ہے یہ مفہوم وجوب وتر کے منافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ نماز وتر جس طرح حضر میں واجب ہے اسی طرح سفر میں بھی واجب ہے۔

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ بَنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ

حضرت مالک سے روایت ہے اسکو خبر پہنچی کہ ابن عباس نماز قصر کرتے تھے اس مسافت کے درمیان جو مکہ اور طائف کے درمیان ہے اور انہاں مسافت کے درمیان ہے جو مکہ اور

مَابَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجَدَّةَ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ. (رواہ فی الموطا)

عسفان کے درمیان جو مکہ اور عسفان کے درمیان ہے اور مسافت جو مانند کہ اور جدہ کے درمیان ہے۔ مالک نے کہا اور یہ مسافت چار بردہ ہے۔ روایت کیا اس کو موطا میں۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَارَاتُهُ تَرَكَ

حضرت براء سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اٹھارہ دن سفر میں رفاقت کی میں نے نہیں دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

رَكَعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

نے ظہر سے پہلے جس وقت سورج ڈھل جائے دو رکعتیں پڑھنا چھوڑی ہوں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ يَتَقَلُّ فِي السَّفَرِ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ. (رواہ مالک)

حضرت نافع سے روایت ہے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے عبد اللہ کو سفر میں لٹل پڑھتے ہوئے دیکھتے ہیں اس پر انکار نہ کرتے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: مقدار مساوی قصر۔ یعنی مسافت کا سفر کرنے سے آدمی شرعاً مسافر بنتا ہے اور اس کیلئے قصر جائز ہوتی ہے اس میں فقہاء کے اقوال بہت مختلف ہیں۔ تقریباً انیس کے قریب اقوال ہیں یہاں صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب نقل کرنے پر اکتفاء کیا جائے گا۔ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ سے مسافت سفر کی مقدار چار برید مقبول ہے یہ ایک دن کی مسافت بنتی ہے پھر اس مقدار کی میلوں کے ساتھ تحدید میں ان حضرات کے اقوال مختلف ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کی ظاہری الروایۃ یہ ہے کہ مسافت قصر تین دن کی مسافت ہے۔ درمیانی چال کے ساتھ۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ تین مراحل ہیں۔ دونوں روایتیں قریب قریب ہی ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ مسافت قصر دو دن اور تیسرے دن کے اکثر حصے کی مسافت ہے۔ امام صاحب سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے۔ تین دن کی مسافت والا قول حضرت عثمانؓ حضرت ابن مسعودؓ و یونس بن عیینہؓ و حذیفہ بن الیمانؓ وغیرہ بہت سے سلف سے منقول ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے مقدار سفر کی تحدید فراخ کے ساتھ بھی کی ہے اس میں بھی کئی قول ہیں ایک یہ کہ مسافت قصر پندرہ فرسخ ہے دوسرا یہ کہ اٹھارہ فرسخ ہے۔ تیسرا یہ کہ اکیس فرسخ ہے فتویٰ بھی مختلف قولوں پر دیا گیا ہے ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے ایک میل چھ ہزار ذرائع کا ہوتا ہے اور ایک ذراع چوبیس انگل کا۔ ان مقداروں کا تفصیل حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کے رسالہ اوزان شرعیہ میں دیکھی جاسکتی ہے ہمارے بہت سے مشائخ نے اڑتالیس میل والے قول کو اختیار کیا ہے یہ پندرہ فرسخ والے قول کے قریب ہی ہے۔

حنفیہ کی ظاہر الروایۃ تین دن کی مسافت کی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ سفر کے دوسرے احکام میں شریعت نے تین دن کی مدت کو معیار

بنایا ہے۔ مثلاً ہر مسافر کیلئے تین دن رات تک موزوں پر مسح کرنے کی اجازت ہے اور یہ رخصت تبھی ممکن ہے جبکہ اقل مدت سفر تین دن رات ہو ورنہ یہ رخصت بعض مسافروں کو شامل ہوگی بعض کو نہیں حالانکہ حدیث میں ”الساfer“ محلی باللام ذکر کیا گیا ہے اور اس سے مقصود استغراق جنس ہے۔ معلوم ہوا سفر شرعی اس وقت بنتا ہے جبکہ آدمی کھانا پینا اور آرام جاری رکھ کر تین دن سفر میں گزارے یا اتنی مسافت کر لے۔ اسی طرح ایک حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا تسافر المرأة ثلاثہ ایام الا مع ذی محرم اس سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے غرضیکہ سفر کے دوسرے احکام میں تین دن ہی کا اعتبار کیا گیا ہے۔

زیر بحث حدیث میں حضرت ابن عباسؓ کا جن مسافروں میں قصر کرنا آرہا ہے۔ امام مالکؒ نے ان کی تجدید ”اربعہ برد“ کے ساتھ کی ہے۔ ”برد“ برید کی جمع ہے۔ بری کے مختلف معانی آتے ہیں۔ ۱۔ دو فرسخ۔ ۲۔ بارہ میل۔ ۳۔ دو منزلوں کے درمیان جتنی بھی مسافت ہو اسی لئے مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے فرمایا ہے جن روایات میں مسافت قصر کی تجدید ”برید“ کے ساتھ کی گئی ہے ان سے استدلال کسی بھی مسلک پر مناسب نہیں اس لئے کہ اس کے معنی میں ابہام پایا جاتا ہے۔ مالکیہ نے جو اس کی تفسیر کی ہے وہ یہ ہے کہ ہر برید چار فرسخ کا ہوتا ہے اور ہر فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ تو چار برید سولہ فرسخ یعنی اڑتالیس میل کا ہوا۔

بَابُ الْجُمُعَةِ

جمعہ کا بیان

لفظ ”جمعہ“ جو ہفتہ کے ایک دن کا نام ہے فصیح زبان ولغت کے اعتبار سے جمع اور مہم دونوں کے پیش کے ساتھ ہے لیکن جیم کے پیش اور مہم کے سکون کے ساتھ بھی مستعمل ہوا ہے۔

اس دن کو جمعہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اسی دن حضرت آدمؑ کی تخلیق جمع اور پوری کی گئی تھی۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس دن کو جمعہ کا نام دینے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت آدمؑ جب بہشت سے دنیا میں اتارے گئے تو اسی دن زمین پر وہ حضرت حواؑ کے ساتھ جمع ہوئے تھے۔ اس کے علاوہ علماء نے اور بھی وجہ تسمیہ بیان کئے ہیں چنانچہ بعض حضرات کا قول ہے کہ اس دن چونکہ تمام لوگ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور نماز کیلئے جمع ہوتے ہیں اس لئے اسے یوم الجمعہ کہا جاتا ہے۔

جمعہ اسلامی نام ہے زمانہ جاہلیت میں اس دن کو عربیہ کہا جاتا تھا۔ لیکن بعض علماء کی تحقیق یہ ہے کہ عربیہ بہت قدیم نام تھا مگر زمانہ جاہلیت ہی میں یہ نام بدل دیا گیا تھا اور اس دن کو جمعہ کہا جانے لگا تھا۔

جمعہ کا روز نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے زمانہ جاہلیت میں بھی ایک امتیازی اور شرف و فضیلت کا دن مانا جاتا تھا مگر اسلام نے اس دن کو اس حقیقی عظمت و فضیلت کے پیش نظر بہت ہی زیادہ باعظمت و بافضیلت دن قرار دیا۔

نماز جمعہ کی فرضیت۔ نماز جمعہ فرض عین ہے۔ قرآن مجید احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے اور اسلام کے شعائر اعظم میں سے ہے نماز جمعہ کی فرضیت کا انکار کرنے والا کافر اور اس کو بلا عذر چھوڑنے والا فاسق ہے۔ نماز جمعہ کے بارے میں ارشاد باری ہے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَنْتُمْ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا الصَّلَاةَ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ أَمْرًا يُنْفَعُونَ فِيهَا طَرَفًا لَّهُمْ يَوْمَئِذٍ أَلْفُ عَشْرٍ هُمْ فِيهَا مُخْتَلِفُونَ أَلْجَاءُ لُغْتِهِمْ عَنِ صَلَواتِهِمْ يُؤَلَّاهُونَ
دوڑ وادور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے ”ذکر“ سے مراد نماز جمعہ اور اس کا خطبہ ہے۔ ”دوڑنے“ سے مراد اس نماز کیلئے نہایت اہتمام کے ساتھ جانا۔ نماز جمعہ کی فرضیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ ہی میں معلوم ہو گئی تھی مگر غلبہ کفر کے سبب اس کے ادا کرنے کا موقع نہیں ملتا تھا۔ ہجرت کے بعد مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی آپ نے نماز جمعہ شروع کر دی۔

مدینہ منورہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے حضرت اسحاق ابن زرارہؒ نے اپنے اجتہاد صائب اور کشف صادق سے جمعہ کی نماز شروع کر دی تھی۔ (علم الفقہ)

ارشاد گرامی ”فاختلفوا فیہ“ کی وضاحت و تشریح میں شارحین حدیث کا اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہود و نصاریٰ پر جمعہ کے روز کو فرض کرنے سے کیا مراد ہے؟ اور یہ کہ اہل کتاب نے اس میں کیا اختلاف کیا؟

چنانچہ بعض علماء نے کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح مسلمانوں پر جمعہ کی نماز فرض کی ہے بعینہ اسی طرح اہل کتاب پر بھی جمعہ کے روز عبادت کرنا فرض قرار دیا تھا اور انہیں یہ حکم دیا تھا کہ وہ اسی روز عبادت خداوندی کیلئے آپس میں جمع ہوا کریں جیسا کہ حدیث کے الفاظ سے مفہوم ہوتا ہے مگر انہوں نے اپنی عادت کے مطابق اسی معاملہ میں بھی خدا کے حکم سے اعراض کیا اور اپنی سرکشی کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہا جمعہ کو فرض کرنے سے مراد یہ ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے علم میں تمہارے لئے ایک ایسا دن فرض قرار دیا ہے جس میں تم اپنے دنیوی امور سے فارغ ہو کر اور تمام کام کاج چھوڑ کر خدا کی عبادت اور ذکر میں مشغول رہو لہذا تم اپنی اجتہاد و فکری قوت سے کام لیتے ہوئے اس دن کو متعین کر لو کہ وہ کون سا دن ہے؟ گویا اس طرح اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ اہل کتاب کے اجتہاد و فکر کا امتحان تھا کہ آیا یہ حق اور صحیح بات دریافت کر لینے اور اس پر مطلع ہو جانے کی صلاحیت رکھتے ہیں یا نہیں؟ چنانچہ یہود نے تو سنچر کے دن کو متعین کیا اور کہا کہ یہی دن عبادت خداوندی میں اجتماعیت کے ساتھ مشغول ہونے کا دن ہے اور اسی دن کی سب سے زیادہ فضیلت ہے کیونکہ اسی اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فارغ ہوا تھا۔ لہذا ہمیں بھی چاہئے کہ ہم اس دنیا کے کاروبار سے فراغت حاصل کر کے عبادت میں مشغول رہیں۔

نصاری نے اتوار کا دن مقرر کیا انہوں نے اس دن کو بایں طور پر تمام دنوں سے زیادہ افضل و بابرکت جانا کہ یہی دن ابتداء آفرینش کا ہے۔ انہوں نے سوچا کہ مبداء کمالات و انعامات ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ جل شانہ مخلوق پر اپنے فیض اور اپنی نعمتوں کے ساتھ متوجہ ہوا۔ لہذا اس مقصد کیلئے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت و پرستش بہت زیادہ کی جائے اور بندے دنیا کی مصروفیتوں سے منہ موڑ کر اپنے پیدا کرنے والے اور اپنے پالنے والے کی بندگی میں مصروف رہیں یہی دن سب سے زیادہ مناسب اور بہتر ہو سکتا ہے۔

لیکن یہود و نصاریٰ دونوں اپنے اجتہاد اور اپنی رائے میں ناکام رہے ان کی طبیعت اور ان کے مزاج میں چونکہ تہر و سرکشی کا مادہ زیادہ تھا۔ سعادت و بھلائی کے نور سے ان کے قلوب پوری طرح مستفید نہ تھے اس لئے وہ اصل مقصد اور اصل دن جو خدا کے علم میں تھا اس کو تو پہچان نہ سکے بلکہ اپنی اپنی دلیلوں کا سہارا لے کر دوسرے دنوں کو اختیار کر بیٹھے۔

برخلاف اس کے اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت سے نوازا اور اپنے فضل و کرم سے اصل دن یعنی جمعہ کی معرفت عطا فرمائی چنانچہ جب اللہ جل شانہ نے اس آیت ”یا ایھا الذین امنوا اذ انودی للصلوٰۃ من یوم الحجۃ فاسعوا لی ذکر اللہ“ کے ذریعے مسلمانوں کو حکم دیا کہ جمعہ کو خدا کی عبادت کی جائے تو اس کے ساتھ انہیں اس حکم کی بجا آوری کی توفیق بھی عطا فرمائی اور اس امت کو اس مرحلے میں بھی تہر و سرکشی اور خود ساختہ دلیلوں کے ذریعے گمراہ نہیں کیا چنانچہ مسلمانوں نے خدا کے اس حکم کے آگے گردن اطاعت جھکا دی اور ایک سچی فرمانبردار امت ہونے کے ناطے جمعہ ہی کے دن کو خدا کی عبادت و بندگی کیلئے اختیار کر لیا۔

”لوگ ہمارے تابع ہیں“ کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کا روز چونکہ حضرت آدمؑ کی تخلیق کا دن ہونے کی وجہ سے نسل انسانی کیلئے مبداء اور انسانی زندگی کا سب سے پہلا دن ہے اس لئے اس دن عبادت کرنے والے عبادت کے اعتبار سے متبوع اور اس کے بعد کے دودن یعنی سنچر و اتوار کو عبادت کرنے والے تابع ہوئے۔

اسی بنا پر یہ حدیث اس بات کی دلالت کرتی ہے کہ شرعاً اور اصولاً جمعہ کا دن ہی ہفتہ کا پہلا دن ہے۔ لیکن تعجب ہے کہ عرف عام اس کے برخلاف ہے۔

الفصل الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ الْأَخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَيِّنَةً
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم پیچھے آنے والے ہیں اور قیامت کے دن
اَنَّهُمْ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَاَوْتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ
پہلے ہونے والے ہیں سو اس کے کدہ کتاب ہم سے پہلے دیے گئے ہیں اور ہم ان کے بعد دیے گئے ہیں پھر یہ دن ہے جو ان پر فرض کیا گیا ہے۔ یعنی جمعہ کا
فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اَنَا اللَّهُ لَهٗ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعَ الْيَهُودُ غَدَاً وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ
دن انہوں نے اختلاف کیا اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس کی ہدایت دی اور لوگ اس میں ہمارے تابع ہیں۔ یہود نے اختیار کیا کہ لوگ اور نصاریٰ نے کل کے بعد کو۔ مسلم
لِمُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ الْأَخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَيِّنَةً اَنَّهُمْ وَذَكَرَ نَحْوَهُ
کی ایک ہدایت میں ہے کہا ہم پیچھے آنے والے ہیں اور قیامت کے دن پہلے ہوں گے اور ہم سب سے پہلے جنت میں جائیں گے سوائے اس کے جس کو وہ اور
إِلَى آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ
ذکر کیا اس کی مانند آخر تک اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں اسی ابو ہریرہ سے اور حذیفہ سے ہے کہا ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کے
الْحَدِيثِ نَحْنُ الْأَخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْمُقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ.
آخر میں فرمایا ہم پیچھے آنے والے ہیں اہل دنیا میں سے پہلے ہونے والے ہیں اور قیامت کے دن سب مخلوق سے پہلے ان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

تشریح: جمعہ کے روز قبولیت دعا کی ساعت منقول ہے اور اس کی حقیقت میں کسی کو کوئی شبہ نہیں ہے لیکن علماء کے یہاں اس بات میں اختلاف ہے کہ وہ ساعت کون سی ہے؟ یعنی وہ کون سا وقت ہے جس میں ساعت قبولیت آتی ہے؟ چنانچہ بعض علماء کی تحقیق تو یہ ہے کہ شب قدر کی ساعت قبولیت اور اسم اعظم کی طرح جمعہ کے روز کی ساعت قبولیت بھی مبہم یعنی غیر معلوم ہے۔ بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ ساعت ہر جمعہ کو بدلتی رہتی ہے کسی جمعہ کو تو دن کے ابتدائی حصے میں آتی ہے اور کسی جمعہ کو درمیانی حصے میں اور اسی طرح کسی جمعے کو دن کے آخری حصے میں آتی ہے لیکن اکثر علماء کا کہنا یہ ہے کہ وہ ساعت متعین اور معلوم ہے لیکن اس میں بھی اختلاف ہے کہ اگر وہ ساعت متعین اور معلوم ہے تو کون سی ساعت ہے اور وہ کون سا وقت ہے جس میں یہ عظیم و مقدس ساعت پوشیدہ ہے۔ اس بارے میں چند اقوال منقول ہیں۔

(۱) جمعہ کے روز فجر کی نماز کیلئے مؤذن کے اذان دینے کا وقت۔ (۲) فجر کے طلوع ہونے سے آفتاب کے طلوع ہونے تک کا وقت۔

(۳) عصر سے آفتاب غروب ہونے تک کا وقت۔ (۴) خطبہ کے بعد امام کے منبر سے اترنے سے تکبیر تحریرہ کہے جانے تک کا وقت۔

(۵) آفتاب نکلنے کے فوراً بعد کی ساعت۔ (۶) طلوع آفتاب کا وقت۔

(۷) ایک پہر باقی دن کی آخری ساعت۔ (۸) زوال شروع ہونے سے آدھا سایہ ہو جانے تک کا وقت۔

(۹) عین زوال کا وقت۔ (۱۰) جمعہ کی نماز کیلئے مؤذن جب اذان کہے وہ وقت۔

(۱۱) زوال شروع ہونے سے نماز جمعہ میں شامل ہونے کا وقت۔ (۱۲) خطبہ کیلئے امام کے منبر پر چڑھنے سے نماز جمعہ شروع ہونے تک کا وقت۔

(۱۳) خطبہ کیلئے امام کے منبر پر چڑھنے اور اذان کیلئے نماز کے درمیان کا وقت۔ (۱۴) اذان سے اذان کیلئے نماز کے درمیان کا وقت۔

(۱۵) امام کے منبر پر بیٹھنے سے نماز پوری ہو جانے کا وقت۔ (۱۶) امام کے خطبہ شروع کرنے اور خطبہ ختم کرنے تک کا وقت۔

(۱۷) دونوں خطبوں کے درمیان امام کے بیٹھنے کا وقت۔ (۱۸) عصر کی نماز سے غروب آفتاب تک کا وقت۔

(۱۹) نماز عصر کے درمیان کا وقت۔ (۲۰) مطلقاً نماز عصر کے بعد کا وقت۔

(۲۱) اور وہ وقت جب کہ آفتاب ڈوبنے لگے۔ مزید تفصیل کیلئے مظاہر حق کا مطالعہ کریں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین دن جس میں سورج نکلا جمعہ کا دن ہے اس میں آدم پیدا
فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ. (مسلم)
ہوئے اس دن جنت میں داخل کئے گئے اور اسی دن جنت سے نکالے گئے اور قیامت قائم نہیں ہوگی مگر جمعہ کے دن۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ جمعہ کا دن بہت بہترین دن ہے اور عظمت کا دن ہے۔ اس میں آدم کی پیدائش وخلق ہوئی اور اسی
دن جنت میں داخلہ ہوا اور اسی دن نکالے گئے اور اسی دن میں قیامت بھی آئے گی۔ سوال: جنت سے نکالا جانا یہ تو نعمت نہیں ہے یہ کیسے نعمت ہے؟
جواب -۱: یہ نکالنا خلافت ارضی کا سبب بنا اور لامحدود خیرات و حسنات کا سبب بنا۔ اس اعتبار سے نعمت ہے۔

جواب -۲: اگر آدم کا خروج نہ ہوتا تو انبیاء کا سلسلہ کیسے چلتا۔ خلافت ارضی کا ترتیب کیسے ہوتا۔ اولیاء اللہ، صلحاء اور یہ ساری نعمتیں کیسے ہوتیں
یہ نعمت کا مصداق ہیں تو یہ ساری نعمتیں آدم کے خروج سے ہمیں ملی ہیں تو نعمت کا مقدمہ بھی نعمت ہے لہذا آدم کا خروج بھی بہت بڑی نعمت ہے۔
سوال: قیامت بھی اسی دن میں قائم ہوئی پھر جمعہ کا دن نعمت کیسے ہے اور قیام قیامت اس دن میں کیف العمۃ ہے۔
جواب -۱: لقاء خداوندی کی نعمت قیام قیامت کے بعد ہی ہوگی اس لئے یہ قیامت کا قائم ہونا مسلمانوں کے حق میں نعمت ہے اور اس
دن میں بہت بڑا انعام حاصل ہوگا۔ (دیدار خداوندی) اسی لئے یہ دن بھی عظیم ہوا۔

جواب -۲: یہ ہے کہ جمعہ کے دن جن امور عظیمہ کا وقوع ہوا ہے ان امور میں سے بعض امور کا نعمت ہونے کی حیثیت سے ہے۔ ان
امور کا ذکر نعمت ہونے کے اعتبار سے نہیں بلکہ اس حیثیت سے ان امور کا ذکر ہے کہ ان امور کا وقوع جمعہ کے دن میں ہوا ہے۔ باقی اس میں
اختلاف ہے کہ افضل عرفہ کا دن ہے یا جمعہ؟ جمہور کا قول یہ ہے کہ افضل عرفہ کا دن ہے۔ بعض کہتے ہیں جمعہ کا دن ہے۔ تطبیق: ایام السنۃ کے
اعتبار سے افضل عرفہ کا دن ہے اور ایام السبوع (اسبوع) کے اعتبار سے افضل جمعہ کا دن ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق جمعہ میں ایک ایسی گھڑی ہے کوئی مسلمان بندہ اس کو نہیں پاتا کہ اللہ
فِيهَا خَيْرٌ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَ إِنَّ فِي
سے اس میں بھلائی کا سوال کرے مگر اللہ تعالیٰ اس کو وہ دے دیتا ہے۔ اور مسلم نے زیادہ کیا وہ گھڑی بہت کم ہے۔ ان دونوں کی ایک روایت میں ہے
الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
کہ جمعہ کے دن میں ایک گھڑی ہے کوئی مسلمان اس کو نہیں پاتا کہ نماز پڑھ رہا ہو اللہ سے بھلائی کا سوال کرتا ہو مگر اللہ تعالیٰ وہ اس کو دے دیتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ جمعہ کے دن کی فضیلت ایک یہ بھی ہے کہ اس میں ایک گھڑی ساعۃ اجابت ہے۔ اب ساعۃ اجابت
کون سی ہے اس میں مختلف روایات ہیں۔ جو اگلی روایت میں آئیں گی۔

عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ سے سنا کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ مَا بَيْنَ أَنْ يُجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ. (مسلم)
فرماتے تھے جمعہ کی گھڑی کے متعلق وہ ہے درمیان اس کے کہ امام بیٹھے یہاں تک کہ نماز پڑھی جائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: وعن ابی ہریرۃ الخ دیکھ لیا۔ جمعہ کے دن ساعۃ اجابت کی تعیین کے بارے میں ایک حدیث آگئی۔ وہ ساعۃ اجابت یہ ہے۔ امام کے دو خطبوں کے درمیان وقفہ کی ساعۃ ہے۔ جلوس علی المنبر کے وقت سے لے کر انقطاع صلوٰۃ تک اس میں ساعۃ اجابت ہے۔ سوال: اس وقت میں خطبہ سنے گا یا دعا کرے گا۔ جواب: دعا دو قسم پر ہے۔ ۱۔ دعائے لفظی ۲۔ دعائے نفسی۔ اس وقت میں دعائے لفظی نہ کرنے دعا نفسی کرے یعنی دل میں قلباً اللہ پاک سے مانگ لے جو مانگنا ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيتُ كَعْبَ الْأَخْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَلَّثَنِي عَنِ التَّوَرَةِ وَحَلَّثَنِي
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے میں طور کی طرف نکلا وہاں میں کعب اخبار سے ملا میں اس کے پاس بیٹھا اس نے مجھ کو تورات سے بیان کیا اور میں نے نبی
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کیں۔ ان احادیث میں سے جو میں نے اس کو بیان کیں ایک یہ بھی تھی کہ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین
خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ احْبَطَ وَفِيهِ تِيبٌ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ
وہ دن جس میں سورج چڑھا جمعہ کا دن ہے۔ اس میں آدم پیدا کئے گئے اور اس میں اتارے گئے اور اس دن آقی تو بقول کی گئی اس دن فوت ہوئے اور اسی دن
السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مَصِيخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تَصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنْ
قیامت قائم ہوگی اور کوئی جانور نہیں مگر جمعہ کے دن کان لگائے ہوئے ہے اس وقت سے کبھج کرتا ہے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو قیامت سے ڈرتے ہوئے مگر
السَّاعَةُ إِلَّا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَصَادُ فِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يَصِلِي يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ قَالَ
جن اور آدمی اور اس میں ایک گھڑی ہے اس کو کوئی مسلمان بندہ نہیں پاتا کہ وہ کھڑا نماز پڑھ رہا ہو اللہ سے کسی چیز کا سوال کرتا ہو مگر اللہ تعالیٰ اسے دے دیتا
كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمَ قُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوَرَةَ فَقَالَ صَدَّقَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ہے۔ کعب نے کہا یہ ہر سال میں ہے میں نے کہا بلکہ یہ ساعت ہر ہفتے میں ہے پھر کعب نے تورات پڑھی اور کہنے لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا کہا ابو
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَلَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ مَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ
ہریرہ نے میں اس کے بعد عبد اللہ بن سلام کو ملا میں نے اس کو کعب اخبار کے ساتھ اپنی مجلس کا ذکر کیا اور میں نے جمعہ کے متعلق جو حدیث بیان کی کہا میں نے کعب
قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذِبُ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوَرَةَ
کہا۔ کعب نے کہا کہ ایسا ہر سال میں ایک دن ہے۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا کعب نے جھوٹ بولا میں نے اسے کہا پھر کعب نے تورات پڑھی اور کہا بلکہ وہ گھڑی ہر
فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَّقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ
ہفتے میں ہے عبد اللہ بن سلام نے کہا کعب نے سچ کہا پھر عبد اللہ بن سلام نے کہا مجھے معلوم ہے وہ کون سی گھڑی ہے۔ ابو ہریرہ نے کہا میں نے اس کو کہا مجھ کو خبر دو وہ
أَيَّةُ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضُنْ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمٍ
کون سی گھڑی ہے اور مجھ پر غل نہ کریں عبد اللہ بن سلام نے کہا وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے۔ ابو ہریرہ نے کہا میں نے کہا وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی کیسے
الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصْلُحُ
ہو سکتی ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس کو کوئی مسلمان بندہ نہیں پاتا اور وہ نماز پڑھ رہا ہوتا ہے۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ

عبد مسلم وهو یصلی فیہا فقال عبد اللہ بن سلام الم یقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جلس مجلسا ینتظر علیہ وسلم نے نہیں فرمایا جو شخص بیٹھے کسی جگہ بیٹھنا نماز کا انتظار کر رہا ہو وہ نماز میں ہی ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ نماز پڑھے ابو ہریرہؓ نے کہا میں نے کہا کیوں نہیں کہا الصلوٰۃ فهو فی صلاة حتی یصلی قال ابو ہریرۃ فقلت بلی قال فهو ذالک (رواہ موطا امام مالک و ابو داؤد و الترمذی و النسائی وروی احمد بن حنبل الی قولہ صدق کعب) پس اس سے مراد یہی ہے۔ روایت کیا اس کو مالک نے اور ابو داؤد ترمذی اور نسائی نے اور احمد نے روایت کیا ہے اس کے قول صدق کعب تک۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہاں حضرت ابو ہریرہؓ اپنا قصہ بیان فرما رہے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میں اپنے کسی مقصد کے لئے جبل طور پر گیا تو راستے میں کعب الاحبار سے میری ملاقات ہوگئی۔ میں ان کے ساتھ بیٹھ گیا۔ وہ مجھے تو رات سنا تے رہے اور میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سنا تا رہا۔ منجملہ ان احادیث میں سے ایک حدیث میں نے فضیلت جمعہ کے بارے میں سنا لی۔ فرمایا جمعہ کے دن میں ایک سلتہ سلتہ اجابت ہے۔ حضرت کعب الاحبار نے کہا وہ سال میں ایک جمعہ ہے جس میں وہ سلتہ اجابت ہوتی ہے۔ میں نے عرض کیا نہیں بلکہ ہر جمعہ میں سلتہ اجابت ہوتی ہے۔ الغرض انہوں نے تو رات پڑھی اس کے بعد فرمایا صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں پھر میری ملاقات عبد اللہ بن سلام سے ہوئی۔ میں نے ان کو یہ واقعہ سنایا۔ جب میں اس بات پر پہنچا کہ جمعہ کے دن میں ایک سلتہ سلتہ اجابت ہے تو کعب نے انکار کیا اور کہا کہ ہر جمعہ میں سلتہ اجابت نہیں ہے بلکہ پورے سال میں ایک جمعہ ہے جس میں سلتہ اجابت ہے تو فوراً عبد اللہ بن سلام نے کہا ان سے غلطی ہوئی ہے اور کعب نے جھوٹ بولا ہے پھر میں نے اگلی بات سنائی کہ انہوں نے تو رات میں دیکھا پھر کعب نے تصدیق کر دی کہ ہر جمعہ میں سلتہ اجابت ہے تو اس پر عبد اللہ نے کہا کہ کعب نے سچ کہا ہے اور عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ مجھے معلوم ہے کہ وہ کوئی سلتہ اجابت ہے۔ تو ابن عباسؓ نے ان کو بتایا کہ وہ عصر کے بعد کی سلتہ ہے۔ اس پر ابو ہریرہؓ نے اشکال کر دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے کہ وہ سلتہ ایسی ہو گی جس میں بندہ نماز پڑھ رہا ہوگا اور بعد العصر تو نماز کا وقت نہیں ہے تو بعد العصر سلتہ اجابت کیسے ہو سکتی ہے۔ تو اس پر عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ کیا تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نہیں سنا کہ جو شخص نماز کی انتظار میں بیٹھا رہے وہ نماز میں ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ لے۔ یعنی منتظر صلوٰۃ بھی حکماً نماز میں ہے۔ تو اس کے جواب میں ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کیوں نہیں ایسے ہی ہے تو سلتہ اجابتہ کے تعین کے متعلق یہ دوسری روایت ہے۔ شوافع کے نزدیک پہلی حدیث زیادہ راجح ہے اور احناف کے نزدیک دوسری روایت ہی زیادہ راجح ہے۔ سلتہ اجابتہ کی تعین کے متعلق علماء کے تقریباً ۳۵ اقوال ذکر کئے گئے ہیں۔ ان میں سے کیا رہ مشہور ہیں جن میں سے بعض کا ذکر ہو چکا پھر ان میں سے یہ دو مشہور ہیں۔ بعض حضرات نے تطبیق کی صورت نکالی کہ سلتہ اجابت مختلف جمعوں میں مختلف وقتوں کے اعتبار سے ہوتی ہے یعنی یہ بدلتی رہتی ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ ابو ہریرہؓ جبل طور پر کس کام کیلئے گئے۔ جواب: نماز پڑھنے کے لئے گئے تھے۔ اس سلتہ کو ہم رکھنے میں وہی حکمت ہے جو شب قدر کے ہم رکھنے میں ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّمَسُّوُ السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس گھڑی کو جس کی جمعہ کے دن قبولیت کی بَعْدُ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبُوبَةِ الشَّمْسِ . (رواہ الترمذی) امید ہے عصر سے لیکر سورج غروب ہونے تک تلاش کرو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے احناف کے قول کی تائید ہوتی ہے۔

وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ حضرت اوس بن اوسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے دنوں میں سب اسے افضل جمعہ کا دن ہے اس میں آدم

خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبْضٌ وَفِيهِ النُّفْخَةُ وَفِيهِ الصُّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَّاهُمْ مَعْرُوضَةً
 پیدا کئے گئے اس میں قبض کئے گئے اسی میں مور پھونکنا ہوگا اور اسی میں ٹخہ ہے اس دن مجھ پر بہت زیادہ درد بھیجواس لئے کہ تمہارا درد مجھ پر پیش
 عَلَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَعْرِضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
 کیا جاتا ہے انہوں نے کہا اللہ کے رسول ہمارا وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کیسے پیش کیا جاتا ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہڈیاں پر لٹی ہو چکی ہوں گی کیا باریت سے مراد بیعت لینے تھے
 حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ. (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ والدارمی والبیہقی فی الدعوات الکبیر)
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے جسموں کو کھانا حرام کر دیا ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد والنسائی ابن ماجہ دارمی نے اور بیہقی نے دعوات الکبیر میں

تشریح: حاصل حدیث: صحابہ کرام کا سوال کرنے کا نفاذ یہ تھا کہ موت کے بعد اجسام فنا ہو جاتے ہیں تو پھر عرض صلوة کیسے ہو
 گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجساد انبیاء فنا ہونے سے برا مزہ ہیں۔ بعنوان آخر صحابہ کے سوال کرنے کا نفاذ یہ تھا کہ موت کا طاری
 ہونا یہ عرض صلوة سے مانع ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ انبیاء اپنی قبور میں زندہ ہوتے ہیں۔ ان کے لئے موت
 عرض صلوة سے مانع نہیں ہے۔ یہ حدیث حیات انبیاء فی القبور پر واضح دلیل ہے۔ اہلسنت والجماعہ کا یہی عقیدہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا
 کہ افضل الایام میں اور افضل الوقت میں افضل الانبیاء پر درود بھیجنا افضل ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا موعود دن قیامت کا دن ہے اور مشہور دن عرفہ کا دن ہے
 يَوْمٌ عَرَفَةٌ وَالشَّاهِدُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا
 اور شاہد جمعہ کا دن ہے اور نہ نکلا سورج اور نہ غروب ہوا کسی دن جو اس سے افضل ہو اس میں ایک گھڑی ہے اس کو کوئی مومن بندہ نہیں پاتا دعا کرتا
 يُؤَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِذُّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
 ہو اللہ تعالیٰ سے خیر کی مگر اللہ اس کی دعا قبول کرتا ہے اور کسی چیز سے پناہ نہیں مانگا مگر اس سے پناہ دیتا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى ابْنِ غُبَيْدَةَ وَهُوَ يَضَعُفُ.
 اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے نہیں معلوم کی جاتی مگر موسیٰ بن عبیدہ کی حدیث سے اور وہ ضعیف کیا جاتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں سورۃ البروج کی آیات کی تفسیر کی جا رہی ہے۔ یوم مشہود یعنی لوگ وہاں حاضر
 ہوتے ہیں اور جمعہ کا دن شاہد ہے یعنی لوگ اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوتے ہیں۔ اوپر جمعہ کا دن آ پکچتا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا
 کہ عمر کے بعد نماز کا وقت نہیں ہے۔ باقی شاہد اور مشہور کے مختصر اقوال آپ عہم پارہ سورۃ بروج میں پڑھ چکے ہو۔

الفصل الثالث

عَنْ أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ
 حضرت ابوالبابہ بن عبد المنذر سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کا دن دنوں کا سردار ہے
 وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ خِلَالَ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ
 اور اللہ کے نزدیک بڑا ہے اور وہ اللہ کے نزدیک عید قربان اور عید الفطر سے بھی بڑا ہے اس میں پانچ باتیں ہیں اس میں اللہ تعالیٰ نے

آدَمَ وَاهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْتَأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا

آدم کو پیدا کیا اور اس میں اللہ تعالیٰ آدم کو زمین کی طرف اتارا اور اس دن اللہ تعالیٰ نے آدم کو فوت کیا اور اس میں

أَعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا

ایک ساعت ہے کوئی بندہ اس میں کچھ نہیں مانگا مگر وہ اس کو دے دیتا ہے جب تک حرام کا سوال نہ کرے اور اس میں قیامت قائم ہوگی۔

جِبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ

کوئی مقرب فرشتہ نہیں نہ آسمان میں نہ زمین میں نہ ہوا نہ پہاڑ نہ دریا مگر وہ جمعہ سے ڈرتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا

رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ اتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ

احمد نے سعد بن معاذ سے کہا انصار کا ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہا ہم کو جمعہ کے متعلق

قَالَ فِيهِ خَمْسٌ خِلَالِ وَ سَأَقِ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ.

خبر دو اس میں کس قدر بھلائی ہے کہا اس میں پانچ چیزیں ہیں اور ساری حدیث بیان کی۔

تشریح: حدیث کے الفاظ و هو اعظم عند الله من يوم الاضحى و يوم الفطر سے معلوم ہوتا ہے کہ یا تو عرفہ کا دن جمعہ سے افضل ہے یا فضیلت کے اعتبار سے یہ دونوں دن مساوی ہیں لیکن حضرت رزین کی نقل کردہ روایت میں صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ تمام دنوں میں سب سے افضل دن عرفہ کا دن ہے۔ و فی خمس (اور اس دن کی پانچ باتیں ہیں) جمعہ کے فضائل کے بیان میں تحدید اور حصر کیلئے نہیں فرمایا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہو کہ جمعہ کے دن کی صرف یہی پانچ باتیں فضیلت کی ہیں بلکہ اس دن کی اور بھی ایسی باتیں ہیں جو فضیلت و عظمت کے اعتبار سے جمعہ کو تمام دنوں میں امتیاز بخشی ہیں مثلاً منقول ہے کہ جنت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کا شرف بھی جمعہ کے دن حاصل ہوا کر گیا اسی طرح اور دوسری باتیں منقول ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَشَىءُ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لَأَنَّ فِيهَا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کہا گیا جمعہ کے دن کا نام جمعہ کیوں رکھا گیا ہے فرمایا اس لئے کہ

طُبِعَتْ طِينَةُ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ وَالْبُعْثَةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ

اس میں تیرے باپ آدم کی مٹی خیر کی گئی اس میں فحش ہوگا مرنے کا اور زندہ ہونے کا اس میں پکڑنا ہوگا سخت اور اس کی آخری

مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتَجِيبَ لَهُ. (رواہ احمد بن حنبل)

تین ساعتوں میں ایک ساعت ہے اللہ سے جو اس میں دعا کرے وہ قبول ہوگی۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- جمعہ کے دن کی وجہ تسمیہ کا بیان ہے جو کہ مائل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُو الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ

حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن مجھ بہت زیادہ درود بھیجو اس لئے کہ جمعہ کا دن حاضر کیا گیا ہے فرشتے اس کو

مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يَصَلِّ عَلَى إِلَّا عُرِضَتْ عَلَى صَلَاتِهِ حَتَّى يَقْرَعَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ

حاضر ہوتے ہیں اور تمہیں کوئی مجھ پر درود نہیں بھیجتا مگر مجھ پر عرض کیا جاتا ہے اس کا درود یہاں تک کہ فارغ ہوتا ہے اس سے میں نے کہا اور مرنے کے بعد بھی عرض

وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ حَتَّى يُرْزَقَ. (رواہ ابن ماجہ)

کیا جاتا ہے کہا بیٹک اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے زمین پر کہ انبیاء کے جسموں کو کھائے اللہ کے نبی زندہ ہیں روزی دیئے جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: عرضت صلوٰۃ کا مطلب ہی ہے کہ یوں تو ہمیشہ یہ جب مجھ پر کوئی درود بھیجتا ہے۔ تو اس کا درود میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے مگر جمعہ کا دن چونکہ سب سے افضل دن ہے اس لئے جمعہ کے دن بھیجا جانے والا درود بطریق اولیٰ میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے اگرچہ درود بھیجنے کی مدت کتنی ہی طویل کیوں نہ ہو چنانچہ حتیٰ یفرغ فرما کر اس طرف فرمادیا گیا ہے کہ جب تک درود پڑھنے والا خود ہی فارغ نہ ہو جائے یا درود پڑھنا ترک نہ کر دے اس وقت تک پوری مدت کے درود برابر میرے سامنے پیش کئے جاتے رہتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد دن کر حضرت ابوذرؓ یہ سمجھے کہ شاید یہ حکم ظاہری حالت یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیاوی زندگی ہی سے متعلق ہے چنانچہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں جب سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر انبیاء کے اجسام کھانا حرام ہے یعنی جس طرح دوسرے مردوں کے جسم قبر میں فنا ہو جاتے ہیں اس طرح انبیاء کے جسم قبر میں فنا نہیں ہوتے بلکہ وہ اپنی اصلی حالت میں موجود رہتے ہیں اس لئے انبیاء کیلئے فناء حالت یعنی دنیا کی ظاہری زندگی اور موت میں کوئی فرق نہیں ہے جس طرح وہ یہاں ہیں اسی طرح وہاں ہیں اسی لئے کہا گیا ہے۔ اولیاء اللہ لا یموتون ولكن ینتقلون من دار الی دار۔
”اللہ کے دوست اور حقیقی بندے مرتے نہیں وہ تو صرف ایک مکان سے دوسرے مکان کو منتقل ہو جاتے ہیں۔“

لہذا جس طرح یہاں دنیا کی زندگی میں میرے سامنے درود پیش کئے جاتے ہیں اسی طرح میری قبر میں بھی میرے سامنے درود پیش کئے جاتے رہیں گے۔ حدیث کے آخری الفاظ حتیٰ یرزق کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء کو اپنی اپنی قبروں میں حق تعالیٰ کی طرف سے معنوی رزق دیا جاتا ہے اور ”رزق“ سے رزق حسی مراد لیا جائے تو یہ حقیقت کے منافی نہیں ہوگا بلکہ صحیح ہی ہوگا۔ کیونکہ جب شہداء کی ارواح کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جنت کے میوے کھاتی ہیں تو انبیاء شہداء سے بھی اشرف واعلیٰ ہیں اس لئے ان کیلئے بھی یہ بات بطریق اولیٰ ثابت ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی قبروں میں رزق حسی دیئے جاتے ہوں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَآ مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ۔
جمعہ کی رات نہیں مرتا مگر اللہ اس کو فتنہ قبر سے بچاتا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اسکی سند متصل نہیں ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- مامن مسلم یموت یوم الجمعة اس میں اختلاف ہے کہ جمعہ اور شب جمعہ کی وفات افضل ہے یا کسی اور دن کی وفات افضل ہے۔ محدثین کہتے ہیں کہ پیر کے دن کی وفات افضل ہے نسبت جمعہ کی وفات کے۔ وجہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پیر کے دن ہوئی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات افضل دن میں ہی ہوئی تھی۔ اگرچہ جمعہ کے دن بھی افضل ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ قَالَ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَا تَخَذُنَا هَا عِيْدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّا نَزَلْتُ فِي يَوْمٍ عِيْدَيْنِ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ وَيَوْمٍ عَرَفَةِ اس نے کہا اگر یہ آیت ہم پر اتنی ہم اس کو عید ٹھہراتے۔ ابن عباس نے کہا حقیق یہ آیت اس دن اتری ہے جب دو عیدیں تھیں جمعہ کے دن اور عرفہ کے دن۔
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم یہ آیت دو عیدوں کے دن میں نازل ہوئی جمعہ کے دن اور عرفہ کے دن۔ باقی رہی یہ بات کہ حج کو کتنا افضل ہے؟ جواب: جمعہ کے دن حج افضل ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جمعہ کے دن

جج کیا تھا اور جمعہ کے دن کو فضیلت بھی حاصل ہے تو جمعہ کے دن کاج افضل ہونا یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حج کے موافق ہونے کی وجہ سے ہے۔ باقی جمعہ کو حج اکبر کہنا صحیح نہیں ہے اس لئے حج اکبر حج کو کہتے ہیں عام ازیں جمعہ کے دن ہو یا جمعہ کے ماسوا ہو اور حج اصغر عمرہ کو کہتے ہیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت رجب کا مہینہ آتا فرماتے اے اللہ ہمارے

رَجَبُ وَشَعْبَانَ وَبَلِّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةٌ أَغْرَوْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمُ أَزْهَرُ

رجب اور شعبان کے مہینے میں برکت ڈال اور ہمیں رمضان تک پہنچا دے اور فرمایا کرتے تھے جمعہ کی رات روشن رات ہے

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى.

اور جمعہ کا دن چمکانوں ہے روایت کیا اس کو دعوت الکبیر میں۔

تشریح: ”اور ہمیں رمضان تک پہنچا“ کا مطلب یہ ہے کہ ”اے خدا یا! ہمیں یہ سعادت بخش کہ پورا رمضان پائیں اور رمضان کے تمام دنوں میں ہمیں روزے رکھنے اور نماز تراویح پڑھنے کی توفیق ہو“۔ جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کی نورانیت معنوی یا تو بالذات ہوتی ہے یا پھر یہ کہ جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات میں جو عبادت کی جاتی ہے اس کی برکت اور اس کے سبب سے معنوی نورانیت پیدا ہوتی ہے۔

باب وجوبها

جمعہ کے واجب ہونے کا بیان

مسئلہ جمعہ کی فرضیت کب ہوئی؟ رائج قول یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں ہوئی البتہ شرائط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے اور موانع کے پائے جانے کی وجہ سے مکہ مکرمہ میں بالفعل ادا نہ کی گئی۔ البتہ اسد بن ضرائد یزید منورہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت میں جمعہ پڑھاتے تھے۔ باقی رہی یہ بات کہ آیت جمعہ اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة تو مدنی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ مدینہ میں فرض ہوا؟ جواب: علامہ سیوطی نے الاتفاق میں بہت سارے نظائر پیش کئے ہیں۔ اس بات پر کہ فرضیت پہلے ہو چکی تھی اور آیت بعد میں نازل ہوئی ہے۔ مثلاً آیت وضو ازل وحی میں حضرت جبرائیل نے وضو کا طریقہ بتلادیا تھا لیکن آیت کریمہ بعد میں نازل ہوئی۔ اسی طرح یہاں پر بھی ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ نماز جمعہ میں تخصیص بھی ہے یا نہیں (یعنی نماز جمعہ باقی نمازوں کی طرح ہے یا اس میں فرق ہے؟) جمہور فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ نماز جمعہ میں تخصیص ہے۔ عام نمازوں کی طرح یہ نماز نہیں ہے۔ موجودہ زمانہ کے غیر مقلدین اور اہل ظواہر کہتے ہیں کوئی تخصیص نہیں۔ باقی رہی یہ بات کہ تخصیص کس اعتبار سے ہے؟ دو اعتبار سے ہے۔ تخصیص بحسب الافراد بھی ہے اور تخصیص بحسب محل بھی ہے۔ تخصیص بحسب الافراد کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے صحیح ہونے کیلئے امام کے علاوہ ۲ یا ۳ آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔ یہ احناف کے نزدیک ہے اور شوافع کے نزدیک اس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں اور مالکیہ کے نزدیک ۲۰ آدمیوں کا ہونا ضروری ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ تخصیص بحسب محل ہے یعنی اس پر اتفاق ہے کہ مسجد میں جمعہ ہو گا صحرا جنگلوں میں سمندروں میں جائز نہیں۔ البتہ اس میں اختلاف ہو گیا کہ وہ محل کس قسم کا ہو۔ عند الاحناف مصر ہو یا مصر کے حکم میں ہو۔ باقی آئمہ کے نزدیک قریہ میں بھی جائز ہے۔ نوع من الافراد و محل کا ہونا ضروری ہے۔ سوال: آیت کریمہ جمعہ میں مطلق آیا ہے اس میں کوئی تخصیص نہیں۔ آپ نے مصر مراد لیا کیا قرینہ ہے؟

جواب: وفرو البیع بیع مصر میں ہوتی ہے نہ کہ قریہ میں اور تجارت گاہیں عموماً مصر میں ہوتی ہیں تو یہ قرینہ ہیں اس بات کا کہ مصر مراد ہے۔

الفصل الأول

عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ
حضرت ابن عمر اور ابو ہریرہ سے روایت ہے ان دونوں نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اس منبر کی کھڑکیوں پر فرما رہے تھے تو میں
لَيْتَهُنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتَمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ. (صحیح مسلم)
اپنے جمعہ کو چھوڑنے سے باز آجائیں گی یا اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا پھر وہ غافل ہو جائیں گے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں ترک جمعہ پر وعید شدید کا بیان ہے۔

الفصل الثاني

عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا
حضرت ابو الجعد ضمیری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سستی کی وجہ سے
بَهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ مَالِكٌ
تین جمعہ چھوڑ دیے اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ دارمی نے
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ.
اور روایت کیا مالک نے صفوان بن سلیم سے اور احمد نے ابو قتادہ سے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ تین جمعوں کا ترک بطور سستی کے ہو تو دل پر ایک مہر لگ جاتی ہے۔ اگر جمعہ کا ترک علی وجہ
الاستخفاف ہو تو یہ کفر ہے اور اگر ترک علی وجہ الحکام ہو تو پھر یہ کفر نہیں یہاں یہی مراد ہے جس پر قرینہ ثلاث کے الفاظ ہیں۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ
حضرت سرہ بن جندب سے روایت ہے کہا جو شخص جمعہ دے بغیر کسی عذر کے جمعہ کو وہ ایک دینار صدقہ کرے۔
فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِنِصْفِ دِينَارٍ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد و ابن ماجہ)
اگر نہ پائے تو آدھا دینار صدقہ کرے روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا۔ یہ انتخابی حکم ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ. (رواہ ابو داؤد)
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں فرمایا جمعہ اس شخص پر لازم ہے جو آواز کو سنے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حضرت شیخ عبدالحق فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی شخص جمعہ کی اذان سنے تو اس کیلئے جمعہ کی تیاری
کرنا اور جمعہ کی نماز کیلئے جانا واجب ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو علی الاطلاق اس کے ظاہری معنی پر محمول کیا جائے گا تو اس
سے بڑے اشکالات پیدا ہونگے اس لئے مناسب یہ ہے کہ اس حدیث کا مفہوم یہ لیا جائے کہ جمعہ اس شخص پر واجب ہے جو کسی ایسی جگہ ہو
جہاں اس کے اور شہر کے درمیان بقدر آواز پہنچنے کا فاصلہ ہو یعنی اگر کوئی شخص شہر میں پکارے تو جہاں وہ ہے وہاں آواز پہنچ جائے۔
شرح منیہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ ”جمعہ اس شخص پر لازم ہے جو شہر کے اطراف میں کسی ایسی جگہ ہو کہ اس کے اور شہر کے درمیان فاصلہ نہ ہو بلکہ ملے

ہوئے مکانات ہوں (اگرچہ اذان کی آواز نہ سنے) اور اگر اس کے اور شہر کے درمیان کھیت اور چراگاہ وغیرہ حائل ہوں کی وجہ سے فاصلہ ہو تو اس پر جمعہ واجب نہیں اگرچہ اذان نہ سنے مگر امام محمدؒ سے منقول ہے کہ اگر وہ اذان کی آواز نہ سنے تو اس پر جمعہ واجب ہوگا۔ فتویٰ حضرت امام محمدؒ کے قول ہی پر ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ أَوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جمعہ اس شخص پر فرض ہے جس کو رات
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ.

اس کے اہل کی طرف جگہ دے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا اس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس میں اختلاف ہے کہ شہر سے کتنی مقدار دور رہنے والوں پر جمعہ واجب ہوگا۔ اس بارے میں دو قول ہیں۔ ۱۔ شہر میں ہونے والی اذان کی آواز جہاں تک پہنچے وہاں تک کے رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے۔ خواہ اذان کی آوازشیں یا نہ شیں جیسا کہ پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔ علیٰ من آواه الليل یعنی اتنی مسافت پر دور ہوں کہ جو شہر میں جمعہ ادا کرنے کے بعد باسانی مایا اپنے اہل و عیال کے پاس رات گزار سکیں۔ ان پر جمعہ فرض ہے۔ احتاف کے نزدیک پہلا قول زیادہ رائج ہے۔

وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ
حضرت طارق بن شہابؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ حق اور واجب ہے ہر
مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي شَرْحِ
مسلمان پر جماعت میں مگر چار شخصوں پر واجب نہیں۔ غلام مملوک پر عورت، بچے اور مریض پر۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور شرح
السُّنَّةِ بِلَفْظِ الْمَصَابِيحِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي وَائِلٍ.

السنہ میں مصابیح کے لفظوں کے ساتھ بخود اہل کے ایک شخص سے روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث میں شرائط جمعہ کا بیان ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صرف اذان سننا کافی نہیں جمعہ کے وجوب کیلئے بلکہ شرائط کا پایا جانا بھی ضروری ہے۔ وہ شرائط یہ ہیں۔ ۱۔ مسلم ہو کا فرض نہ ہو۔ ۲۔ آزاد ہو غلام نہ ہو۔ ۳۔ مرد ہو عورت پر واجب نہیں۔ بچہ پر بھی نہیں۔ ۴۔ عاقل ہو مجنون پر واجب نہیں۔ ۵۔ صحت مند ہو بیمار پر واجب نہیں۔ مریض اگر ادا کرنا شروع کر دے تو وجوب ادا ہے۔ نماز جمعہ گھر میں ادا نہیں کی جا سکتی مسجد کا ہونا ضروری ہے جس میں پانچ وقت جماعت ہوتی ہو۔

الفصل الثالث

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِقَوْمٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ لَقَدْ هَمَمْتُ
حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کیلئے فرمایا جو جمعہ سے پیچھے جتے ہیں البتہ میں نے ارادہ کیا ہے کہ کسی شخص کو
أَنْ أَمُرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ خَرَّقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بَيُوتَهُمْ. (صحیح مسلم)
حکم دوں جو لوگوں کو نماز پڑھانے اور ان میں لوگوں کے گھروں کو چلا دوں جو اپنے گھروں میں جمعہ سے پیچھے رہتے ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مَنَاقِبًا
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بغیر کسی ضرورت کے جمعہ چھوڑ دیتا ہے منافق لکھا جاتا ہے ایک

فِي كِتَابٍ لَا يُمَحَّى وَلَا يُبَدَّلُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا. (رواه الشافعی)

ایسی کتاب میں نہ وہ مٹائی جاتی ہے نہ تبدیل کی جاتی ہے بعض روایات میں ہے کہ تین جمعہ چھوڑ دے۔ روایت کیا اس کو شافعی نے۔

تشریح: حاصل حدیث جس نے بغیر عذر کے جمعہ چھوڑ دیا وہ منافق لکھا جائے گا۔ منافق عملی نہ کہ منافق اعتقادی اس لئے کہ وہ تو کافر ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَلَيْهِ الْجُمُعَةُ

حضرت جابر سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ اور دن آخرت کے ساتھ ایمان رکھتا ہے جمعہ کے دن اس پر جمعہ

يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا مَرِيضًا أَوْ مُسَافِرًا أَوْ امْرَأَةً أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا فَمَنْ اسْتَعْنَى بِلَهْوٍ أَوْ تِجَارَةٍ

پڑھنا فرض ہے مگر مریض یا مسافر یا عورت یا بچہ یا غلام جو شخص کھیلنے یا تجارت میں بے پرواہ ہو اللہ اس سے بے پرواہ ہو جاتا ہے

اسْتَعْنَى اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (رواه الدارقطني)

اور اللہ تعالیٰ بے پرواہ تعریف کیا گیا ہے۔ روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔

تشریح: حاصل حدیث من غیر ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ ترک جماعت کے جو عذر ہیں مثلاً کسی ظالم اور دشمن کا خوف

پانی برسنے برف پڑنا یا راستہ میں کچھ وغیرہ کا ہونا وغیرہ اگر ان میں سے کسی عذر کی بنا پر جمعہ کی نماز میں نہ جائے تو وہ منافق نہیں لکھا جائے

گا ہاں بغیر کسی عذر اور مجبوری کے جمعہ چھوڑنے والا منافق لکھا جائے گا۔

فی کتاب لایحیی ولا یمیدل میں کتاب سے مراد ”نامہ اعمال“ ہے حاصل یہ ہے کہ نماز جمعہ چھوڑنے والا اپنے نامہ اعمال میں کہ جس میں

نہ تہنیک ممکن ہے اور نہ تغیر و تبدل منافق لکھ دیا جاتا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ نفاق جیسی بلعون صفت ہمیشہ کیلئے چپک کر رہ

جاتی ہے تاکہ آخرت میں یا تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اسے عذاب میں مبتلا کر دے یا اپنے فضل و کرم سے درگزر فرماتے ہوئے اسے بخش

دے غور و فکر کا مقام ہے کہ نماز جمعہ چھوڑنے کی کتنی شدید وعید ہے؟ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے عذاب سے محفوظ رکھے۔

وہن جابر اس حدیث کا حاصل یہ لکھتا ہے کہ نماز جمعہ نہیں چھوڑنی چاہیے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب التنظیف و التبکیر

پاکیزگی کرنے اور جمعہ کی طرف سویرے جانے کا بیان

الفصل الأول

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا

حضرت سلمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں غسل کرتا کوئی آدمی جمعہ کے دن اور پاکیزگی حاصل کرتا ہے جس قدر اس کو پاک ہونے کی

اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَلْبَسُ مِنْ ذُحْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْتُهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي

استطاعت ہے اور تیل لگا تاپے تیل سے یا نہیں ملتا خوشبو لپٹے مگر کی خوشبو سے پھر لکھتا ہے پس وہ وہ شخصوں کے درمیان فرق نہیں کرتا پھر نماز پڑھتا ہے جو اس کیلئے مستحق کی

مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصُتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ الْأَغْفَرُ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى. (صحيح البخاري)

گئی ہے پھر جس وقت امام خطبہ دے چپ رہتا ہے مگر اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں جن کو وہ اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان کرتا ہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: ”اور جس قدر ہو سکے پاکی اختیار کرنے“ کا مطلب یہ ہے کہ لمیں کتروائے ناخن کٹوائے زیر ناف کے بال صاف کرے بظلوں کے بال دور کرے اور پاک و صاف کپڑے پہنے۔

”دو آدمیوں کے درمیان فرق نہ کرنے“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر مسجد میں باپ بیٹا یا ایسے دو آدمی جو آپس میں محبت و تعلق رکھتے ہوں ایک جگہ پاس بیٹھے ہوں تو ان کے درمیان نہ بیٹھے یا دو آدمیوں کے درمیان اگر جگہ نہ ہو تو وہاں نہ بیٹھے کہ انہیں تکلیف ہوگی ہاں اگر جگہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ یا ”فرق نہ کرنے“ سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کو پھلانگتا ہوا صفوں کو چیرتا پھاڑتا آگے کی صفوں میں نہ جائے بلکہ جہاں جگہ ملے وہیں بیٹھ جائے اور اگر بغیر پھلانگے اور بغیر صفوں کے چیرے پھاڑے پہلی صف میں پہنچ سکتا ہے تو پھر آگے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں یہ حکم اس صورت کا ہے جب کہ آگے کی صفوں میں جگہ نہ ہو۔ ہاں اگر یہ سمجھتا ہے کہ اگر میں آگے کی صفوں میں جاؤں گا تو لوگ مجھے وہاں بیٹھنے کی جگہ دیدیں گے یا یہ کہ اگلی صفوں میں جگہ خالی پڑی ہو تو پھر صفوں کو چیر پھاڑ کر بھی آگے جانا درست ہوگا کیونکہ یہ پچھلی صفوں میں بیٹھے ہوئے لوگوں کا قصور ہے کہ وہ آگے بڑھ کر پہلی صفوں میں کیوں نہیں بیٹھتے اور خالی جگہ کو پر کیوں نہیں کرتے۔

درحقیقت یہ حدیث اس طرف اشارہ کر رہی ہے کہ نماز جمعہ کے لئے اول وقت مسجد پہنچ جانا چاہیے۔ تاکہ وہاں ”فرق نہ کرنے“ اور صفوں کو چیرنے پھاڑنے کی ضرورت پیش نہ آئے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے غسل کیا پھر جمعہ کیلئے آیا

مَا قَلَّرَ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّي مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى

نماز پڑھی جس قدر اس کیلئے مقدّر تھی پھر چپ رہا یہاں تک کہ امام اپنے خطبہ سے فارغ ہو پھر اس کیساتھ نماز پڑھی اس کے وہ گناہ بخش دیئے

وَفُضِّلَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ. (صحیح مسلم)

جاتے ہیں جو اس نے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان کئے ہوتے ہیں اور زیادہ تین دن کے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نے وضو کیا پس اچھا وضو کیا پھر جمعہ کیلئے آیا خطبہ سنا اور چپ رہا اس کے وہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں

وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَا فَقَدْ لَعَا. (صحیح مسلم)

جو اس نے اس کے اور دوسرے جمعہ کے درمیان کئے ہوتے ہیں اور تین دن کے زیادہ بھی اور جس نے کنکریوں کو ہاتھ لگایا اس نے بے ہودہ کام کیا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث ”کنکریوں کو چھوا“ یعنی نماز میں کنکریوں سے غفل کیا یا بس طور کہ سجدے کی جگہ برابر کرنے کیلئے

انہیں ایک مرتبہ سے زیادہ برابر کیا، بعض حضرات کہتے ہیں کہ ”اس سے مراد یہ ہے کہ خطبہ کے وقت کنکریوں سے کھیلنا رہا۔“

”نفو“ کے معنی باطل اور بے فائدہ بات، لہذا نمازی کے کنکریوں سے کھیلنے یا کنکریوں کو چھونے کو نفو کے ساتھ مشابہت اس لئے دی گئی ہے کہ یہ فعل خطبہ سننے سے مانع ہوتا ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت جمعہ کا دن ہوتا ہے فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوتے ہیں وہ اول آنے

الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَاوَلَّ وَمَثَلُ الْمَهْجَرِ كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدَى بِدَنَّةٍ ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدَى بِقَرَّةٍ

والوں کو لکھتے ہیں اول وقت آنے والے کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو اونٹ قربانی کیلئے بھیجتا ہے پھر جو اس کے بعد آتا ہے جیسے گائے قربانی کیلئے بھیجتا

ثُمَّ كَبَسَا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوُّوا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الدُّكْرَ

ہے پھر جو اس کے بعد آئے جیسے دنبہ جو اس کے بعد آئے جیسے مرغی پھر اٹھ اصدقہ کرتا ہے جب امام نکلتا ہے وہ اپنے دفتر بیٹھتے ہیں اور خطبہ سنتے ہیں۔

تشریح:

حاصل حدیث:- اس حدیث میں ساعات خمسہ کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کے دن فرشتے مسجد کے دروازوں پر کھڑے ہو جاتے ہیں جو پہلے آتا ہے اس کا ثواب اونٹ صدقہ کرنے کے برابر لکھ دیا جاتا ہے۔ اس کے بعد آنے والے کا ثواب گائے صدقہ کرنے والے کے برابر اور اس کے بعد تیسرے نمبر پر آنے والے کا ثواب دنبہ صدقہ کرنے کے برابر پھر چوتھے نمبر پر آنے والے کا ثواب مرغی صدقہ کرنے والے کے برابر اور پھر پانچویں نمبر پر آنے والے کا ثواب اٹھ صدقہ کرنے والے کے برابر لکھ دیا جاتا ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ یہ ساعات خمسہ کس وقت سے شروع ہوں گی اس میں دو قول ہیں۔ طلوع شمس سے لے کر خطبہ شروع ہونے تک اس کے پانچ حصے کر دیئے جاتے ہیں جو جس حصہ میں آئے اس کے مطابق ثواب لکھ دیا جاتا ہے۔ ۲۔ زوال کے وقت سے شروع ہوجاتا ہے خطبہ کے شروع ہونے تک۔ اس وقت کے پانچ حصے کر دیئے جاتے ہیں جو جس کے حصے میں آئے گا اس کے مطابق اس کیلئے ثواب لکھ دیا جاتا ہے اور یہی رائج ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ انْصِثْ وَالْإِمَامُ

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تو نے اپنے پاس بیٹھنے والے کو

يَخْطُبُ فَقَدْ لَفَوْتُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

جمعہ کے دن کہا کہ چپ کر حالانکہ امام خطبہ دے رہا ہو تو نے لفو کیا۔

تشریح:

حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا بھی ایک وقت ہے ہوتا ہے اگر خطبہ کے دوران کوئی شخص بات کر رہا ہے تو اس کو نہ روکا جائے۔ یہ روکنا ایسے ہی ہے جیسے نماز کے دوران کسی کو بات کرنے سے منع کرنا ہے لیکن اگر اشارے سے روک دیا جائے تو اس میں گنجائش ہے اور کوئی حرج نہیں ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْنَمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ

حضرت جابر سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو جمعہ کے دن اٹھا کر

يُخَالَفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ افْسَحُوا. (صحیح مسلم)

اس کی جگہ کا قصد نہ کرے اور اس میں نہ بیٹھے لیکن کہے جگہ کو کشادہ کرو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح:

مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص کو ہٹا کر اس کی جگہ پر اس کی رزما کے بغیر بیٹھنا حرام ہے اور اگر رضا حاصل ہو تو وہ بھی حقیقہ ہونی چاہئے نہ کہ کسی خوف و حیا کی وجہ سے ہو اس طرح اگر کوئی شخص کسی کو پہلے سے مسجد میں بھیج دے تا کہ وہ وہاں اس کیلئے جگہ روک لے تو اس شخص کو بھی اس جگہ سے اٹھانا حرام ہے کیونکہ کوئی شخص بھی محض کسی کو بھیج کر جگہ روکا لینے سے مسجد وغیرہ جیسی مقدس جگہوں کا حقدار نہیں ہوتا بلکہ جو شخص جس جگہ بیٹھا ہوا ہے وہ اس جگہ پہلے پہنچ جانے کی وجہ سے اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے اگرچہ وہاں پہنچنے پر اس کی یہی نیت کیوں نہ ہو کہ جس شخص نے مجھے بھیجا ہے اس کیلئے میں جگہ روک رہا ہوں اور یہاں وہی شخص آ کر بیٹھے گا۔ چنانچہ خود اس شخص کیلئے اپنی جگہ سے اپنے بھیجنے والے کیلئے اٹھنا اور اس کے ساتھ اس سلسلہ میں ایسا رکاب معاملہ کرنا مکروہ ہے۔

افسحوا (جگہ کشادہ کرو) اس طرح اس وقت کہنا چاہئے جب کہ جگہ میں کشادگی کی گنجائش ہو ورنہ بصورت دیگر یہ بھی نہ کہنا چاہئے اور نہ لوگوں کو تنگ کرنا چاہئے بلکہ جہاں بھی جگہ مل جائے وہیں نماز پڑھ لے اگرچہ مسجد کے دروازوں ہی میں جگہ کیوں نہ ملے۔

باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ رغبت دلائی جا رہی ہے کہ نماز پڑھنے والا جامع مسجد میں سویرے سے پہنچ

جائے تاکہ کسی کو اٹھانے ہٹانے کی ضرورت نہ پڑے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
حضرت ابو سعید اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن
وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَخَطَّ أَغْنَاكَ النَّاسَ
نہائے اور اپنے اچھے کپڑے پہنے اگر اس کے پاس خوشبو ہو لگائے پھر جمعہ کیلئے آئے لوگوں کی گردنوں کو نہ پھلانگے پھر نماز پڑھے
ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ انْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا
جو اللہ نے اس کیلئے لکھ دی ہے پھر چپ رہے جس وقت امام نکلے یہاں تک کہ اپنی نماز سے فارغ ہو وہ اس کے ان گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے
وَبَيَّنَ جُمُعَتِهِ الَّتِي قَبْلَهَا. (رواہ ابو داؤد)
جو اس نے اس جمعہ اور پہلے جمعہ کے درمیان کئے ہوتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: قولہ: 'ان کان عنہ گھر والوں کے پاس خوشبو کا ہونا یہ خدا کی پاس موجود ہونا ہے۔ قولہ: 'بین جمعة التی قبلہا۔ معلوم ہوا گزشتہ جمعہ کی سی بات کا کفارہ ہوگا۔ عمدہ لباس سے مراد سفید کپڑے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سفیدی کپڑے پسند تھے۔

وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاعْتَسَلَ
حضرت اوس بن اوس سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کہ نہائے جمعہ کے دن اور نہائے اور سویر جائے
وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَذَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةٍ
اور اول بھی خطبہ پائے اور پیادہ جائے سوار نہ ہو امام کے نزدیک ہو اور لغو کام نہ کرے اس کو ہر قدم کے بدلہ میں ایک سال کے
أَجْرٌ صَيًّا مَهَا وَقِيًّا مَهَا. (رواہ الترمذی، و ابو داؤد، والنسائی و ابن ماجہ)
روزوں کے رکھے اور قیام کرنے کا ثواب ہوگا۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: قولہ: 'غسل دوسرے کو غسل کرنے کا حکم دیا۔ اغتسل خود غسل کیا۔ بکر جلدی کرنے کا حکم دیا ابتکر خود جلدی کی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذکورہ شخص کو ایک سال کے روزوں کا ثواب اور ایک سال شب بیداری کا اجر و ثواب ملے گا۔ اس میں اختلاف ہے کہ غسل غسل اور اسی طرح بکر ابتکر یہ تائیس ہے یا تاکید ہے۔ اس کے بارے میں دو قول ہیں۔ (۱) تاکید ہے (۲) تائیس ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ تائیس کیسے ہے اس کی مختلف توجیہات ہیں۔ اغتسل خود بھی غسل کیا اور غسل دوسرے کو بھی غسل کروایا۔ یعنی بیوی کے ساتھ جماع کیا تاکہ جمعہ میں جاتے ہوئے راستہ میں غلط نگاہ کسی پر نہ پڑ جائے اس لئے خود بھی غسل کیا اور بیوی کو بھی غسل کروایا۔ یا اغتسل سے مراد خود غسل کیا اور غسل سے مراد دوسرے کو بھی غسل کا حکم دیا۔ بکر ابتکر میں تائیس کی صورت میں فرق۔ بکر کا معنی جلدی سے نماز جمعہ کیلئے آیا۔ ابتکر دوسروں کو بھی جمعہ کیلئے جانے کا حکم دیا۔ مالکیہ کے نزدیک جمعہ کے دن کے غسل والی سنت تب ادا ہوگی جب اسی غسل سے حاصل شدہ طہارت کے ساتھ نماز جمعہ ادا کی جائے۔ اگر نماز جمعہ ادا کرنے سے پہلے وضو ٹوٹ گیا اور دوبارہ وضو کیا تو پھر سنت ادا نہ ہوگی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدَ أَنْ
حضرت عبد اللہ بن سلام سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی ایک کیلئے کیا قیامت ہے کہ وہ دو کپڑے بنا لے
يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سَوَى ثَوْبِي مِهْنَتِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
جمعہ کے دن کیلئے اپنے کاروبار کے کپڑوں کے علاوہ۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا مالک نے یحییٰ بن سعید سے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو سہولت و آسانی کے ساتھ یہ میسر ہو کہ وہ ان کپڑوں کے علاوہ جنہیں وہ ہمیشہ پہنتا ہے اور ان کپڑوں میں گھربا ہر کار کا رو بار کرتا ہے نماز جمعہ کیلئے دوسرے کپڑے بنائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص بطور خاص جمعہ اور عیدین کیلئے اچھے کپڑے بنائے تو یہ زہد و تقویٰ کے معافی نہیں ہوگا چنانچہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ثابت ہے کہ آپ کے پاس دو ایسے کپڑے تھے جنہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بطور خاص جمعہ ہی کے روز زیب تن فرماتے تھے۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَادْنُوا مِنْ حَضْرَتِ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ سَ رَ وَايَتِ هَ كَہَا كَہ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نَہ فرمایا خطبہ کے وقت حاضر ہو اور امام کے قریب بیٹھو
الْإِمَامَ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتَّبَعُهُ حَتَّى يُؤَخَّرَ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ دَخَلَهَا. (رواہ ابو داؤد)
کیونکہ آدمی ہمیشہ دوڑ رہتا ہے یہاں تک کہ پیچھے رہے گا جنت میں اگرچہ اس میں داخل ہو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں اس بات کی طرف رغبت دلائی جا رہی ہے کہ ہمیشہ اعلیٰ امور اختیار کئے جائیں اور ادنیٰ چیزوں سے اجتناب کیا جائے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ حَضْرَتِ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ جَہَنَّمِ سَ رَ وَايَتِ ہ وہ اپنے باپ سے روایت کرتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔
جو شخص لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتا ہے وہ جہنم کی طرف چل بنائے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کے درمیان احتیاء کے طریقہ پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔
سوال: دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ احتیاء کی حالت میں بیٹھتے تھے حالانکہ اس حدیث میں منع فرمایا گیا ہے۔
جواب: توجیہ (۱) وہ احتیاء جو جالبِ نوم والغفلت ہو جس کی وجہ سے خطبہ میں خلل واقع ہو وہ ممنوع ہے اور صحابہ کرامؓ کا اس قسم کا احتیاء نہیں تھا۔ یہ حکم معلول بالعلت ہے۔

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامَ يَخْطُبُ. (رواہ الترمذی)
حضرت معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن جس وقت امام خطبہ پڑھا ہو گھٹھ مارنے سے منع کیا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابو داؤد نے۔

تشریح: توجیہ نمبر (۲) ایک احتیاء خطبہ جمعہ سے پہلے ہے اور ایک خطبہ جمعہ کے دوران ہے اور صحابہ کرامؓ کا احتیاء خطبہ جمعہ سے پہلے ہوتا تھا اور یہ ممنوع نہیں۔ توجیہ نمبر (۳) یا یہ نبیؐ کی تزیین کیلئے ہے اور صحابہؓ کا عمل بیان جواز کیلئے تھا۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ حَضْرَتِ ابْنِ عُمَرَ سَ رَ وَايَتِ ہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا جمعہ کے دن اونگھے
مِنْ مَجْلِسِهِ ذَٰلِكَ. (رواہ الترمذی)
اپنی جگہ بدل ڈالے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں اونگھ کو ختم کرنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ چلے جاؤ۔

الفصل الثالث

عَنْ نَافِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ

حضرت نافع سے روایت ہے کہا میں نے ابن عمر سے سنا فرماتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسُ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي

منع فرماتے اس بات سے کہ ایک آدمی دوسرے کو اس کی جگہ سے اٹھائے اور خود بیٹھ جائے۔ نافع کیلئے کہا گیا جمعہ میں

الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

کہا جمعہ میں بھی اور اس کے علاوہ بھی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَرَجُلٌ

حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ میں تین شخص حاضر ہوتے ہیں ایک شخص بے فائدہ کلام کیساتھ حاضر ہوتا

حَضَرَهَا بَلْغُو فَذَلِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدَعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهُ أَنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ

ہے پس وہ اس کا حصہ ہے اور ایک آدمی دعا کیساتھ حاضر ہوتا ہے جس وہ شخص ہے کہ اس نے دعا مانگی اگر اللہ چاہے اس کو دے اگر چاہے نہ دے اور ایک آدمی جمعہ

مَنْعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِانْصَابٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ

کو حاضر ہوتا ہے خاموشی اور سکوت کے ساتھ کسی مسلمان کی گردن نہ پھلانگے کسی کو تکلیف نہ دے یہ جمعہ اس کا کفارہ ہے اس جمعہ تک جو اسکے ساتھ متصل

الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا. (رواه ابو داود)

ہے اور تین دن زائد کا اور یہ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جو شخص ایک نیکی کرے اس کیلئے دس گنا ثواب ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داود نے۔

تشریح:

ان شاء اعطاه وان شاء منعہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص چونکہ خلاف ادب اور خلاف حکم اس وقت دعا میں مشغول رہتا ہے۔ اس لئے اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو محض اپنے فضل و کرم کے صدقہ میں اس کی دعا کو قبول فرمائے گا ورنہ تو ازراہ عدل اس کے اس فعل بد کو جو سے کہ وہ دعا میں مشغول رہ کر خطبہ سننے سے غافل رہا اس کی دعا قبول نہیں فرمائے گا خطبہ کے وقت دعا میں مشغول ہونا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے جب کہ دوسرے علماء کے یہاں حرام ہے۔ مشکوٰۃ کے ایک دوسرے نسخہ میں لفظ بلغو اصیغہ مضارع کے ساتھ نقل کیا گیا ہے لیکن صحیح بلغو ہے جیسا کہ یہاں نقل کیا گیا ہے کیونکہ یہ اگلے جملوں کے مطابق ہے۔

ولم يؤذ احدًا کا مطلب یہ ہے کہ مسجد میں آکر اس نے کسی شخص کو ایذا اور تکلیف نہیں پہنچائی یا اس طور کہ مثلاً نہ تو کسی کو اس کی جگہ سے اٹھایا نہ کسی دوسرے کے جسم کے کسی عضو پر چڑھ کر بیٹھایا یا طرح نہ تو کسی کے مصلی پر اس کی مرضی کے بغیر بیٹھا اور نہ بس و بیاز جیسی اشیاء کی بدبو سے کسی کو تکلیف پہنچائی۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن کلام کی جبکہ امام خطبہ دے رہا ہے

فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ انْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ. (رواه احمد بن حنبل)

وہ گدھے کی مانند ہے جو کتابیں اٹھاتا ہے اور جو شخص اس کو کہے کہ چپ رہ اس کو جمعہ کا ثواب نہیں۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح:

حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب روکنے والے کا جمعہ نہیں تو باتیں کرنے والے کا بطریق اولیٰ

نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ امر بالعرف کا وقت نہیں۔ قولہ، کمال الحمار یہ عالم کہ علم پر عمل نہ کرنے سے کنایہ ہے۔

وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ
حضرت عبید بن السباق سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن فرمایا
يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ
اے مسلمانوں کی جماعت اس دن کو اللہ تعالیٰ نے عید ٹھہرایا ہے پس نہاؤ اور جس کے پاس خوشبو ہو اس کو ضرر نہیں کہ
يَمَسُّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ وَهُوَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مُتَّصِلًا
اس کو لگالے اور لازم ہے تم پر سواک۔ روایت کیا اس کو مالک نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اس سے اور ابن عباس سے متصل۔

تشریح: حاصل حدیث: خصوصی طور پر جمعہ کے دن کثرت کے ساتھ سواک کو لازم پکڑو۔ حدیث کے الفاظ ومن کان عنده طيب فلا يضره ان يمس کے بارے میں اگر یہ اشکال پیدا ہو کہ یہ پیرایہ بیان وہاں استعمال کیا جاتا ہے جہاں کسی گناہ کا گمان ہوتا ہے لیکن خوشبو استعمال کرنا اور خاص طور پر جمعہ کے دن سنت موکدہ ہے لہذا اس موقع پر یہ پیرایہ بیان کیوں اختیار کیا گیا؟ تو جواب یہ ہوگا کہ بعض مسلمان یہ گمان کرتے تھے کہ خوشبو چونکہ عورتوں کے استعمال میں زیادہ آتی ہے اور عورتیں زیادہ تر اس کے استعمال کی عادی ہوتی ہیں اس لئے مردوں کیلئے اس کا استعمال مناسب نہ ہوگا چنانچہ اس گمان اور گناہ کی نفی اس پیرایہ میں بیان سے کی گئی ہے جیسا کہ طواف یعنی صفا و مردہ کی سعی ارکان حج میں سے ہے اور واجب ہے لیکن اس کے باوجود اس بارے میں حق تعالیٰ نے یہ پیرایہ بیان اختیار فرمایا لا جناح علیہ ان یطوف بھما (یعنی اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ صفا و مردہ کی سعی کی جائے) حدیث کے آخری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن اور خاص طور پر غسل و وضو کے وقت سواک ضرور استعمال کرنی چاہئے۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ
حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں پر لازم ہے کہ جمعہ کے
الْجُمُعَةِ وَلَيَمَسَنَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَالْمَاءُ لَهُ طِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
دن غسل کریں اور ان کا ایک اپنے اہل کی خوشبو سے لگائے اگر خوشبو نہ ہو تو پانی اس کیلئے خوشبو ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

اور کہا یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: قولہ من طيب احلہ اس لئے فرمایا گیا ہے کہ عورتیں اکثر خوشبو رکھتی ہیں اس سے گویا اس طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی کے پاس خوشبو نہ ہو تو وہ اپنی بیوی سے مانگ لے لیکن خوشبو زنا کی یعنی ایسی نہ ہو کہ اس میں رنگ کی آمیزش ہو۔ فالماء له طيب کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس خوشبو نہ ہو اور اس کے گھر میں بھی بیوی وغیرہ کے پاس نہ ملے تو وہ پانی سے نہالے کہ پانی بمنزلہ خوشبو کے ہے کیونکہ پانی پاکیزگی اور تھرائی کا سبب ہے اور بدن کی بو اس سے جاتی رہتی ہے۔

یہ حدیث اور اوپر کی حدیث حضرت امام مالکؒ کے مسلک کی مؤید ہے کیونکہ ان کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک چونکہ جمعہ کے دن غسل واجب نہیں لہذا ان حضرات نے احادیث کو سنت پر محمول کیا ہے کیونکہ ان کے علاوہ دوسری اور بہت سی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جمعہ کے دن غسل واجب نہیں ہے تاہم علماء لکھتے ہیں کہ جمعہ کے دن غسل نہ کرنا مکروہ ہے۔

بَابُ الْخُطْبَةِ وَالصَّلَاةِ

خطبہ اور جمعہ کی نماز کا بیان

لغت میں خطبہ مطلقاً تقریر گفتگو اور اس کلام کو کہتے ہیں کہ جس کے ذریعہ لوگوں کو مخاطب کیا گیا ہو لیکن شریعت کی اصطلاح میں ”خطبہ“ اس کلام اور مجموعہ الفاظ کو کہتے ہیں جو چند و نصائح ذکر وارشاد و درود و سلام اور شہادتیں پر مشتمل ہو۔

نماز جمعہ میں خطبہ فرض اور شرط ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ کی کم سے کم مقدار سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ کہہ دینا ہے اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طویل خطبہ منقول ہے لیکن طویل خطبہ واجب یا سنت ہے شرط اور فرض نہیں ہے کہ بغیر طویل خطبہ کے جمعہ کی نماز درست نہ ہوتی ہو مگر حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ طویل ذکر اور پند و نصیحت کہ جسے عرف عام میں خطبہ کہا جاتا ہے ضروری ہے محض سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ لینے کو خطبہ نہیں کہا جاسکتا۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب تک دو خطبے نہ پڑھے جائیں خطبہ جائز ہی نہیں ہوتا۔ ان تمام ائمہ کے دلائل فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

الفصل الأول

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ. (صحيح البخاري)

حضرت انسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ پڑھتے جس وقت سورج ڈھلتا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: قیلولہ دوپہر کا آرام۔ تقدی زوال شمس سے پہلے پہلے کا کھانا۔ اس حدیث کے تحت کہ جمعہ کا وقت کب شروع ہوگا؟ اس میں دو قول ہیں۔

۱۔ جمہور کہتے ہیں جو وقت ظہر کی نماز کا ہے وہی جمعہ کی نماز ہے یعنی زوال شمس کے بعد نماز جمعہ شروع ہوتا ہے۔

۲۔ حنابلہ کہتے ہیں زوال سے پہلے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ اس سے پہلے بھی نماز جمعہ ادا کی جاسکتی ہے۔

جمہور کی دلیل پہلی حدیث ہے۔

حدیث انس ان النبی کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس۔

حنابلہ کی دلیل دوسری حدیث ہے۔

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ ہم نہ قیلولہ کرتے تھے اور نہ اول روز کا کھانا کھاتے تھے مگر جمعہ پڑھنے کے بعد۔

تشریح: حدیث سہل بن سعد قال ما كنا نقيل ولا نتغدى الا بعد الجمعة طریق استدلال یہ ہے کہ وقت قیلولہ

دوپہر کے وقت زوال سے پہلے ہوتا ہے۔ جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے بعد صحابہ کرام قیلولہ کرتے تھے لہذا نماز جمعہ بھی زوال سے پہلے ہوتی تھی۔ (وقت القیلولہ علی الزوال و وقت الزوال متقدمہ علی الجمعة۔ نتیجہ: وقت الجمعة متقدمہ علی الزوال)۔

احناف و جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ صحابی کا مقصود اس بات کو بیان کرنا نہیں ہے کہ جمعہ کے دن نماز جمعہ پہلے اور کھانا اور

قیلولہ بعد میں ہوتا تھا۔ جمعہ کی نماز قیلولہ کے وقت متعاد پر نہیں ہوتا تھا بلکہ یہ تھلا تا مقصود ہے کہ جمعہ کے دن قیلولہ اپنے وقت متعاد پر نہیں ہوتا تھا بلکہ غیر وقت میں ہوتا تھا۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حرمی کا کھانا کھا رہے تھے ایک صحابی آئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا اہل غداء مبارک آؤ یا برکت صبح کے کھانے میں شریک ہو جاؤ۔ اب غذا اس کھانے کو کہتے ہیں جو زوال شمس سے پہلے پہلے کھایا جائے۔ اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غذا کا اطلاق سحری کے کھانے پر کیا جبکہ اس سحری کے کھانے پر غذا کا اطلاق نہیں ہو سکتا چونکہ سحری کا یہ کھانا غذا کے قائم مقام ہو جاتا ہے یعنی اس کھانے کے قائم مقام ہو جاتا ہے جو کہ زوال شمس سے پہلے پہلے کھایا جاتا ہے۔ تو اس لئے اس پر غذا کا اطلاق کر دیا۔ اسی طرح یہاں بھی ہے۔ چونکہ یہ قیل و آرام جو کہ جمعہ کی نماز کے بعد ہوتا تھا یہ قائم مقام ہے۔ اس آرام و قیل و آرام کے جو زوال شمس کے وقت ہوتا تھا اس لئے اس آرام پر قیل و آرام کا اطلاق کر دیا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ
أَتَسَّ سَ رَوَايَتِ هِيَ كَمَا نَبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَس دَقْتِ شَدَّتْ كِي هَوْتِي لِيَتِي نَمَازُ جَلْدِ پڑھ لیتے
أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَغْنِي الْجُمُعَةَ. (صحيح البخاري)
اور جب گرمی سخت ہوتی نماز دیر سے پڑھتے یعنی جمعہ کی نماز۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: مسئلہ: جمعہ میں تعیل افضل ہے یا تاخیر؟ احناف کے اس بارے میں دو قول ہیں۔ (۱) مطلقاً تعیل افضل ہے۔ (۲) جمعہ شنبائی اور صغی کا فرق ہے۔ اگر جمعہ شنبائی ہو تو پھر تعیل افضل ہے اور اگر جمعہ صغی ہو تو پھر تاخیر افضل ہے۔ راجح یہ ہے کہ مطلقاً تعیل افضل ہے۔ باقی حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ظہر کے بارے میں ہے اور صلوٰۃ کی تفسیر یعنی الجمعہ کے ساتھ کرنا یہ راوی کا اپنا اجتہاد ہے۔

وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ
حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ جمعہ کی اذان اول اس وقت ہوتی جس وقت منبر پر امام بیٹھا
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّدَاءُ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ کے زمانہ میں۔ جب عثمانؓ خلیفہ ہوئے اور لوگ زیادہ ہو گئے انہوں نے
الثَّالِثَ عَلَى الزُّورِ آء. (صحيح البخاري)
تیسری اذان زوراء پر زائد کر دی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: قولہ، فلما كان عثمان و كثر الناس زاد النداء الثالث اس میں ہے زوراء یہ ایک گھر تھا جس کی چھت پر چڑھ کر اذان دی جاتی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو اذانیں تھیں۔ نمبر اول امام کے منبر پر بیٹھنے کے بعد دی جاتی تھی جس کو اول سے تعبیر کر دیا اور دوسری اذان تکبیر (اقامت) ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ و عمرؓ کے زمانہ میں یہی دو اذانیں تھیں لیکن جب عثمانؓ کا دور خلافت آیا تو لوگ زیادہ ہو گئے اور ضرورت تھی تو اس لئے ایک تیسری اذان کو ایجاد کیا جو کہ زوال شمس کے بعد کہی جاتی ہے جس کو حدیث میں ثالث سے تعبیر کیا ہے۔ اس کو ثالث کہنا ایجاد کے اعتبار سے ہے۔ مصنوعیت کے اعتبار سے آخر میں شروع ہوئی عمل کے اعتبار سے اور وقت کے اعتبار سے یہ اول ہے۔ یہ تیسری اذان تب بنے گی جب تقلباً تکبیر کو بھی اذان شمار کیا جائے۔ ورنہ یہ تیسری نہیں بنے گی اگر کوئی یہ کہے کہ یہ تو بدعت ہوئی؟ جواب: بعد میں آئمہ کا اس پر اجماع ہو گیا تھا اور اس وقت جو صحابہ کرامؓ موجود تھے وہ سب خاموش رہے لہذا ان کا اجماع بھی ہو گیا۔ اور علیکم بسنتی و سنتہ خلفاء الراشدین کی وجہ سے یہ سنت ہے۔ اور اس زمانہ میں بھی تعامل اسی پر ہے۔ لہذا اس کو بدعت کہنا غلط ہے اور بیع و شراء وغیرہ کا تعلق پہلی اذان کے ساتھ ہے۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ
حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو خطبے تھے ان کے درمیان بیٹھتے قرآن پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت کرتے

وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَوَتُهُ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا. (مسلم)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز بھی اوسط درجہ کی تھی اور خطبہ بھی اوسط درجہ کا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: آپ دونوں خطبوں کے درمیان اس قدر بیٹھا کرتے تھے کہ جسم مبارک کا ہر ہر عضو اپنی اپنی جگہ پر آ جاتا تھا چنانچہ فقہاء نے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا صرف اتنا عرصہ مقرر کیا ہے کہ جس میں تین مرتبہ ”سبحان اللہ“ کہا جاسکے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے۔ یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ صحیح طور پر یہ ثابت نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھ کر کوئی دعا پڑھتے تھے۔

وَعَنْ عَمَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ

حضرت عمارؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے آدمی کا نماز لمبی پڑھنا

خُطْبَتِهِ مِنَّةٌ مِّنْ فَضْلِهِ فَاطْيَلُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا. (صحیح مسلم)

اور خطبہ مختصر کرنا اس کی دہائی کی علامت ہے پس دراز کرو اور خطبہ کوتاہ کرو تحقیق بعض بیان سحر ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ خطبہ جمعہ ایسا مختصر ہونا چاہیے جو کہ مؤثر ہو اور ایسا مؤثر جیسے جادو مؤثر ہوتا ہے۔ وان من البیان سحراً۔ یہ مدح کو بیان کرنا ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ مذمت کو بیان کرنا ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت خطبہ فرماتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں آواز بلند ہوتی

وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ صَبَحَكُمْ وَمَسَّكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ

اور غصہ سخت ہوتا گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ڈرانے والے ہیں لشکر سے کہ کہتا ہے کہ وہ لشکر تم کو صبح لوٹ لے گا یا شام کو لوٹے گا اور فرماتے ہیں اور

وَيَقْرُونَ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى. (صحیح مسلم)

قیامت ساتھ ساتھ اس طرح بھیجے گئے ہیں۔ اپنی دونوں انگلیاں ملاتے یعنی شہادت انگلی اور وسطی انگلی کو روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تو آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور آواز بلند ہو جاتی تھی۔ غصہ سخت ہو جاتا اور بڑھ جاتا تھا اور ایسی کیفیت معلوم ہوتی تھی کہ کسی لشکر سے ڈرانے والے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ کیفیت غیر اختیاری ہوتی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم آلہ وسلم فرماتے کہ مجھ میں اور قیامت میں اقتران و اتصال ہے۔ اس سے مقصود یہ تھا کہ میرے درمیان اور قیامت کے درمیان میں کوئی حائل نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب اب اور وسطی کو ملاتے وقت یہ کہتے بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ اس کی تفسیر میں بعض نے کہا کہ اس سے مقصود یہ تھا کہ جس طرح وسطی اور سب اب کے درمیان کوئی زیادہ وقفہ نہیں فاصلہ بہت کم ہے اسی طرح میرے اور قیامت کے درمیان کوئی زیادہ فاصلہ نہیں اور بعض نے کہا کہ جس طرح ان دونوں انگلیوں کے درمیان کوئی تیسری انگلی نہیں اسی طرح قیامت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کوئی دوسرا نبی آنے والا نہیں ہے۔

وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَهْرًا أَعْلَى الْمُنْبَرِ وَنَادَا يَا مَالِكُ

حضرت یعلیٰ بن امیہؓ سے روایت ہے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا منبر پر پڑھ رہے تھے و نادایا مالک

لِيَقْضَ عَلَيْنَا رِبْكَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

لیقض علینا ربک۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ جمعہ میں قرآن کی آیات میں سے کوئی آیت تلاوت کی جائے۔

وَعَنْ أُمِّ هِشَامِ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ إِلَّا
حَضَرْتُ أُمَّ هِشَامِ بِنْتَ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ سَ رَوَايَتِ هِيَ كَمَا فِي سُوْرَةِ قِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ نَبِيْهُمُ
عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خَطَبَ النَّاسَ. (مسلم)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ہر جمعہ کو منبر پر پڑھتے۔ جس وقت لوگوں کو خطبہ دیتے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ سورۃ ق کی ابتدائی آیات خطبہ میں تلاوت فرماتے تھے نہ کہ پوری سورۃ قَالَتْ اُمِّ حِشَامِ نَبِی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کے اندر ان آیات کو کثرت سے پڑھنے کی وجہ سے مجھے یاد ہو گئیں۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءٌ قَدْ أَرَخَى
حَضَرْتُ عَمْرُو بْنَ حُرَيْثٍ سَ رَوَايَتِ هِيَ بَشِيْكَ نَبِی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر سیاہ رنگ کی پگڑی تھی اس
طَرَفِهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. (مسلم)
کے دونوں سرے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کندھوں کے درمیان چھوٹے تھے یہ دن جمعہ کا تھا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ایک ضعیف حدیث میں منقول ہے کہ عمامہ باندھ کر پڑھی گئی نماز ان ستر نمازوں سے بہتر ہے جو بغیر عمامہ پڑھی گئی ہوں بہر حال علامہ طبری فرماتے ہیں کہ حدیث بالا سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز زیبائش اختیار کرنا اچھے اور عمدہ لباس زیب تن کرنا سیاہ عمامہ باندھنا اور عمامہ کے دونوں کناروں کو دونوں موٹروں کے درمیان لٹکانا سنت ہے۔ میرک کا قول اس حدیث کے بارے میں یہ ہے کہ جس خطبہ کے بارے میں یہاں بتایا جا رہا ہے یہ خطبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض موت میں ارشاد فرمایا تھا۔ زیلعی کا کہنا ہے کہ سیاہ کپڑے کا استعمال کرنا سنت ہے۔ صاحب مدخل نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمامہ سات ہاتھ کا تھا۔ سیوطی نے ایسے صحابہ اور تابعین کا ذکر کیا ہے جو سیاہ عمامہ باندھتے تھے ان میں انس ابن مالک عمار ابن یاسر معاویہ ابوذر داؤد براء عبدالرحمن ابن عوف وائلہ سعید ابن مسیب حسن بصری اور سعید ابن جبیر وغیرہ شامل ہیں۔ نووی نے لکھا ہے کہ عمامہ دونوں طریقوں سے باندھنا جائز ہے خواہ شملہ چھوڑا جائے یا نہ چھوڑا جائے ان میں سے کوئی طریقہ مکروہ نہیں ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
حَضَرْتُ جَابِرٌ سَ رَوَايَتِ هِيَ كَمَا رَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے جس وقت ایک تمہارا جمعہ کیلئے آئے
وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكُعْ رُكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا. (مسلم)
اور امام خطبہ دے رہا ہو دو رکعتیں پڑھے اور انگوٹھا ہلکا پڑھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت آئے جبکہ امام خطبہ دے رہا ہو تو اس آنے والے شخص کو تحیۃ المسجد کو دو رکعتیں پڑھنی چاہئیں یا نہیں؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ ایسے شخص کو تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھنا چاہئے۔ امام ابوحنیفہ امام مالک کے نزدیک اگر کوئی شخص خطبہ کے وقت مسجد میں آئے تو اس کو آتے ہی بیٹھ کر خطبہ کی طرف متوجہ ہو جانا چاہئے اس وقت تحیۃ المسجد نہ پڑھے۔ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ وغیرہم بہت سے اکابر صحابہؓ سے بھی یہی منقول ہے۔

احادیث سے ثابت ہے کہ خطبہ جمعہ کے وقت استماع و انصاف واجب ہے تحیۃ المسجد شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک واجب نہیں صرف مستحب ہے اور خطبہ جمعہ کے وقت شریعت نے ایسے واجبات کی بھی اجازت نہیں دی جو انصاف و استماع کے منافی ہو مثلاً کوئی شخص خطبہ کے دوران باتیں کر رہا ہو۔ اس کو روکنا نبی عن المنکر ہے اور نبی عن المنکر کی بہت سی صورتیں واجب ہیں لیکن خطبہ کے دوران اس کی بھی اجازت نہیں

اس کو بھی حدیث میں غور فرادیا گیا ہے۔ تحیۃ المسجد جو کہ واجب نہیں مستحب ہے اس کی اجازت عامہ کیسے ہو سکتی ہے۔ احادیث میں بہت سے واقعات ایسے ملتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کے دوران کئی صحابہؓ پہنچے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں دیا سوائے ایک واقعہ کے۔ مثلاً اسی باب کی فصل ثانی میں ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے لگے تو آپ نے فرمایا اجلسوا (بیٹھ جاؤ) حضرت ابن مسعودؓ بھی آرہے تھے انہوں نے یہ جملہ سنا تو مسجد کے دروازے ہی میں بیٹھ گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر اندر تشریف لائے۔ ان کو آپ نے تحیۃ المسجد کا حکم نہیں دیا۔ اس قسم کے اور بھی کافی واقعات عہد رسالت اور عہد خلافت راشدہ میں ملتے ہیں۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عمرؓ و ابن عباسؓ کا اثر نقل کیا ہے۔ انھما کان یکرہان الصلوٰۃ والکلام یوم الحجۃ بعد خروج الامام۔ اسی طرح ثعلبہ بن مالک القرظیؓ سے حضرت عمرؓ عثمانؓ کے زمانہ کا معمول نقل کیا ہے۔ اور کثرت عمر و عثمانؓ فان الامام اذا خرج یوم الحجۃ ترکنا الصلوٰۃ فاذا انکلم ترکنا الکلام۔ شافعیہ و حنابلہ کی دلیل۔ شافعیہ و حنابلہ حضرت جابرؓ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ یہ حدیث دو طرح سے مروی ہے ایک تو یہی جو یہاں مذکور ہے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول عام نقل کیا گیا ہے۔ اذا جاء احدکم یوم الحجۃ والا امام مخطب فلیرک رکعتین۔ اس حدیث کے دوسرے اکثر طرق میں قاعدہ عامہ نقل نہیں کیا گیا بلکہ ایک واقعہ جزئی نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ممبر پر تھے۔ اس دوران ایک صحابیؓ آئے تو آپ نے ان کو دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا یہ صحابیؓ سلیم غطفانی تھے۔ دونوں قسم کی روایات کے الگ الگ جوابات دیئے جائیں گے۔ واقعہ جزئیہ والی روایات کے جوابات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خطبہ شروع نہیں فرمایا تھا شروع کرنے کا ارادہ فرما رہے تھے۔ مخطب کا معنی ہے ”یرید ان مخطب“ لہذا یہ رکعتیں خطبہ کے دوران نہ ہوئیں خطبہ سے پہلے ہوئیں۔ اس احتمال کی تائید بعض روایات سے بھی ہوتی ہیں۔
۲۔ جب سلیمؓ دو رکعتیں پڑھنے لگے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی دیر کیلئے خطبہ سے سکوت فرمایا تھا۔ جب تک وہ نماز پڑھتے رہے خطبہ بند رہا۔ لہذا یہ نماز خطبہ کے دوران نہ ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ یہ خصوصی معاملہ اس لئے فرمایا کہ یہ بہت زیادہ مفلوک الحال تھے۔ پھٹے پرانے کپڑے پہن کر آئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ روک کر ان کو نماز کیلئے کھڑا کر دیا تاکہ لوگ ان کے پھٹے پرانے کپڑے دیکھ لیں اور اس پر صدقہ کریں اس کی تائید بھی روایات حدیث سے ہوتی ہے۔
۳۔ ہو سکتا ہے کہ یہ اس زمانہ کا واقعہ ہو جب نماز میں کلام کی اجازت تھی۔ اس وقت خطبہ کے دوران بدرجہ اولیٰ کلام جائز ہوگی۔ جب کلام کی اجازت ہوگی تو نماز کی بھی ہوگی۔ بعد میں یہ ساری چیزیں منسوخ ہو گئی ہوں۔

۴۔ سلیم غطفانی کا یہ واقعہ واقعہ جزئیہ ہے۔ اس میں عموم نہیں اس میں کئی احتمالات ہیں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ یہ سلیمؓ کی خصوصیت ہو۔ اس کے مقابلہ میں ہم نے جو دلائل پیش کئے ہیں وہ قاعدہ کلیہ ہیں واقعہ جزئیہ کا قاعدہ کے ساتھ تعارض ہو تو ترجیح قاعدہ عام کو دینی چاہئے۔
۵۔ ہمارے دلائل محرم ہیں یہ حدیث صحیح ہے محرم کو میثج پر ترجیح ہونی چاہئے۔

زیر بحث حدیث جس میں بطور قاعدہ فرمایا گیا ”اذا جاء احدکم الحجۃ والا امام مخطب فلیصل رکعتین“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اصل میں دینی واقعہ جزئیہ ہی ہے جس کا جواب ہو چکا۔ بعض رواۃ نے اسے قاعدہ عامہ پر محمول کر کے اس عنوان سے روایت کر دیا ہے۔ چنانچہ امام دارقطنی نے کتاب التبع علی الحسنین لکھی ہے اس میں صحیحین کی بعض حدیثوں پر تنقید کی ہے۔ ان مشنقہ علیہا احادیث میں سے ایک یہ بھی ہے۔ باقی احادیث کی تو سندوں پر تنقید کی ہے لیکن اس حدیث کے متن پر تنقید کی ہے اور یہی بات فرمائی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ایک خاص آدمی کو نماز پڑھنے کا کہا تھا لیکن راوی نے اس کو عام عنوان سے نقل کر دیا۔ اگر بالفرض اس حدیث کو اسی طرح تسلیم کر لیں تو جواب یہ ہوگا کہ ”یخطب“ کا معنی ”یکادخطب“ یہ مطلب لینے کی صورت میں مختلف دلائل میں تعارض نہیں رہے گا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز کی ایک رکعت پالیتا ہے

مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

ساتھ امام کے پس اس نے نماز پالی۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث کی تشریح آگے آ رہی ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے پڑھتے تھے جس وقت منبر پر چڑھتے بیٹھ جاتے یہاں تک کہ فارغ ہوتا میرا خیال
حَتَّى يَفْرُغَ أَرَاهُ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ يَخْطُبُ. (رواه ابو داؤد)
ہے کہ مؤذن پھر کھڑے ہوتے پس خطبہ پڑھتے پھر بیٹھتے اور کلام نہ کرتے پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ پڑھتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حدیث کے الفاظ اذا صعد المنبر کے پیش نظر علماء نے کہا ہے کہ منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار کے بارے میں علامہ ابن حجر کا ارشاد ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ سورہ اخلاص پڑھنے کے بقدر بیٹھنا چاہئے ”کوئی کلام نہ کرتے“ کا مطلب یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کے عرصہ میں نہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے اور نہ کچھ پڑھتے تھے۔ مسئلہ یہ ہے کہ دوسرے خطبہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آل و اصحاب و ازواج مطہرات خصوصاً خلفاء راشدین اور حضرت حمزہ و عباسؓ کیلئے دعا کرنا مستحب ہے۔ بادشاہ وقت کیلئے بھی دعا کرنا جائز ہے۔ لیکن ”شرح منیہ“ میں لکھا ہے کہ بادشاہوں کی ایسی تعریف کرنا جو غلط ہو اور ان کے ایسے اوصاف بیان کرنا جن سے وہ متصف نہ ہوں اشد مکروہ (یعنی مکروہ تحریمی) ہے کیونکہ اس طرح عبادت کے ساتھ گناہ یعنی جھوٹ کو ملانا لازم آتا ہے۔ اس مسئلہ کی شدت اس سے بخوبی واضح ہوتی ہے کہ ہمارے بعض ائمہ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ ہمارے زمانہ کے بادشاہوں کو عادل کہنا حد و کفر کے قریب ہو جاتا ہے۔ حدیث میں جو یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دونوں خطبوں کے درمیان کلام نہ کرتے تھے“ تو اس کے بارے میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے تو یہی تشریح کی ہے جو اوپر بیان کی گئی ہے لیکن ملا علی قاریؒ نے شرح طبری سے نقل کیا ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان قرآن کی آیتیں پڑھنا اولیٰ ہے لیکن حضرت ابن حبان کی ایک روایت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھتے تو کتاب اللہ کی آیتیں پڑھا کرتے تھے چنانچہ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس عرصہ میں سورہ اخلاص پڑھنا مستحب ہے۔ بہر حال ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کے اس جملہ کی تشریح کے وقت حضرت شیخ عبدالحق کے سامنے یہ روایت نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ اسْتَقْبَلَنَا
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت منبر پر بیٹھتے ہم اپنا منہ
بُوجُوهِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ ابْنِ الْفَضْلِ وَهُوَ ضَعِيفٌ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کر لیتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث ہے ہم اس کو نہیں پہنچاتے مگر محمد بن
ذَا هِبَ الْحَدِيثِ.

فضل کی روایت سے اور وہ ضعیف ہے حدیث بھول جانے والا۔

تشریح: سوال: اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حلقہ بنا لیتے تھے یہ تو تسبیح الصفوف کے خلاف ہے؟

جواب-۱: مطلب یہ ہے کہ ہم اس جہت کی طرف رخ کرتے تھے جس جہت کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے تھے۔

جواب-۲: یہ حدیث سند اس وزن پر نہیں کہ اس سے استدلال کیا جاسکے اس لئے کہ یہ ضعیف ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ
حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھتے پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ دیتے
فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَاكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ
جو تجھ کو بتلائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اس نے جھوٹ بولا پس قسم ہے اللہ کی میں نے دو ہزار سے زیادہ نمازیں
مِنْ أَلْفِي صَلَوةٍ. (مسلم)
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں خطبے قہما ہیں۔ حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں دو ہزار سے زائد نمازیں پڑھی ہیں اس سے صرف جمعہ کی نمازیں مراد نہیں بلکہ مطلق نمازیں مراد ہیں خواہ جمعہ کی ہوں یا جمعہ کے ماسوا۔

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ
حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوا اور عبدالرحمن بن ام حکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا کہا اس غبیث کی طرف
انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْخَبِيثِ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا
دیکھو بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جس وقت دیکھتے ہیں تجارت یا کھیل دوڑتے ہیں اس کی طرف
إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا. (انجمۃ ۶۲: ۱۱) (صحیح مسلم)
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے چھوڑ جاتے ہیں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو سنت کی خلاف ورزی کرے گا وہ عتاب کا مستحق ہوگا۔ باقی رہی یہ بات کہ آیا خطبہ عربی زبان میں ہو گا یا اس کے ماسوا میں بھی ہو سکتا ہے؟ جواب: خطبہ عربی میں ہی ہوگا۔ اس لئے کہ خطبہ کی مشروعیت ذکر ہونے کی حیثیت سے ہے نہ کہ وعظ و موعظہ ہونے کی حیثیت سے۔ اس لئے اذکار اپنی اصلی ہیئت پر باقی رہتے ہیں رہیں گے۔ اس پر حضرت تھانویؒ کا بھی واقعہ کہ ایک شخص نے کہا کہ خطبہ اردو میں ہونا چاہیے۔ عربی لوگوں کو سمجھ میں تو آتی نہیں ہے عربی سے خطبہ دینے میں کیا فائدہ ہے۔ آپؐ نے جواب دیا کہ خطبہ کی مشروعیت ذکر ہونے کی حیثیت سے ہے اور ذکر اپنی اصلی ہیئت پر باقی رہتا ہے خواہ سمجھ میں آئے یا نہ آئے۔

وَعَنْ عَمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ أَنَّهُ رَأَى بَشَرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ
حضرت عمارہ بن رویبہ سے روایت ہے اس نے بشر بن مروان کو دیکھا منبر پر دونوں ہاتھ اٹھاتا ہے کہا اللہ تعالیٰ
الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ
ان دونوں ہاتھوں کو برا کرے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا ہے کہ اس طرح اشارہ سے زیادہ نہیں کرتے تھے
بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبَّحَةِ. (صحیح مسلم)
یہ کہہ کر عمار نے اپنی شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ کیا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے دوران یمیناً شمالاً ہاتھ پھیلاتا صحیح نہیں ہے ایسا کرنے والے

کے بارے میں فرمایا کہ اس کے ہاتھ جاہ و برادہ ہو جائیں۔ بس صرف انگلی سے اشارہ کرنا چاہیے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ
حَضْرَت جَابِر سے روایت ہے کہا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن منبر پر بیٹھے صحابہ کو فرمایا بیٹھ جاؤ ابن مسعود نے
اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
اسکو مسجد کے دروازے کے پاس سنا وہ وہیں بیٹھ گئے جب اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا فرمایا اے
وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالَى يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ. (رواہ ابوداؤد)

عبداللہ بن مسعودؓ کو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ایک دفعہ جمعہ کے دن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منبر پر چڑھے اور فرمایا کہ بیٹھ جاؤ ابن مسعود مسجد کے دروازے پر کھڑے تھے وہ وہیں بیٹھ گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو فرمایا آگے آ جاؤ۔ ابن مسعود نے سوچا کہ یہ حکم عام ہے اس لئے وہیں بیٹھ گئے حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تھا جو مسجد میں تھے۔ بہر حال خطیب اگر خطبہ شروع بھی کر دے تو اس کو اس قسم کی بات کرنا جائز ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ
حَضْرَت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے پس چاہئے کہ اسکے ساتھ
فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعًا أَوْ قَالَ الظُّهْرُ. (رواہ الدارقطنی)
ایک اور ملا لے اور جسکی دونوں رکعتیں رہ جائیں چار رکعت پڑھے یا فرمایا ظہر پڑھے۔ روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔

تشریح: بعض سلف کا یہ مذہب ہوا ہے کہ اگر کسی شخص سے جمعہ کا خطبہ بھی فوت ہوا ہے تو وہ مدرک جمعہ نہیں سمجھا جائے گا اس کو ظہر کی چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ لیکن جمہور فقہاء اور ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر جمعہ کی ایک رکعت بھی کسی کو مل جائے تو وہ جمعہ کی دو رکعتیں ہی پڑھے گا۔ ظہر کی چار رکعتیں نہیں اگر کسی شخص کو جمعہ کی ایک رات سے بھی کم ملے مثلاً دوسرے رکعت کے رکوع کے بعد شریک ہو تو اس کو جمعہ کی دو رکعتیں پوری کرنی چاہئیں یا ظہر کی چار؟ اس کے بارے میں ائمہ اربعہ کا بھی اختلاف ہے۔ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے مذہب میں مشہور یہ ہے کہ یہ شخص بعد میں چار رکعات پڑھے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام کے سلام پھیرنے سے پہلے کسی بھی وقت جماعت میں شریک ہو جائے تو وہ مدرک جمعہ سمجھا جائے گا اور جمعہ کی ہی دو رکعتیں پوری کرے گا حضرت ابن مسعودؓ معاذ بن جبلؓ اسے یہی مقول ہے۔

حنفیہ کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے جس کی تخریج بخاری وغیرہ نے کی ہے۔ بخاری کے لفظ یہ ہیں۔ اِذَا سَمِعْتُمُ الْاِقَامَةَ فَاْمْسُوْا اِلَى الصَّلٰوةِ وَعَلَيْكُمْ السَّكِيْنَةُ وَالْوَقَارُ وَلَا تَسْرِعُوا فَمَا اَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوْا وَمَا فَاتَكُمْ فَاتَمُّوْا۔ اس میں مافات کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور فوت یہاں جمعہ کی رکعتیں ہوئی ہیں ظہر کی نہیں اس لئے اتمام بھی انہی کا ہوگا۔

زیر بحث حدیث ابو ہریرہؓ بحوالہ دارقطنی ائمہ ثلاثہ کی دلیل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند پر کلام یہ ہے یہ حدیث صحیح بخاری والی حدیث کے ہم پلہ نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ”من فاتته الرکعتان“ کا مطلب ہے کہ جس کی دونوں رکعتیں پوری کی پوری رہ جائیں۔ یعنی جمعہ کا کچھ حصہ بھی نہ ملے ایسے شخص کو ظہر کی چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

نماز خوف کا بیان

الفصل الاول

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ قَبْلَ نَجْدِ فَوَارِثِنَا الْعَدُوِّ فَصَافَقْنَا
 حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتا ہے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں شریک ہوا نجد کی طرف ہم نے
 لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلْتُ طَائِفَةً عَلَى الْعَدُوِّ
 دشمن کا مقابلہ کیا اور ان کے سامنے صف باندھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے ہم کو نماز پڑھواتے تھے ایک جماعت
 وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ کھڑی ہوئی اور ایک جماعت دشمن کی طرف متوجہ ہوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے ساتھ
 لَمْ تُصَلِّ فَجَاءُوا وَافَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ
 جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ تھے ایک رکوع کیا اور دو سجدے کئے پھر وہ اس جماعت کی طرف پھرے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی تھی
 كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ
 وہ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ایک ساتھ رکوع کیا اور دو سجدے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا ان میں سے ہر ایک نے
 أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رَجُلًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ
 ایک رکوع اور دو سجدے کئے اور نافع نے اس کی مانند روایت کی ہے اور زیادہ بیان کیا کہ اگر خوف زیادہ ہو نماز پڑھیں پیادہ اپنے قدموں پر کھڑے یا سوار منہ
 نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (صحيح البخاری)
 قبلی کی طرف ہوں یا نہ ہوں نافع نے کہا میں نہیں گمان کرتا مگر ابن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے

تشریح: (عام فقہاء اور محدثین باب الجمعہ کے بعد باب العیدین کا عنوان قائم کرتے ہیں لیکن صاحب مشکوٰۃ نے باب صلوٰۃ
 الخوف کا عنوان قائم کیا اس کی کئی وجہیں ہیں۔ وجہ نمبر (۱): ایک تو امام بخاریؒ کی اتباع کرتے ہوئے باب الجمعہ کے بعد صلوٰۃ الخوف لائے
 ہیں۔ وجہ نمبر (۲): جس طرح نماز جمعہ فرض ہے اسی طرح صلوٰۃ الخوف بھی فرض ہے بخلاف عیدین کے احتلاف کے ہاں وہ واجب اور باقی
 آئمہ کے ہاں سنت مؤکدہ ہے۔ اس وجہ سے جمعہ کے بعد صلوٰۃ الخوف کو لائے۔ وجہ نمبر (۳): صلوٰۃ الجمعہ بدل ہے صلوٰۃ الظہر کا اور صلوٰۃ
 الخوف یہ بدل ہے۔ صلوٰۃ مع الظمانیہ والسکون کا اس لئے باب الجمعہ کے باب صلوٰۃ الخوف قائم کیا۔

مسئلہ صلوٰۃ الخوف کب مشروع ہوئی؟ اس میں دو قول ہیں۔ قول نمبر (۱): غزوہ ذات الرقاع میں مشروع ہوئی۔ غزوہ ذات الرقاع کب ہوا؟
 ۴ھ اور ۵ھ کے درمیان میں ہوا۔ جمہور کے نزدیک راجح ۴ھ ہے۔ قول نمبر (۲): یہ غزوہ مسوان میں مشروع ہوئی راجح پہلا قول ہے۔
 مسئلہ صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت اب بھی ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ مختص تھی؟ جمہور کے نزدیک اس کی مشروعیت

اب بھی باقی ہے۔ البتہ قاضی ابو یوسفؒ کے متون سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی۔ اب مشروع نہیں ہے۔ جمہور کی دلیل یہی روایت ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اکابر صحابہؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی صلوٰۃ الخوف پڑھی مثلاً جنگ صفین میں حضرت علیؓ اور عبدالرحمن بن سمرہ نے صلوٰۃ الخوف پڑھائی تو یہ دلیل ہے اس بات کی کہ یہ مشروع ہے۔

مسئلہ: صلوٰۃ الخوف سفر کی حالت کے ساتھ مختص ہے یا حضر میں بھی جائز ہے۔ جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ کسی حالت کے ساتھ مختص نہیں سفر اور حضر دونوں حالتوں میں پڑھ سکتے ہیں۔

مسئلہ: صلوٰۃ الخوف کی کیفیت کیا ہے؟ مشکوٰۃ میں ۴ کیفیات صلوٰۃ الخوف کی مذکور ہیں اور باقی حضرات نے ۱۶ کے قریب اور بعض نے ۲۴ کے قریب کیفیات لکھی ہیں۔ یہ سب کی سب مشروع ہیں اور بالا جماع جائز ہیں۔ البتہ اس میں اختلاف ہو گیا ہے کہ افضل کونسی ہے؟ احناف کے نزدیک مشکوٰۃ کی پہلی حدیث میں جو کیفیت بیان کی گئی ہے وہ زیادہ رائج ہے۔ وہ صورت یہ ہے کہ عن سالم بن عبداللہ الخ امام دو جماعتیں بنالے۔ پہلے ایک فریق کو ایک رکعت پڑھائے بمعہ تین پھر پہلا فریق چلا جائے اور دوسرا فریق آجائے اور اس دوسرے فریق کو امام دوسری رکعت پڑھائے اور امام ان کو سلام پھر وادے۔ پھر یہ دوسرا فریق دشمن کے مقابلے میں چلائے اور پہلا فریق آکر اپنی نماز پوری کرے یا وہیں پوری کرے (بغیر قرآء کے) اس صورت و کیفیت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں امام پہلے فارغ ہوتا ہے اور مقتدی بعد میں۔ اس میں مقتدیوں کو امام کا انتظار کرنا پڑتا ہے امام کو مقتدیوں کا انتظار کرنا نہیں پڑتا۔

اور شوافع کے نزدیک وہ صورت افضل ہے جو کہ دوسری حدیث میں ہے کہ امام پہلے فریق کو ایک رکعت پڑھائے امام نماز میں رہے اور یہ فریق اپنی بقیہ نماز پڑھ کر چلا جائے اور اب دوسرا فریق آئے امام ان کو ایک دوسری رکعت پڑھائے پھر امام جلوس کرے پھر وہ فریق اپنی پہلی ہی اس رکعت کو پورا کرے جب وہ دوسرا فریق اپنی رکعت پڑھ لے تو پھر امام ان کے ساتھ سلام پھیرے۔ اس صورت میں خصوصیت یہ ہے کہ چلنا پھرنا کم ہے۔ امام کو مقتدیوں کی انتظار کرنا پڑتی ہے اور شوافع کی وجہ ترجیح اس کیفیت کے رائج ہونے پر یہی ہے کہ اس میں چلنا پھرنا بہت کم ہے۔ اس کا جواب: اس میں ٹھیک چلنا پھرنا کم ہے لیکن امام کو انتظار کرنا پڑ رہا ہے تاکہ اکٹھا سلام پھر جائے اور یہ امام کے منصب کے خلاف ہے۔ امام تو متبوع ہوتا ہے یہاں تابع بن گیا اور احناف کی وجہ ترجیح یہ ہے کہ اس میں امام کے اصولوں کی رعایت رائج ہے۔ وللناس فیما یعشقون مذاہب اور جو دوسری صورت حدیث میں آئی ہے یہ تب ہے جب سب لوگ ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا اصرار رکھتے ہوں۔

مسئلہ: استقبال قبلہ: اگر دشمن قبلہ کی جانب ہو تو صلوٰۃ الخوف کی صورت بدلے گی یا نہیں۔ اجناف کے ہاں نہیں بدلے گی۔ جبکہ شوافع کے ہاں بدلے گی جیسا کہ اگلی روایت میں آیا ہے کہ جب خوف زیادہ ہو تو پھر وہیں اپنی اپنی جگہ نماز پڑھ لیں۔ عذر کی حالت میں استقبال قبلہ کی شرط ساقط ہو جائیگی جیسا کہ حنری کے مسئلہ میں آچکا ہے۔ صلوا رجلاً قیاماً علی اقدامہم او رکباناً مستقبلی القبلة او غیر مستقبلہا۔

وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حضر یزید بن رومان صالح بن خواتؓ سے روایت کرتا ہے جس نے ذات الرقاع کے دن خوف کی نماز نبی صلی اللہ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَوَةُ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعُدُوَّ فَصَلَّى
کے ساتھ پڑھی کہ ایک جماعت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صف باندھی اور ایک جماعت دشمن کے مقابل چلی گئی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم
بِالَّتِي مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَّتْ قَائِمًا وَاتَّمُوا لَا أَنْفُسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا أَقْصَفُوا وَجَّاهُ الْعُدُوَّ وَجَّاهُ الطَّائِفَةِ
نے ایک رکعت ان کو پڑھائی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے رہے اور انہوں نے پوری نماز پڑھ لی پھر وہ چلے گئے اور دشمن کے مقابل جا کر صف
الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَوَتِهِ ثُمَّ ثَبَّتْ جَالِسًا وَاتَّمُوا لَا أَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ
باندھ لی اور دوسری جماعت آگئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک رکعت پڑھائی جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے باقی رہ گئی تھی

(صحیح البخاری و صحیح مسلم و اخرج البخاری بطریق اخر عن القاسم عن صالح بن

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے رہے اور انہوں نے کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ لی پھر ان کے ساتھ سلم پھیرا (متفق علیہ) اور بخاری نے ایک دوسری سند سے

خوات عن سهل بن ابی حنمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم)

اس حدیث کو بیان کیا ہے جو اس طرح ہے عن القاسم عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حنمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

تشریح: ذات الرقاع کے دن جس شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھی تھی ان کا نام سهل ابن ابی حنمة ہے

کیونکہ محمد ابن قاسم نے صلوٰۃ الخوف کی حدیث صالح ابن خوات سے اور انہوں نے حضرت سهل ابن ابی حنمة سے نقل کی ہے جیسا کہ بخاری کی روایت میں بیان کیا گیا ہے۔ ”ذات الرقاع“ ایک غزوہ کا نام ہے جو ۵ھ میں وقوع پذیر ہوا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے مقابلہ کیلئے گئے مگر بغیر جنگ کئے ہوئے واپسی ہوئی۔ اسی موقع پر یہ نماز پڑھی گئی تھی۔

اس غزوہ کو ”ذات الرقاع“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس وقت جو مسلمان غزوہ میں شریک ہونے کیلئے میدان جہاد کی طرف گئے وہ ننگے پاؤں تھے جس کی وجہ سے ان کے پاؤں میں سوراخ ہو گئے تھے اور ناخن ٹوٹ گئے تھے چنانچہ ان مجاہدین نے اپنے پیروں پر رقاع یعنی چھترے لپیٹ لئے تھے اسی مناسبت سے یہ غزوہ ”ذات الرقاع“ (یعنی چھتروں والا) کے نام سے مشہور ہوا۔

اس حدیث میں نماز خوف کا جو طریقہ نقل کیا گیا ہے یہ ایک اور طریقہ ہے اس میں بھی ہر جماعت نے ایک ایک رکعت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ پڑھی اور ایک ایک رکعت تنہا پوری کی۔ لیکن یہاں فرق یہ ہے کہ ہر ایک جماعت نے جو ایک ایک رکعت تنہا پڑھی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں رہنے کے دوران ہی پڑھی جب کہ پہلے طریقہ میں ہر ایک جماعت نے اپنی اپنی ایک رکعت نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ ہونے کے بعد پڑھی تھی۔ حضرت امام شافعی اور حضرت امام مالک نے اسی طرح پر عمل کیا ہے جو اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرَّقَاقِ قَالَ كُنَّا

حضرت جابر سے روایت ہے کہا ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے جب ہم ذات الرقاع پہنچے کہا جب ہم کسی سایہ دار درخت کے

إِذَا أَتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظِلِيلَةٍ تَرَكْنَاهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ

پاس سے گزرتے ہم اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے چھوڑ دیتے۔ کہا جابر نے ایک مشرک آدمی آیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَلَّقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تکوار درخت کے ساتھ لٹکی ہوئی تھی اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار پکڑ لی۔ اس کو میان سے کھینچا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرَطَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ اتَّخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي

کہنے لگا کیا مجھ سے ڈرتے ہو فرمایا نہیں۔ کہا کون بچائے گا تم کو مجھ سے فرمایا اللہ تعالیٰ تجھ سے مجھے بچائے گا۔

مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَمَدَ السَّيْفَ وَعَلَّقَهُ قَالَ فَنُودِيَ

جابر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے اس کو ڈرایا اس نے تلوار میان میں ڈال لی اور اس کو لٹکا دیا۔ کہا

بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَّكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ

نماز کی اذان کہی گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو دو رکعت پڑھائیں۔ اور دوسری جماعت کو دو رکعت پڑھائیں۔

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار رکعت ہو گئیں اور لوگوں کی دو رکعتیں۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف یہ کہ نہایت شجاع تھے بلکہ کفار کی جانب سے پہنچائی جانے والی ایذا پر صبر کرتے تھے اور جاہل کفار اور اگر آپ کے ساتھ بے تمیزی کا کوئی معاملہ کرتے تھے تو آپ سے انتہائی حلم کے ساتھ برداشت فرماتے تھے۔ واقعہ نے ذکر کیا ہے کہ جب اس مشرک نے غلط ارادہ کے ساتھ تلوار نکالی تو اس کی پیٹھ میں شدید درو شروع ہو گیا جس سے وہ بوکھلا گیا اور تلوار اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر زمین پر گر گئی۔ وہ یہ حالت دیکھ کر مسلمان ہو گیا اور اس کی وجہ سے بہت زیادہ مخلوق نے ہدایت پائی۔ لیکن ابو عوانہ نے نقل کیا ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوا مگر اس نے یہ عہد کیا کہ کبھی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں لڑوں گا۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بدتمیزی پر اسے کوئی سزا نہیں دی۔ اس کی وجہ یا تو اس کی تالیف قلب تھی یا کوئی اور وجہ رہی ہوگی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے معاف فرمادیا۔

اس روایت کے بارے میں مولانا مظہر کا قول یہ ہے کہ اس سے پہلے نقل کی گئی روایت اور اس میں اختلاف ہے باوجود یہ کہ دونوں روایتوں کا تعلق ایک ہی جگہ یعنی غزوہ ذات الرقاع سے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے اگرچہ دونوں روایتیں ایک ہی جگہ سے متعلق ہیں مگر اوقات میں فرق و اختلاف ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں روایتوں کا محمول یہ ہوگا کہ غزوہ ذات الرقاع میں اس جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ نماز پڑھی ہے۔ ایک مرتبہ تو اس طریقہ کے مطابق جو سہل ابن ابی حمزہ نے بیان کیا ہے اور ایک مرتبہ اس طریقہ کے مطابق جو حضرت جابرؓ بیان کر رہے ہیں۔ لہذا حضرت سہلؓ کی روایت صبح کی نماز پر محمول کی جائے گی۔ اور حضرت جابرؓ کی اس روایت کا محمول ظہر یا عصر کی نماز ہوگی۔ یا پھر یہ کہا جاسکتا ہے کہ دونوں روایتیں تعدد وغزوات پر محمول کی جائیں گی۔

جیسا کہ حضرت جابرؓ کے ارشاد سے ثابت ہو رہا ہے اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتیں پڑھیں اور دوسرے لوگوں کی دو ہی رکعتیں ہوئیں۔ تو علماء نے اس کی کئی وجہیں بیان کی ہیں ان میں سب سے صحیح اور بہتر وجہ یہ ہے کہ یا تو یہ واقعہ آیت قصر کے نازل ہونے سے پہلے کا ہے یا پھر یہ کہ جس جگہ یہ نماز پڑھی گئی تھی وہاں قصر واجب نہیں ہوتا تھا چنانچہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور علماء نے حدیث کے الفاظ لقوم رکعتان کی مراد یہ بیان کی ہے کہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو دو رکعتیں پڑھیں اور باقی دو دو رکعتیں تنہا تنہا پوری کیں۔ واللہ اعلم۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتیں پڑھائی؟ ہر فرقہ کو دو دو رکعت۔

جواب: یہ اس زمانے کا قصہ ہے جب تک سفر کی حالت میں قصر فی الصلوٰۃ کا حکم نہیں ہوا تھا۔ ۲۔ یا خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مقیم

تھے اس لئے چار پڑھادیں۔ الاوّل هو الراجح

وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الْخَوْفِ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ وَالْعَدُوُّ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو صلوٰۃ پڑھائی ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے
بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ
دو صفیں باندھیں اور دشمن ہمارے اور قبلہ کے درمیان تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبیر کہی اور ہم سب نے کبیر کہی پھر
رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فَنِي
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا اور ہم نے رکوع کیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع سے سر اٹھایا اور ہم نے سر اٹھایا
نَحْرُ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ
پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کیلئے جھکے اور وہ صف جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی۔ پچھلی صف دشمن کے مقابل کھڑی رہی

الْمُوْخِرُ بِالسُّجُوْدِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُوْخِرُ وَتَاَخَّرَ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُوْدِ وَالصَّفُّ الَّذِي

يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُوْخِرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَقَامَ الصَّفُّ الْمُوْخِرُ فِي ذِكْرِ الْعَدْوِ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَكَعًا سَرَايَا وَأَرْبَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا ثُمَّ رَكَعَ رَكَعًا سَرَايَا

الفصل الثاني

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ بِطَنْ نَخْلٍ

فَصَلَّى بِطَانَّةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ. (رواه في شرح السنة)

ایک جماعت کو دو رکعت پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا پھر دوسری جماعت آئی ان کو دو رکعت پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطن نخل میں صلوٰۃ الظہر خوف میں صلوٰۃ پڑھائی اور دو

جماعتیں کیں۔ ایک کو دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا اور دوسری جماعت کو بھی دو رکعتیں پڑھائیں اور پھر سلام پھیر دیا۔ اس حدیث پر

اشکال ہے کہ آیا یہ واقعہ حضر کا ہے یا سفر کا ہے۔ اگر حضر کا ہے تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتوں پر سلام کیوں پھیرا؟ اور اگر سفر کا ہے

تو پھر دو رکعتوں پر سلام پھیرنا تو صحیح ہے لیکن دوسرے فریق کو جو دو رکعتیں پڑھائیں ان آخری دو رکعتوں کے حق میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم

موقوف ہوئے اور مقتدی مقرر ض تو لازم آیا اقتداء المقتض خلف المقتفل احناف کے نزدیک یہ جائز نہیں اور شوافع کے نزدیک یہ جائز ہے۔ یہ

شوافع کی دلیلوں میں سے اس مسئلے میں یہ مضبوط دلیل ہے جس پر علامہ سندھی نے اس حدیث کا احناف کی طرف سے جواب دینے سے

عاجزی کا اظہار کیا ہے لیکن امام طحاوی نے اس کا جواب دیا ہے۔ جواب نمبر (۱)۔ اگر یہ واقعہ حضر کا ہے تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

خصوصیت تھی۔ جواب نمبر (۲)۔ سلم سے مراد سلام تشہد ہے نہ کہ سلام فراغت اور اگر سفر کا واقعہ ہے تو پھر یہ اس زمانے کا واقعہ ہے جب کہ

تکرار فریضہ جائز تھا بطن نخل: مکہ اور طائف کے درمیان جو جگہ ہے وہ بطن نخل ہے بطن نخل نہیں۔ بخاری میں یہ روایت چار جگہ پر ہے۔ تین

میں بطن نخل ہے اور ایک میں بطن نخل ہے بطن نخل یہ مدینہ منورہ میں ہے۔ محشی نے بین الملکۃ والطائف سے تفسیر کی ہے۔ ممکن ہے ان کے

نزدیک ان میں فرق نہ ہو۔ (بین النخل والنخل) لیکن محققین کی رائے پہلے والی ہی ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بَيْنَ ضَجْنَانَ وَ عَسْفَانَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم ضجنان اور عسفان کے درمیان اترے مشرکوں نے کہا مسلمانوں کی یہ نماز ہے
لَهُؤُلَاءِ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَاءِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَمِيلُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَهُ
وہ ان کو ان کے باپوں اور بیٹوں سے زیادہ محبوب ہے اور وہ عصر کی نماز ہے پس اپنے امر کا قصد کرو اور ان پر بیک وقت حملہ کر دو
وَاحِدَةً وَإِنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُقَسِّمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ
اور بے شک جبریل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اپنے صحابہ کو دو حصوں میں تقسیم کریں ایک جماعت کو
وَتَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَاءَهُمْ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةً وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
نماز پڑھیں اور دوسری جماعت ان کے پیچھے کھڑی رہے اور چاہئے کہ کپڑیں اپنا بچاؤ اور ہتھیار اپنے پس ان کی ایک ایک رکعت ہوگی
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ. (رواه الترمذی و النسائی)
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو رکعت ہوں گی۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- ضجنان ایک پہاڑ کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ہے اور عسفان ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ سے دو منزل کے فاصلے پر واقع ہے۔

بَابُ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ

عیدین کی نماز کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى
حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید قربان کے دن
الْمُصَلِّيَ فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ
عید گاہ کی طرف نکلتے سب سے پہلے نماز پڑھتے پھر پھرتے لوگوں کے سامنے کھڑے ہوتے اور لوگ
فَيَعْظُمُهم وَيُؤْصِيهم وَيَأْمُرهم وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قَطْعَةً أَوْ يَأْمُرهم بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ
اپنی صفوں پر بیٹھے ہوتے ان کو نصیحت کرتے اور وصیت کرتے اور حکم فرماتے اگر کوئی لشکر بھیجتا چاہتے بھیجتے یا کسی چیز کا حکم فرمانا ہوتا
يَنْصَرِفُ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
حکم فرماتے پھر واپس آتے۔

تشریح: حاصل حدیث: مدینہ منورہ کی عید گاہ شہر سے باہر ہے جس کا فاصلہ کہتے ہیں کہ حجرہ شریف سے ایک ہزار قدم ہے وہ جگہ انتہائی متبرک اور مقدس ہے اب اس کے ارد گرد چار دیواری بنادی گئی ہے۔

بہر حال شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ امام وقت کیلئے ضروری ہے کہ وہ عیدین کی نماز کیلئے عید گاہ جائے۔ ہاں اگر کوئی عذر مانع ہو تو پھر شہر کی مسجد میں نماز پڑھائے ابن ہمام فرماتے ہیں کہ امام وقت کیلئے مسنون ہے کہ وہ خود تو عید کی نماز کیلئے عید گاہ جائے اور کسی ایسے شخص کو اپنا قائم مقام بنادے جو شہر میں ضعیفوں کو نماز پڑھائے لیکن حضرت علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ عید گاہ جانے کا مسئلہ مسجد حرام اور بیت المقدس کے علاوہ دوسری جگہوں کیلئے ہے کیونکہ نہ صرف ان دونوں مقدس مسجدوں کی عظمت و تقدس کے پیش نظر بلکہ صحابہؓ اور تابعین کی اتباع میں بھی مسجدوں میں تمام ہی نمازیں پڑھنی افضل ہیں۔

فیقوم کا مطلب یہ ہے کہ آپ نماز سے فراغت کے بعد خطبہ ارشاد فرمانے کیلئے لوگوں کے سامنے زمین پر کھڑے ہوتے تھے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں عید گاہ میں منبر نہیں تھا۔ اس کے بعد جب مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی تو عید گاہ میں منبر کا انتظام کیا گیا اس لئے کہ منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے گئے خطبہ کی آواز دور دور تک پہنچتی ہے۔

”نصیحت کرتے“ یعنی مسلمانوں کو آپ اس موقع پر دنیا سے زہد اختیار کرنے اور آخرت کی طرف دھیان رکھنے کی نصیحت فرماتے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے سامنے ثواب کی عظمت و فضائل بیان کرتے اور گناہوں سے ڈراتے تاکہ لوگ اس دن کی خوشیوں اور مسرتوں میں مشغول ہو کر اطاعت سے غافل اور گناہوں میں مبتلا نہ ہو جائیں جیسا کہ آج کل لوگوں کا حال ہے اور ”وصیت کرتے“ یعنی لوگوں کو تقویٰ یعنی پرہیز گاری اختیار کرنے کی وصیت فرماتے۔ تقویٰ کے تین درجے ہیں۔ ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ شرک سے بچا جائے۔ وسط درجہ یہ ہے کہ خدا اور خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرمانبرداری کی جائے اور ممنوع چیزوں سے بچا جائے اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہمہ وقت حضور قلب کے ساتھ متوجہ اور ماسوا اللہ سے بے غرض رہا جائے۔ ”احکام صادر فرماتے“ یعنی لوگوں کے معاملات کے بارے میں جو احکام دینے ہوتے تھے وہ صادر فرماتے نیز عید الفطر میں فطرہ کے احکام اور عید الاضحیٰ میں قربانی کے احکام بیان فرماتے۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا
حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عیدین کی نماز پڑھی نہ ایک بار نہ دو بارہ
مَرَّتَيْنِ بغيرِ اَذَانٍ وَلَا اِقَامَةٍ.
بغیر اذان اور تکبیر کے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے اکثر اہل علم کا یہی مسلک تھا کہ عید و بقر عید کی نماز میں نہ تو اذان شروع ہے اور نہ تکبیر اسی طرح دوسرے نوافل میں بھی اذان و تکبیر نہیں ہے بلکہ کتاب ازہار میں تو یہ لکھا ہے کہ مکروہ ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ عیدین خطبہ سے
قَبْلَ الْخُطْبَةِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
پہلے پڑھتے تھے۔

وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ
حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا گیا کیا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز پڑھی ہے کہا ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے

اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ آذَانًا وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ آتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ

عید کی نماز پڑھنی پھر خطبہ دیا اور آذان اور تکبیر کا ذکر نہیں کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے پاس آئے ان کو نصیحت کی اور احکام دین

وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يُهَوِّنْنَ إِلَى أَذَانِهِنَّ وَحُلُوفِهِنَّ يَذْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ ارْتَفَعَ

یاد دلائے اور ان کو صدقہ کا حکم دیا۔ میں نے ان کو دیکھا کہ اپنے کانوں اور گلوں کی طرف ہاتھ دراز کئے بلال کو دیتی تھیں۔

هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور بلال گھر کی طرف چلے۔

تشریح: جیسا کہ حضرت جابر ابن سمرہؓ نے بھی وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس روایت سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ نماز عید و بقر عید کیلئے آذان و تکبیر شروع نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عورتیں بھی نماز عید و بقر عید میں عید گاہ جاتی تھیں۔ چنانچہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مردوں کو وعظ و نصیحت فرما چکے تو علیحدہ سے عورتوں کے پاس بھی انہیں چند نصیحت کرنے کیلئے تشریف لے گئے کیونکہ عورتیں مردوں سے الگ ایک طرف بیٹھی ہوتی تھیں اس لئے جب آپ مردوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو آذان تک اچھی طرح نہیں پہنچتی تھی۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رُكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر کی نماز دو رکعت پڑھی نہ ان سے پہلے

بَعْدَهُمَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اور نہ بعد کچھ پڑھا۔

تشریح: علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ یہ نفی عید گاہ سے متعلق ہے کیونکہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید سے پہلے (نفل) نماز نہیں پڑھتے تھے ہاں جب (عید گاہ سے) اپنے گھر تشریف لے جاتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔ چنانچہ درمختار میں لکھا ہے کہ نماز عید سے پہلے نفل نماز پڑھنی مطلقاً مکروہ ہے یعنی عید گاہ میں بھی مکروہ ہے اور گھر میں بھی۔ البتہ نماز عید کے بعد عید گاہ میں نفل نماز پڑھنی مکروہ ہے مگر گھر میں جائز ہے۔

وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا قَالَتْ أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ

حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے کہا ہم کو حکم دیا گیا ہم حیض والی عورتوں کو اور پردہ والیوں کو نکالیں وہ مسلمانوں کی

فَيُشْهَدْنَ جَمَاعَةً الْمُسْلِمِينَ وَدَعْوَتُهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ امْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللّٰهِ

جماعت میں حاضر ہوں اور ان کی دعا میں اور حیض والیاں اپنے مصطلے سے علیحدہ رہیں۔ ایک عورت نے کہا اے اللہ کے رسول

إِحْدُنَا لَيْسَ لَهَا جَلْبَابٌ قَالَ لِيَلْبِسْهَا صَا حِبَّتَهَا مِنْ جَلْبَابِهَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ہم میں اگر کسی کے پاس چادر نہ ہو فرمایا اس کے ساتھ والی اپنی چادر سے اڑھائے۔

تشریح: خطابؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عورتوں کو عید گاہ جانے کا حکم فرمایا تا کہ جن عورتوں کو کوئی عذر نہیں ہے وہ تو نماز پڑھیں اور جن عورتوں کو کوئی عذر ہے انہیں نماز اور دعا کی برکت پہنچے گویا اس طرح لوگوں کو ترغیب دلائی جا رہی ہے کہ وہ نمازوں میں شریک ہوں۔ وعظ و ذکر کی مجالس میں حاضر ہوں اور علماء و صلحا کا قرب حاصل کریں تا کہ انہیں خدا کے ان نیک و مقدس بندوں کی برکت حاصل ہو اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس زمانہ میں عورتوں کیلئے عید گاہ جانا ممنوع نہیں تھا مگر آج کل کے زمانہ میں فتنہ و فساد

کے خوف سے عورتوں کیلئے عید گاہ جانا مستحب نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عورتوں کے عید گاہ جانے کی توجیہ امام طحاویؒ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ چونکہ اس وقت اسلام کا ابتدائی دور تھا مسلمان بہت کم تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مقصد تھا کہ اگر تمام عورتیں بھی عید گاہ جائیں گی تو مسلمانوں کی تعداد زیادہ معلوم ہوگی جس سے کفار پر رعب پڑے گا۔ لہذا آج کل نہ صرف اس کی ضرورت ہے بلکہ عورتوں کی موجودگی چونکہ بہت زیادہ محرمات و مکروہات کا ذریعہ بن سکتی ہے اس لئے علماء نے عورتوں کو عید گاہ جانے سے روک دیا ہے۔

حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی عورت کے پاس ایسی کوئی چادر اور کوئی کپڑا نہ ہو جسے اوڑھ کر وہ عید گاہ جاسکے تو اس کی ساتھ والی کو چاہئے کہ یا تو اس کے پاس کئی چادریں ہوں تو ایک چادر عاریتاً اس عورت کو دے دے جسے وہ بعد میں واپس کر دے گی یا پھر یہ کہ اگر اس کے پاس کئی نہیں بلکہ ایک ہی چادر ہے تو اپنی چادر کا ایک حصہ اس کو اوڑھادے اور دونوں ایک جگہ بیٹھ جائیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِنِّي تَذْفِفَانِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک ابو بکرؓ اس کے پاس آئے ان کے پاس دو باندیاں تھیں منی کے
وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْيِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ
دونوں میں دف بجاتی تھیں۔ ایک روایت میں ہے گاتی تھیں جو انصار نے کہا بعث کے دن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا کپڑا
بِثَوْبِهِ فَانْتَهَرَ هُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ
ڈھانکے ہوئے تھے۔ ابو بکرؓ نے ان کو ڈانٹا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹایا۔ فرمایا اے ابو بکرؓ ان کو چھوڑ دے۔
فَإِنَّهَا أَيَّامٌ عِيدٌ وَفِي رِوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيْدًا وَهَذَا عِيْدُنَا (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
کیونکہ یہ عید کے دن ہیں ایک روایت میں ہے اے ابو بکرؓ بیشک ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔

تشریح: لفظ تضر بان کو یا تذفیان کی تاکید کیلئے استعمال کیا گیا ہے لیکن بعض حضرات نے اس کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ ”وہ لڑکیاں اچھلتی کودتی تھیں اور دف بجاتی تھیں“۔

دف بجانے کا مسئلہ دف باجے کے بارے میں دو قول ہیں۔ ایک قول تو یہ ہے کہ دف بجانا مطلقاً مباح ہے یعنی کسی بھی وقت اور کسی بھی موقع پر بجایا جاسکتا ہے اس کے برخلاف دوسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً حرام ہے۔ اس سلسلہ میں صحیح مسئلہ یہ ہے کہ بعض مواقع پر مثلاً نکاح، ولیمہ یا اس قسم کی دوسری تقریبات میں کہ جو انہیں دونوں کے حکم میں ہوں نیز عید یوم میں دف بجانا مباح ہے۔ پھر علماء نے دف میں فرق کیا ہے یعنی اگر دف جھانجھارہ ہے تو اس کا بجانا مکروہ ہے اور اگر جھانجھارہ ہو تو مکروہ نہیں ہے اگرچہ جھانجھارہ دف کے بارے میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے۔

حدیث کے الفاظ تغیان (گاری تھیں) کا مطلب یہ ہے کہ لڑکیاں وہ اشعار پڑھ رہی تھیں جن میں شجاعت و بہادری کے مضمون مذکور تھے اور جو انصار نے ”بعث“ پر چڑھائی اور وہاں کی جنگ کے متعلق کہے تھے جیسا کہ بہادری کی عادت ہے کہ جنگ کے وقت اپنی شجاعت و بہادری پر مشتمل اشعار بڑے فخر کے ساتھ کہتے ہیں ”بعث“ ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ سے دو میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ بعض حضرات کی تحقیق یہ ہے کہ ایام جاہلیت میں انصار کے دو قبیلوں ”اوس اور خزرج“ کے درمیان سخت جنگ ہوئی تھی جس میں قبیلہ اوس کامیاب رہا تھا اسی جنگ کو ”جنگ بعث“ کہا جاتا ہے۔

بہر حال لڑکیاں جو اشعار گاری تھیں وہ فواہش اور حسن و عشق کے ان مضامین کے حامل نہیں تھے جن کا پڑھنا میوہ اور ممنوع ہے بلکہ وہ اشعار جنگ و جدل کے کارناموں، معرکہ آرائیوں کی پرشجاعت داستانوں اور میدان جنگ کی گرم کہانیوں پر مشتمل تھے جن کے پڑھنے سے اشاعت دین میں مدد ملتی تھی یا اس طور پر کہ وہ کفار سے جہاد کرنے کیلئے مومنین کو ترغیب دلاتے تھے ورنہ ان لڑکیوں کی کیا مجال کہ عائشہ صدیقہؓ کی موجودگی میں اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ برے اور معیوب اشعار کی جرات بھی کرتیں۔

چنانچہ بخاریؒ کی ایک روایت میں لفظ ”تغذیان“ کے بعد یہ الفاظ بھی مذکور ہیں کہ ولیتا بمغثین یعنی لڑکیاں اشعار گارہی تھیں اور گانا ان لڑکیوں کا کب و پیشہ نہیں تھا کہ کو زیادہ اچھا گاتی ہوں اور گانے بجانے کے فن میں مشہور ہوں یا یہ کہ وہ اپنے اشعار کے ذریعہ خیالات فاحشو خواہشات نفسانی کے ہجان و اشتیاق کا سبب بنتی ہوں جو فتنہ و فساد کا باعث ہوتا بلکہ وہ بالکل اسی انداز میں اشعار پڑھ رہی ہیں جیسا کہ اکثر شریف زادیاں اپنے گھروں میں پاکیزہ خیالات کی حامل اشعار گنگتایا کرتی ہیں۔

فاتحہ را ابو بکر (حضرت ابو بکر ان چھو کر یوں کو دھمکانے لگے) یعنی جیسا کہ صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ ”حضرت ابو بکرؓ نے ان لڑکیوں سے کہا کہ ”سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب مزمار شیطان (یعنی شیطانی باجا) بجاتی ہو؟ گویا حضرت ابو بکرؓ نے انہیں تنبیہ کی اور اس فعل سے منع فرمایا“ اصطلاحاً مزمار ہر اس باجے کو کہتے ہیں جو گویے بجاتے ہیں مثلاً بانسری، دف، رباب (سارنگی) حضرت ابو بکرؓ نے لڑکیوں کے باجے کو شیطانی باجا اس لئے کہا کہ جس طرح شیطان اپنی ذات سے انسانوں کی عملی زندگی کو نیک کاموں سے ہٹا کر برے کاموں میں مشغول کر دیتا ہے اسی طرح باجا بھی انسانی قلوب کو یادِ الہی کے مقدس راستہ سے ہٹا کر لہو و لعب و ناجائز خواہشات کے راستہ پر ڈال دیتا ہے۔

حدیث کے آخری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح گزشتہ امتوں اور غیر مسلموں کے یہاں خوشی و مسرت اور عید کا ایک خاص دن ہوتا ہے جیسے قوم مجوس کے یہاں ”نوروز“ ایک خاص دن ہے جس میں وہ اپنی عید مناتے ہیں اسی طرح مسلمانوں کیلئے بھی خوشی و مسرت اور شادمانی کے دو دن ہیں اور وہ عید و بقر کے دن ہیں۔ (بقیہ تفصیل مظاہر حق ص 903 سے دیکھ لیں)

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن عید گاہ کو نہ جاتے یہاں تک کہ کھجوریں کھاتے
وَيَأْكُلُهُنَّ وَتَرًا. (صحیح البخاری)
اور طاق کھجوریں کھاتے راہ میں مخالفت کرتے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید الفطر سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھا لینی چاہیے یہ سنت ہے کھجوریں کھانا سنت ہے اور طاق عدد منسوب ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ. (صحیح البخاری)
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سید کا دن ہوتا راہ میں مخالفت کرتے (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: حاصل حدیث:- خالف الطريقؒ راستہ بدلنے میں کئی حکمتیں تھیں (۱) اسلام کی شان و شوکت کا اظہار۔ (۲) تاکہ مختلف راستے گواہی دیں (۳) تاکہ جو بوڑھے مریض مسلمان ہیں راستوں میں وہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے شرف ہو جائیں۔

وَعَنْ الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرُ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا
کے پھروٹ آئیں گے پس قربانی کریں گے جس شخص نے یہ کیا تحقیق ہماری سنت کو پہنچا اور جس نے نماز عید سے پہلے ذبح کیا سوائے اس کے
هُوَ شَاةٌ لَحْمٌ عَجَلَةٌ لَا يَهْلِي لِنَسِ مِنَ النَّسِكِ فِي شَيْءٍ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
نہیں وہ بکری کا گوشت ہے جو اس نے اپنے گمراہوں کیلئے جلدی ذبح کر دی ہے اس کا قربانی سے کچھ حصہ نہیں ہے۔

تشریح: وعن البراء الخ قربانی تب جائز ہے جب نماز عید سے فارغ ہو جائے۔ اگر قبل الصلوٰۃ کر لی تو قربانی جائز نہیں ہے

ان لوگوں کیلئے جن پر قربانی واجب ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قربانی کا وقت شہر والوں کیلئے قربانی کی نماز کے بعد شروع ہوتی ہے اور دیہات والوں کیلئے طلوع فجر کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔

وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلْبَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ
حضرت جندب بن عبد اللہ بخلیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عید کی نماز سے پہلے ذبح کرے
فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اس کی جگہ ایک دوسرا ذبح کرے جس نے ذبح نہ کیا یہاں تک کہ ہم نے نماز پڑھی پس چاہئے کہ اللہ کے نام سے ذبح کرے۔
وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ
حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز سے پہلے ذبح کیا
وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
وہ اپنے لئے ذبح کرتا ہے۔ جس نے نماز کے بعد ذبح کیا اس کی قربانی پوری ہوئی اور مسلمانوں کی سنت پائی۔
وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلِّي. (صحیح البخاری)
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں بھی ذبح اور نحر کرتے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: بکری ذنب بھیڑ گائے بھینس اور اونٹ یہ جانور خواہ نہ ہوں یا مادہ ان کے علاوہ دوسرے جانوروں کی قربانی جائز نہیں اونٹ کے علاوہ بقیہ جانوروں کے حلال کرنے کو ”ذبح“ کہتے ہیں اور اونٹ کے حلال کرنے کو ”نحر“ کہتے ہیں نحر کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے اس کے سینہ میں نیزہ مارا جاتا ہے جس سے وہ گر پڑتا ہے اگرچہ اونٹ کو ذبح کرنا بھی جائز ہے لیکن نحر افضل ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور ان کے دو دن تھے جن میں وہ کھیلتے تھے
الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدَ لَكُمْ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دو دن کیسے ہیں انہوں نے کہا جاہلیت کے زمانہ میں ہم ان دونوں میں کھیلا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اللَّهُ بِهِمَا خَيْرٌ مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ. (رواہ ابو داؤد)
فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کے بدلہ میں تمہیں دو دن بہتر عطا فرمائے ہیں عید قربان کا اور عید فطر کا روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ بَرِيدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يُطْعَمَ
حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید فطر کے دن باہر نہیں نکلتے تھے یہاں تک کہ کھا لیتے اور قربانی کے دن نہ کھاتے تھے
يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ. (رواہ العرمذی و ابن ماجہ الدارمی)
یہاں تک کہ نماز پڑھ لیتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: زمانہ جاہلیت میں اہل مدینہ کیلئے دو دن مقرر تھے جن میں وہ لہو لعب میں مشغول ہوتے تھے اور خوشیاں منایا کرتے

تھے ان میں سے ایک دن ”نوروز“ تھا اور دوسرا دن ”مہرجان“۔ نوروز کے دن آفتاب برج حمل میں جاتا ہے اور مہرجان کے دن برج میزان میں داخل ہوتا ہے چونکہ ان دونوں دنوں میں آب و ہوا معتدل ہوتی ہے اور رات برابر ہوتے ہیں اس لئے ان دنوں کو حکماء نے خوشی منانے کیلئے مقرر کر لیا تھا چنانچہ وہی رسم لوگوں میں چلی آتی تھی۔ یہاں تک کہ جب اہل مدینہ حلقہ بگوش اسلام ہوئے تو شروع میں پرانی عادت کے مطابق ان دنوں میں پہلے زمانے کی طرح خوشی منایا کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان دنوں کی حقیقت دریافت فرمائی تو وہ اس کی کوئی حقیقت بیان نہ کر سکے صرف اتنا بتا سکے کہ پرانے زمانے سے یہ طریقہ چلا آرہا ہے اور ان دنوں میں ہم اسی طرح خوشی مناتے چلے آتے ہیں۔ تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنوں سے تمہیں اب کوئی سرزد کا نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان دنوں سے بہتر تمہیں عیدین کے دو دن عنایت فرما دیئے ہیں تم ان بابرکت دنوں میں خوشی منا سکتے ہو۔ گویا اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طرف تو یہ اشارہ فرمایا کہ مسلمان کو چاہئے کہ وہ حقیقی عید اور خوشی عبادت کے دن منائے۔ لہذا اس حدیث میں عیدین کے دن ابھو و لعب میں مشغول ہونے کی ممانعت ہے۔ دوسری طرف یہ اشارہ مخفی ہے کہ عیدین میں بہت معمولی طریقہ پر کھیل کود اور اس انداز اور اس طریقہ سے خوشی منانا کہ جس میں حدود و شریعت سے تجاوز اور فحاشی نہ ہو جائز ہے۔

یہ حدیث نہایت طبع انداز میں یہ بتا رہی ہے کہ غیر مسلموں کے تہوار کی تعظیم کرنا اور ان میں خوشی منانا نیز ان رسوں کو اپنا نامنوع ہے نیز یہ حدیث غیر مسلموں کی عید و تہوار میں شرکت و حاضری کی ممانعت کو بھی ظاہر کر رہی ہے۔ بعض علماء نے تو اسے اتنا سخت جانا ہے کہ اس عمل پر کفر کا حکم لگایا ہے چنانچہ ابو حفص کبیر حنفی فرماتے ہیں کہ جو شخص نوروز کی عظمت و توقیر کے پیش نظر اس دن مشرکوں کو تحفہ میں انڈا بھیجے (جیسا کہ اس روز مشرکین کا طریقہ ہے) تو وہ کافر ہو جاتا ہے اور اس کے تمام اعمال نابود ہو جاتے ہیں۔

حضرت قاضی ابوالحسن ابن منصور حنفی کا قول ہے کہ ”اگر کوئی اس دن وہ چیزیں خریدے جو دوسرے دنوں میں نہیں خریدتا ہے (جیسا کہ ہمارے یہاں دیوالی کے روز کھیلیں اور مٹھائی کے بنے ہوئے کھلونے وغیرہ خریدے جاتے ہیں) یا اس دن کسی کو تحفہ بھیجتا ہے اور اس سے اس کا مقصد اس دن کی تعظیم ہو جیسا کہ مشرک اس دن کی تعظیم کرتے ہیں تو وہ شخص کافر ہو جاتا ہے اور اگر کوئی شخص محض اپنے استعمال اور فائدہ اٹھانے یا حسب عادت کسی کو ہدیہ بھیجنے کی نیت سے خریدتا ہے۔ تو کافر نہیں ہوتا لیکن یہ بھی مکروہ ہے لیکن اس طرح کافروں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے اس لئے اس سے بھی احتراز کرنا چاہئے۔

اس طرح اگر کوئی شخص عاشورہ کے دن خوشی مناتا ہے تو خوارج کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے اور اگر اس دن غم و الم ظاہر کرنے والی چیزیں اختیار کرتا ہے تو روافض کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔ لہذا ان دونوں باتوں سے بچنا چاہئے۔ یہ بات بھی جان لیجئے کہ نوروز کی عظمت و توقیر کے سلسلہ میں روافض جو سیویں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں اور اس کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ اسی دن حضرت عثمان شہید کئے گئے تھے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت منعقد ہوئی تھی۔

فتاویٰ ذخیرہ میں لکھا ہے کہ جو شخص ہولی اور دیوالی دیکھنے کیلئے بطور خاص نکلتا ہے وہ حدود کفر کے قریب ہو جاتا ہے کیونکہ اسی میں اعلان کفر ہوتا ہے لہذا ایسا شخص گویا اپنے عمل سے کفر کی مدد کرتا ہے اسی پر ”نوروز“ دیکھنے کیلئے نکلنے کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ بعض مسلمان ایسا کرتے ہیں یہ بھی موجب کفر ہے۔

”تجنیس“ میں مذکور ہے کہ ہمارے مشائخ اور علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص نے اہل کفار کے معتقدات و معاملات میں سے کسی چیز کے اچھا ہونے کا اعتقاد رکھا تو وہ حدود کفر میں داخل ہو جائے گا۔ اسی پر اس مسئلہ کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسے اہل ہوا و ہوس انسان مثلاً شریعت کی کھلم کھلا خلاف ورزی کرنے والے نام نہاد صوفیا کے کسی کلام یا کسی قول کے بارے میں اچھا خیال رکھے اور یہ کہے کہ یہ کلام معنوی ہے یا یہ کہے کہ فلاں قول ایسا ہے جس کے معنی صحیح ہیں تو اگر حقیقت میں وہ کلام وقول کفر آمیز ہو تو اس کے بارے میں اچھا عقیدہ رکھنے والا اور اسے صحیح کہنے والا بھی کافر ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ”نور اور الفتاویٰ“ میں منقول ہے کہ جو شخص غیر مسلموں کی رسومات کو اچھا

جانے وہ کافر ہو جاتا ہے۔ ”عمدۃ الاسلام“ میں لکھا ہے کہ جو شخص کافروں کی رسومات ادا کرے مثلاً نئے مکان میں تیل اور گائے اور گھوڑے کو زرد و سرخ رنگ کرے یا بندھن دار باندھے تو کافر ہو جاتا ہے۔ حاصل یہ کہ ان معتقدات و رسومات سے قطعاً احتراز کرنا چاہئے جن سے اسلام اور شریعت کا دور کا بھی واسطہ ہو بلکہ ان کی بنیاد خالص غیر اسلامی و غیر شرعی چیزوں پر ہے۔

وَعَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى

حضرت کثیر بن عبد اللہ اپنے باپ اس نے کثیر کے دادا سے روایت بیان کی ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی پہلی رکعت میں سات

سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ و الدارمی)

تکبیریں قرأت سے پہلے اور دوسری میں پانچ تکبیریں قرأت سے پہلے کہا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں ہیں جواب: ابتداء مختلف عمل تھے لیکن بعد میں حضرت عمرؓ کے زمانے میں اجماع ہو گیا تھا کہ زائد تکبیریں چھ ہیں۔ لحاظی میں یہ مضمون مفصل ہے فلہذا جمع

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْعِيدَيْنِ

حضرت جعفر بن محمدؓ سے مرسل روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ دونوں عیدوں اور نماز استسقاء میں سات

وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهْرًا وَالْقِرَاءَةِ. (رواه الشافعی)

اور پانچ تکبیریں کہتے اور خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے اور قرأت بلند آواز سے کرتے روایت کیا اس کو شافعی نے۔

تشریح: عید کے روز نماز سے پہلے کھانے پینے کا سبب گزشتہ صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے۔ بقرعید کے روز آپ غرباء و مساکین کا ساتھ دینے اور ان کی دلجوئی کی خاطر بقرعید کی نماز کے بعد ہی کچھ تناول فرماتے تھے کیونکہ غرباء و مساکین کو تو کچھ کھانا پینا اسی وقت نصیب ہوتا تھا جب قربانی ہو جاتی اور اس کا گوشت ان لوگوں میں تقسیم ہو جاتا اس لئے آپ ان کی وجہ سے خود بھی کھانے پینے میں تاخیر فرماتے تھے۔

”جعفر“ سے مراد امام جعفر صادق ابن محمد باقر ابن علی یعنی امام زین العابدین ابن حضرت امام حسینؑ ابن حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہیں۔ سات اور پانچ کی وضاحت حدیث بالا تاکید کی ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہا کرتے تھے یہ بھی بتایا جا چکا ہے کہ حضرت امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے۔

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحُذَيْفَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت سعید بن عاصؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابو موسیٰ اور حذیفہؓ سے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید قربان

يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَهُ عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ

اور عید فطر میں تکبیریں کیسے کہا کرتے تھے ابو موسیٰ نے کہا جنازے کی طرح چار تکبیریں کہتے حذیفہؓ نے کہا ابو موسیٰ نے

صَدَقَ. (رواه ابوداؤد)

سچ کہا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حضرت ابو موسیٰؓ کے جواب کی تفصیل یہ ہے کہ جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ پڑھتے وقت چار تکبیریں کہا کرتے تھے اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں بھی ہر رکعت میں چار تکبیریں کہا کرتے تھے اس طرح کہ پہلی رکعت میں تو قرأت سے پہلے تکبیر تحریمہ سمیت چار تکبیریں کہتے تھے اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد رکوع کی تکبیر سمیت چار تکبیریں کہتے ہیں۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُؤُولَ يَوْمِ الْعيدِ قَوْسًا فَخَطَبَ عَلَيْهِ. (رواه ابو داؤد)

حضرت براء سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عید کے دن کمان پکڑائی گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ٹیک لگا کر خطبہ دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث یہ حدیث حنفیہ کے موافق ہے کبیر تحریر اور کبیر کو عید کو نہ ملائیں تو زائد چھ ہی رہیں گی ایک رکعت میں چھ نہیں۔

وَعَنْ عطاءِ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَغْتَمِدُ عَلَى عِزْتِهِ اعْتِمَادًا. (رواه الشافعی)

حضرت عطاء مرسلا سے روایت ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے تو اپنے نیزے پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے۔ روایت کیا اس کو شافعی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: مطلب یہ ہے کہ کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم عصا پر ٹیک لگاتے اور کبھی نیزہ وغیرہ پر ٹیک لگا کر خطبہ پڑھتے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ شَهِدْتُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ

حضرت جابر سے روایت ہے عید کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ نماز میں حاضر ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سے پہلے نماز شروع کی

الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ اَذَانٍ وَلَا اِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ مُتَكِنًا عَلَى بِلَالٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتْنَى عَلَيْهِ

بغیر اذان اور کبیر کے جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے کھڑے ہوئے بلال پر ٹیک لگائے ہوئے اللہ کی حمد کی اس کی

وَوَعظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِتَقْوَى

تشریف کی اور لوگوں کو نصیحت کی اور یاد دلایا اور اپنی اطاعت پر ان کو رغبت دلائی پھر عورتوں کی طرف تشریف لے گئے اور آپ کے ساتھ بلال تھے

اللَّهُ وَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ. (رواه السنن نسائی)

ان کو اللہ کے تقویٰ کا حکم دیا ان کو نصیحت کی اور اللہ کا عذاب و ثواب ان کو یاد دلایا۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: آگے تر میں۔ فن خطبہ علیہ سہارا لگایا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اور یا اس شخص کیلئے جائز

ہے جو سہارا لگوانے سے خوش ہوتا ہو اور ناراض نہ ہوتا ہو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقِ رَجَعِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب عید کے دن نکلتے کسی راستہ میں واپس اس کے علاوہ کسی دوسرے

فِي غَيْرِهِ. (رواه الترمذی)

راستہ سے آتے روایت کیا اس کو ترمذی اور دارمی نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ عید کے دن صحابہ کو مینہ (بارش) پہنچا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ. (رواه ابو داؤد و ابن ماجہ)

اکو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی نماز شہر سے باہر جنگل میں ادا فرماتے تھے مگر جب کبھی بارش

ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی ہی میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ عیدین کی نماز جنگل میں (یعنی عید گاہ میں) ادا کرنا

افضل ہے۔ ہاں کوئی عذر پیش آجائے تو پھر شہر کی مسجد میں ادا کی جاسکتی ہے۔

اس سلسلہ میں اہل مکہ کیلئے مسئلہ یہ ہے کہ وہ عیدین کی نماز مسجد حرام ہی میں ادا کریں جیسا کہ آج کل عمل ہے اسی طرح اہل مدینہ بھی عیدین کی نماز مسجد نبوی ہی میں پڑھتے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَهُوَ بَنَجْرَانَ

حضرت ابو الحویرث سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کی طرف لکھا کہ عید الاضحیٰ

عَجَلِ الْأَضْحَىٰ وَآخِرِ الْفِطْرِ وَذَكِّرَ النَّاسَ. (رواہ الشافعی)

جلدی پڑھو اور عید الفطر دیر سے اور لوگوں کو نصحت کرو۔ روایت کیا اس کو امام شافعی نے۔

تشریح:

نجران ایک شہر کا نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن حزم کو وہاں کا عامل بنا کر بھیجا تھا جبکہ ان کی عمر صرف سترہ سال تھی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ احکام لکھ کر بھیجے تھے تاکہ وہ اس پر عمل کریں۔ بقر عید کی نماز جلدی ادا کر لینے کیلئے اس واسطے فرمایا تاکہ لوگ نماز سے جلدی فارغ ہو کر قربانی وغیرہ میں مشغول ہو جائیں۔ اس طرح عید کی نماز تاخیر سے ادا کرنے کیلئے اس واسطے فرمایا تاکہ لوگ نماز سے پہلے صدقہ فطر ادا کر لیں۔

وَعَنْ أَبِي عُمَيْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَكْبًا

حضرت ابو عمیر بن انسؓ اپنے ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی چچا سے روایت کرتے ہیں ایک قافلہ

جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطِرُوا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا وہ گواہی دیتے تھے کہ انہوں نے عید کا چاند نکل دیکھا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم دیا کہ روزہ افطار کریں

وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يُغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ. (رواہ ابو داؤد و السنن نسائی)

اور جب صبح کریں تو اپنی عید گاہ کی طرف جائیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔

تشریح:

رمضان کی تیسویں شب یعنی اثنیس تاریخ کو اہل مدینہ نے عید کا چاند نہیں دیکھا چنانچہ انہوں نے تیس تاریخ کو روزہ رکھا۔ اتفاق سے اسی روز ایک قافلہ باہر سے مدینہ آیا اور اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس بات کی شہادت دی کہ ہم نے نکل چاند دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قافلہ کی شہادت کو ماننے ہوئے لوگوں کو حکم دیا کہ روزہ افطار کر دیں اور چونکہ چاند ہونے کی یہ شہادت زوال آفتاب کے بعد آئی تھی اور نماز عید کا وقت نہ رہا تھا۔ جیسا کہ ایک روایت میں یہ صراحت بھی ہے کہ انہم قدموا اخر النهار (یعنی قافلہ دن کے آخری حصہ میں مدینہ پہنچا تھا) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عید کے بارے میں حکم دیا کہ کل صبح ادا کی جائے۔ چنانچہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کا اسی پر عمل ہے کہ آفتاب بلند ہونے کے بعد نماز عید کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور زوال آفتاب تک رہتا ہے۔

شرع حمید میں لکھا کہ ”اگر کوئی ایسا عذر پیش آجائے جو عید الفطر کے روز زوال آفتاب سے پہلے نماز عید کی ادائیگی کیلئے مانع ہو تو عید کی نماز اس روز پڑھنے کی بجائے دوسرے روز زوال آفتاب سے پہلے ادا کر لی جائے۔ اگر دوسرے دن بھی کوئی عذر نماز کی ادائیگی کیلئے مانع ہو تو پھر نماز نہ پڑھی جائے۔ بخلاف بقر عید کی نماز کے کہ اگر اس کی ادائیگی کیلئے کوئی عذر پہلے اور دوسرے روز مانع ہو تو تیسرے روز بھی اس کی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ ویسے بقر عید کی نماز میں بلا عذر بھی دوسرے یا تیسرے دن تک تاخیر جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا لَمْ

حضرت ابن جریجؒ سے روایت ہے کہا کہ مجھ کو عطاءؒ نے ابن عباس اور جابر بن عبد اللہ سے بیان کیا ان دونوں نے کہا عید الفطر

يَكُنْ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَىٰ ثُمَّ سَأَلَتْهُ يَغْنَىٰ عَطَاءٌ بَعْدَ حِينَ عَنْ ذَالِكَ فَأَخْبَرَنِي قَالَ

اور عید قربان کے دن نہ اذان کہی جاتی اور نہ تکبیر پھر میں کچھ مدت بعد عطا کو ملا اور اس کے متعلق پوچھا عطا نے مجھ

أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حِينَ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ

کو خبر دی کہا مجھ کو جابر بن عبد اللہ نے خبر دی عید فطر کے دن نماز کیلئے نہ اذان تھی جس وقت امام نکلتا ہے اور نہ امام کے نکلنے کے بعد

وَلَا إِقَامَةٌ وَلَا نِدَاءٌ وَلَا شَيْءٌ وَلَا نِدَاءٌ يَوْمَئِذٍ وَلَا إِقَامَةٌ. (صحیح مسلم)

اور نہ تکبیر ہے اور نہ پکارنا اور نہ کچھ اور نہ آواز اس روز اور نہ تکبیر۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح:

”نداء“ سے ”الصلوٰۃ الصلوٰۃ“ یا اس طرح کے دوسرے الفاظ جو نماز کی اطلاع دینے کیلئے استعمال کئے جاسکتے ہیں مراد ہے ”لانداء“ کے بعد لفظ ”لا شئی“ لانداء کی تاکید نہ لے لایا گیا ہے۔ پھر اس کے بعد حدیث کے آخری الفاظ لا نداء یومئذ ولا اقامۃ بھی تاکید کیلئے دوبارہ استعمال کئے گئے ہیں۔ (شیخ عبدالحق)

ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ لفظ ”لانداء“ اول سے آخر تک پہلے جملہ کی تاکید ہے اور مناسب یہ ہے کہ لفظ نداء سے اذان مراد لی جائے کیونکہ عیدین کے موقع پر اذان و تکبیر کی بجائے الصلوٰۃ جامعہ پکار کر کہنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے۔ گو یا حضرت شیخ عبدالحق کے قول کے مطابق حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ عیدین کی نماز کیلئے جس طرح اذان و تکبیر مشروع نہیں ہے اسی طرح نماز کی اطلاع کیلئے کوئی اور لفظ مثلاً ”الصلوٰۃ جامعہ“ پکارنا بھی مشروع نہیں ہے جبکہ حضرت ملا علی قاریؒ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ عیدین کی نماز میں اذان و تکبیر تو مشروع نہیں ہاں نماز کی اطلاع دینے کیلئے نداء یعنی ”الصلوٰۃ جامعہ“ پکار کر کہنا مستحب ہے۔

لہذا ان دونوں اقوال کے باہم اختلاف و تضاد کو اس تطبیق کے ذریعہ ختم کیا جائے حضرت شیخ نے نداء کی جو نفی کی ہے وہ عید گاہ کے اندر بطریق التزام کے ہے یعنی ان کا مطلب یہ ہے کہ اول تو عید گاہ کے اندر اور دوسرے بطریق التزام نداء نہ دی جائے اور حضرت ملا علی قاریؒ نے نداء کو جو مستحب لکھا ہے تو اس کا تعلق عید گاہ سے باہر اور کبھی کبھی کہنے سے ہے۔ یعنی ”الصلوٰۃ جامعہ“ عید گاہ سے باہر اور کبھی کبھی پکار کر کہنا مستحب ہے۔ واللہ اعلم۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْأَضْحَىٰ وَيَوْمَ

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید قربان اور عید فطر کے دن نکلتے تھے نماز شروع کرتے

الْفِطْرِ فَيَبْدَأُ بِالصَّلَاةِ فَإِذَا صَلَّى صَلَاتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي مُصَلَّاهُمْ فَإِنْ

جس وقت نماز پڑھ لیتے کھڑے ہوتے لوگوں پر متوجہ ہوتے اور وہ اپنی اپنی نماز کی جگہ بیٹھے ہوتے پس اگر ہوتی

كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْعَثُ ذِكْرَهُ لِلنَّاسِ أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بغير ذَالِكَ أَمَرَهُمْ بِهَا وَكَانَ يَقُولُ

آپ کو لشکر بھیجنے کی حاجت لوگوں کیلئے ذکر کرتے یا اس کے علاوہ کوئی اور حاجت ہوتی اس کا حکم دیتے اور فرمایا کرتے

تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ النِّسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّىٰ

صدقہ کرو صدقہ کرو اور زیادہ صدقہ کرنے والی عورتیں ہوتیں پھر واپس آئے اسی طرح امر رہا یہاں تک کہ

كَانَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ فَخَرَجَتْ مُخَاصِرًا مَرْوَانَ حَتَّىٰ آتَيْنَا الْمُصَلَّىٰ فَإِذَا كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ قَدْ

مروان بن حکم مدینہ کا گورنر بنا میں مروان کا ہاتھ پکڑے ہوئے نکلا ہم عید گاہ پہنچے ناگہاں کثیر بن صلت نے مٹی کی اینٹ کا

بَنَى مَنِيرًا مِّنْ طِينٍ وَلَكِنْ إِذَا مَرْوَانُ يُنَازِعُنِي يَدُهُ كَأَنَّهُ يَجُرُّنِي نَحْوَ الْمَنِيرِ وَأَنَا أَجْرُهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ

منبر بنایا ہوا تھا۔ مروان مجھ سے اپنا ہاتھ کھینچتا تھا گویا وہ مجھ کو منبر کی طرف کھینچتا تھا اور میں اسکو نماز کی طرف کھینچتا تھا جب میں نے اس سے یہ بات

فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَا أَبَا سَعِيدٍ قَدْ تَرَكَ مَا تَعْلَمُ قُلْتُ

دیکھی میں نے کہا نماز کے ساتھ ابتدا کرنا کہاں ہے کہنے لگا نہیں اسے ابوسعیدؓ وہ چیز چھوڑ دی گئی ہے جو تو جانتا ہے میں نے کہا ہرگز نہیں اس ذات

کَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونَ بِخَيْرٍ مِّمَّا أَعْلَمْتُ قُلْتُ مِرَارَ ثَمَّ انْصَرَفَ. (صحیح مسلم)

کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے نہیں لاؤ گے تم بہتر اس چیز سے جو میں جانتا ہوں پھر پھرے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: صدقہ و خیرات یعنی اللہ کے نام پر اپنا مال خرچ کرنے کی جواہریت و فضیلت ہے اس کے پیش نظر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

اپنے خطبہ میں لفظ صدقہ و خیرات میں مرتبہ تاکید فرمایا کرتے تھے یا یہ کہ تین مرتبہ فرمانا تین حالتوں کی طرف اشارہ ہے۔

۱- صدقہ دواپنی زندگی کے واسطے۔ ۲- صدقہ دواپنی موت کیلئے۔ ۳- اور صدقہ دواپنی آخرت کیلئے۔

”مخاصر“ دو شخصوں کے اس طرح باہم ہاتھ پکڑے ہوئے چلنے کو کہتے ہیں کہ ہر ایک کا ہاتھ دوسرے کے کولہے کے قریب ہو۔

مروان ابن حکم ۲ھ میں پیدا ہوا تھا مگر اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف زیارت حاصل نہیں ہوا تھا۔ اسی طرح کثیر ابن حلت

کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ان کی پیدائش بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے زمانہ مبارک ہی میں ہوئی تھی۔ چنانچہ اسی وجہ سے صاحب

جامع الاصول نے انہیں صحابہ میں شمار کیا ہے جبکہ بعض محققین نے انہیں تابعی کہا ہے۔ ان کا مکان عید گاہ کے قریب تھا۔ انہوں نے ہی عید گاہ

میں منبر بنایا تھا تا کہ عیدین کا خطبہ اس پر کھڑے ہو کر پڑھا جائے جیسا کہ جمعہ کا خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر پڑھنا مسنون ہے۔ لہذا ظاہر حدیث

سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے مروان ابن حکم نے عید گاہ میں منبر بنوایا ہے۔

حدیث کے آخری الفاظ ثم انصرف کے یہ معنی بھی محتمل ہو سکتے ہیں کہ مروان منبر کی طرف آیا تا کہ خطبہ پڑھے اور اس نے حضرت

ابوسعیدؓ کی یہ بات نہ مانی کہ پہلے نماز پڑھی جائے پھر خطبہ پڑھا جائے۔

باب فی الاضحیۃ

قربانی کا بیان

الفصل الاول

عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَحَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دونوں ابلق سینگ دار تھے۔ اپنے ہاتھ سے ان کو ذبح کیا۔

وَسَمَّى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. (صحیح البخاری وغیرہ)

بسم اللہ پڑھی اور تکبیر کہی انسؓ نے کہا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے گلے پر پاؤں رکھے ہوئے دیکھا اور کہتے تھے بسم اللہ واللہ اکبر۔

تشریح: وعن انس الخ مناسبت: ما قبل میں صلوٰۃ الاضحیٰ کا ذکر بھی تھا اب یہاں سے باب الاضحیہ (قربانی) کا بیان ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنٍ يَطَأُ فِي سَوَادِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سینکدار دنبہ لانے کا حکم دیا کہ سیاہی میں چلتا ہو سیاہی میں بیٹھتا ہو

وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيُصْحِيَ بِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلُمِّي الْمُدِيَّةَ ثُمَّ قَالَ
اور سیاہی میں دیکھتا ہو۔ ایسا دنبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی قربانی کریں۔ فرمایا اے عائشہ چھری لاؤ
اَشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْجَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ
پھر فرمایا اس کو تیز کرو پھر پرگز کر میں نے ایسا کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پکڑا اور دنبہ کو پکڑا اور اس کو لٹایا اور ذبح کرنے کا ارادہ کیا
مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ صَحَّحِي بِهِ. (صحیح مسلم)
پھر فرمایا بسم اللہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمد سے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے پھر اس کی قربانی کی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: وعن عائشة الخ بطاء فی سواد جو چلتا تھا سیاہی میں یہ کنایہ ہے کہ جس کے پاؤں سیاہ تھے۔ ویرک فی سواد اس کی پیشانی
سیاہ تھی وینظر فی سواد آنکھیں بھی کالی تھیں۔ اللهم تقبل من محمد و آل محمد الخ یہاں اشتراک سے اشتراک فی نفس الاضحیہ
ہو تو یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت تھی ورنہ ثواب میں اشتراک جائز ہے ۱۲ ارانج یہ ہے کہ اشتراک ثواب اضحیہ میں تھا۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً إِلَّا أَنْ يُعَسَّرَ عَلَيْكُمْ
حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ ذبح کرو مگر مسنہ کو مگر یہ کہ وہ تم پر مشکل ہو جائے
فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ. (صحیح مسلم)
پس ذبح کرو جذعہ دنبہ یا بھیڑ سے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: وعن جابر الخ ص ۱۲ ج ۱ لا تذبحوا الا مسنة. اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت دشوار ہو تو پھر
جزع من الضان جائز ہے ورنہ مسنہ ہے۔ جواب: یہ حرام انتخاب کے اعتبار سے اور افضلیت کے اعتبار سے ہے نہ کہ نفس اضحیہ کے اعتبار سے۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يُقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ
حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بکریوں کا ایک ریوڑ دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں
عَتُوْدٌ فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحَّحْ بِهِ أَنْتَ وَفِي رَوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
تقسیم کریں قربانی کیلئے ایک بکری کا بچہ باقی رہ گیا اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو قربانی کر لے
مَالِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّحْ بِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
ساتھ اس کے ایک روایت میں ہے میں نے کہا اے اللہ کے رسول مجھ کو ایک بھیڑ کا بچہ ملا ہے۔ فرمایا تو اس کی قربانی کر لے۔

تشریح: وعن عقبه بن عامر الخ عتود بچہ: اس میں اختلاف ہو گیا ہے کہ یہ عتود من المعز ہے یا من الضان۔ اگر عتود من الضان
ہے تو پھر اس کی قربانی ٹھیک ہے جائز ہے اور اگر عتود من المعز ہے تو پھر اس کی قربانی جائز نہیں تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس کا حکم
کیوں دیا؟ جواب: فیقولان رانج یہ ہے کہ یہ عتود من المعز تھا۔ سوال: یہ ہے کہ عتود جو ۶، ۷، ۸ ماہ کا ہو اس کی قربانی جائز ہی نہیں؟ آپ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے بکری کے سال سے کم کی بچہ کی اجازت کیسے دے دی؟ جواب: یہ عقبہ بن عامر کی خصوصیت ہے لا یقاس علیہ غیرہ۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى. (صحیح البخاری)
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذبح اور نحر عید گاہ میں کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: وعن ابن عمر الخ بالمصلى ای بقرب المصلى

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ (صحیح مسلم)
حضرت جابرؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گائے سات کی طرف سے اور اونٹ بھی سات کی طرف سے کفایت کرتا ہے۔ روایت کیا۔ سلم نے اور ابو داؤد نے اور لفظ ہیں واسطے اس کے۔

تشریح: وعن جابر الخ اس پر امام طحاوی نے فقہاء کا اجماع نقل کیا ہے کہ گائے اور اونٹ میں ۷ آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَارَادَ
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس وقت ذوالحجہ کا پہلا عشرہ داخل ہو
بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشِيرُهُ شَيْئًا وَفِي رَوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ
اور بعض تمہارا قربانی کا ارادہ کرے وہ اپنے بال اور ناخن ذرا بھی نہ دور کرے۔ ایک روایت میں ہے
ظَفْرًا وَفِي رَوَايَةٍ مَنْ رَأَى هَلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَارَادَ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ
نہ بال کٹوائے اور نہ ناخن ترشوائے ایک روایت میں ہے جو ذوالحجہ کا چاند دیکھ لے اور قربانی کا ارادہ کرے نہ لے بال اپنے اور
أَظْفَارِهِ. (صحیح مسلم)
نہ ناخن اپنے۔ روایت کیا اس کو سلم نے۔

تشریح: قوله وعن ام سلمه فلا يمس من شعره الخ احتاف کے نزدیک یہ نبی تخریبی ہے حنابلہ کے نزدیک نبی تحریم کیلئے
ہے۔ الایہ کہ پہلے ناخن اور بال وغیرہ کاٹنے میں سستی کی ہو تو پھر کاٹ سکتا ہے۔ ۴۰ دن کے اوپر دن گزر رہے ہوں تو حنابلہ بھی کاٹنے کا حکم دیتے ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی طرف کوئی دن زیادہ محبوب نہیں
الصَّالِحُ فِيهِنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ
جن میں عمل کرنا افضل ہو ان دس دنوں سے صحابہؓ نے کہا اے اللہ کے رسول اور نہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا فرمایا اور نہ اللہ کے
وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ. (صحیح البخاری)
راستہ میں جہاد کرنا اور وہ آدمی جو اپنی ذات اور مال لے کر جہاد کی طرف نکلا پھر ان میں سے کسی چیز کے ساتھ نہ لوٹا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: وعن ابن عباس الخ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۷-۱۲۸ اس میں اختلاف ہے ذی الحجہ کے دس دن افضل ہیں یا رمضان کے آخری دس دن افضل
ہیں۔ اس میں دونوں قول ہیں۔ تطبیق: ایامِ سنہ میں سے ذی الحجہ کے پہلے ۱۰ دن افضل ہیں اور لیالی سنہ میں سے رمضان کے آخری عشرہ کی راتیں افضل ہیں۔

الفصل الثاني

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوثَيْنِ فَلَمَّا
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن دو بچے سیٹک دار ابلق اور خسی ذبح کئے جب ان کو قبلہ کے رخ لٹایا فرمایا میں
وَجْهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجْهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا
انہما نہ اس ذات کیلئے سامنے کرتا ہوں جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ابراہیمؑ کی ملت پر یکطرفہ ہوں اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں تحقیق

مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ

میری نماز میری قربانی میری زندگی اور میری موت اللہ کیلئے ہے۔ جو رب ہے سب جہانوں کا اس کا کوئی شریک نہیں اور ساتھ اس کے میں حکم دیا گیا

أُفِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ رَوَاهُ

ہوں اور میں مسلمانوں سے ہوں۔ اے اللہ یہ قربانی تیری ہی عطا سے ہے اور تیرے لئے ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کی امت کی طرف سے بسم اللہ

أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ الدَّارِمِيُّ وَ فِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَ أَبِي دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِيُّ ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ

واللہ اکبر پھر ذبح کیا۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد ابن ماجہ اور دارمی نے احمد ابو داؤد و ترمذی کی ایک روایت میں ہے اپنے ہاتھ مبارک سے اس کو

بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا غَنَى وَعَمَّنْ لَمْ يُصَحَّ مِنْ أُمَّتِي.

ذبح کیا اور کہا بسم اللہ واللہ اکبر اے اللہ یہ میری طرف سے ہے اور اس شخص کی طرف سے جس نے میری امت میں سے قربانی نہیں کی۔

تشریح: عن جابر الخ ترجمہ ہے

وَعَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت حنشؓ سے روایت ہے کہ میں نے علیؓ کو دیکھا وہ دونوں کی قربانی کرتے ہیں۔ میں نے اسے کہا یہ کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو وصیت فرمائی

وَسَلَّمَ أَوْ صَانِي أَنْ أَضَحِّيَ عَنْهُ فَأَنَا أَضَحِّي عَنْهُ. (رواه ابو داؤد ، وروی الترمذی نحوه)

تمہی کہیں آپ کی طرف سے بھی قربانی دوں میں آپ کی طرف سے قربانی کرتا ہوں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو ترمذی نے مانند اس کی۔

تشریح: وعن حنش الخ میت کی طرف سے اگر قربانی کرنی ہے تو اس وصیت کی وجہ سے تو سارا گوشت صدقہ کرنا ہے اور اگر

ثواب پہنچانا ہے تو خود بھی کھا سکتا ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْغَنَيْنَ وَالْأَذْنَ وَأَنْ لَا نُضَحِّيَ

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم دیا ہے۔ کہ ہم قربانی کی آنکھ اور کان اچھی طرح دیکھ لیں اور ہم اس جانور کو

بِمُقَابَلَةٍ وَلَا مَدَّ أَبْرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ لَيْسَانِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ وَ ابْنُ

ذبح نہ کریں جس کا اگلی جانب سے کان کٹنا ہو اور نہ پچھلی طرف سے اور اس کے کان چمے ہوئے ہوں اور نہ جس کے کان گول یا دراز چھنے ہوئے

مَاجَةَ وَ انْتَهَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأَذْنَ.

ہوں۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد و نسائی دارمی اور ابن ماجہ نے اس نے یہ روایت والاؤن تک روایت کی ہے۔

تشریح: وعن علی الخ اگر یہ عیوب مقابلہ مدابرہ شرقاء غرباء ثلث سے یا اس سے زیادہ متاثر ہو گئے ہوں تو نبی تحریم کیلئے ہے اور

اگر ثلث سے کم ہے تو نبی تہزیہ کیلئے ہے۔ مقابلہ..... مدابرہ..... شرقاء..... خرقاء.....

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُضَحِّيَ بِأَعْصَبِ الْقُرُونِ وَالْأَذْنَ (رواه ابن ماجہ)

علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ ہم ٹوٹے ہوئے سینگ یا کٹے ہوئے کان والا جانور ذبح کریں روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعندنا قال الخ یہ نبی اس صورت میں ہے جبکہ وہ جڑ سے اکھڑا ہوا ہو ایسے جانور کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذبح

کرنے سے منع فرمایا۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الصَّحَابِيَا فَأَشَارَ
 حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کون سا جانور لائق قربانی نہیں
 بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا: الْعُرْجَاءُ الْبَيِّنُ ظِلْعُهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ چار جانور ہیں لنگڑا جس کا لنگڑا پن ظاہر ہو کا نا جس کا کا نا پن ظاہر ہو بیماری
 الَّتِي لَا تَنْقَى. (رواہ موطا امام مالک و احمد بن حنبل و الترمذی و ابو داؤد و السنن نسائی و ابن ماجہ و الدارمی)
 جس کی بیماری ظاہر ہو اور دہلا جس کی ہڈیوں میں گودا نہ ہو روایت کیا اس کو مالک احمد ترمذی نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: وعن البراء بن عازب الخ ترجمہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْحَى بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَيَحِيلُ يُنْظَرُ فِي
 حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک دنبہ قربان کرتے تھے جو سیاہی میں دیکھتا۔
 سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)
 سیاہی میں کھاتا اور سیاہی میں چلتا تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد و نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن ابی سعید الخ ترجمہ ہے۔

وَعَنْ مُجَاشِعٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذَعَ يُوقَى
 حضرت مجاشعؓ سے روایت ہے جو بنو سلیم میں سے تھے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے جذع کفایت کرتا ہے
 مِمَّا يُوقَى مِنْهُ الثَّنْيَى. (رواہ ابو داؤد و السنن نسائی و ابن ماجہ)
 اس چیز سے کفایت کرے گی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن مجاشع الخ ترجمہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِعْمَةُ الْأُضْحِيَّةِ الْجَذَعُ
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جذع دنبہ سے اچھا ہے
 مِنَ الضَّأْنِ. (رواہ الترمذی)
 قربانی میں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: وعن ابی ہریرۃ نعمت الاضحیۃ الجذع من الضان۔ جذع من الضان کی قربانی جذع من المعز کے

اعتبار سے افضل اور اچھی ہے۔ اس لئے کہ جذع من المعز میں قربانی کی صلاحیت نہیں اور جذع من الضان میں قربانی کی صلاحیت ہے۔
 نعمۃ ہوتا مطلق قربانی کے اعتبار سے نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَأَشْتَرَكْنَا
 حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ایک سفر میں
 فِي الْبُقْرَةِ سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
 عید قربان آگئی ہم گائے میں سات شریک ہوئے اور اونٹ میں دس۔ روایت کیا اس کو ترمذی نسائی ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے

حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: دُغْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اِسْ سَوَال: اِسْ حَدِیْثٌ مِیْنِ اَیَّ کَا اَدَدِیْ اَیْکِ اَوْنِثٌ مِیْنِ شَرِیْکِ هُوَ سَکْتٌ هِیْنِ جَبْکَ مَا فَعَلَ مِیْنِ اَیَّ اَلْجُزُوْر عَنْ سَبْعَةٍ؟ جَوَاب: یَهْ مَحَابِبُ کَرَامُ کَا اِنَّا اِجْتِهَادُهَا۔ زَیَادَهٗ سَهْ زَیَادَهٗ یَهْ سَوَالٌ هُوَ کَا اَسْ اِجْتِهَادُ کَا غُشَا کَیَا هَ؟ وَهْ غُشَا یَهْ هَ کَا اَیْکِ مَرْتَبَہٗ اَپْ نَ غَنِیْمَتِ کَا مَالِ تَقْسِیْمِ کَیَا اَوْرَ اَپْ نَ دَسْ بَکْرِیُوں کُو اَیْکِ اَوْنِثِ کَے بَرَابَرِ قَرَار دِیَا اَوْر اَیْکِ بَکْرِی اَیْکِ اَدَدِیْ کِی طَرَفِ سَهْ کَفَا یَتِ کَر جَا تِی ہَے تُو مَحَابِبُ نَے یَهْ سَجھا کَا اَیْکِ اَوْنِثِ مَیْ دَسْ اَدَمِیُوں کِلَیْے کَفَا یَتِ کَر جَا تِے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی انسان کا قربانی کے دن کوئی ایسا عمل نہیں کیا جو اللہ تعالیٰ کی
أَحَبُّ إِلَيَّ إِلَهٍ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ
طرف خون بہانے سے زیادہ محبوب ہو اور وہ قیامت کے دن آئے گا اپنے سینگوں اور بالوں اور کھروں سمیت اور تحقیق خون قبول ہوتا ہے
لَيَقْعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقْعَ بِالْأَرْضِ فَطَبِّئُوا بِهَا نَفْسًا. (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)
اللہ تعالیٰ کے ہاں اس سے پہلے کہ زمین پر گرے پس اس کے ساتھ نفسوں کو خوش کرو۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: دُغْنِ عَائِشَہؓ ترجمہ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَيَّ إِلَهٍ أَنْ يُتَعَبَّدَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے ہاں کوئی دن زیادہ محبوب نہیں کہ اس میں
لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَعْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ
اس کی عبادت کی جائے دن دس ذوالحجہ سے اس کے ہر دن کا روزہ سال کے روزوں کے برابر ہوتا ہے اور ہر رات کا قیام لیلۃ القدر کے قیام کے
لَيْلَةِ الْقَدْرِ زَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ.
برابر ہوتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے کہا اس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: ترجمہ ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت جندب بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ عید قربان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا۔ پس نہ تہجد کیا آپ نے یہ کہ نماز پڑھی
فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَوَتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ
اور اپنی نماز سے فارغ ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانیوں کا گوشت دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ذبح کی گئی ہیں۔
مِنْ صَلَوَتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نَصَلِيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی ذبح کی ہے یا فرمایا کہ ہمارے نماز پڑھنے سے

صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ

پہلے اس کی جگہ دوسرا جانور قربانی کرے۔ ایک روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن خطبہ دیا۔ پھر قربانی ذبح کی

فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اور فرمایا جس نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کیا ہے وہ اس کی جگہ اور ذبح کرے اور جس نے ذبح نہیں کیا وہ اللہ کے نام سے ذبح کرے۔

تشریح: عن جنذب الخ یہ حدیث ان احادیث میں ہے جن سے قربانی کے وجوب پر استدلال کیا گیا ہے۔ طریق استدلال یہ کہ اعادہ نہیں ہوتا اور جس شخص نے صلوٰۃ الاضحیہ سے پہلے قربانی کر لی اس کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قربانی کا اعادہ کروا رہے ہیں۔ یہ اس کے وجوب کی دلیل ہے۔

وَعَنْ نَافِعٍ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ

حضرت نافع سے روایت ہے بیشک ابن عمرؓ نے کہا قربانی کے دو دن ہیں نحر کے دن کے بعد۔ روایت کیا اس کو مالک نے اور کہا مجھ کو

عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ.

علی بن ابی طالبؓ سے اس کی مانند روایت پہنچی ہے۔

تشریح: یہ حدیث مسلک احناف کے موافق ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشَرَ سِنِينَ يُضَحِّي. (رواه الترمذی)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں دس برس ٹھہرے ہر سال قربانی کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: قربانی کے وجوب کی دوسری دلیل۔ مواظبت بلا ترک دلیل وجوب ہے۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ

حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے کہا اے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ قربانی کیا ہے فرمایا تمہارے

الْأَصْحَابِ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ

باپ ابراہیم کا طریقہ ہے۔ انہوں نے کہا ہمیں اے اللہ کے رسول اس سے کیا ثواب ملتا ہے فرمایا ہر بال کے عوض ایک نیکی ہے صحابہؓ نے عرض کیا پس

حَسَنَةً قَالُوا فَالْصَّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنَ الصَّوْفِ حَسَنَةٌ. (رواه احمد بن حنبل و ابن ماجہ)

صوف کے متعلق کیا خیال ہے اے اللہ کے رسول فرمایا ہر صوف کے ایک ٹٹم کے بدلے ایک نیکی ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن زید بن ارقم الخ ترجمہ ہے۔

باب العتیرۃ

عتیرہ کا بیان

الفصل الاول

عتیرہ عترۃ سے ماخوذ ہے۔ بمعنی ذبیحہ کے۔ ذبیحہ بروزن فعیل بمعنی مفعول ای مذبح اور اصطلاح میں عتیرۃ وہ ذبیحہ جس کو اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں بتوں کے نام پر رجب کے پہلے عشرے میں ذبح کیا جاتا تھا اور اسلام کے بعد اللہ کی رضا کیلئے اس کا دوسرا نام رجبیہ ہے کئی الحدیث۔ بعد میں یہ منسوخ ہو گیا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرَعُ أَوَّلُ نِتَاجِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا اسلام میں فرع اور عتیرہ نہیں۔ کہا فرع جانور کا پہلا بچہ
كَانَ يُنْتَجُ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَطَوَاعِيَتِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ. (صحيح البخارى وصحيح مسلم)
جو کافروں کے ہاں پیدا ہوتا ہے اسے اپنے بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے اور عتیرہ رجب میں ذبح کرتے ہیں۔ متفق علیہ۔

تشریح: عن ابی ہریرہؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہو کہ جو منسوخ ہوا ہے نہ کہ جواز۔ فرع پہلے پیدا ہونے والا بچہ۔ تھے اور رجب کے شروع میں ذبح کرتے تھے ممکن ہے کہ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہو کہ جو منسوخ ہوا ہے نہ کہ جواز۔ فرع پہلے پیدا ہونے والا بچہ۔

الفصل الثانی

عَنْ مِخْنَفِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ
حضرت مخنف بن سلیمؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم عرفات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ٹھہرے ہوئے تھے
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةً وَعَتِيرَةً هَلْ تَذَرُونَ مَا لَعَتِيرَةُ هِيَ الْبَنِي
میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اے لوگو ہر گھر والے پر سال میں قربانی واجب ہے اور عتیرہ
تُسَمُّونَهَا الرَّجْبِيَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
اور تم جانتے ہو عتیرہ کیا ہے یہ وہ ہے جس کا نام تم رجبیہ رکھتے ہو۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے اور ترمذی نے کہا
غَرِيبٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْعَتِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ.
یہ حدیث غریب ضعیف ہے سند کے اعتبار سے ابو داؤد نے کہا عتیرہ منسوخ ہے۔

تشریح: عن مخنف بن سلیمؓ اس حدیث پر پہلا اشکال یہ حدیث توجہ الوداع کی ہے۔ اس وقت سب احکام نازل ہو چکے تھے تو پھر عتیرہ منسوخ کیسے ہے؟ جواب: ۱۔ لا عتیرۃ والی حدیث اس سے بھی بعد کی ہے۔ اس پر دلیل صحابہ کرامؓ کا اس عتیرہ پر عمل نہ کرنا ہے۔ جواب: ۲۔ ہذا حدیث غریب اسنادہ ضعیف کہ یہ حدیث اس کی سند غریب اور ضعیف ہے۔ دوسرا اشکال: ان علی کل اہل بیت اضحیہ کیا تمام گھر والوں پر ایک قربانی کیسے ہے؟ حالانکہ ہر شخص پر مستقل قربانی واجب ہے؟ جواب یہ دوسری صحیح احادیث سے معارض ہونے کی وجہ سے قابل استدلال اور قابل عمل نہیں۔

الفصل الثالث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ بِيَوْمِ الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ
حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ یوم الاضحیٰ کو عید ظہرواؤں اس کو اللہ تعالیٰ نے
اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِحَةً أَنْتَى أَفَاضِحِي بِهَا قَالَ لَا
اس امت کیلئے عید مقرر کیا ہے۔ ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول خبر دو اگر نہ پاؤں میں مگر منیجہ مادہ کیا میں اس کو قربانی کروں فرمایا
وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأَطْفَارِكَ وَقُقْصْ شَارِبَكَ وَتَحْلِقْ عَانَتَكَ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ
نہیں لیکن تو اپنے بال اور ناخن کٹوالے اور لہیں ترشوالے اور زیر ناف بال صاف کر لے یہ ہے تیری پوری قربانی اللہ
عِنْدَ اللَّهِ. (رواہ ابوداؤد و السنن نسائی)
کے نزدیک۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: عن عبداللہ بن عمروؓ منیجہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو آدمی کسی دوسرے کو نفع اٹھانے کے لئے دے مثلاً بکری دے دی کہ تم اس سے دودھ وغیرہ نکال کر پیتے رہو تو یہ منیجہ ہے۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ ایک شخص آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا۔ میرے پاس ایسا جانور ہے جس سے میں نفع حاصل کرتا ہوں آیا میں اس کی قربانی کر لوں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا نہیں بلکہ تو اپنے بال ناخن اور مونچھیں وغیرہ کاٹ لے یہی تیری اللہ کے ہاں قربانی ہے۔

باب صلوٰۃ الخسوف

نماز خسوف کا بیان

الفصل الأول

خسوف لغوی طور پر اس کا معنی ہے تغیر الی السواد عام ازیں چاند کا ہوا سورج کا ہو۔ اسی طرح محدثین بھی فرق نہیں کرتے لیکن فقہاء فرق کرتے ہیں کہ سورج گرہن پر خسوف ہی کا اطلاق اور چاند گرہن پر کسوف کا ہی اطلاق کرتے ہیں۔ صاحب مشکوٰۃ چونکہ محدثین میں سے ہیں اس لئے وہ اس باب کے تحت خسوف و کسوف دونوں کو ذکر کریں گے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن لگا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فَبَعَثَ مُنَادِيًا الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ
ایک ندا کرنے والوں کو بھیجا جو کہی الصلوٰۃ جامعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے چار رکوع پڑھے دو رکعت
مَا رَكَعَتْ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجَدَتْ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
اور چار سجدوں میں عائشہؓ نے کہا میں نے کبھی کوئی رکوع اور سجدہ اس سے لمبا نہیں کیا۔ متفق علیہ۔

تشریح: عن عائشة قالت ان الشمس خسفت الخ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہو گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک منادی کو بھیجا جو یہ آواز لگائے اور یہ اعلان کرے الصلوٰۃ جامعة ای ہلہ صلوٰۃ تصلی مع الجماعة اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آگے بڑھے اور دو رکعت نماز پڑھائی جس میں ۴ رکوع اور ۴ سجدے کئے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے پہلے کبھی اتنے لمبے رکوع اور سجود نہیں کئے۔ اس حدیث کے تحت مسئلہ چل پڑا کہ صلوٰۃ الخوف میں آیا ایک رکعت میں ایک رکوع ہے یا زائد۔ (بعنوان آخر یا صلوٰۃ الخوف کی دو رکعتیں باقی کی طرح ہیں یا فرق ہے)۔ احناف کے نزدیک صلوٰۃ الخوف باقی نمازوں کی طرح ہے یعنی ہر ایک رکعت میں ایک رکوع ہے۔ باقی آئمہ کے نزدیک فرق ہے باقی نمازوں سے ہر رکعت میں دو رکوع ہیں۔ وحدت رکوع پر احناف کی ادلہ۔ دلیل ۱۔ اسی باب کی فصل اول کی حدیث نمبر ۷ ہے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ جَهَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَوةِ الْخُسُوفِ بِقِرَآئِهِ. (صحيح البخارى وصحيح مسلم)
عائشہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز خسوف میں بلند آواز سے قرأت کرتے تھے۔ متفق علیہ۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے نماز پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر لمبا قیام کیا
سُورَةُ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْن الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ سورہ بقرہ پڑھنے کے قریب پھر لمبا رکوع کیا پھر سر اٹھایا اور لمبا قیام کیا اور وہ پہلے قیام سے کم تھا پھر لمبا رکوع کیا اور وہ
رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْن الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْن الْقِيَامِ پہلے رکوع سے کم تھا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے اور لمبا قیام کیا اور وہ پہلے قیام سے ذرا کم تھا پھر لمبا رکوع کیا
الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْن الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْن الْقِيَامِ اور وہ پہلے رکوع سے ذرا کم تھا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا پھر پھرے نماز سے اور سورج روشن ہو چکا تھا۔ آپ نے
الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْن الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتْ فرمایا سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کے مرنے یا کسی کے پیدا ہونے سے
الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتُ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا ان کو گرہن نہیں لگتا جب تم یہ دیکھو پس اللہ کو یاد کرو۔ صحابہ نے کہا اے اللہ کے رسول ہم نے آپ کو دیکھا ہے
رَأَيْتُمْ ذَٰلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ اپنی اس جگہ پر آپ نے کوئی چیز پکڑی ہے پھر ہم نے آپ کو دیکھا کہ پیچھے بٹھے پس فرمایا میں نے جنت دیکھی ہے
تَكْعَكَعْتُ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا غُنْقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهُ لَا كَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا میں نے ایک انگور کے خوشہ لینے کا قصد کیا اور اگر میں لے لیتا تم رہتی دنیا تک اس سے کھاتے اور میں نے دوزخ دیکھی ہے

وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ أَفْطَعَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقَالُوا بِمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

بمیں اس سے بڑھ کر ہولناک منظر میں نے نہیں دیکھا اور میں نے دیکھا کہ اس میں رہنے والی اکثر عورتیں ہیں۔ انہوں نے کہا کیوں اے اللہ

بِكَفَرِهِنَّ قِيلَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُونَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ اللَّهُ هَرَّ

کے رسول فرمایا ان کے کفر کی وجہ سے کہا گیا کہ اللہ کے ساتھ کفر کرتی ہیں فرمایا خاندان کا کفر ان نعمت کرتی ہیں اور احسان کا کفر ان کرتی ہیں اگر ان

ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

میں سے کسی کی طرف تو ایک مدت تک نیکی کرتا رہے پھر تجھ سے دیکھے کوئی مرضی کے خلاف چیز کہے گی بھی میں نے تجھ سے نیکی نہیں دیکھی۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۳۷۰ عن عبد اللہ بن عباس الخ نحواً من قراءة سورة البقرة یہ دلیل ہے اس بات کی کہ قرآنہ جہراً

نہیں ہوئی تھی ورنہ تخمینہ بتلانے کی ضرورت نہیں تھی۔ باقی اس حدیث سے بھی متعدد رکوع معلوم ہوئے۔ حضرت تھانویؒ نے اس کے جواب

دیئے ہیں فرماتے ہیں کہ کثیر رکوع نہیں تھے بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب بھی رکوع کا ارادہ فرماتے تو نئی تجلی کا ظہور ہوتا تو آپ رک

جاتے تو اسی طرح یہ کئی بار ہوا پس اسی کورواہی تعدد رکوع سے تعبیر کر دیا یا پھر یہ توجیہ ہے ٹھیک ہے تعدد رکوع تھا لیکن پہلا رکوع رکوع صلوٰۃ

ہونے کی حیثیت سے تھا اور باقی رکوع تجلیات اور آیات کو دیکھنے کی وجہ سے تھے کیونکہ حدیث میں آتا ہے کہ جب بھی اللہ کی نشانیوں میں سے

کسی کو دیکھو تو سجدہ کرو تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز میں ہونے کی وجہ سے رکوع پراکتفا کیا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَاطَالَ السُّجُودُ ثُمَّ انْصَرَفَ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے ابن عباسؓ کی حدیث کی مانند اور کہا عائشہؓ نے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا

وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَاثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ

پس لہا سجدہ کیا پھر پھرے اور سورج روشن ہو گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو خطبہ دیا اللہ کی تعریف کی اور ثنائی

آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا

پھر فرمایا بے شک سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کے مرنے اور پیدا ہونے پر نہیں گہکتے جب دیکھو تم

وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أُغْيِرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزْنِيَ عَبْدَهُ

یہ پس اللہ سے دعا کرو اور تکبیر کہو اور نماز پڑھو اور صدقہ کرو پھر فرمایا اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی قسم اللہ سے

أَوْ تَزْنِي أُمَّتَهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ

ز زیادہ کوئی غیرت مند نہیں کہ اس کا غلام یا اس کی لونڈی زنا کرے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی قسم اگر تم جان لو جو

كَثِيرًا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

میں جانتا ہوں البتہ کم ہنسوا اور زیادہ روؤ۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتْ فَقَامَ النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَغْشَى أَنْ

اور حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں کہ جب سورج گرہن ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گھبرائے ہوئے کڑے ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسا خوف طاری ہوا جیسے قیامت ہوگی

تَكُونُ السَّاعَةُ فَاتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ

ہو۔ چنانچہ آپ مسجد میں تشریف لائے اور طویل قیام در رکوع اور سجود کے ساتھ نماز پڑھی۔ میں نے اس طرح کبھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو (اتنا طویل قیام در رکوع اور سجود) کرتے ہوئے نہیں

الْآيَاتِ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ

دیکھا پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ نشانیاں جو اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے نہ تو کسی کے مرنے کے سبب سے (ظاہر ہوتی) ہیں اور نہ کسی کی پیدائش کی وجہ سے ہاں اس ذریعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے

فَادَارَ اَيْتُمْ شَيْئًا ذَلِكَ فَافْزِعُوا اِلٰى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ (متفق علیہ)

بندوں کو ڈراتا ہے۔ لہذا جب تم ان نشانوں میں سے کوئی نشانی دیکھو تو خدا سے ڈرتے ہوئے اس کا ذکر کرنے سے دعا مانگنے اور استغفار کرنے میں معروف ہو جاؤ۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حدیث نمبر ۴۲۵۵ عن ابی موسیٰ الخ۔ سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تو معلوم تھا کہ میرے ہوتے ہوئے قیامت نہیں آسکتی۔ قیامت کا وقوع نہیں ہوگا تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خوفزدہ کیوں ہوئے؟ جواب: یہ راوی کا اپنا اجتہاد ہی ہے ضروری تو نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوفزدہ ہوئے ہوں۔ جواب ۲: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کیفیت ایسی ہی تھی جیسے قیامت کے وقوع کی وجہ سے آدمی پریشان ہوتا ہے تو یہ کلام محمول ہے تشبیہ پر یا ۳۔ اللہ تعالیٰ کے جلال کے ظہور کی وجہ سے دوسری طرف توجہ نہ رہی۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ اِبْرَاهِيمُ بْنُ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گہنا جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ. (صحیح مسلم)

صاحبزادے ابراہیم فوت ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو چھ رکوع چار سجدوں کے ساتھ پڑھائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت سورج گہنا نماز پڑھائی آٹھ رکوع

فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ قُتِلَ ذَلِكَ. (صحیح مسلم)

چار سجدوں کی علیؓ سے بھی اس کی مثل روایت ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ ارْتَمِي بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ سے روایت ہے میں مدینہ میں تیر اندازی کر رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارک میں اچانک سورج گرہن لگا میں نے تیر بھینک دیے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا نَظَرُنَّ اِلٰى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میں نے کہا اللہ کی قسم ضرور دیکھوں گا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سورج گرہن سے کیا کرتے ہیں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ

کھڑے تھکڑوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبحان اللہ لا الہ الا اللہ خدا اکبر الحمد للہ کہا شروع کر دیا اور دعا مانگتے یہاں تک کہ جاتا رہا جب اللہ میرا اور ہوا

وَيُكَبِّرُ وَيَحْمَدُ وَيَدْعُو اَحْتَى حُسْرَ عَنْهَا فَلَمَّا حُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

پڑھیں دوسری دو رکعتوں میں روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں عبدالرحمن بن سمرہؓ سے ہی طرح طرح ان میں سے اس سے معاصر میں یہ روایت جابر بن سمرہؓ سے ہے۔

تشریح: وعن عبدالرحمن بن سمرہ الخ صلی رکعتین کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ دو رکعتیں عام قاعدہ معروفہ کے مطابق پڑھیں اگر کیفیت مختلف ہوتی تو بتلاتے۔ دوسری دلیل حدیث نعمان بن بشیر حدیث نمبر ۱۳ میں فجعل یصلی رکعتین رکعتین کے الفاظ آتے ہیں۔ تیسری دلیل آگے نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں مثل صلوا تنا یرکع ویسجد یہ نص

ہے اس بات پر کہ ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہے ورنہ مماثلت کیسے ہوگی۔ چوتھی دلیل: حدیث قبضہ یہ حدیث قوی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ فجر کے قریب قریب نماز کسوف پڑھو۔ اس میں صلوٰۃ الخسوف کو صلوٰۃ الفجر کے ساتھ تشبیہ دی گئی تو لہذا اس سے معلوم ہوا کہ جیسے فجر کی نماز پڑھی جاتی ہے ایسے ہی نماز خسوف بھی پڑھی جائے گی اور نماز فجر کی ہر رکعت میں ایک ایک رکوع اور دو دو سجدے ہیں پانچویں دلیل قیاس ہے کہ دیگر نمازوں پر قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ ایک رکعت میں ایک رکوع ہو کیونکہ کسی بھی نماز میں ایک رکعت کے اندر دو رکوع نہیں ہیں۔ باقی آئمہ کی اولہ۔ دلیل ۱: اس باب کی باقی تمام احادیث اس بات پر دال ہیں کہ ایک رکعت میں دو رکوع ہیں۔ ان احادیث کا جواب۔ ۱۔ صرف اثبیت رکوع والی روایات ہی نہیں ہیں بلکہ ایک سے ۶ رکوعوں تک کی روایات موجود ہیں۔ ثلث اربع خمسہ رکوعات والی روایات تو مشکوٰۃ ہی میں موجود ہیں تو اے شوافع۔ جو جواب تم ثلث اربعہ خمسہ رکوعات والی احادیث کا دو گے وہی ہم دیں گے۔ وہی اثبیت والی کا جواب ہوگا۔ فہو جوابکم فہو جوابنا۔ جواب ۲: واقعہ رکوع میں تعدد تھا ہی نہیں بلکہ یہ اشتباہ کیونکہ آگے آئے گا کہ یہ رکوع سورۃ بقرہ کے برابر ہوا اور اندھیرا سخت تھا اور گرمی بھی سخت تھی اتنی گرمی تھی کہ کز در لوگ گر پڑے ممکن ہے کہ بعض نے سر اٹھایا ہو دیکھنے کیلئے کہ رکوع ختم تو نہیں ہوا ہے۔ پھر رکوع میں چلے گئے اسی طرح وقفہ سے سر اٹھاتے رہے تو پچھلی صفوں والوں نے سمجھ لیا کہ رکوع متعدد ہوا ہے۔ تو جس نے جتنی مرتبہ یہ منظر دیکھا اس نے اتنے ہی رکوع سمجھ کر اتنی تعداد بیان کر دی۔ واقعہ میں تعدد نہیں تھا۔ جواب ۳: صلوٰۃ الکسوف سے متعلق روایات میں ہے کہ نبی کریم کو جنت کا منظر بھی دکھلایا گیا اور جہنم کا منظر بھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ (جب جنت کا منظر دکھلایا گیا تو شوق کے اندر) میں جنت میں انگوروں کا خوشہ لینے کیلئے آگے ہوا اور جب جہنم کا منظر دکھلایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوف کی وجہ سے پیچھے ہٹے تو اس نقل و حرکت کو کسی نے تعدد رکوع سے تعبیر کر دیا۔ جواب ۴: چلو ہم مان لیتے ہیں کہ تعدد رکوع تھا تو پھر جواب یہ ہے کہ وحدت رکوع والی روایات زیادہ راجح ہیں اور اثبیت والی مرجوح ہیں۔ وجہ ترجیح کئی ہیں۔ ۱۔ وحدت رکوع کی روایات قوی بھی ہیں اور فعلی بھی اور اثبیت والی صرف فعلی ہیں۔ قوی کوئی بھی نہیں تو قوی سے استدلال کرنا اولیٰ ہے ہنسبت فعلی سے ۲۔ قوی روایت صرف وحدت کی ہے اور فعلی روایت جس طرح وحدت کی ہیں اسی طرح اثبیت کی بھی ہیں تو قوی روایت (جو کہ وحدت رکوع کی ہے) سالم عن المعارضت ہوئی اور فعلی روایات سالم عن المعارضت نہیں اور ظاہر ہے کہ استدلال کا دار و مدار سالم عن المعارضت پر ہونا چاہیے۔ ۳۔ وحدت رکوع والی روایات عام قاعدہ کلیہ متعلقہ بالصلوٰۃ کے مطابق و موافق ہیں اور دوسری اثبیت والی قاعدہ کلیہ متعلقہ بالصلوٰۃ کے مخالف ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ موافق و ایوں کو ترجیح حاصل ہوگی۔ ۴۔ وحدت رکوع کی روایات موافق قیاس ہیں اور دوسری مخالف قیاس ہیں تو موافق قیاس کو ترجیح ہوگی۔ ۵۔ وحدت کی روایات معمول بہا ہیں بالا جماع چنانچہ شوافع کے ہاں بھی اگر ایک رکوع کے ساتھ صلوٰۃ الخسوف پڑھ لی جائے تو ہو جائے گی۔ بخلاف دوسری روایات کے کہ بالا جماع معمول بہا نہیں تو لہذا معمول بہا کو ترجیح ہوگی۔ مسئلہ: صلوٰۃ الکسوف میں قرآۃ سراً ہے یا جہراً؟ امام صاحبؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں سراً ہے البتہ ان کے تبعین احناف و شوافع کہتے ہیں جہراً ہے۔ امام صاحبؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل۔ حدیث سرہ بن جندبؓ ہے حدیث نمبرہ اصلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی کسوف لا نسمع لہ صوتاً صاحبین اور شوافع کی دلیل فصل الاول کی دوسری روایت ہے (عن عائشہ) جهر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی صلوٰۃ الخسوف بقرآنہ جواب: ترجیح روایت سرہ بن جندب کو ہے اس لئے کہ زیادہ علم اس کو ہوگا جو آگے ہے اور سرہ آگے تھے اور حضرت عائشہؓ پیچھے تھیں تو لہذا زیادہ علم والے کی حدیث کو ترجیح ہوگی۔ امام طحاویؒ نے صاحبین کے حق میں اور شوافع کے حق میں قیاس پیش کیا ہے قیاس یہ ہے کہ کثیر الوقوع جو نمازیں ہیں وہ سری ہیں اور جو قلیل الوقوع ہیں ان میں قرآۃ جہراً ہے مثلاً عیدین جمعہ وغیرہ قلیل الوقوع ہیں اور یہ جہری ہیں اور کسوف بھی قلیل الوقوع ہے لہذا اس میں بھی قرآۃ جہراً ہوگی لیکن مجدد الف ثانیؒ نے امام طحاویؒ کے اس قیاس کو توڑ دیا ہے اور یہ جواب دیا کہ دن رات اللہ تعالیٰ کی مظہر ہیں دن جلال کا مظہر ہے اور رات جمال کا مظہر ہے۔ جلال کے وقت چپ رہنا چاہیے نہ کماؤا نکالنی چاہیے۔ باقی رہیں عیدین و جمعہ۔ یہ نمازیں تو خوشی کی نمازیں ہیں ان میں جمال کا ظہور ہے اور کسوف خسوف میں تو ”مظہر جلال“ ہے تو اس میں چپ رہنا چاہیے (لہذا قرآۃ سراً ہوگی)۔ مسئلہ: آیا خطبہ بھی ہے یا نہیں؟ شوافع کے نزدیک خطبہ ہے

رہنا چاہیے (لہذا قرآن سزا ہوگی)۔ مسئلہ: آیا خطبہ بھی ہے یا نہیں؟ شوافع کے نزدیک خطبہ ہے احتلاف کے نزدیک خطبہ نہیں۔ پھر شوافع کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں صلوٰۃ سے پہلے ہوگا اور بعض کہتے ہیں بعد میں ہوگا۔ باقی رہی یہ بات کہ اس باب کی احادیث میں خطبہ کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے عقیدے کی اصلاح کیلئے نماز سے پہلے کچھ ارشاد فرمایا اسی کو راوی نے خطبہ سے تعبیر کر دیا۔ یہ سنن صلوٰۃ الخوف ہونے کی حیثیت سے نہیں تھا۔ باقی رہی یہ بات کہ بعض روایات میں صلوٰۃ سے پہلے کا ذکر ہے اور بعض روایات میں بعد کا ذکر ہے اس میں تعارض ہے: جواب: اس میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ پہلے جو کیا وہ زمانہ جاہلیت کا رد کیا اور بعد میں وہ باتیں بیان کیں جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دوران نماز عجیب و غریب مناظر دیکھے تھے ان کی وضاحت کیلئے بعد میں کچھ ارشاد فرمایا اور چوتھی بات: خسوف کا سبب کیا ہے (چاند گرہن تھا اور سورج گرہن کا) وہ یہ ہے۔ تخویف العباد قلوب غافلہ کو بیدار کرنا اور قیامت کا نمونہ پیش کرنا ہے اور عابدین شمس کے منہ پر تھپڑ مارتا ہے کہ جس کی تم پرستش کرتے ہو اس کا یہ حال ہے..... فلسفی لوگ کہتے ہیں کہ زمین سورج اور چاند کے درمیان حائل ہو جاتی ہے۔ بھائی حائل کرنے والے تو اللہ ہی ہیں۔ پانچویں بات: نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں خسوف کتنی مرتبہ ہوا اور کب ہوا؟ اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ دوسرے ہوا ۲۔ ایک مرتبہ ہوا ۹ میں جس دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے کی وفات ہوئی اور راجح یہی ہے۔

وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِتَاقَةِ

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔

فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ (رواہ البخاری)

کسوف شمس میں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

الفصل الثانی

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا نَسْمَعُ

حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو سورج گھن کی نماز پڑھائی ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

لَهُ صَوْتًا. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و السنن نسائی و ابن ماجہ)

آواز نہیں سنتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لَابْنِ عَبَّاسٍ مَا تَرَى فَلَا تَرَى بَعْضَ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ

عکرمہؓ سے روایت ہے کہا گیا ابن عباسؓ کیلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی فلاں بیوی فوت ہوگئی ہے وہ سجدہ میں گر گئے۔

سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً

ان کیلئے کہا گیا اس وقت تو سجدہ کرتا ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس وقت تم کوئی نشان دیکھو سجدہ کرو

فَاسْجُدُوا وَإِيَّايَ أَعْظَمُ مِنْ ذِهَابِ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کے فوت ہو جانے سے بڑھ کر اور کون سی نشانی ہو سکتی ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد ترمذی نے۔

تشریح: نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات کا پردہ فرما جانا محرومی کا سبب ہے ممکن ہے عذاب آجائے۔ بزرگوں کے

وجود سے اللہ تعالیٰ بڑے فتنوں سے بچاتے ہیں جن کا احساس بعد میں ہوتا ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهِمْ
حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فَقَرَأَ بِسُورَةِ مِنَ الطُّوْلِ وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ إِلَى الثَّانِيَةِ فَقَرَأَ بِسُورَةِ
صحابہ کو نماز پڑھائی اور لمبی سورتوں میں سے ایک سورت پڑھی اور پانچ رکوع اور دو سجدے پہلی رکعت میں کئے
مِنَ الطُّوْلِ ثُمَّ رَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدْعُو
پھر دوسری رکعت کیلئے کھڑے ہوئے اور ایک لمبی سورہ پڑھی پھر پانچ رکوع اور دو سجدے کئے پھر نماز پڑھ کر قبلہ رخ بیٹھے دعا مانگتے رہے
حَتَّىٰ انْجَلَىٰ كُسُوفُهَا. (رواہ ابو داؤد)

یہاں تک کہ اس کا کسوف جاتا رہا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: عن ابی الخ یہاں ایک رکعت میں ۵ رکوعات کا ذکر ہے۔ یہاں مشکوٰۃ میں پانچ تک کی روایات ہیں۔

وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ
حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گرہن آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعت کر کے
يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَيَسْتَأْذِنُ عَنْهَا حَتَّىٰ انْجَلَتْ الشَّمْسُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ
نماز پڑھنا شروع کی اور سورج کے معلق پوچھتے تھے یہاں تک کہ سورج روشن ہوا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے نسائی کی ایک روایت میں ہے
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حِينَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ مِثْلَ صَلَاتِنَا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَلَهُ فِي أُخْرَىٰ أَنَّ
بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی جس وقت سورج گرہن گیا ہماری نماز کی مثل رکوع اور سجدہ کرتے تھے۔ اس کی ایک دوسری روایت میں
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّىٰ
ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن مسجد کی طرف جلدی کرتے ہوئے نکلے سورج گرہن گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی حتیٰ کہ
انْجَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ إِلَّا لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ
سورج روشن ہوا پھر فرمایا اہل جاہلیت کہا کرتے تھے کہ سورج اور چاند کسی بڑے سردار کی موت کی وجہ سے گرہن لگتے ہیں اور بے شک سورج
عَظَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَإِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا خَلِيقَتَانِ مِنْ
اور چاند کسی کے مرنے یا پیدا ہونے کی وجہ سے گرہن نہیں لگتے۔ لیکن یہ دونوں اللہ کی مخلوق میں سے مخلوق ہیں اللہ تعالیٰ جو چاہے تغیر پیدا کر دے۔
خَلْقِهِ يُحْدِثُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مَا شَاءَ فَأَيُّهُمَا انْخَسَفَتْ فَصَلُّوا حَتَّىٰ يَنْجَلِيَ أَوْ يُحْدِثِ اللَّهُ أَمْرًا.
ان دونوں میں سے جو گہنے نماز پڑھو۔ یہاں تک کہ کھل جائے یا پیدا کر دے اللہ تعالیٰ کوئی اور حکم۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: وعن النعمان الخ یہ احناف کے کوئی خلاف نہیں۔ اس لئے کہ احناف کہتے ہیں کہ دو رکعتیں پڑھو اگر سورج گرہن کھل جائے تو فیما درندہ اور دو پڑھو احب بعض نے کہا کہ یہ کناہیہ ہے رکعتیں طویل ہیں۔

باب فی سجود الشکر

سجدہ شکر کا بیان

وهذا الباب خال عن الْفَصْلِ الْأَوَّلِ وَالثَّالِثِ
(اور اس باب میں پہلی فصل اور تیسری فصل نہیں ہے)

الْفَصْلُ الثَّانِي

وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورًا أَوْ يَسْرُ بِهِ خَرَّ
حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس وقت کوئی خوش کن امر پہنچتا سجدہ کرتے
سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.
اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرتے ہوئے روایت کیا اس ابو داؤد ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: عن ابی بکرۃ الخ امام صاحب کے نزدیک سجدہ شکر کوئی مستقل عبادت نہیں۔ جمہور (امام شافعی، احمد بن حنبل اور امام
محمد) کہتے ہیں کہ انعام ملنے پر یہ سجدہ شکر مستقل عبادت ہے اور امام صاحب کی طرف سے یہ تاویل کی جاتی ہے کہ ان روایات میں سجدہ سے
مراد صلوٰۃ ہے اور اطلاق الجزاء علی کل کی قبیل سے ہے۔

وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّعَاشِيِّينَ فَخَرَّ سَاجِدًا رَوَاهُ
حضرت ابو جعفرؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں میں سے ایک آدمی کو دیکھا پس سجدہ میں گر پڑے۔
الدَّارُ قُطْنِي مَرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ.
روایت کیا اس کو دارقطنی نے مرسل اور شرح السنہ میں مصابیح کے لفظ کے مطابق ہے۔

تشریح: فخر ساجد یعنی شکر ہے اس نعمت پر جو تو نے دے رکھی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ سجدہ شکر اس شخص کے سامنے نہ کرے۔

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ
حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مکہ مدینہ جانا چاہتے تھے جب ہم غزوہ کے قریب
فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ غَزْوَرَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ
ہوئے اترے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ بلند کئے اللہ سے تھوڑی دیر دعا مانگی پھر سجدہ میں گر پڑے۔ سجدہ میں کافی دیر پڑے رہے
فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ سَاجِدًا قَالَ إِنِّي سَأَلْتُ
پھر کھڑے ہوئے پھر تھوڑی دیر ہاتھ اٹھائے پھر سجدہ میں گرے کافی دیر تک سجدہ میں پڑے رہے فرمایا میں نے اپنی امت کیلئے اپنے رب سے دعا

رَبِّی وَ شَفَعْتُ لِأُمَّتِی فَأَعْطَانِی ثَلَاثَ أُمَّتِی فَبَخَرْتُ سَاجِدَ الرَّبِّی شُکْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِی فَسَأَلْتُ
انگلی ہے اور شفاعت کی ہے مجھ کو تہائی امت دے دی پھر میں اپنے رب کا شکریہ ادا کرتے ہوئے سجدہ میں گر گیا میں نے اپنا سر اٹھایا اور اپنی امت
رَبِّی لِأُمَّتِی فَأَعْطَانِی ثَلَاثَ أُمَّتِی فَبَخَرْتُ سَاجِدَ الرَّبِّی شُکْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِی فَسَأَلْتُ رَبِّی لِأُمَّتِی
کیلئے رب سے دعا مانگی مجھ کو تہائی امت کی دے دی۔ پھر میں اپنے رب کا شکریہ ادا کرتے ہوئے سجدہ میں گر گیا پھر میں نے اپنا سر اٹھایا اور اپنی
فَاعْطَانِی الثَّلَاثَ لِأَخْرِ فَبَخَرْتُ سَاجِدَ الرَّبِّی شُکْرًا. (رواہ احمد بن حنبل و ابوداؤد)
امت کیلئے رب سے دعا مانگی مجھ کو تہائی اخیر بھی دیدی پھر میں شکریہ ادا کرتے ہوئے سجدہ میں گر گیا۔ روایت کیا اس کو احمد ابوداؤد نے۔

تشریح: وعن سعد بن ابی وقاص الخ۔ اس سے مراد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو رکعت نماز پڑھی واللہ اعلم۔

باب صلوة الاستسقاء

نماز استسقاء کا بیان

الفصل الأول

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي
حضرت عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو لے کر ینہ طلب کرنے کیلئے عید گاہ کی طرف
فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ جَهْرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِذَاءِ هُ حِينَ
نکلے ان کو دو رکعت نماز پڑھائی ان میں قرأت بلند آواز سے کی قبلہ کی طرف منہ کیا دعا مانگتے تھے اپنے ہاتھ اٹھائے اپنی چادر پھیری
اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
جس وقت قبلہ کی طرف منہ کیا۔

تشریح: عن عبد اللہ بن زید الخ استسقاء کا لغوی معنی۔ پانی کا طلب کرنا۔ مسئلہ اس میں اختلاف ہے کہ صلوة الاستسقاء

مسنون ہے یا نہیں؟ جمہور فقہاء اور صاحبین کے نزدیک مسنون ہے اور امام صاحب کا قول نقل کیا گیا ہے لا صلوة فی الاستسقاء۔ اس کے دو معنی ہیں ۱۔ سرے سے صلوة فی الاستسقاء ہے ہی نہیں لیکن اس کو پسند نہیں کیا گیا۔ ۲۔ استسقاء میں نماز سنت مؤکدہ نہیں یہ درست ہے۔ جمہور کی دلیل یہی حدیث ہے بلکہ یہ ساری احادیث ہیں۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھ مرتبہ استسقاء کیا ہے اور اکثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا پراکتفا کیا ہے اور بعض موقعوں پر دو رکعت ادا فرمائیں۔ اس سے سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ مسئلہ ۲: صلوة الاستسقاء میں تحویل ردا ہے یا نہیں؟

مسئلہ ۳: خطبہ بھی ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک خطبہ نہیں۔ باقی احادیث میں جو خطبے کا ذکر آیا ہے وہ موعظہ ہونے کی بنا پر خطبہ ارشاد فرمایا گیا۔

مسئلہ ۴: محل استسقاء کیا ہے؟ عید گاہ ہے

مسئلہ ۵: وقت کون سا ہے؟ عند بعض جو وقت نماز عید کا ہے وہی وقت اس کا ہے۔ جمہور کے نزدیک اس کا کوئی وقت نہیں ہے۔

مسئلہ ۶: تکبیرات زوائد ہیں یا نہیں؟ عند الاحناف نہیں۔ عند الشوافع ہیں۔ شوافع کی دلیل یہاں نہیں ہے البتہ باب العیدین میں آئے گی۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِّنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی دعا میں دونوں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے مگر استسقاء کی نماز میں

فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ ابْطِئِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی دکھائی جاتی تھی۔

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ. (صحیح مسلم)

انسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مینہ مانگا اور اپنے دونوں ہاتھوں کی پشتوں کے ساتھ آسمان کی طرف اشارہ کیا۔

تشریح: حدیث نمبر ۳ وعنه ان الخ فاشار بظهور كفيه الى السماء شواخ کہتے ہیں استسقاء میں دعا کے وقت ہاتھ کی پشت کی جانب

آسمان کی طرف ہو کر انھذا الحدیث۔ احناف کہتے ہیں جیسے عام حالات میں دعا کرتے وقت ہاتھ ہوتے ہیں ویسے ہی ہونے چاہئیں۔ باقی حدیث کی بعض حضرات نے یہ توجیہ کی کہ یہ کنایہ ہے خوشحالی آگئی۔ پس صلوٰۃ الاستسقاء میں افعال کی یہ ترتیب ہے صلوٰۃ خطبہ تحویل رداء اور پھر دعا۔..... باقی سب احادیث کا ترجمہ ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت بارش دیکھتے فرماتے اے اللہ خوب مینہ برسا

قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا. (صحیح البخاری)

لفح دینے والا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ تھے کہ ہم کو بارش پہنچی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبُهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑا جسم مبارک سے ہٹایا یہاں تک کہ اس کو بارش پہنچی ہم نے کہا اے اللہ کے رسول اس طرح کیوں کیا ہے

حَدِيثُ عَهْدٍ بَرَبِّهِ. (صحیح مسلم)

فرمایا اس کا اپنے رب کے پاس سے آنے کا وقت ابھی نیا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

الفصل الثاني

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى وَحَوْلَ

حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ کی طرف لکھنے بارش طلب کی اپنی چادر پھیری جس وقت قبلہ کی طرف منہ کیا اس

رِذَاءً هُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَجَعَلَ عِطَافُهُ الْأَيْمَنَ عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْسَرَ وَجَعَلَ عِطَافَهُ الْأَيْسَرَ عَلَى

کا دایاں کوندہ بائیں کندھے پر رکھا اور بایاں کوندہ دائیں کندھے پر رکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سیاہ رنگ کی چادر تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نیچے سے پکڑنا

عَاتِقِهِ الْأَيْمَنَ ثُمَّ دَعَا اللَّهَ. (رواہ ابوداؤد)

چاہا کہ اس کو اوپر الٹا دیں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھاری ہو گئی اپنے کندھوں پر اس کو الٹ دیا۔ پھر اللہ سے دعا کی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمِصَةً لَهُ سَوْدَاءُ فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ اسْفَلَهَا

حضرت عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش طلب کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سیاہ رنگ کی چادر تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا کہ اس کی نیچی

فَيَجْعَلَهَا أَغْلًا هَا فَلَمَّا ثَقَلَتْ قَلْبَهَا عَلَى عَا ثِقِيهِ. (رواہ احمد بن حنبل و ابوداؤد)

جانب کو پکڑ کر اوپر کی جانب کر لیں جس وقت بھاری محسوس ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں کندھوں پر چادر کو الٹ دیا۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے۔

وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللُّحَمِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ

حضرت عمیر مولیٰ ابی اللہم سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احجار الزیت کے قریب زوزاء کے نزدیک استسقاء کرتے

قَرِيبًا مِّنَ الزُّوْرَاءِ قَائِمًا يَدْعُو لِيَسْتَسْقِيَ رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يُجَاوِزُ بِهَا رَأْسَهُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ

دیکھا دعا مانگتے تھے استسقاء کرتے تھے اٹھانے والے تھے اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرہ کے سامنے ان کو اپنے سر سے اونچا نہ کرتے تھے۔

وَالنِّسَائِيُّ نَحْوَهُ. (رواہ ابوداؤد)

روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے مانند اس کی۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُتَبَذِّلًا مُتَوَاضِعًا

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کیلئے نکلے اس حال میں کہ زینت ترک کئے ہوئے تھے تواضع اختیار

مُتَخَشِّعًا مُتَضَرِّعًا. (رواہ الترمذی و ابوداؤد و السنن نسائی و ابن ماجہ)

کئے ہوئے عاجزی کئے ہوئے زاری کرنے والے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اَللّٰهُمَّ

حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت استسقاء کرتے کہتے اے اللہ اپنے بندوں کو

اسْقِ عِبَادَكَ وَبِهِمَّتِكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ. (رواہ موطا امام مالک و ابوداؤد)

اور اپنے جانوروں کو پانی پلا۔ اپنی رحمت کو پھیلا اور زندہ کر اپنے مردہ شہر کو۔ روایت کیا اس کو مالک اور ابوداؤد نے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَاكِيءُ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا مَّرِيئًا

حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہاتھ اٹھاتے پس کہتے اے اللہ ہم کو پلا مینہ کہ فریاد رسی کرے اور انجام

مُرِيْعَانَا فِعْمًا غَيْرَ ضَارِعًا جَلًّا غَيْرَ اَجَلٍ قَالَ فَاطْبَقْتُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ. (رواہ ابوداؤد)

اچھا ہوا رزانی کرے نفع کرنے والا نہ ضرر کرنے والا جلدی آنے والا نہ دیر لگانے والا۔ جابر نے کہا چھا گیا ان پر ابر۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

الفصل الثالث

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ شَكَّى النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُحُوطَ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مینہ کے رک جانے کی شکایت کی آپ نے منبر کا

فرمایا میں گواہی دیتا ہوں بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور بے شک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا قَحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ
حضرت انسؓ سے روایت ہے جب شک عمر بن خطابؓ جس وقت لوگ خشک مالی میں مبتلا ہوتے استسقاء کرتے ساتھ عباس بن عبدالمطلب کے پاس کہتے اسے اللہ ہم وسیلہ کرتے تھے
إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَعَمَّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ. (صحیح البخاری)
تیری طرف لئے نبی کے ساتھ تو ہم کو بلا تا قحط ہم وسیلہ کرتے ہیں تیری طرف لئے نبی کے چچا سے پس ہم کو بلا۔ کہا انسؓ نے میں برائے جاتے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: وعن انسؓ الخ۔ اس سے معلوم ہوا مردوں سے وسیلہ پکڑنا صحیح ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبيَاءِ بِالنَّاسِ

يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَّافِعَةٍ بَعْضُ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ

استقاء کیلئے نکلا پس ناگہاں ایک چیونٹی کو دیکھا وہ اپنے پاؤں آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے ہے کہا واپس چلو اس چیونٹی

أَجَلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ (رواه الدار قطنی)

کیوجہ سے تمہاری دعا قبول کی گئی ہے روایت کیا اس کو دار قطنی نے۔

باب فی الرياح والمطر (ہواؤں کا بیان)

الفصل الأول

قرآن میں عمومی طور پر نعمت کے مقام پر ریح کا لفظ اور عذاب کے مقام پر ریح کا لفظ مستعمل ہوا ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادًا بِاللُّبُورِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں پر دوا ہوا کے ساتھ مدد دیا گیا ہوں اور عاد و یتھوا کے ساتھ ہلاک کئے گئے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی اس طرح ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ میں انکے کو احلق کو نہ دیکھوں

لَهُوَائِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ فِي وَجْهِهِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

سوائے انکے نہیں کہ تبسم فرماتے تھے اور جس وقت دبا ہوا دیکھتے اس کا تقیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر پہچانا جاتا۔

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب ہوا چلتی فرماتے اے اللہ میں تجھ سے اس کی بھلائی مانگتا ہوں اور بھلائی اس کی کہ اس میں ہے اور

وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا

بھلائی اس چیز کی کہ اس کے ساتھ بھیجی گئی ہے اور میں اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور اس چیز کی برائی سے جو اس میں ہے اور برائی اس چیز کی کہ اس کے ساتھ بھیجی

تَخِيلَتِ السَّمَاءُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَآذَبَرَ فَإِذَا مَطَرٌ سُرِي عَنْهُ فَعَرَفَتْ ذَلِكَ

گئی ہے اور جس وقت آسمان پر ابر ہوتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ متغیر ہو جاتا اور گھر سے باہر نکلتے پھر اندر آتے اور پھر جاتے جس وقت میں برساتا خوف و اضطراب

عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ يَا عَائِشَةُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادٍ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا

جاتا رہتا عائشہؓ نے یہ بات معلوم کر لی۔ آپ سے پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہؓ شاید کہ یہ ابر اس کی مانند ہو کہا قوم عاد نے اس کے حق میں جب

عَارِضٌ مُمَطِّرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ يَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ رَحْمَةً. (صحيح البخاری و صحيح و مسلم)

دیکھا ابر سامنے آیا انکے نالوں کے کہا اس قوم نے یہ ابر ہے ہم پر برے گا۔ ایک روایت میں ہے جس وقت میں کو دیکھتے تو فرماتے اے اللہ اس کو رحمت بنا۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خُمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیب کے خزانے پانچ ہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ الْآيَةَ. (صحيح البخارى)

یہ آیت پڑھی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے علم قیامت کا اور اتارتا ہے مینہ۔ الآیۃ۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بَأَنْ لَا تُمَطَّرُوا
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قحط شدید یہ نہیں ہے کہ تم برسائے نہ جاؤ

وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا وَتُمَطَّرُوا وَلَا تُتَبُّتِ الْأَرْضُ شَيْئًا. (صحيح مسلم)

لیکن قحط یہ ہے کہ تم برسائے جاؤ اور خوب برسائے جاؤ لیکن زمین کچھ نہ لگائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَأْتِي
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے ہوا اللہ کی
بِالرَّحْمَةِ وَبِالْعَذَابِ فَلَا تَسُبُّوْهَا وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعُودُ وَابِهِ مِنْ شَرِّهَا. رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ
رحمت ہے جو رحمت لاتی ہے اور عذاب بھی اس کو گالی نہ دو اللہ سے اسکی بھلائی کا سوال کرو اور اس کے شر سے پناہ مانگو۔ روایت کیا اس کو شافعی نے

وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتَّبَهِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

ابو داؤد ابن ماجہ اور تبہتی نے دعوات الکبیر میں۔

تشریح: سوال: یہاں اجمال اور تفصیل میں مطابقت نہیں۔ اجمال میں آیا کہ ہوا اللہ کی رحمت ہے۔ تفصیل میں آیا کہ ہوا رحمت بھی لاتی ہے

اور عذاب بھی؟ جواب: اکثر کے اعتبار سے ہوا رحمت کا ذریعہ ہے۔ ۲۔ یہاں معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے۔ ای من روح اللہ وعلابہ۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْ
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہوا کو لعنت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا کو لعنت نہ کہو
مُورَةٌ وَأَنَّهُ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

کیونکہ وہ امر کی گئی ہے اور جو شخص کسی پر لعنت کہے اور وہ اس کا اہل نہ ہو لعنت اس پر لوٹی ہے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیزید واقعہ لعنت کا مستحق نہیں ہے اس کا اثر تم پر ہی واپس لوٹے گا تم اپنا نقصان کیوں کر رہے ہو۔

وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْفُرُ
حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا کو گالی نہ دو جس وقت تم دیکھو ایسی ہوا جس کو تم مکروہ سمجھتے ہو پس کہو

هُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَلْكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمَرْتُ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ
اے اللہ ہم تجھ سے اس ہوا کی بھلائی کا سوال کرتے ہیں اور اس چیز کی بھلائی کا جو اس میں ہے بھلائی اس چیز کی کہ اس کے ساتھ امر کی گئی ہے اور ہم

مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتُ بِهِ. (رواه الترمذی)

اس ہوا کی برائی سے پناہ مانگتے ہیں اور برائی اس چیز کی جو اس میں ہے اور برائی اس چیز کی کہ امر کی گئی ہے اس کے ساتھ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيًّا حَا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ
اے اللہ اس کو رحمت بنا عذاب نہ بنا اے اللہ اس کو ریاخ بنا اور اس کو ریح نہ بنا۔ ابن عباس نے کہا اللہ کی کتاب میں ہے
اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْوًا أَوْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَأَنَّ
ہم نے ان پر تندو تیز ہوا بھیجی اور ہم نے ان پر ہانچھ ہوا بھیجی اور ہم نے بھیجا ہواؤں کو میوہ لانے والی اور بھیجتے ہیں ہواؤں
يُرْسِلُ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ.
خوشخبری دینے والی۔ روایت کیا اس کو شافعی نے اور ابوشیبہ نے دعوات الکبیر میں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَصُرْنَا شَيْئًا مِنَ السَّمَاءِ تَغْنَى السَّهَابِ
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت آسمان سے کوئی چیز دیکھتے ان کی مراد بادل سے بھی اپنا کام چھوڑ دیتے اور اس کے
تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمْدَ اللَّهِ وَإِنْ
سامنے ہوتے اور کہتے اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں اس چیز کے شر سے جو اس میں ہے اگر اللہ تعالیٰ اس کو کھول دیتا اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے اور اگر بارش
مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيْنَا فَعَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ.
ہوتی فرماتے اے اللہ پانی نفع دینے والا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے نسائی ابن ماجہ اور شافعی نے لفظ میں واسطے رکھے۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرُّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا
حضرت ابن عمر سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت گرجنے کی آواز سنتے اور بجلی معلوم کرتے فرماتے اے اللہ ہم کو اپنے غضب کے
بَغْضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.
ساتھ نہ مارا اور اپنے عذاب کے ساتھ ہلاک نہ کراؤ اس سے پہلے ہمیں معاف کر دے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَكَ إِلَهِي
حضرت عبداللہ بن الزبیر سے روایت ہے جس وقت وہ گرج کی آواز سنتے باتیں چھوڑ دیتے اور کہتے پاک ہے وہ ذات سبح کہتا ہے
يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ. (رواه موطا امام مالک)
رعد اس کی تعریف کے ساتھ اور فرشتے اس کے خوف سے۔ روایت کیا اس کو مالک۔

کتاب الجنائز

جنائز کا بیان

الفصل الاول

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اطْعَمُوا الْجَنَائِعَ وَغُذُّوا الْمَرِيضَ وَفُكُّوا الْعَالِي (بخاری)

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھوکے کو کھانا کھلاؤ اور مریض کی پیار پری کرو اور قیدی چھڑا دو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: انہیں سب فضائل کی احادیث ہیں۔ کوئی اختلافی مسائل نہیں تمام آئمہ کہتے ہیں کہ مریض کی عیادت کرنی چاہیے۔ بس اب ضرورت عمل کی ہے۔ ہم صحیح عمل کرنے والے بن جائیں اگرچہ یہ اعمال قلیل الہدئے ہیں لیکن ان کا اجر و ثواب بہت زیادہ ہے۔ مسئلہ مریض کو جو مرض پر اجماع ہے یا صبر و شکر کی صورت میں ملے گا یا ویسے بھی اس میں دونوں قول ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں۔

رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْمِيْتُ الْعَاطِسِ. (متفق علیہ)

سلام کا جواب دینا مریض کی عیادت کرنا۔ جنازوں کے ساتھ جانا۔ دعوت کا قبول کرنا۔ چھینک لینے والے کا جواب دینا۔ (متفق علیہ)

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ قِيلَ مَا هُنَّ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں کہا کیا وہ کیا ہیں اے اللہ کے رسول فرمایا جس

يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَاجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَأَنْصَحْ لَهُ وَإِذَا

وقت اس کو ملے اس کو سلام کہہ اور جس وقت وہ تجھ کو بلائے قبول کر جس وقت تجھ سے خبر خواہی چاہے اس کی خبر خواہی کر جس وقت چھینک لے پھر الحمد للہ کہے

عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ فَسَمِعْتُهُ وَإِذَا مَرَضَ فَعُدَّهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ. (مسلم)

پس اس کو جواب دے جب بیمار ہو وہ اس کی عیادت کر اور جس وقت وہ مر جائے اس کے ساتھ جا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حق مسلم چھ پانچ میں بند نہیں۔ اور ان حدیثوں میں است اور جس کا بیان حصر کیلئے نہیں جیسا کہ مابعد میں اور بھی آ رہے ہیں۔ محض بیان اہتمام کیلئے ان کا ذکر ہے۔

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم دیا سات باتوں کا اور روک سات باتوں سے۔ ہم کو حکم دیا بیمار کی

الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْمِيْتِ الْعَاطِسِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَاجَابَةِ الدَّاعِي وَابْرَارِ الْمُقْسِمِ

پیار پری کرنے کا۔ جنازوں کے ہمراہ جانے کا چھینک لینے والے کا جواب دینے کا۔ سلام کا جواب دینے کا۔ بلانے والے کے قبول کرنے کا تم کھانے والے

وَنَصْرَ الْمَظْلُومِ وَنَهَانَا عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ وَعَنِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالذِّيْبَاجِ وَالْمِثْرَةِ

کی قسم کو سچا کرنے کا۔ مظلوم کی مدد کرنے کا اور منع کیا ہم کو سونے کی انگوٹھی سے۔ ریشم اٹلس اور لائی پینے سے۔ سرخ میز پوش

الْحُمْرَاءِ وَالْقِسِيِّ وَآيَةِ الْفِضَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَعَنِ الشُّرْبِ فِي الْفِضَّةِ فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا

استعمال کرنے سے۔ قسی کپڑے سے چاندی کے برتن استعمال کرنے سے اور ایک روایت میں ہے چاندی کے برتن میں پینے سے جس نے

فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ. (متفق علیہ)

ان برتنوں سے دنیا میں پیا ان میں آخرت میں نہیں پئے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: عن البراء بن عازب عن النبی عن الحریر والذهب صرف رجال کیلئے ہے نہ کہ نساء کیلئے اور نبی عن الشراب فی الفضة یہ

سب کیلئے ہے۔ مٹیورہ الحمرا سرخ زین پوش کو کہتے ہیں یہ بھی لوگ استعمال کرتے تھے۔ قسی: کپڑا ہے جس میں ریشم کی آمیزش ہوتی ہے۔ آیۃ الذهب والفضة کی نبی عورتوں کیلئے بھی ہے اور مردوں کیلئے بھی۔

عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان آدمی جس وقت اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کرتا ہے لوٹے تک

فِي خَوْفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ. (مسلم)

جنت کی سیوہ خوری میں رہتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَا ابْنَ آدَمَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے دن فرمائے گا اے ابن آدم میں بیمار ہوا

مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَغُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي

تو نے میری عیادت نہ کی وہ کہے گا میں حیرتی عیادت کس طرح کرتا جب کہ تو رب العالمین ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تجھے علم نہیں تھا کہ میرا فلاں بندہ

فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوْ جَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتُمْكَ فَلَمْ

بیمار ہے۔ تو نے اس کی عیادت نہ کی۔ کیا تجھے علم نہیں اگر تو اس کی عیادت کرتا مجھ کو اس کے نزدیک پاتا۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے مجھ کو

تُطْعِمَنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أُطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي

کھانا نہ کھلایا کہے گا اے میرے پروردگار میں تجھے کس طرح کھانا کھلاتا اور تو رب العالمین ہے فرمائے گا اللہ تعالیٰ کیا تجھے علم نہیں میرے فلاں بندے نے تجھ

فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوْ جَدْتُ ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتُكَ

سے کھانا طلب کیا تو نے اس کو کھانا نہ کھلایا کیا تجھے علم نہیں اگر تو اس کو کھانا کھلاتا اس کو تو میرے نزدیک پاتا۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے پینے کیلئے پانی مانگا

فَلَمْ تَسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ

تو نے مجھ کو نہ پلایا۔ کہے گا اے رب میں تجھے کیسے پلاتا کہ تو رب العالمین ہے فرمائے گا اللہ تعالیٰ میرے فلاں بندے نے تجھ سے پانی مانگا تھا اور تو نے اسے

تَسْقِيهِ أَمَّا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي. (مسلم)

نہ پلایا تھا کیا تجھے علم نہیں اگر تو اس کو پلاتا اس کو میرے نزدیک پاتا روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حدیث نمبر ۲ میں تین اعمال کے اجر و ثواب کو بیان کرنے کے لئے اسلوب بدلا۔ لوجدتہ اور لوجدتہ ذالک عبادت میں لوجدتہ عندہ فرمایا عبادت کے اجر و ثواب کا علی وجہ المبالغہ بیان کرنے کیلئے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَغْرَابِيٍّ يَعُوذُهُ وَكَانَ إِذَا

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک اعرابی کی عبادت کیلئے اسکے پاس تشریف لے گئے اور جس وقت آپ کی بیماری عبادت

دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُوذُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ كَلَّا

کیلئے تشریف لے جاتے فرماتے کوئی ذر نہیں بیماری گناہوں سے پاک کرنے والی ہے اگر اللہ نے چاہا اس نے کہا ہرگز نہیں بلکہ تپ جوش مار رہی ہے ایک

بَلْ حُمِيَ تَقَوُّزٌ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيْرُهُ الْقُبُورُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَمَّ اِذْنًا. (بخاری)

بڑے بوڑھے پر یہ تپ اس کو قبروں سے ملا دے گی آپ نے فرمایا پس ہاں اسی طرح ہوگا روایت کیا اس کو بخاری نے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ ثُمَّ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت ہم میں سے کوئی بیمار ہوتا اس پر اپنا دایاں ہاتھ پھیرتے پھر فرماتے اے لوگوں کے

قَالَ أَذْهَبِ الْبَأْسَ رَبُّ النَّاسِ وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءُ لَا يَغَايِرُ سَقَمًا. (متفق علیہ)

پروردگار بیماری کو دور کر دے اور شفا دے تو شفا دینے والا ہے تیری شفا کے سوا شفا نہیں ایسی شفا بخش جو بیماری کو چھوڑے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْهَا قَالَتْ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ شَيْءًا مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے جس وقت کوئی انسان اپنے بدن سے کسی چیز کی شکایت کرتا یا اس کو پھوڑا یا زخم وغیرہ ہوتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلی کا اشارہ کرتے اور فرماتے اللہ کے نام کے

بِأَصْبَعِهِ بِسْمِ اللَّهِ تَرْبُةُ أَرْضِنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقِيمُنَا بِأَذْنِ رَبِّنَا. (متفق علیہ)

ساتھ حرکت حاصل کرنا یہ ہماری زمین کی مٹی ملی ہوئی ہے ہمارے بعض کے لعاب کے ساتھ کہ ہمارے بیمار کو شفا دی جائے ہمارے پروردگار کے اذن سے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ فَلَمَّا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوتے اپنے نفس پر معوذات پڑھ کر دم کرتے اور اپنا ہاتھ پھیرتے جس وقت اس مرض میں

اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوَفِّي فِيهِ، كُنْتُ أَنْفَثُ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفَثُ وَامْسَحُ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

بیمار ہوئے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی۔ میں معوذات پڑھ کر دم کرتی جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دم کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ

پھیرتی۔ (متفق علیہ) مسلم کی ایک روایت میں ہے جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر والوں میں سے کوئی بیمار ہوتا اس پر معوذات پڑھ کر دم کرتے۔

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّ شَكِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ

حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایک دردی شکایت کی جسے وہ اپنے جسم میں پاتا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعَّ يَدَكَ عَلَى الدُّبِّيِّ يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ

نے فرمایا اپنا ہاتھ اس جگہ پر رکھ جو تیرے بدن میں درد محسوس کرتی ہے پھر بسم اللہ پڑھ اور سات بار یہ کلمات کہہ پناہ مانگتا ہوں میں اللہ کی عزت اور قدرت کے

مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُلْتَرْتَهُ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأَحَاطِرُ قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي. (مسلم)

ساتھ اس چیز کی برائی سے جو میں پاتا ہوں اور اس سے ڈرتا ہوں میں نے اسی طرح کیا اللہ تعالیٰ نے میری تکلیف دور کر دی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَ الْحُدْرِيِّ أَنَّ جَبْرِئِيلَ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے جبریل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا چیزیں فرمایا ہوں کہا اللہ کے نام کے ساتھ

اشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ

میں تجھ کو مد کرتا ہوں ہر ایسی چیز سے جو تجھ کو تکلیف دے ہر نفس کی برائی سے یا آنکھ حد کرنے والی کی برائی سے اللہ تجھ کو شفا بخشنے اللہ کے نام کے ساتھ میں

حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ. (مسلم)

پڑھتا ہوں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حسن اور حسین کو اس طرح پناہ میں دیتے میں تم دونوں کو پناہ میں دیتا ہوں اللہ کے پورے

وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ وَيَقُولُ

کلمات کے ساتھ ہر شیطان اور ہر زہریلے جانور کی برائی سے اور ہر نظر لگ جانے والی آنکھ کی برائی سے اور فرماتے تھے ہمارے باپ ابراہیم ان کلمات کے ساتھ

إِنَّ أَبَاكُمَا كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

اسماعیل اور اسحاق کو پناہ دیتے تھے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے مصابیح کے اکثر نسخوں میں بہما حشیشہ کی ضمیر کے ساتھ ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصَبِّ مِنْهُ. (بخاری)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کرتا ہے وہ مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا مسلمان کو کوئی رنج و دکھ

وَلَا هَمٌّ وَلَا حُزْنٌ وَلَا آذَى وَلَا غَمٌّ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا إِلَّا كَثُرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ. (متفق علیہ)

فکر اور غم نہیں پہنچتا یہاں تک کہ کٹا جو اسکو لگتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کا کفارہ بنا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسَسَتْهُ يَدِي

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر داخل ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخار تھا میں نے اپنے ہاتھ سے ان کو چھوا اور میں نے

فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوَعَكُ وَغَمًا شَدِيدًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ إِنِّي

کہا اے اللہ کے رسول آپ کو بہت تیز بخار ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں مجھے اس قدر بخار ہوتا ہے جس قدر تم میں سے دو شخصوں کو ہوتا ہے۔ کہا پس

أُوَعَكُ كَمَا يُوَعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قَالَ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلُ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ

میں نے کہا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب بھی دیتا ہے فرمایا ہاں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان نہیں جس کو بیماری کی تکلیف پہنچی ہو یا

مُسْلِمٌ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا. (متفق علیہ)

اس کے علاوہ کوئی اور مگر اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے جس طرح درخت سے پتے جڑ جاتے ہیں۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا لَوَجَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (متفق علیہ)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کسی پر ایسی سخت بیماری نہیں دیکھی جس قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سخت تھی۔

وَعَنْهَا قَالَتْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَافَتَيْ وَذَاقِنَتِي فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے بچنے اور ٹھوڑی کے درمیان فوت ہوئے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کی

لَا حِدَ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (بخاری)

موت کی شدت کو کمزور نہیں سمجھتی تھی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ

حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال کھیتی کے نرم و نازک پٹھے کی طرح ہے اس

الزَّرْعِ تَفِيئُهَا الرِّيحُ تَصْرَعُهَا مَرَّةٌ وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الْأُرْزَةِ

کوہا جھکاٹی ہے کبھی نیچے گرا دیتی ہے اور کبھی سیدھا کر دیتی ہے یہاں تک کہ اس کی موت آجاتی ہے اور منافق کی مثال صنوبر کے

الْمُجْلِدِيَةِ الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً. (متفق علیہ)

درخت کی ہے جس کو کوئی چیز نہیں پہنچتی یہاں تک کہ وہ دفعتاً زمین پر گر جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُمِيلُهُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال کھیتی کی طرح ہے ہوا اس کو جھکاٹی دیتی ہے

وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ شَجَرَةِ الْأُرْزَةِ لَا تَهْتَرُ حَتَّى تُسْتَحْصَدَ. (متفق علیہ)

اور مومن فتنوں کو مصیبت پہنچتی دیتی ہے اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے وہ ہلتا نہیں یہاں تک کہ اکھاڑا جاتا۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَا لَكَ تَزْفَرِينَ قَالَتِ الْحُمَى لَا

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سائب کے گھر تشریف لے گئے فرمایا تجھے کیا ہے تو کانپ رہی ہے اس نے کہا مجھے بخار ہے اللہ تعالیٰ اس میں برکت نہ

بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَسْبِي الْحُمَى فَإِنَّهَا تُلْهَبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يُلْهَبُ الْكَبِيرُ خَبْتُ الْحَدِيدِ. (مسلم)

کہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار کو گالی نہ دے اس لئے کہ بخاری آدم کے گناہ دور کر دیتا ہے جس طرح بھی لوہے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كُتِبَ

حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کوئی بندہ سفر کرتا ہے یا بیمار ہو جاتا ہے اس کیلئے اس عمل کی

لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا. (بخاری)

مانند لکھا جاتا ہے جو وہ گھر میں تندرست عمل کرتا تھا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ كُلِّ مُسْلِمٍ. (متفق علیہ)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون ہر مسلمان کی شہادت ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهَدَاءُ خُمُسَةُ الْمَطْعُونِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شہید پانچ ہیں۔ طاعون زدہ

وَالْمَبْطُونُ وَالْغَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَذْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (متفق علیہ)

جو پیٹ کی بیماری سے مرے ڈوبنے والا دُوب کر مرے والا اور اللہ کے راستہ کا شہید۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونِ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے تعلق پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو بتلایا کہ یہ ایک قسم کا عذاب

عَذَابٌ يُّعَذِّبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونُ فَيَمُوتُ

ہے اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا ہے بھیجتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو مومنوں کیلئے رحمت بنا دیا ہے۔ کوئی ایسا نہیں جو طاعون میں واقع ہو وہ اپنے شہر میں صبر کرنے والا

فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ. (بخاری)

ثواب کی نیت سے شہر اسے وہ دے جاتا ہے کہ اس کو نہیں پہنچے گا مگر جو اللہ تعالیٰ نے اس کیلئے لکھ دیا ہے مگر اس کو شہید کا سا اجر ملے گا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونُ رِجْزٌ أُرْسِلَ عَلَى

حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون ایک عذاب ہے جو بنی اسرائیل کی ایک جماعت پر

طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٌ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا

بھیجا گیا تھا یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر اگر کسی جگہ سنو کہ طاعون پڑ گئی ہے وہاں نہ جاؤ اور جب کسی جگہ پڑ جائے اور تم وہاں ہو تو

وَقَعَ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ. (متفق علیہ)

وہاں سے نہ نکلے بھاگتے ہوئے اس سے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِذَا ابْتَلَيْتُ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جسوقت میں کسی بندے کو اس کی دو محبوب چیز

عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ ثُمَّ صَبَرَ عَوَّضَتْهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةُ يُرِيدُ عَيْنِيهِ. (بخاری)

میں آزماتا ہوں پھر وہ صبر کرتا ہے اس کے بدلے میں اس کو جنت دوں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو محبوب چیزوں سے دو آنکھیں مراد لیتے تھے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

الفصل الثانی

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُوذُ مُسْلِمٌ غَدَوَةً

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کوئی مسلمان جس وقت دوسرے مسلمان کی صبح

إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُمَسِّيَ وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ

عیادت کرتا ہے شام تک ستر ہزار فرشتے اس کیلئے دعا کرتے ہیں اگر پچھلے پہر عیادت کرے صبح تک ستر ہزار فرشتے

مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ (رواه الترمذی و ابو داود)

اس کیلئے دعا کرتے ہیں اور وہ جنت کے باغ میں ہوتا ہے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بَعِينِي (رواه احمد و ابو داود)

اور حضرت زید ابن ارقمؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میری عیادت فرمائی جبکہ میری آنکھوں میں درد تھا۔ (احمد ابو داؤد)

سوال: اس میں آیا کہ آنکھوں کی تکلیف پر بیمار پرسی کی جائے اور دوسری حدیث میں نہیں ہے؟ بظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے؟

جواب: یہ حدیث اصح سند آہے نبی والی حدیث سے۔ لہذا یہ راجح ہوگی۔

جواب-۲: اگر عیادت کرنے کی وجہ سے مریض کو تکلف کرنا پڑتا ہو تو منع ہے اور اگر تکلف نہیں کرنا پڑتا تو جائز ہے۔ باقی جو اوپر شہداء

حکم بیان ہوئے ہیں ان کی تعداد میں کوئی حصر نہیں ہے بلکہ جتنی ضرورت تھی بیان کر دیئے حتیٰ کہ شہداء حکم کی تعداد تک شمار کی گئی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَا خَاهُ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کرے پس اچھا وضو کرے اور اپنے

الْمُسْلِمِ مُحْتَسِبًا بُوعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ سِتِّينَ خَرِيفًا (رواه ابو داود)

مسلمان بھائی کی عیادت کرے ثواب کا قصد کرتے ہوئے ساٹھ برس کی مقدار اسے دوزخ سے دور کر دیا جاتا ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُوذُ مُسْلِمًا فَيَقُولُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان نہیں جو دوسرے مسلمان کی عیادت کرے پس سات مرتبہ کہے میں

اللَّهُ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ الْإِشْفَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ حَضَرَ جَلَّهُ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

اللہ بزرگ جو بڑے عرش والا سوال کرتا ہوں کہ تجھے شفا بخشے مگر اسے شفا دی جاتی ہے مگر یہ کہ اس کی موت حاضر ہو روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُم مِّنَ الْحُمَى وَمِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا أَنْ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو بخار اور ہر قسم دروں سے سکھاتے تھے کہ یہ پڑھیں اللہ بڑے کے نام کے ساتھ

يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عَرَقٍ نَّعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

میں پناہ مانگتا ہوں اللہ بڑے کے ساتھ ہر جوش مارنے والی رگ کی برائی سے اور آگ کی گرمی کی برائی سے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ يَضَعْفُ فِي الْحَدِيثِ.

اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔ نہیں پہچانی جاتی مگر ابراہیم بن اسماعیل کی حدیث سے اور وہ حدیث میں ضعیف سمجھا جاتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنِ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا

ابو الدرداء سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے تم میں سے کوئی بیمار ہو جائے یا اس کا بھائی بیمار پڑ جائے

أَوْ اشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

بس چاہئے کہ وہ کہے ہمارا پروردگار وہ اللہ ہے جو آسمانوں میں ہے تیرا نام پاک ہے تیرا حکم زمین اور آسمان میں ہے

كَمَا رَحِمْتَكِ فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا وَخَطَايَانَا أَنْتَ رَبُّ

جس طرح تیری رحمت آسمان میں ہے۔ اسی طرح اپنی رحمت زمیں میں کر دے۔ ہمارے گناہ چھوٹے اور بڑے بخش دے تو پاکیزوں کا رب ہے

الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ فَيَبْرَأُ (رواہ ابو داؤد)

اپنی رحمت نازل فرما اور اپنی شفا اس بیماری پر نازل فرما۔ پس وہ شفا یاب ہو جاتا ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ يُعَوِّذُ مَرِيضًا

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کوئی آدمی بیمار کی عیادت کیلئے آئے کہے اے اللہ اپنے بندے کو

فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ يَنْكَالَكَ عَذْوًا أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ (رواہ ابو داؤد)

شفا بخش تیرے کسی دشمن کو ایذا پہنچائے یا تیری رضا کیلئے جنازہ کی طرف چلے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّيَّةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ إِنْ تُبْذُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ

علی بن زید امیہ سے روایت کرتے ہیں اس نے عائشہ سے پوچھا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے متعلق اگر تم ظاہر کرو جو تمہاری جانوں میں ہے

أَوْ تُخْفَوُهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِ بِهِ) فَقَالَتْ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ

یا اس کو چھپا لو اللہ تم سے اس کا حساب لے گا اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے متعلق جو شخص برا عمل کریگا اسکا بدلہ دیا جائیگا۔

مَنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ مُعَاتَبَةُ اللَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنْ عَاقِبَةٍ نَكَبَةٍ حَتَّى يَصْغُرَ حَتَّى يَدْقِمَ صَبْهُ فَيَفْقِدَهَا فَيَفْرُغَ لَهَا حَتَّى إِنَّ الْعَبْدَ كَرَاهٍ جَوْبِنْدَ بَخَارِ يَارِنْ وَغَيْرِهِ مَنَاجِيحًا هِيَ يَهَاكَ كَدَالٍ سَ كَوْنِي خِيَرٍ كَوْدَ اِهْنِ كَرْتِي كِي آسْتِيْن مِي رَكْمَتَا هِيَ اِس كُوْمَ پَا تَا هِيَ اِس كِيْلِي مَكْلِيْن هُوَا۔

لِيَخْرُجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَخْرُجُ التَّيْرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

یہاں تک کہ بندہ اپنے گناہوں سے اس طرح نکل جاتا ہے جس طرح سونا بھی سے سرخ نکلتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكَبَةٌ فَمَا فَوْقَهَا حَضَرْتُ ابْنِ مَوْسَى سَ رَوَايَتِ هِيَ بَ شَك نَبِي صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کو کوڑی ایذا نہیں پہنچتی یا اس سے کم یا زیادہ مگر گناہ کی وجہ سے پہنچتی ہے اَوْ ذُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَا يَغْفُوا اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ وَقَرَأَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ اُور دہ گناہ جو اللہ معاف کر دیتا ہے بہت زیادہ ہیں۔ پھر آیت پڑھی تم کو جو مصیبت پہنچتی ہے۔ وہ بسبب اس کے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے آگے بھیجا ہے اور اَيِّدِيْكُمْ وَيَغْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (رواہ الترمذی)

معاف کرتا ہے بہت گناہ۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى حَضَرْتُ عَبْدَ اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حقیق جس وقت بندہ عبادت نیک راہ پر ہوتا ہے طَرِيقَةً حَسَنَةً مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ مَرَضَ قِيلَ لِلْمَلِكِ الْمُؤَكَّلِ بِهِ اُكْتُبْ لَهُ مِثْلَ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ بَحْرٍ بَارِ پڑ جاتا ہے اس فرشتے کیلئے کہا جاتا ہے۔ جو اس کے اعمال لکھنے پر مقرر ہے اس کا عمل اس قدر لکھ جو وہ تدری کی حالت میں کرتا تھا طَلِيقًا حَتَّى أَطْلِقَهُ أَوْ اُكْتُفَتْهُ إِلَى.

یہاں تک کہ اس کو صحت یاب کر دوں یا اپنی طرف ملا دوں۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بُتِلَى الْمُسْلِمُ بِلَاءٍ فِي جَسَدِهِ قِيلَ حَضَرْتُ اَنَسؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کسی مسلمان بندے کو اسکے بدن میں کسی بیماری میں مبتلا کر دیا جاتا ہے لِلْمَلِكِ اُكْتُبْ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ فَإِنْ شَفَاهُ غَسَّلَهُ وَطَهَّرَهُ وَإِنْ قَبَضَهُ غَفَرَتْ لَهُ فَرِشْتے کیلئے کہا جاتا ہے اس کیلئے نیک عمل لکھ جو وہ کیا کرتے تھا۔ اگر شفا دی اللہ اس کے گناہ وھودیتا ہے اس کو پاک کر دیتا ہے اگر اس کو مارے تو اس کو بخش وَرَحْمَةً. رَوَاهُمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

دیتا ہے اور اس پر رحم کرتا ہے۔ روایت کیا ان دونوں کو شرح السنہ میں۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُبُوحِ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَضَرْتُ جَابِر بن عتيكؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے راستہ میں قتل ہو جانے کے سوا شہید سات ہیں

الْمُطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمُبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ

جو دبا میں مرے شہید ہے جو ڈوب کر مرے شہید ہے۔ ذات الجنب والا شہید ہے جو پیٹ کی بیماری سے مرے شہید ہے۔

شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَلَمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدَةٌ (رواہ مالک و ابو داؤد والنسائی)

جو جل کر مرے شہید ہے اور جو ڈوب کر مرے شہید ہے وہ عورت جو ایام زچگی میں مرے شہید ہے۔ روایت کیا اس کو مالک ابو داؤد اور نسائی نے۔

وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ

حضرت سعد سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا آدمیوں میں از روئے بلا سخت تر کون ہے فرمایا اہمیا

فَالْأَمْثَلُ يُتَلَّى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ ضَلْبًا اِشْتَدَّ بَلَاؤُهُ وَإِنْ كَانَ فِي

پھر جو ان کے مشابہ ہوا پھر جو ان کے مشابہ ہوا۔ آدمی کو اس کے دین کے مطابق بتلا کیا جاتا ہے اگر وہ اپنے دین میں مضبوط ہو اس کی آزمائش بھی سخت ہوتی ہے

دِينِهِ رِقَّةٌ هُوَ عَلَى مَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمْشِيَ عَلَى الْأَرْضِ مَالَهُ ذَنْبٌ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

اگر اپنے دین میں نرم ہو اس پر مصیبت بھی کی جاتی ہے وہ اسی طرح رہتا ہے۔ یہاں تک زمین پر چلتا ہے اس پر ایک بھی گناہ نہیں ہوتا۔

وَابْنُ مَاجَةَ وَالِدَارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ دارمی نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا غَبِطُ أَحَدًا بِهَوْنٍ مَوْتٍ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ میں کبھی کسی کی آسان موت کی آرزو نہیں کرتی اس کے بعد جب کہ میں نے رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ الترمذی و النسائی)

صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی سختی دیکھی ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدْ حُفِيَ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يُدْخِلُ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم حالت وفات میں تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے

يَدُهُ فِي الْقَدْحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ اَعِنِّي عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ أَوْسَكْرَاتِ

پاس ایک پیالہ تھا۔ جس میں پانی تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا ہاتھ اس میں ڈالتے پھر اپنے چہرہ مبارک پر پھیر لیتے پھر فرماتے اے اللہ موت کی سختی یا فرمایا

الْمَوْتِ. (رواہ الترمذی و ابن ماجة)

شدت موت پر میری امداد فرما۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَهُ الْخَيْرَ عَجَلَ لَهُ الْعُقُوبَةُ فِي

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اس کو جلد سزا دیتا ہے۔ دنیا میں اور جس

الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَهُ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُؤَافِيَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواہ الترمذی)

وقت کسی بندے کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہے اس کے گناہوں کے سبب بند رکھتا ہے یہاں تک کہ آخرت میں اس کو پوری سزا دے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑی چیز بڑی ابتلا کے ساتھ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ جس وقت کسی قوم سے محبت رکھتا

إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَاءُ وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

ہے۔ اس کو جتلا کر دیتا ہے جو شخص راضی ہو اس کیلئے رضا ہے اور جو ناراض ہو اس کیلئے غصہ ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایماندار مرد اور عورت کو اس کے نفس اور مال اور اس کی اولاد میں

فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ

مصیبت پہنچتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کو ملے گا اور اس پر ایک گناہ بھی نہ ہوگا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا مالک

نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

نے اس کی مانند اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت محمد بن خالد سلمیٰ اپنے والد سے اس نے اس کے دادا سے روایت کی ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بندہ جس وقت اس کیلئے اللہ تعالیٰ

إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ

کے ہاں ایک ایسا درجہ مقدر ہوتا ہے جہاں تک اپنے عمل کے ساتھ نہیں پہنچ سکا اللہ تعالیٰ اس کو اس کے بدن یا مال یا اولاد میں مصیبت ڈال دیتا ہے۔ پھر اس

ثُمَّ صَبْرَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَبْلُغَهُ الْمَنَزَلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ (رواہ احمد و ابو داؤد)

کو صبر کی توفیق دیتا ہے یہاں تک کہ اس مرتبہ تک پہنچا دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کیلئے مقدر کیا ہوتا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْخِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ ابْنِ آدَمَ وَإِلَى جَنْبِهِ تِسْعٌ

حضرت عبد اللہ بن شخییر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم پیدا کیا گیا ہے جب کہ اس کے پہلو میں

وَتِسْعُونَ مِئَةً إِنْ أَحْطَأَتْهُ الْمَنَآيَا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

ننانویں ہلائیں ہلکے ہیں اگر وہ اس سے چوک گئیں۔ بڑھاپے میں واقع ہوتا ہے یہاں تک کہ مرتا ہے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ

حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عافیت والے قیامت کے دن آرزو کریں گے جس وقت جلائے

التَّوَابِ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرْصَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِضِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

بلا لوگوں کو ثواب دیا جائے گا۔ کہ ان کے چمڑے دنیا میں قہچیوں سے کاٹ دیئے جاتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنْ عَامِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ

حضرت عامر رام سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیماریوں کا ذکر فرمایا۔ مومن شخص کو جس وقت بیماری پہنچتی ہے

إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَافَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ

اللہ تعالیٰ اس کو عافیت دیتا ہے۔ یہ بیماری اس کے پہلے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور آئندہ زمانہ کیلئے اس کیلئے نصیحت ہوتی ہے

فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أُعْفِيَ كَانَ كَالْبُعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ فَلَمْ

اور منافق جس وقت بیمار ہوتا ہے پھر عافیت دیا جاتا ہے وہ اونٹ کی مانند ہوتا ہے جس کو اس کے گمراہ والے باندھ دیتے ہیں

يَذَرِلَمْ عَقْلُوهُ وَلَمْ أَرْسَلُوهُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرِضْتُ قَطُّ

پھر چھوڑ دیتے ہیں وہ نہیں جانتا کہ اس کو کیوں باندھا اور کیوں چھوڑا ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول بیماری کیا ہے اللہ کی قسم میں تو کبھی بیمار نہیں ہوا فرمایا

فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتُ مِنَّا (رواہ ابو داؤد)

اللہ مکڑا ہوں تم سے تو ہم میں سے نہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ

حضرت ابوسعید سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم مریض کے پاس جاؤ اکی زندگی کی مدت میں

فَنَقِسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيَطِيبُ بِنَفْسِهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

اس کا غم دور کرو اس لئے کہ بات مقدر کو نہیں پھیرتی ہے لیکن اس کا دل خوش ہو جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ

حضرت سلیمان بن صرد سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو اس کے بیٹے نے مارا اس کو قبر میں

لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

عذاب نہیں دیا جائیگا روایت کیا اس کو احمد نے اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرِضَ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ ایک یہودی لڑکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا وہ بیمار ہو گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تیمارداری کیلئے تشریف

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ

لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سر کے پاس بیٹھ گئے اس سے کہا تو مسلمان ہو جا اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا وہ اس کے پاس تھا اس نے کہا ابوالقاسم کی

فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ. (بخاری)

اطاعت کردہ مسلمان ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور فرماتے تھے سب تعریف اللہ کیلئے ہے جس نے اس کو آگ سے بچالیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مریض کی عیادت کرتا ہے آسمان سے ندا کرنے والا ندا کرتا ہے۔

مِّنَ السَّمَاءِ طَبْتُ وَطَابَ مَمْشَاكَ وَتَبَوَّءَتْ مِنَ الْجَنَّةِ مَنَزَلًا (رواہ ابن ماجہ)

تجھ کو خوشی ہو تیرا چلن اچھا ہے اور تو نے جنت سے ایک بڑا مقام حاصل کر لیا روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ علی ایک مرتبہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نکلے اگلی اس بیماری میں جس میں

فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ فَقَالَ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی لوگوں نے کہا اے ابوالحسن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کس حالت میں صبح کی ہے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِتًا. (بخاری)

الحمد للہ صبح کی ہے بیماری سے شفا پانے والے ہیں روایت کیا اس کو بخاری نے۔

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَلَا أُرِيكَ امْرَأَةً مِّنْ أَهْلِ

حضرت عطاء بن ابی رباح سے روایت ہے کہا کہ مجھ کو ابن عباس سے کہا میں تجھ کو اہل جنت کی ایک عورت نہ دکھلاؤں میں نے کہا کیوں نہیں کہا یہ سیاہ رنگ کی

الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ آتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي

عورت ایک دفعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہا اے اللہ کے رسول مجھے مرگی کا دورہ پڑ جاتا ہے اور میرا ستر کھل جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے میرے

أُضْرِعَ وَإِنِّي أَتَكْشِفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ صَبْرِي وَلَكِ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ

لے دعا کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر چاہے تو میرا صبر کر اور تیرے لئے جنت ہے اور اگر چاہے میں تیرے لئے اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ تجھ کو صحت مل

يُعَالِيكَ فَقَالَتْ أَصْبِرُ فَقَالَتْ إِنِّي أَتَكْشِفُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكْشِفُ فِدَعَالَهَا. (متفق عليه)

جائے کہنے لگی میں صبر کروں گی پھر کہا میرا ستر کھل جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ میں نہ کھلوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کیلئے دعا کی۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا جَاءَهُ الْمَوْتُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک شخص کو اچانک موت آگئی ایک آدمی نے کہا

فَقَالَ رَجُلٌ هَنِيئًا لَهُ مَاتَ وَلَمْ يُتَلَّ بِمَرَضٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَحْكُ

اس کو مبارک ہو کہ کسی مرض میں مبتلا نہیں ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو کیا خبر اگر اللہ تعالیٰ اس کو بیماری میں مبتلا کر دیتا

مَا يُدْرِيكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ ابْتَلَاهُ بِمَرَضٍ فَكَفَّرَ عَنْهُ مِنْ سَيِّئَاتِهِ. رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا.

پس دور کرتا اس سے اس کی برائیاں۔ روایت کیا اس کو مالک نے مرسل۔

وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ وَالصُّنَّاءِ بِحَبِيٍّ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى رَجُلٍ مَرِيضٍ يَعُودُ إِيَّاهُ فَقَالَ لَهُ كَيْفَ
 حضرت شداد بن اوس اور صنائہؓ سے روایت ہے وہ دونوں ایک مرض کی تیمارداری کیلئے اس کے پاس گئے پس کہا تو نے کس حالت میں صبح کی ہے اس نے کہا
 أَصْبَحْتُ بِنِعْمَةٍ قَالَ شَدَّادُ أَبْشِرْ بِكَفَّارَاتِ السَّيِّئَاتِ وَحَطِّ الْخَطَايَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 نعمت کے ساتھ شداد نے کہا خوشخبری ہے تجھ کو تیرے گناہوں کے معاف ہونے کی اور خطاؤں کے دور ہونے کی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِذَا أَنَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي
 سنا ہے فرماتے تھے بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے جس وقت میں اپنے کسی ایماندار بندے کو جتلا کرتا ہوں تو وہ تعریف کرے میری اس ابتلا پر وہ اپنے
 عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَضْجِعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ
 بستر سے کھڑا ہوگا گناہوں سے اس طرح پاک ہوگا جس طرح اس کی والدہ نے اس کو جتنا تھا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے میں نے اپنے بندے کو قید کیا ہے
 وَتَعَالَى أَنَا فَيُذِثُّ عَبْدِي وَابْتَلَيْتُهُ فَأَجْرُ اللَّهِ مَا كُنْتُمْ تُجْرُونَ لَهُ وَهُوَ، صَحِيحٌ (رواہ احمد)
 میں نے اس کو آزمایا۔ جاری رکھو اس کے لئے وہ عمل جو اس کیلئے جاری رکھتے تھے جب وہ تندرست تھا روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کسی بندے کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں اور اس کے اعمال اس قدر نہیں
 مَا يَكْفِرُهَا مِنَ الْعَمَلِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْحُزْنِ لِيُكَفِّرَ هَاغَهُ (رواہ احمد)
 ہوتے جس سے ان کو جھاڑ دے۔ اللہ تعالیٰ اس کو غم میں جتلا کر دیتا ہے تاکہ اس کے گناہ جھاڑ دے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَخُوضُ الرَّحْمَةَ
 ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مریض کی عیادت کرتا ہے دریائے رحمت میں بیٹھا رہتا ہے
 حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ فِيهَا (رواہ مالک و احمد)
 یہاں تک کہ پاس بیٹھے۔ جس وقت اسکے پاس بیٹھتا ہے اس میں ڈوب جاتا ہے روایت کیا اس کو مالک نے اور احمد نے۔

وَعَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدُكُمْ الْحُمَّى فَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ
 حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کسی کو بخار ہو پس بے شک بخار آگ کا ایک ٹکڑا ہے
 مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا عَنْهُ بِالْمَاءِ فَلْيَسْتَنْقِ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَّتَهُ فَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اشْفِ
 اس کو پانی کے ساتھ بجھائے وہ ایک جاری نہر میں داخل ہوا اسکے بہاؤ کے سامنے کھڑا ہو کر کہے اللہ کے نام کے ساتھ شفا حاصل کرتا ہوں
 عَبْدَكَ وَصَدِّقَ رَسُولِكَ بَعْدَ صَلَوةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلْيَتَغَمَّسْ فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ
 اے اللہ اپنے بندے کو شفا دے اور اپنے رسول کو سچا کر صبح کی نماز کے بعد ایسا کرے سورج نکلنے سے پہلے اور تین دن تک اس میں تین غوطے لگائے
 ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ فَخَمْسٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خَمْسٍ فَسَبْعٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَتِسْعٍ
 اگر اچھا نہ ہو تو پانچ دن ایسا کرے اگر پانچ دنوں میں اچھا نہ ہو تو سات دن تک کرے اگر سات دن میں اچھا نہ ہو تو نو دن کرے

فَإِنَّهَا لَا تَكَاذُ تُجَاوِزُ بِسَعَا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہ بات فوجوں سے تجاوز نہ کرے گی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: دینِ ثوابان نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بخار کا علاج بتلایا کہ بعد از فجر طلوع شمس سے پہلے نہر پر جائے اور نہر میں داخل ہو اور اپنا منہ جس طرف سے پانی آرہا ہے اس طرف کرے اور تین غوطے لگائے تین دن یہی عمل کرتا رہے اور اگر تندرست نہ ہو تو ۵ دن اور اگر پھر بھی نہ ہو تو ۷ دن یہ عمل کرے۔ ان شاء اللہ صحت یاب ہو جائے گا۔ اس پر سوال ہوا کہ ہر بخار کا علاج تو پانی نہیں ہے۔ جواب:- ایسا بخار کا علاج ہے جس کا منشا گرمی ہو۔ جواب ۲ اور اگر بخار عام مراد لیں تو پھر یہ حکم ہر شخص کے لئے نہیں بلکہ خواص کے لئے ہے۔ جو خواص کے عقیدے والے ہیں وہ اگر کریں گے تو ان شاء اللہ تعالیٰ نبی کریم کے بتلائے ہوئے علاج کی برکت سے تندرست ہو جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ ذُكِرَتِ الْحُمَىٰ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس بخار کا ذکر ہوا ایک آدمی نے اس کو گالی دی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبَّهَا فَإِنَّهَا تَنْفِي الذُّنُوبَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْحَلِيدِ (رواہ ابن ماجہ)

فرمایا اس کو برا مت کہو یہ گناہوں کو اس طرح دور کرتا ہے جس طرح آگ لوہے کی میل کو دور کر دیتی ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ مَرِيضًا فَقَالَ أَبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هِيَ نَارِي أَسْلَطْتُهَا عَلَى

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کی عیادت کی فرمایا خوش ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میری آگ ہے میں اس کو

عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا لَتَكُونَنَّ حَظْلُهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواہ احمد و ابن ماجہ و البیہقی فی شعب الایمان)

ایماندار بندے پر دنیا میں مسلط کرتا ہوں تاکہ قیامت کے دن دوزخ کی آگ سے بدلہ بن سکے۔ روایت کیا اس کو احمد ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّبَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ

حضرت انس سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق رب پاک و برتر فرماتا ہے مجھ کو

وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَخْرِجُ أَحَدًا مِنَ الدُّنْيَا أُرِيدُ أَغْفِرُ لَهُ حَتَّى أَسْتَوْفِيَ كُلَّ خَطِيئَةٍ فِي

اپنی عزت اور جلال کی قسم میں دنیا سے کسی کو نہیں نکالتا جس کے بخش دینے کا میں نے ارادہ کیا ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کو پورا بدلہ دوں ہر گناہ کا

عُنْفِهِ بِسَقَمٍ فِي بَدَنِهِ وَافْتَارَ فِي رِزْقِهِ (رواہ رزین)

جو اس کی گردن میں ہے بیماری کے ساتھ اس کے بدن میں اور اس کے رزق میں جھگی کے ساتھ۔ روایت کیا اس کو رزین نے۔

وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ مَرَضَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ فَعَلَدَنَاهُ فَجَعَلَ يَبْكِي فَعُوتِبَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَبْكِي

حضرت شقیق سے روایت ہے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود بیمار پڑ گئے ہم آپ کی عیادت کیلئے آئے وہ رونے لگے لوگوں نے غصہ کیا کہنے لگے

لَا جُلِي الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا

میں بیماری کی وجہ سے نہیں روتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بیماری گناہوں کا کفارہ ہے میں روتا ہوں کہ بیماری مجھ کو سستی کی

أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى حَالٍ فَتَرَةٌ وَلَمْ يُصِبنِي فِي حَالٍ اجْتِهَادٍ لِأَنَّهُ يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَجْرِ

حالت میں بچنے ہے اور قوت کی حالت میں نہیں بچتی کیونکہ جس وقت انسان بیمار پڑتا ہے اس کیلئے ثواب لکھا جاتا ہے

إِذَا مَرَضَ مَا كَانَ يُكْتَبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرَضَ فَمَنْعَهُ مِنْهُ الْمَرَضُ (رواه رزین)

جو بیمار ہونے سے پہلے لکھا جاتا تھا اور اب بیماری نے اس کو روک دیا ہے۔ روایت کیا اسکو رزین نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعُوذُ مَرِيضًا إِلَّا بِالْعَذْلَاثِ (رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان)

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی مریض کی عیادت نہیں کرتے تھے مگر تین دنوں کے بعد روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں

تشریح: وعن انس الخ مریض کی تیمارداری تو ابتدائے مرض میں مسنون ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تین دن کے

بعد کرنی چاہیے؟ جواب: یہ حدیث قابل استدلال نہیں بحسب السند حتیٰ کہ اس کو موضوع تک کہا گیا ہے۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ

حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تو مریض کے پاس جائے اس کو کہہ

فَمَرَّةٌ يَدْعُوكَ فَإِنْ دُعَاءَهُ كَذَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ (رواه ابن مالک)

کہ تمہارے لئے دعا کرے اس کی دعا فرشتوں کی دعا جیسی ہے۔ روایت کیا اس کو ابن مالک نے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ وَقِلَّةُ الصَّخَبِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے فرمایا بیمار کے پاس تیمارداری کرتے ہوئے کم بیٹھنا اور کم شور کرنا سنت ہے کہا

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ لَغَطُهُمْ وَ اخْتِلَافُهُمْ قَوْمُوا عَنِّي (رواه رزین)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جس وقت ان کے پاس شور بہت ہوا اور صحابہ کا اختلاف بڑھ گیا میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔ روایت کیا اس کو رزین نے۔

تشریح: وعن ابن عباس الخ قوما معنی اصل میں صحابہ کرام کا اختلاف ہو گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی وفات

سے چند روز قبل فرمایا کہ کاغذ قلم لے آؤ، میں تمہیں کچھ لکھواتا ہوں جس کے بعد تم بھی گمراہ نہیں ہو گے۔ اس موقع پر حضرت عمرؓ نے فرمایا نہیں

حضرت: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار ہیں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تکلیف ہوگی۔ دوسرے صحابہؓ نے کہا کہ لکھوا لو بس اسی میں جب

آوازیں بلند ہوئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قوما معنی اور وہ خط نہیں لکھوایا۔ باقی یہ بات کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کیا لکھوانا چاہتے تھے۔ روافض کہتے ہیں خلافت علیؓ لکھوانا چاہتے تھے۔ جواب: یہ واقعہ جمعرات کا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات

سو موار کو ہوئی ہے اگر یہ خلافت علیؓ ضروری ہوتی اور ان کا حق ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو لکھوا سکتے تھے کیوں نہیں لکھوایا۔ نیز نبی کریم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں یہ کہنا کہ عمرؓ کے اجتہاد کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رائے بدل گئی یہ صحیح نہیں ہے لہٰذا حالہ یہ

کوئی ایسا ضروری امر نہیں تھا جس کا لکھوانا ضروری ہو۔ مگر اہل حق کہتے ہیں وہ یہ لکھوانا تھا کہ فلاں فلاں نص عام میں تخصیص کر دی جائے اور

فلاں فلاں نص خاص میں تعمیم کر دی جائے لیکن حضرت عمرؓ نے یہ سمجھا کہ اس سے امت کے لئے اجتہاد کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ بعد میں نبی

کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خود اپنی رائے ہی بدل گئی واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيَادَةُ فَوَاقٍ نَاقَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ سَعِيدُ بْنُ

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل عیادت کا زمانہ اس قدر ہے جس قدر اونٹنی کے دودھ دھونے کے درمیان وقفہ ہوتا

الْمُسَبِّ مَرَسَلًا أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ سُرْعَةُ الْفَيَامِ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

ہے۔ سعید بن مسیب کی ایک مرسل روایت میں ہے افضل عیادت وہ ہے جس سے جلد اٹھ آئے روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خُبْزَ بَرٍّ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کی عیادت کی آپ نے اس سے کہا کس چیز کے کھانے کو تیرا دل چاہتا ہے

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ خُبْزُ بَرٍّ فَلْيَبْعْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ

اس نے کہا گندم کی روٹی کھانے کو دل چاہتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس گندم کی روٹی ہو وہ اپنے بھائی کو بھیج دے پھر نبی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيُطْعِمْهُ (رواہ ابن ماجہ)

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تمہارے مریض کا کوئی شے کھانے کو دل چاہے اس کو کھلائے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ تُوَفِّي رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ مِمَّنْ وَلَدَبَهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک شخص مدینہ میں فوت ہو گیا وہ ہیں پیدا ہوا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا لَيْتَهُ مَاتَ بَغِيرِ مَوْلِدِهِ قَالُوا وَلِمَ ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الرُّجُلَ إِذَا مَاتَ

کاش کہ یہ اپنی جائے پیدائش کے علاوہ کہیں اور مرا ہوتا صحابہؓ نے عرض کیا کس لئے اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جب کوئی شخص اپنی جائے پیدائش کے علاوہ دیار غیر

بَغِيرِ مَوْلِدِهِ قَيَسَ لَهُ مِنْ مَوْلِدِهِ إِلَى مُنْقَطِعِ آثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ (رواہ النسائی و ابن ماجہ)

میں مرنے والے کی جائے پیدائش سے لے کر اس کے نقش قدم کے منقطع ہونے تک جتنا فاصلہ جنت سے اس کیلئے پایا جاتا ہے روایت کیا اس کو نسائی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسافرت میں مرنا شہادت ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا وَوُقِيَ

ترمذی: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بیمار ہو کر مرتا ہے شہید مرتا ہے اور قبر کے قندسے بچا لیا جاتا ہے

فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَغُدَى وَرَيْحٌ عَلَيْهِ بَرِّقَهُ مِنَ الْجَنَّةِ (رواہ ابن ماجہ و البيهقي في شعب الایمان)

اور صبح اور شام کے وقت اپنی بوزی جنت سے دیا جاتا ہے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْتَصِمُ الشُّهَدَاءُ

حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہداء اور وہ لوگ جو اپنے بستروں پر مرے

وَالْمُتَوَفُّونَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبَّنَا عَزَّوَجَلَّ فِي الَّذِينَ يَتَوَفُّونَ مِنَ الطَّاغُوتِ فَيَقُولُ الشُّهَدَاءُ

ہمارے پروردگار کی طرف ان لوگوں کے بارہ میں جھگڑا کریں گے۔ جو طاغوت سے فوت ہوئے۔ شہید کہیں گے یہ ہمارے بھائی ہیں قتل کئے گئے

إِخْوَانُنَا قُتِلُوا كَمَا قُتِلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفُّونَ إِخْوَانُنَا مَاتُوا عَلَى فُرُشِهِمْ كَمَا مَاتْنَا فَيَقُولُ رَبُّنَا

جس طرح ہم قتل کئے گئے اور فوت شدہ کہیں گے ہمارے بھائی ہیں اپنے بچھونوں پر مرے جس طرح ہم مرے ہمارا پروردگار

انْظُرُوا إِلَى جَرَاحَتِهِمْ فَإِنْ أَشْبَهَتْ جَرَاحَهُمْ جَرَاحَ الْمَقْتُولِينَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جَرَا

فرمائے گا ان کے زخموں کی طرف دیکھو اگر ان کے زخم مقتولوں کے زخم کے مشابہ ہو جائیں بے شک وہ ان میں سے ہیں اور ان کے ساتھ ہیں

حُومٌ قَدْ أَشْبَهَتْ جَرَاحَهُمْ (رواہ احمد و النسائی)

جب وہ دیکھیں گے ان کے زخم ان کے زخموں کے مشابہ ہوں گے۔ روایت کی اس کو احمد اور نسائی نے۔

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزُّحُفِ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون سے بھاگنے والا کفار کی لڑائی سے بھاگنے والے کی طرح ہے اور اس میں

وَالصَّابِرُ فِيهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ (رواہ احمد)

مہر کرنے والے کیلئے شہید کا اجر ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

بَابُ تَمَنَّى الْمَوْتِ وَذِكْرِهِ

آرزوئے موت اور موت کو یاد رکھنے کی فضیلت کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِذَا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی موت کی آرزو نہ کرے۔

مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَأَمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ. (بخاری)

اگر وہ نیک ہے شاید کہ وہ نیکی زیادہ کر لے اور اگر وہ بدکار ہے شاید کہ وہ اللہ سے رضامندی چاہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: مسئلہ: موت کی تمنا کرنا جائز ہے یا نہیں۔ اگر دنیوی تکلیفوں کی وجہ سے ہو تو یہ جائز نہیں اور اگر شوق الی لقاء اللہ کی بنا

پر ہو تو خصوصاً دین کو محفوظ رکھنے کے لئے جائز ہے ہو۔ اسلاف سے جو موت کی تمنا مقبول ہے وہ اس قبیل ثانی سے ہے۔ ذکر الموت سے مراد موت کا استحضار کرتے ہوئے مابعد الموت کی تیاری کرنا ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی موت کی آرزو نہ کرے اور اس کیلئے دعا نہ کرے

أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ أَمَلُهُ وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عُمْرُهُ إِلَّا خَيْرًا. (مسلم)

اس سے پہلے کہ اس کو آئے اس لئے کہ جس وقت وہ مر جاتا ہے اس کی امید منقطع ہو جاتی ہے مومن کو اس کی عمر نہیں زیادہ کرتی مگر بھلائی۔ (مسلم)

تشریح: لا یزید المؤمن الخ اگر خوشحالی کی حالت ہے تو شکر کا اجر و ثواب اور اگر تنگی کی ہے تو صبر کا اجر و ثواب ملیگا۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی موت کی آرزو نہ کرے کسی ضرر کی وجہ سے کہ اس کو پہنچا اگر وہ ضروری طور

بُذِّ فَاعِلًا فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ اٰخِنِيْ مَا كَانَتْ الْحَيٰوةُ خَيْرًا لِّيْ وَتَوَفَّنِيْ اِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِّيْ. (متفق عليه)

پرایا کرنا چاہتا ہے پس وہ کہے اے اللہ مجھ کو زندہ رکھ جب تک زندہ رہنا میرے لئے بہتر ہے اور مجھ کو مار جس وقت مرنا میرے لئے بہتر ہو۔ (متفق علیہ)

تشریح: دُن اِس اِلٰح اگر حسّات غالب اور سینّات مغلوب ہوں تو زندگی بہتر ہے اور اگر سینّات غالب اور حسّات مغلوب ہوں تو موت بہتر۔

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰهِ أَحَبَّ

حضرت عباد بن صامت سے روایت ہے کہہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو دوست رکھے اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو

اللّٰهُ لِقَاءٌ هُوَ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللّٰهِ كَرِهَ اللّٰهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ اَوْ بَعْضُ اَزْوَاجِهِ اِنَّا لَنَكْرَهُ

دوست رکھتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو ناپسند رکھے اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو ناپسند رکھتا ہے۔ حضرت عائشہ یا کسی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نے

الْمَوْتُ قَالَ لَيْسَ ذٰلِكَ وَلٰكِنَّ الْمُؤْمِنَ اِذَا حَضَرَ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللّٰهِ وَكَرَامَتِهِ

کہا اللہ کے رسول ہم تو سب ہی موت کو ناپسند کرتے ہیں فرمایا نہیں لیکن مومن شخص کو جس وقت موت آتی ہے اللہ تعالیٰ کی رضامندی اور عزت افزائی کی اس

فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ اِلَيْهِ مِمَّا اَمَامَهُ فَاَحَبُّ لِقَاءَ اللّٰهِ وَاحَبُّ اللّٰهُ لِقَائَهُ وَاِنَّ الْكَافِرَ اِذَا حَضَرَ بُشِّرَ

کو خوشخبری دی جاتی ہے اس کو اس چیز سے بڑھ کر کوئی محبوب شے نہیں رہ جاتی جو اس کے آگے ہے پس دوست رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو اور کافر کی

بِعَذَابِ اللّٰهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ اَكْرَهَ اِلَيْهِ مِمَّا اَمَامَهُ فَكَرِهَ لِقَاءَ اللّٰهِ وَكَرِهَ اللّٰهُ لِقَائَهُ (متفق علیہ)

جس وقت موت آتی ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے عذاب اور سزا کی خبر دی جاتی ہے پس اس کی طرف کوئی چیز مکروہ نہیں اس چیز سے جو اس کے آگے ہے وہ ناپسند

وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةَ وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللّٰهِ.

سمجھتا ہے اس کی ملاقات کو (متفق علیہ) عائشہ کی ایک روایت میں ہے اور موت اللہ کی ملاقات سے پہلے ہے۔

تشریح: وعن عبادة بن الصامت یہاں تو ایک ہی قسم ہے کہ ہر شخص موت کو ناپسند سمجھنے والا ہے۔ تقسیم کیسے درست ہوئی؟

جواب: حالت صحت شباب حیات کے اعتبار سے تقسیم نہیں وقت الموت کے اعتبار سے تقسیم ہے کہ موت کے وقت بعض لوگ پسند کرتے ہیں

اور بعض لوگ اس موت کو پسند کرتے ہیں لقاء اللہ کا ذریعہ ہے۔ اس پر پرندے اور بنجرے کی مثال: ایک پرندے کو جو کہ ہر وقت باغوں میں

پھرتا ہے اس کو بنجرے میں بند کر دیا جائے جب نکالا جائے گا تو فوراً باہر نکلے گا اور جو پرندہ ہمیشہ بنجرے میں بند رہتا ہے اس کو اگر باہر نکالا

جائے وہ پیچھے ہٹے گا باہر نہیں نکلے گا۔ اسی طرح مومن اور کافر کی ارواح کا حال ہے۔

عَنْ اَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے وہ حدیث بیان کرتے تھے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک جنازہ گزرا کیا فرمایا

فَقَالَ مُسْتَرِيحٌ اَوْ مُسْتَرَاخٌ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللّٰهِ مَا الْمُسْتَرِيحُ وَالْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ

راحت پانے والا ہے یا اس سے اوروں نے راحت پائی ہے۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول راحت پانے والا کون ہے اور کون ہے جس سے

الْمُؤْمِنُ يَسْتَرِيحُ مِنْ نُّصَبِ الدُّنْيَا وَاِذَا هَا اِلَى رَحْمَةِ اللّٰهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ يَسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادُ

اوروں نے راحت پائی ہے فرمایا مومن بندہ دنیا کے رنج و مصیبت سے راحت پاتا ہے اور اس کی ایذا سے آرام پاتا ہے اللہ تعالیٰ رحمت کی طرف اور فاجر بندہ

وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ. (متفق علیہ)

ہندے اور شہر درخت اور چوپائے اس سے راحت پاتے ہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: وعن ابی قتادہ الخ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انسانی بد اعمالیوں کا اثر جمادات پر بھی پڑتا ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے کندھے کو پکڑا اور فرمایا تو دنیا میں اس طرح ہو گیا کہ تو مسافر ہے

فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ غَائِبٌ سَبِيلٌ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا

بلکہ راہ کا گزرنے والا ہے اور ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے جس وقت تو شام کرے صبح کی انتظار نہ کر اور جس وقت صبح کرے شام کا انتظار نہ کر

أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرَضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ. (بخاری)

اور اپنی تندرستی کو بیماری کیلئے غنیمت جان اور اپنی زندگی کو اپنی موت کیلئے غنیمت سمجھ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: وعن عبداللہ مرض کے آنے سے پہلے پہلے نیکی کرلو۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اپنی وفات سے تین روز قبل فرماتے تھے تم میں سے

أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ. (مسلم)

کوئی شخص نہ مرے مگر وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک گمان رکھتا ہو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حالت شباب میں خوف کا اور بڑھاپے کی حالت میں رجاء کا غلبہ ہونا چاہیے۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تم کو خبر دوں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن

اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ

ایمان داروں کو کیا کہے گا اور ایمان دار اللہ تعالیٰ کو کیا کہیں گے ہم نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ ایمانداروں کیلئے فرمائے گا

لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ

کیا تم میری ملاقات پسند کرتے تھے وہ کہیں گے ہاں اے ہمارے پروردگار پس فرمائے گا کیوں وہ جواب دیں گے ہم تیری معافی

وَمَغْفِرَتِكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي. رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحَلِيَةِ

اور بخشش کی امید رکھتے تھے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میری بخشش تمہارے لئے واجب ہوگئی۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں اور ابونعیم نے حلیہ میں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا ذُكِرَها ذِمَّ اللَّذَاتِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لذتوں کو کھودینے والی موت کو

المَوْتُ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجه)

بہت یاد کرو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لَا صُحَابِهِ اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن اپنے صحابہ کیلئے فرمایا اللہ تعالیٰ سے حیا کرو جس طرح حیا کرنے کا حق ہے

حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنِ

صحابہ نے کہا تمحق ہم اللہ تعالیٰ سے حیا کرتے ہیں اے اللہ کے نبی اور اللہ کیلئے تعریف ہے فرمایا اس طرح نہیں لیکن جو اللہ تعالیٰ سے حیا کرتا ہے

اسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظِ الرَّاسَ وَمَاوَعَى وَلْيَحْفَظِ الْبَطْنَ وَمَا حَوَى وَلْيَذْكُرْ

جس طرح حق ہے حیا کا پس چاہئے کہ سر اور جو اس میں ہے اس کی حفاظت کرے اور پیٹ اور اس نے جو جمع کیا ہے اس کی حفاظت کرے اور چاہئے

الْمَوْتُ وَالْبَلَى وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ

کہ موت اور ہڈیوں کے بوسیدہ ہوجانے کو یاد کرے اور جو شخص آخرت کا ارادہ کرے چھوڑتا ہے دنیا کی زینت کو جس نے ایسا کیا

حَقَّ الْحَيَاءِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

پس اس نے حیا کی اللہ تعالیٰ سے حق حیا کا روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ.

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا تحفہ موت ہے۔

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: وعن عبد الله بن عمرو الخ تحفة المؤمن الموت: موت مومن کا تحفہ ہے اس لئے کہ یہ حبیب کی ملاقات کا

ذریعہ ہے اور آخرت کی نعمتوں کے حصول کا ذریعہ ہے۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَوْتُ بِعَرَقِ الْجَبِينِ (الترمذی وغیرہ)

حضرت بريدہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن پیشانی کے پینے سے مرتا ہے روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن بريد الخ بعرق الجبين ۱۔ یہ کنایہ ہے موت کی آسانی سے ۲۔ یہ کنایہ ہے شدت ہے ۳۔ یہ کنایہ ہے رزق

حلال کی طلب میں اور اعمال صالحہ کی طلب میں لگے رہنے سے ۴۔ مرتے وقت پیشانی پر پسینہ آنا یہ علامت ہوتی ہے کہ یہ میت مومن ہے۔

وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ الْفَجَاءَةِ أَخْذَةُ الْأَسَفِ.

حضرت عبید اللہ بن خالدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ناگہاں مرنا غصہ کا پکڑنا ہے۔

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنَ فِي كِتَابِهِ أَخْذَةُ الْأَسَفِ لِلْكَافِرِ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِ.

روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور زیادہ کیا بیہقی نے شعب الایمان میں اور رزین نے اپنی کتاب میں غصہ کا پکڑنا کافر کے واسطے ہے اور مومن کیلئے رحمت ہے۔

تشریح: اموت الفجاءة اخذ الاسف۔ الاسف غضب کی پکڑ اور الاسف غضبناک پکڑ۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَابٍ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَالَ كَيْفَ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک جوان پر داخل ہوئے اور وہ جاگتی کی حالت میں تھا۔ فرمایا تو اپنے آپ کو کس طرح پاتا ہے کہا
تَجِدُكَ قَالَ أَرْجُو اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنِّي أَخَافُ ذُنُوبِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
اے اللہ کے رسول میں اللہ کی امید رکھتا ہوں اور میں اپنے گناہوں سے ڈرتا ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت کی مانند یہ دو باتیں
وَسَلَّمَ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَرْجُو وَآمَنَهُ مِمَّا
کسی بندے کے دل میں جمع نہیں ہوتیں مگر اللہ تعالیٰ دے دیتا ہے۔ اس کو جس چیز کی امید رکھتا ہے اور اس میں رکھتا ہے
يَخَافُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.
اس کو اس چیز سے جس سے ڈرتا ہے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنُو الْمَوْتَ فَإِنَّ هَوْلَ الْمُطَّلَعِ شَدِيدٌ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مرنے کی آرزو نہ کرو جاگتی کا ہول سخت ہے
وَأَنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمْرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِنَابَةَ (رواہ احمد)
تحقیق نیک بختی یہ ہے کہ بندے کی عمر لمبی ہو اور اللہ تعالیٰ اس کو اپنی طاعت نصیب کرے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا وَرَقَّقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ
حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نصیحت کی اور ہمارے دل نرم کئے
أَبِي وَقَاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا لَيْتَنِي مِثُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ
سعد بن ابی وقاصؓ رو پڑے بہت زیادہ روتے اور کہا اے کاش میں مر جاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے سعد کیا
أَعْنَدِي تَتَمَنَّى الْمَوْتَ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ كُنْتُ خُلِقْتُ لِلْجَنَّةِ
میرے پاس بیٹھ کر تو موت کی آرزو کرتا ہے۔ تین مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات دہرائے پھر فرمایا اے سعد اگر تو جنت کیلئے پیدا کیا گیا ہے
فَمَا طَالَ عُمْرُكَ وَحَسُنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ (رواہ احمد)
پس جس قدر تیری عمر دراز ہوگی اور تیرا عمل اچھا ہوگا تیرے لئے بہتر ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خَبَابٍ وَقَدْ التَّوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
حضرت حارثہ بن مضربؓ سے روایت ہے کہا کہ میں خبابؓ پر داخل ہوا جبکہ اس نے اپنے بدن پر سات داغ لگوائے تھے۔

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم یَقُولُ لَا یَتَمَنَّ أَحَدُکُمْ الْمَوْتَ لِتَمَنُّیْهِ وَلَقَدْ رَأَیْتُیَ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی
 کہنے لگے اگر میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہ سنا ہوتا کہ تم میں سے کوئی موت کی آرزو نہ کرالبتہ میں ضرور آرزو کرتا اور تحقیق میں نے اپنے آپ کو نبی صلی
 اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم مَا أَفْلَکُ دِرْهَمًا وَ إِنِّ فِی جَانِبِ بَیْتِی الْآنَ لَا رُبْعَیْنِ أَلْفَ دِرْهَمٍ قَالَ ثُمَّ أَتَیَ
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا کہ میں ایک درہم کا بھی مالک نہ تھا اب میرے گھر کے کونے میں چالیس ہزار درہم ہیں پھر
 بَغَفَیْهِ فَلَمَّارَ آهَ بَکِی وَ قَالَ لَکِنْ حَمْرَةٌ لَمْ یُوجَدْ لَهُ کَفَنٌ إِلَّا بُرْدَةٌ مَلْحَاءٌ إِذَا جُعِلَتْ عَلَی رَأْسِهِ
 ان کے پاس ان کا کفن لایا گیا جب اسے دیکھا رو پڑے اور کہا لیکن حمزہ کے لئے کفن نہیں تھا مگر ایک سفید چادر دھاریدار
 فَلَصَّتْ عَنْ قَدَمَیْهِ وَ إِذَا جُعِلَتْ عَلَی قَدَمَیْهِ فَلَصَّتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مُدَّتْ عَلَی رَأْسِهِ وَ جُعِلَ عَلَی
 اگر سر پر ڈالی جاتی قدموں سے کھل جاتی اور اگر قدموں پر ڈالی جاتی سر سے کھل جاتی۔ یہاں تک کہ
 قَدَمَیْهِ الْإِذْخَرُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِیُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ یَذْکُرْ ثُمَّ أَتَیَ بَغَفَیْهِ إِلَى آخِرِهِ.
 ان کے سر پر کھینچی گئی اور قدموں پر اذخر گھاس ڈال دیا گیا۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے لیکن ثم اتی بغفہ سے آخر تک ذکر نہیں کیا۔

بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ مَنْ حَضَرَهُ الْمَوْتُ

قریب المرگ کے سامنے جو چیز پڑھی جاتی ہے اس کا بیان

الفصل الاول

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم لَقِّنُوا مَوْتَاکُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ. (مسلم)
 حضرت ابوسعید اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں کو مرنے وقت کہلا لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو۔
تشریح: موتاکم اپنے قریب المرگ لوگوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم إِذَا حَضَرْتُمْ
 حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم بیمار یا میت کے پاس آؤ تو
 الْمَرِیضَ أَوْ الْمَيِّتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِکَةَ یُؤْمِنُونَ عَلَی مَا تَقُولُونَ. (مسلم)
 بھلائی کی بات کہو کیونکہ اس وقت جو کچھ تم کہتے ہو اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حدیث نمبر ۲۸۱۰۰ بقولوا خیرا: میت کے محاسن کا تذکرہ کیا جائے۔ اس کی قباحتوں کا ذکر نہ کیا جائے بشرطیکہ اس میں
 کوئی شرعی مصلحت نہ ہو یا وہ کھلم کھلا فاسق نہ ہو۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِیْبُهُ مُصِیْبَةٌ فِیَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللّٰهُ
 حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان نہیں جس کو مصیبت پہنچے پس کہے وہ جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔
 بِهِ إِنَّا لِلّٰهِ وَأَنَا إِلَیْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ أَجِرْنِیْ فِیْ مُصِیْبَتِیْ وَ أَخْلِفْ لِیْ خَیْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللّٰهُ لَهُ خَیْرًا
 انا اللہ وانا الیہ راجعون اے اللہ مجھ کو اس مصیبت کا اجر دے اور مجھے اس سے بہتر بدلہ دے مگر اللہ تعالیٰ اس سے بہتر بدلہ دیتا ہے۔

مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلَ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
جس وقت ابوسلمہ فوت ہو گئے میں نے کہا ابوسلمہ سے بہتر کون مسلمان ہے سب سے پہلا گمراہ ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مسلم)
طرف ہجرت کی لیکن میں نے یہ کلمات کہے اللہ تعالیٰ نے اس کے عوض میں مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ
حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوسلمہ پر داخل ہوئے ان کی آنکھیں پتھر جیسی تھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بند کر دیا پھر فرمایا
إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ
تحقیق روح جس وقت قبض کی جاتی ہے نظر اس کے پیچھے جاتی ہے اس کے گمراہ والے بلند آواز سے چلائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے نفسوں پر دعائے کرو
الْمَلَائِكَةُ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَاخْلُقْهُ
مگر صحابی کے ساتھ کیونکہ فرشتے آمین کہتے ہیں اس پر جو کچھ کہتے ہو پھر فرمایا اے اللہ ابوسلمہ کو بخش دے اس کے درجات ہدایت دیے گئے۔ لوگوں میں بلند کرادو
فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَتَوَزَّ لَهُ فِيهِ. (مسلم)
باقی رہنے والوں میں اس کا جائزین ہو۔ ہم کو اور اس کو اے عالموں کے رب بخش دے اس کی قبر کشادہ کر اور اس میں روشنی کر اس کے لئے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوفِّيَ سُجِّي
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت فوت ہوئے چادر میں
بَيُّرٌ حَبْرَةٌ. (متفق علیہ)
ڈھانک دیئے گئے۔ (متفق علیہ)

الفصل الثانی

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ
حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو جنت
إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (رواہ ابو داود)
میں داخل ہوگا۔ روایت کیا اس کو ابو داود نے۔

وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأْ وَأَسُورَةَ يَسَّ عَلَى
حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں پر سورہ یسین
مَوْتَاكُمْ. (رواہ احمد و ابو داود و ابن ماجہ)
پڑھو۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داود و ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَلَ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن مظعون کو بوسہ دیا اس حالت میں کہ وہ میت تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم روتے تھے۔

يَبْكِي حَتَّى سَالَ دُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عُثْمَانَ (رواه ابو داود و الترمذی و ابن ماجه)

یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آنسو عثمان کے چہرہ پر گرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن عائشه وهو يبكي طلق بكاء ممنوع نہیں آواز کے ساتھ ممنوع ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ (رواه الترمذی و ابن ماجه)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ابوبکر صدیق نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیا جبکہ ان کی وفات ہو چکی تھی۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ حُصَيْنِ بْنِ وَخَّوْحٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْبَرَاءِ مَرِضٌ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت حصین بن وحوح سے روایت ہے کہ طلحہ بن زہیر بیمار ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عیادت کیلئے تعریف لائے

يَعُوذُهُ فَقَالَ إِنِّي لَأَرَى طَلْحَةَ إِذَا قَدْ حَدَثَ بِهِ الْمَوْتُ فَأَذِنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا

فرمایا میں خیال نہیں کرتا مگر طلحہ کی موت کو کہ واقع ہوگئی ہے۔ سو اس کی اطلاع کر دو اور جلدی کرو مسلمان مردے کیلئے

يَنْبَغِي لِجَنَافَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تَحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِهِ (رواه ابو داود)

لائق نہیں ہے کہ اپنے گمراہوں کے درمیان روک رکھا جائے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

الفصل الثالث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِنُوا أَمْوَاتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

حضرت عبداللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ

الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

الحلیم الکریم سبحان اللہ رب العرش العظیم والحمد للہ رب العالمین کی تلقین کرو۔ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے

كَيْفَ لِلْأَحْيَاءِ قَالَ أَجْوَدُ أَجْوَدُ (رواه ابن ماجه)

رسول یہ کلمات زندوں کیلئے کیسے ہیں فرمایا بہتر اور بہتر۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمِيتٌ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب الہرگ فص کے پاس فرشتے آتے ہیں

فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَالِحًا قَالُوا أَخْرِجِي أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجِي

اگر وہ نیک آدمی ہوتا ہے وہ کہتے ہیں اے پاک جان تو نکل جو کہ پاک بدن میں تھی اس حالت میں کہ قابل تعریف ہے اور راحت اور رزق کی

حَمِيدَةً وَأَبْشَرِي بَرُوحَ وَرَبِّحَانَ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانَ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ

تجھ کو خوشخبری ہے اور ایسے رب کی ملاقات ہے جو ناراض نہیں ہے اس کو اس طرح ہمیشہ کہا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ نکل آتی

ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيَقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ فَلَانٌ فَيَقَالُ مَرْحَبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ

پھر اس کو آسمان کی طرف لے جاتے ہیں آسمان کا دروازہ اس کیلئے کھولا جاتا ہے کہا جاتا ہے یہ کون ہے وہ کہتے ہیں فلاں آدمی ہے پس کہا جاتا ہے پاک جان کو

كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَدْخَلِي حَمِيدَةً وَأَبْشَرِي بَرُوحَ وَرَبِّحَانَ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانَ فَلَا

خوش آمدید ہو جو پاک بدن میں تھی اس حالت میں داخل ہو کہ تعریف کی گئی ہے۔ راحت اور مدد کی خوشخبری ہے اور ایسے رب کی ملاقات ہے

تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ السُّوءَ قَالَ

جو ناراض نہیں ہے یہ بات اس کیلئے ہمیشہ کہی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس آسمان تک پہنچتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ ہے

أُخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الْحَبِيبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجِي ذَمِيمَةً وَأَبْشَرِي بِحَمِيمٍ

جبکہ برا آدمی ہوتا ہے ملک الموت کہتا ہے اے حبیب جان نکل جو خبیث بدن میں تھی۔ نکل اس حالت میں کہ قابلِ مذمت ہے گرم پانی اور پیپ

وَعَسَاقٍ وَآخِرُ مَنْ شَكَلَهُ أَرْوَاجُ فَمَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَى السَّمَاءِ

اور طرح طرح کے اس کی مانند عذابوں کی تجھ کو خوشخبری ہے۔ یہ بات اس کیلئے ہمیشہ کہی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ نکلتی ہے پھر اس کو آسمان کی طرف لے

فَيُفْتَحُ لَهَا فَيَقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقَالُ لَامَرْحَبًا بِالنَّفْسِ الْخَبِيبَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ إِرْجِعِي

جاتے ہیں اس کیلئے آسمان کا دروازہ کھولا جاتا ہے کہا جاتا ہے یہ کون ہے کہا جاتا ہے یہ فلاں ہے پس کہا جاتا ہے خبیث نفس کیلئے مبارکباد نہ ہو جو خبیث بدن میں تھی

ذَمِيمَةً فَإِنَّهَا لَا تَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَتُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ تُصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ. (رواہ ابن ماجہ)

لوٹ جاوے گی حالت میں مذمت کی گئی ہے تیرے لئے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے آسمان سے وہ واپس لائی جاتی ہے پھر قبر کی طرف پھرتی ہے۔ (ابن ماجہ)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت مومن کی روح نکلتی ہے

يُصْعِدُ إِيَّاهَا قَالَ حَمَادٌ فَذَكَرَ مِنْ طَيِّبِ رِيحِهَا وَذَكَرَ الْمُسْكُ قَالَ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ

اس کو دو فرشتے لیتے ہیں اس کو لے کر چڑھتے ہیں۔ حماد نے کہا ذکر کیا اس نے روح کی خوشبو اور مسک کا کہا اہل آسمان کہتے ہیں پاک روح ہے

طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدٍ كُنْتَ تَعْمُرُنِيهِ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ ثُمَّ

جو زمین کی طرف سے آئی ہے۔ اللہ تجھ پر رحمت کرے اور اس بدن پر جس کو تو آباد کرتی تھی اس کو اس کے رب کی طرف لے جاتے ہیں۔ پھر

يَقُولُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى الْآخِرِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ مِنْ نَسِئِهَا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس کو آخر اجل تک لے جاؤ۔ فرمایا اور کافر کی روح جس وقت نکلتی ہے حماد نے کہا اور ذکر کیا اس کی بدبو

وَذَكَرْنَا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ خَبِيثَةٍ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيَقَالُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى الْآخِرِ الْأَجَلِ

اور لعنت کا۔ اہل آسمان کہتے ہیں ناپاک روح زمین کی طرف سے آئی ہے کہا جاتا ہے آخر اجل تک اس کو لے جاؤ۔ ابو ہریرہ نے کہا

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبْطَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا (رواه مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر اپنے ناک کی طرف لوٹائی اس طرح روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حُضِرَ الْمُؤْمِنُ آتَتْ مَلَائِكَةُ
 أَبُو هُرَيْرَةَ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت مومن کو موت آتی ہے رحمت کے فرشتے

الرَّحْمَةِ بِحَبْرٍ بَيْضَاءَ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا عَنْكَ إِلَى رَوْحِ اللَّهِ وَرَبِّحَانِ

سفید ریشی کپڑا لاتے ہیں کہتے ہیں کل اس حال میں کہ راضی ہے تو اللہ سے اور اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی ہے

وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَتَخْرِجْ كَاطِبِ رِبْحِ الْمُسْكِ حَتَّى إِنَّهُ لَيُنَارٍ لَهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا
 اللہ تعالیٰ کی رحمت اور رزق کی طرف اور ایسے رب کی طرف جو غضبانہ نہیں ہے وہ بہترین مسک کی خوشبو کی مانند نکلتی ہے یہاں تک کہ

بِهٖ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَيَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَٰذَا الرِّيحُ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَيَأْتُونَ بِهٖ أَرْوَاحَ
فرشتے ایک دوسرے سے پکارتے ہیں اے لکیر آسمانوں کے دروازوں پر آتے ہیں فرشتے کہتے ہیں کس قدر عمدہ خوشبو ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے

المُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرْحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَايِبِهِ يَقْدُمُ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُونَهُ مَاذَا فَعَلَ فَلَانٌ مَاذَا فَعَلَ

پھر مومنوں کی روجوں کے پاس اس کو لاتے ہیں پس وہ اس روح کے آنے سے بہت خوش ہوتے ہیں جس طرح ایک تمہارا کسی غائب شخص کے آنے سے

فَلَا تَقُولُوا دَعْوَةُ اللَّهِ غَيْرُ الْغَيْرِ إِنَّمَا تَقُولُ كَذِبًا ۚ قُلِ اللَّهُ يَدْعُو بِهِ كِتَابَ الْإِيمَانِ لِيُذْهِبَ الْبَغْضَاءَ الَّتِي بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۚ

أُمِّهِ الْهَٰوِيَةِ فَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ بِمَسْحٍ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاحِطَةً

مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَىٰ عَذَابٍ لِّلّٰهِ عَزَّوَجَلَّ فَتَخْرُجُ كَأَنَّكَ رِيحٌ حَيْفَةٌ حَتَّىٰ يَأْتُونَ بِهِ إِلَىٰ بَابِ

الْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ مَا نَحْنُ هَذِهِ الرِّيحُ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحُ الْكُفَّارِ. (رواه احمد و النسائي)

کہتے ہیں یہ بدبو کس قدر بری ہے یہاں تک کہ اس کو کافروں کی روحوں کی طرف لاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو احمد اور نسائی نے۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ

ترجمہ: حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک انصاری کے جنازہ کی طرف گئے

فَإْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَانَ
 بہر قہر تک پہنچے اور ابھی اسے دفن نہیں کیا گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد بیٹھ گئے گویا ہمارے

عَلَى رُءُوسِ الطَّيْرِ وَفِي يَدِهِ عُوْدٌ يَنْكُثُ بِهِ فِي الْأَرْضِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اسْتَعِذْ بِاللَّهِ

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعِ مِنَ الدُّنْيَا وَاقْبَالِ

اور فرمایا اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو دو یا تین مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر فرمایا مومن بندہ جس وقت دنیا کے منقطع ہونے

مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِيضُ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وَجُوهُهُمْ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ

اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے میں ہوتا ہے آسمان سے روشن چہروں والے فرشتے اس کی طرف آتے ہیں ان کے چہرے آفتاب کی طرح روشن ہوتے ہیں

مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَخُنُوطٌ مِنْ خُنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ ءَ مَلِكٌ

ان کے ساتھ جنت کے کفن ہوتے ہیں اور جنت کی خوشبو ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ اس کے سامنے اس قدر فاصلہ پر بیٹھتے ہیں جہاں تک اس کی نظر پہنچتی ہے پھر ملک

الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرِجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ

الموت علیہ السلام آکر اس کے سر پر بیٹھ جاتا ہے۔ پس کہتا ہے اے پاک جان اللہ کی مغفرت

مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قَالَ فَتَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّقَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ

اور رضا مندی کی طرف نکل فرمایا جان اس طرح نکلتی ہے جس طرح قطرہ کھک سے پانی کا قطرہ بہہ جاتا ہے اس کو وہ پکڑ لیتا ہے

يَذْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذُوهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْخُنُوطِ

جس وقت وہ پکڑتا ہے دوسرے فرشتے آگے جھپکنے میں اسے اپنے ہاتھوں میں لے لیتے ہیں اور اس کفن میں

وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَطِيبٍ نَفْحَةٍ مِسْكٍ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ فَيُصْعَدُونَ بِهَا فَلَا

اسے داخل کر دیتے ہیں اور اس خوشبو میں اسے لپیٹ دیتے ہیں اس سے نہایت عمدہ مشک جو زمین میں پایا جاتا ہے۔ ایسی خوشبو کہ جتنی

يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ فَيَقُولُونَ فَلَانُ بْنُ

وہ اسے لیکر چلتے ہیں فرشتوں کی کسی جماعت کے پاس سے نہیں گزرتے مگر وہ کہتے ہیں کہ یہ روح کیسی پاکیزہ ہے وہ کہتے ہیں یہ فلاں بن

فَلَانُ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا

فلاں ہے اس کا بہترین نام لیتے ہیں جس کے ساتھ دنیا میں پکارا جاتا تھا یہاں تک کہ اس کو لیکر آسمان دنیا تک پہنچ جاتے ہیں

فَيَسْتَفْتَحُونَ لَهُ فَيَفْتَحُ لَهُمْ فَيُشِيعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مُّقْرَبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا حَتَّى

اس کیلئے دروازہ کھولتے ہیں اس کیلئے دروازہ کھولا جاتا ہے ہر آسمان سے مقرب فرشتے اوپر کے آسمان تک اس کے ساتھ چلتے ہیں۔ یہاں تک کہ

يُنْتَهِي بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عِلِّيَّينَ وَاعْبُدُوهُ

ساتویں آسمان تک اس کو پہنچایا جاتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندے کا عمل نامہ علیلین میں لکھ لو اور اس کو

إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتَهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى قَالَ فَتُعَادُ رُوحُهُ

زمین میں لوٹا دو کیونکہ میں نے اس کو اس سے پیدا کیا اسی میں ان کو لا ڈالوں گا اور اسی سے دوسری بار ان کو نکالوں گا۔ فرمایا کہ اس کی روح

فِي جَسَدِهِ فَإِذَا كَانَ مَلَكًا فَيَجْلِسُ إِلَيْهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ

اس کے جسم میں ڈال دی جاتی ہے۔ دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں اس کو بٹھاتے ہیں اس کو کہتے ہیں تیرا رب کون ہے

اس کے جسم میں ڈال دی جاتی ہے۔ دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں اس کو بٹھاتے ہیں اس کو کہتے ہیں تیرا رب کون ہے

مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ

وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے وہ اسے کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے وہ کہتا ہے میرا دین اسلام ہے پھر کہتے ہیں یہ شخص تم میں سے کون مبعوث ہوا ہے۔ وہ کہتا ہے وہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عَلَّمُكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ

اللہ کے رسول ہیں وہ کہتے ہیں ان باتوں کا تجھے کس طرح علم ہوا وہ کہتا ہے میں نے اللہ کی کتاب پڑھی اس کے ساتھ ایمان لایا اور میں نے

وَصَلَّيْتُ فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَقْرِ شَوْهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبِسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا

اس کی تصدیق کی آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے۔ میرے بندے نے سچ کہا اس کیلئے جنت کا بھجوا بھجھاؤ اور جنت کے لباس پہناؤ

لَهُ أَبَا إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطَيِّبُهَا فَيَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَذْبَحَهُ قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ

اور جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس کے پاس جنت کی ہوا آتی ہے اور اس کی خوشبو پھر اس کی نگاہ پہنچے تک کے فاصلہ

حَسَنُ الْوَجْهِ حَسَنُ الْغِيَابِ طَيِّبُ الرِّيحِ فَيَقُولُ أَبَشِّرْ بِالَّذِي يَسُرُّكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي

مطابق اس کی قبر کشادہ کی جاتی ہے۔ فرمایا ایک خوبصورت اچھے کپڑوں والا آدمی جس سے خوشبو نکلتی ہے اس کے پاس آتا ہے وہ کہتا ہے تجھ کو خوشخبری ہو

كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجِيئُ بِالْخَيْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحِ

اس چیز کے ساتھ جو تجھ کو خوش کرے اس دن کا تو وعدہ دیا گیا تھا۔ میت اسے کہتی ہے تو کون ہے تیرا چہرہ بھلائی لاتا وہ کہتا ہے میں تیرا نیک عمل ہوں

فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ

پس کہتا ہے کہ اے میرے رب قیامت قائم کر اے میرے رب قیامت قائم کر تاکہ میں اپنے اہل اور مال کی طرف لوٹ جاؤں۔ فرمایا اور کافر آدمی

إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعِ مِنَ الدُّنْيَا وَأَقْبَالَ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سُودُ الْوُجُوهِ

جس وقت دنیا کے انقطاع اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے میں ہوتا ہے۔ سیاہ چہروں والے فرشتے آسمان سے اس کی طرف اترتے ہیں۔

مَعَهُمُ الْمُسَوِّحُ فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ

ان کے پاس ٹاٹ ہوتے ہیں نگاہ پہنچنے کے فاصلہ پر آکر بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر ملک الموت آجاتا ہے اور وہ اس کے سر کے پاس بیٹھ جاتا ہے

فَيَقُولُ آيَتَهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ أَخْرَجِي إِلَى سَخِطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفْرُقُ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُ عَنْهَا

کہتا ہے اے خبیث جان نکل اللہ کے عذاب کی طرف وہ جسم میں پراگندہ ہو جاتی ہے۔ وہ کہتا ہے اس سے جس طرح

كَمَا يَنْزَعُ السُّفُودُ مِنَ الصُّوفِيِّ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ

اگر وہ زعفران سے کھینچا جاتا ہے اس کو پکڑ لیتا ہے جس وقت وہ اس کو پکڑ لیتا ہے فرشتے آنکھ جھپکنے میں

حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي تِلْكَ الْمُسَوِّحِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ جَنَّةٍ وَجَدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ

اس سے لے لیتے ہیں اور اس ٹاٹ میں بند کر دیتے ہیں اور اس سے نہایت مزار بدبو دار جو دنیا میں پایا جاتا ہے۔

فَيُصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ فَيَقُولُونَ

ایسی بدبو نکلتی ہے پھر اس کو لیکر وہ چمٹتے ہیں فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے گزرتے ہیں وہ کہتے ہیں یہ خبیث روح کس کی ہے

فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ بِأَفْبَحِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانَ يُسَمِّي بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا
 وہ کہتے ہیں فلاں بن فلاں ہے اس کا نہایت برا نام لیتے ہیں جس کے ساتھ دنیا میں اس کا نام رکھا جاتا تھا یہاں تک کہ اس کو آسمان
 فَيُسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ
 دنیا پر لے جاتے ہیں۔ اس کا دروازہ کھلایا جاتا ہے اس کیلئے نہیں کھولا جاتا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ان کیلئے آسمان کے
 وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي
 دروازے نہیں کھولے جاتے اور نہ وہ جنت میں داخل ہوں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں داخل ہو۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے اس کا نامہ اعمال جحیم
 سِجِّينَ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَتَطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنْ
 میں لکھ دو جو کدزمین کے نیچے ہے اس کی روح پھینک دی جاتی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت پڑھی اور جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرے پس گویا کہ
 السَّمَاءِ فَتَخْطِفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ فَتَعَاذُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ
 وہ گر پڑا آسمان سے پس ایک لیتے ہیں اس کو پرندے یا پھینک دیتی ہے ہوا اس کو دور کے
 مَلَكًا فَيَجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ
 مکان میں۔ اس کے جسم میں روح لوٹائی جاتی ہے اور دو فرشتے اس کے۔ پاس آتے ہیں اس کو بٹھاتے ہیں
 فَيَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي
 پھر کہتے ہیں تیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے ہا ہا میں نہیں جانتا پھر کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے کہتا ہے ہا ہا میں نہیں جانتا پھر کہتے ہیں
 فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَقْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ أَبَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ
 وہ شخص کون ہے تم میں بھیجا گیا ہے۔ پس کہتا ہے ہا ہا میں نہیں جانتا آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے
 حَرًّا وَسَمُومَهَا وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ
 اس نے جھوٹ بولا اس کیلئے آگ کا بھونکا بھجواؤ اور آگ کی طرف دروازہ کھولو۔ اس کی گرمی اور گرم ہوا آتی ہے
 قَبِيحُ الْوَجْهِ مُنْتِنُ الرِّيحِ فَيَقُولُ أَبَشِّرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعِدُ
 اس کی قبر اس پر ٹھک ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کی پٹلیاں اھر اھر لٹھل آتی ہیں اس کے۔ پاس ایک شخص بدھل
 فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجِيءُ بِالْأَشْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ فَيَقُولُ رَبِّ
 نہایت برے بدبودار کپڑے پہنے آتا ہے کہتا ہے تجھے اس چیز کی مبارک ہے جس کو تو برا سمجھتا تھا تیرا یہ وہ دن ہے
 لَا تَقِمُ السَّاعَةَ وَفِي رِوَايَةٍ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ
 جس کا تجھے وعدہ دیا جاتا تھا۔ وہ کہتا ہے تو کون ہے تیرا چہرہ برائی لایا ہے وہ کہتا ہے میں تیرا بدل ہوں وہ کہتا ہے اے میرے پروردگار قیامت قائم نہ کر۔
 السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ
 ایک روایت میں اس طرح ہے اور اس میں زیادہ ہے کہ جس وقت مومن کی روح نکلتی ہے ہر فرشتہ جو آسمان اور زمین کے درمیان یا آسمان میں ہے

إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بَرُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ وَتَنْزِعُ نَفْسُهُ يَغْنَى الْكَافِرَ مَعَ الْعُرُوقِ

اس پر رحمت بھیجتا ہے۔ آسمان کے دروازے اس کیلئے کھول دیئے جاتے ہیں۔ کوئی دروازے والے نہیں مگر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں

فَيَلْعَنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ

کہ ان کی جانب سے چڑھایا جائے اور کافر کی روح سے کٹتی جاتی ہے اور اس پر زمین و آسمان کے مائیں فرشتے لعنت کرتے ہیں اور تمام فرشتے جو آسمانوں میں ہیں آسمان

لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابِ الْإِلَهِمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ رُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ (رواہ احمد)

کے دروازے بند کر لئے جاتے ہیں تمام دروازوں والے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ اس کی روح ان کی جانب سے نہ چڑھائی جائے روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حدیث نمبر ۱۵۰۵ عن البراء بن عازب: حتی ارجع الی اہلی و مالی، اہلی و مالی سے کیا مراد ہے اس میں دو

قول ہیں۔ میت کے قریبی رشتہ دار مراد ہیں ۲۔ اس سے مراد جنت کی نعمتیں ہیں اور جنت کی حوریں ہیں اور "مالی" کے بارے میں ایک قول یہ بھی ہے کہ مالی یہ اسم جامد نہیں بلکہ مال الگ ہے اور لی الگ ہے۔ مراد یہ ہے کہ جنت کی نعمتیں جو کہ میرے لئے ہیں اس کی طرف میں لوٹوں۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ كَعْبًا الْوَفَاةُ أَتَتْهُ أُمُّ بَشِيرٍ بِنْتُ الْبَرَاءِ ابْنِ

حضرت عبدالرحمن بن کعب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہا جب کعب کو موت آئی ام بشر بنت براء بن معروڑ

مَعْرُورٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنْ لَقِيتُ فَلَانًا فَاقْرَأْ عَلَيَّ مِنَ السَّلَامِ فَقَالَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ

اس کے پاس آئی اور کہنے لگی اے ابو عبدالرحمان اگر تو فلاں کو ملے تو اس کو میرا سلام کہتا وہ کہنے لگا اے ام بشر اللہ تجھے بخشے

يَا أُمُّ بَشِيرٍ نَحْنُ أَشْغَلُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ہم اس بات سے زیادہ مشغول ہوں گے۔ کہنے لگی اے ابو عبدالرحمن تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَيْرٍ خُضِرَ تَغْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَتْ

نہیں سنا فرماتے تھے مومنوں کی ارواح سبز پرندوں کے قالب میں ہوگی اور وہ جنت کا پھل کھائیں گے کہا ہاں کیوں نہیں ام بشر نے کہا

فَهُوَ ذَاكَ (رواہ ابن ماجہ و البیہقی فی کتاب البعث و النشور)

یہی وہی ہے۔ روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں۔

وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ

اسی عبدالرحمن سے روایت ہے اس نے اپنے باپ سے روایت کی وہ حدیث بیان کیا کرتے تھے کہ ہر ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوائے اس کے نہیں مومن کی روح پرندہ کی شکل میں ہوتی

تَغْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجَعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يُبْعَثُهُ؟ (رواہ مالک و النسائی و البیہقی فی کتاب البعث و النشور)

ہے جنت کا پھل کھاتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ جس روز اسے اٹھائے گا اس کے بدن میں پھیر لائے گا روایت کیا اس کو مالک نے نسائی اور بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ اقْرَأْ عَلَيَّ

محمد بن منکدر سے روایت ہے کہا میں جابر بن عبداللہ کے پاس گیا وہ مرنے کے قریب تھے میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ ابن ماجہ)

میرا سلام کہنا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

باب غُسل المیت و تکفینہ

میت کو نہلانے اور کفنہانے کا بیان

الفصل الاول

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَغْسِلُ
حضرت ام عطیہ سے روایت ہے کہا کہ ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کو غسل دے رہی تھیں
ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنِ ذَالِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ
فرمایا اس کو تین یا پانچ یا زیادہ مرتبہ غسل دینا اگر تم مناسب سمجھو پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ اور ڈالو
فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِّنْ كَافُورٍ فَإِذَا فَرَعْتُنَّ فَأَذِنِّي فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ فَالْقَى إِلَيْنَا حَقْوَهُ
آخر میں کافور یا فرمایا کچھ کافور۔ جس وقت فارغ ہو جاؤ مجھ کو اطلاع دینا۔ جس وقت ہم فارغ ہوئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم
فَقَالَ اشْعُرُونَهَا آيَاهُ وَفِي رَوَايَةٍ اغْسِلْنَهَا وَتَرِ اثْلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا وَأَبْدَأْ بِمِيَامِنِهَا وَمَوَاضِعِ
نے اپنا تہبند ہم کو دیا اور فرمایا اس کے بدن کے ساتھ لگا دو۔ ایک روایت میں ہے غسل دو اس کو طاق تین بار یا پانچ بار یا سات بار اور
الْوُضُوءِ مِنْهَا قَالَتْ فَضَفَرْنَا شَعْرَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ فَالْقَيْنَاهَا خَلْفَهَا. (متفق علیہ)
شروع کر دو انیس طرف سے اور وضو کے اعضا سے کہا ہم نے اس کے بالوں کی تین چوٹیاں گوندھیں اور پیچھے ان کو ڈالا۔ (متفق علیہ)

تشریح: میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔ مسنون ۳ مرتبہ پانی بہانا ہے اگر ضرورت پیش آجائے تو زائد مرتبہ بھی بہا سکتے ہیں اور اگر ضرورت نہ ہو تو پھر مکروہ ہے۔ البتہ ایثار کا احتیاط کرنا چاہیے۔ حدیث نمبر اثنی عشر ام عطیہ حضرت ام عطیہ وہ صحابیہ ہیں جو اچھی طرح میت کے غسل کے احکام جانتی تھیں۔ انہوں نے جو قصہ سنایا وہ واضح ہے۔ ابنتہ کا مصداق کیا ہے؟ راجح قول یہ ہے کہ حضرت زینبؓ اور مرجوحؓ قول یہ ہے کہ اس سے مراد حضرت ام کلثومؓ ہیں۔ مسلم کی روایت میں حضرت زینبؓ کی تصریح ہے اور بخاری میں حضرت ام کلثومؓ کی تصریح ہے۔ بماء وسدر افضل یہی ہے کہ بیری کے پتے ہوں اگرچہ آج کل کے زمانے میں صابن کا استعمال بھی جائز ہے۔ تین مرتبہ پانی بہایا جائے۔ احناف کے نزدیک تین مرتبہ پانی بہایا جائے گا۔ پہلی مرتبہ خالص پانی دوسری مرتبہ بیری کا پانی، تیسری مرتبہ کافور والا پانی یہ افضل ہے۔

حقوہ حقوق کا معنی ازار اور دوسرا معنی ازار بند لیکن یہاں ازار مراد ہے۔ اشعر نھما جو کپڑا جسم کے ساتھ متصل ہو اس کو شعار کہتے ہیں۔ مطلب یہ تھا کہ اس کو کفن کے بھی نیچے رکھ دیا جائے تاکہ تبرک حاصل ہو جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تبرک باثار الصالحین جائز ہے۔ یہ ازار بطور کفن کے ہی استعمال ہوا تھا نہ کہ کفن سے زائد تھا۔ فضفرھا شعرھا ثلثة قرون فالقیناھا خلفھا۔

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ سر کے بالوں کے کتنے حصہ کرنے چاہئیں۔ احناف کے نزدیک دو حصے کر کے اگلی جانب ڈالے جائیں گے۔ شوافع کے نزدیک تین حصے کر کے پچھلی جانب ڈالے جائیں گے۔ ان کی یہی حدیث دلیل ہے۔

جواب: فعلمن ما فعلن باجتهاد۔ اصل یہی ہے کہ القاء صدر کی جانب ہوتا ہے چنانچہ سیاق بھی اسی پر دلالت ہے کیونکہ نبی کریمؐ نے اس کو بیان نہیں کیا کیونکہ پیچھے کی جانب زینت کیلئے ڈالے جاتے ہیں اور میت زینت کا محل نہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمن کے بنے ہوئے تین کوئی روئی کے

يَمَانِيَةٍ بِيضٍ سَحُولِيَّةٍ مِنْ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ. (متفق علیہ)

کپڑوں میں کفن دیئے گئے۔ ان میں کرتا اور پگڑی نہ تھی۔ (متفق علیہ)

تشریح: وعن عائشہ محولیہ کا کیا معنی ہے؟ ۱۔ سحولیہ جمع محل اس کا معنی ہے دھلے ہوئے کپڑے ۲۔ محل روئی کو کہتے ہیں تو معنی ہوا روئی کے کپڑے۔ محل سے مراد یہ کہ یمن کے قریب ایک بستی کا نام ہے۔ اس کے بنے ہوئے کپڑے سحولی کہلاتے تھے۔ مسئلہ: مرد کا مسنون کفن کیا ہے؟ احناف اور شوافع کا اتفاق ہے کہ مسنون تین کپڑے ہیں۔ البتہ ان تین کپڑوں کے صدق میں اختلاف ہو گیا ہے۔ احناف کے نزدیک دو لفافے اور ایک قمیص ہے اور عند الشوافع ۳ لفافے ہی ہیں۔ لاقیم لہ بالشوافع کی دلیل ہی حدیث ہے۔

حدیث عائشہؓ کفن رسول اللہ فی ثلثہ اثواب یمانیہ بیض سحولیہ من کرسف لیس فیہا قمیص ولا عمامہ جواب یہ نفی قمیص متعارف کی ہے کہ جس کی آستین وغیرہ ہوں اور ہماری مراد قمیص متعارف نہیں بلکہ یہ ہے کہ اس کو درمیان سے بھاڑ دیا جائے تو چونکہ یہ قمیص کی شکل کی طرح بن جاتی ہے اس لئے اس کو قمیص کہتے ہیں۔ سوال: مابعد میں آ رہا ہے کہ نبی کریمؐ نے عبد اللہ بن ابی ہاشمؓ کو اپنی قمیص متعارف دی معلوم ہوا کہ یہ قمیص متعارف بھی جائز ہے؟ جواب: ابتداء اگر قمیص تیار کر کے پہنائی جائے تو جائز نہیں ہے اور اگر کسی مصلحت کی وجہ سے بعد میں پہنا دی جائے تو جائز ہے اور یہ جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قمیص پہنائی تھی یہ بعد میں پہنائی تھی تو اس میں کوئی حرج نہیں اور بطور مصلحت کے پہنائی جس کا تذکرہ مابعد میں آ رہا ہے۔ دوسرا اختلاف مالکیہ کے ساتھ ہے مالکیہ کہتے ہیں مرد میت کا کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں۔ تین تو یہی شوافع والے (تین لفافے) اور ایک قمیص اور ایک عمامہ یہ حدیث مالکیہ کے خلاف جاری ہے۔ مالکیہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ قمیص اور عمامہ ان تین کپڑوں میں شمار نہ تھا۔ یہ مراد نہیں کہ سرے سے قمیص اور عمامہ تھے ہی نہیں۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُفِّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفْنَهُ. (مسلم)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا اپنے بھائی کو کفن دے اس کو اچھا کفن دے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۷۰ عن جابر الخ فلیحسن کفنه احسان کا معنی یہ ہے کہ احسان کفن کیا بھی ہو اور کیفا بھی بایں طور کہ مقدار مسنون ہے کم نہ ہو اور کیفا بایں طور کہ حلال مال سے ہو مال مشتبہ سے نہ ہو پاک صاف اور سفید رنگ کا ہو۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اس کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی اور وہ

مُحَرَّمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ

محرّم تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو پانی اور بیری کے ساتھ غسل دو اور اس کے دونوں کپڑوں میں اس کو کفن دو اس کو خوشبو نہ لگاؤ

وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مُلَبَّيًّا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

اس کے سر کو نہ ڈھاگو۔ قیامت کے دن ولیک کہتا ہوا اٹھے گا۔ (متفق علیہ)

خباہ کی حدیث جس کے الفاظ ہیں قل مصعب بن عمیر ہم باب جامع المناقب میں ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۷۰۰ عن ابن عباس الخ ولا تمسوه بطیب ولا تخمر وارساء فانہ یبعث یوم القیمۃ مسئلہ: میت محروم کا حکم غیر محرم کی طرح ہے یا مختلف ہے؟ احناف کے نزدیک محرم کا حکم غیر محرم کی طرح ہے یعنی اس کو خوشبو بھی لگائی جائے اور اس کا سر بھی ڈھانپا جائے اور شوافع کے نزدیک غیر محرم کی طرح نہیں ہے بلکہ مختلف ہے۔ شوافع کہتے ہیں کہ اس پر: محرم والے احکام باقی رہیں گے۔ کہ دو چادریں بنی رہیں گی اور سر کو بھی ڈھانپا نہیں جائے گا اور خوشبو بھی نہیں لگائی جائے گی۔ شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے۔ احناف اس کا جواب: یہ دیتے ہیں کہ یہ اس خوش قسمت صحابی کی خصوصیت تھی لایقاس علیہ غیرہ اس پر قرینہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھے گا۔

اضاف کی دلیل اذا مات الانسان انقطع عملہ اس کے تحت محرم بھی داخل ہے لہذا اس کا یہ عمل بھی منقطع ہو جائے گا نیز آثار عمل صحابہ بھی اسی پر دال ہیں چنانچہ مقام جحفہ میں حضرت ابن عمر کا بیٹا فوت ہو گیا تھا۔ احرام کی حالت میں۔ تو حضرت ابن عمر نے اس کا سر ڈھانپا اور فرمایا کہ اگر ہم محرم نہ ہوتے تو تمہیں خوشبو بھی لگاتے اور حضرت عائشہ کا فتویٰ بھی اس پر ہے۔

الفصل الثانی

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ
ابن عباس سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سفید کپڑے پہنو اس لئے کہ وہ
خَيْرُ ثِيَابِكُمْ وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمْ إِلَّا نِمْدُ فَإِنَّهُ يُنْبِتُ لِلشَّعْرِ وَيجْلُوا
تمہارے بہترین کپڑے ہیں اور اپنے مردوں کو ان میں کفن دو اور تمہارا بہترین سرمہ اٹم ہے وہ بالوں کو اگاتا اور نظر کو
البصر. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى مَوْتَاكُمْ.
تیز کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ترمذی نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے موتا تم کے لفظ تک۔

تشریح: الاثم ایک پتھر کا نام ہے اس کے سرمہ کو اٹم کہتے ہیں۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُغَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يَسْلُبُ
علی سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کفن میں بہت مہنگا کپڑا نہ لگاؤ کیونکہ وہ جلد چھینا
سَلَبًا سَرِيعًا. (رواه ابو داؤد)
جاتا ہے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: وَنَعْنُ عَلِيٍّ لَا تُغَالُوا فِي الْكَفَنِ یعنی کفن میں زیادہ ٹمن نہ لو کیونکہ اس سے غریب لوگوں کے حال پر اثر پڑے گا پھر لوگ قرضہ لے کر بھی کفن خریدنا شروع کر دیں گے۔ اس میں مشقت ہے۔ اس لئے اس سے منع فرمادیا۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابٍ جَدِيدٍ فَلَبَسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ
ابو سعید خدری سے روایت ہے جب ان کو موت آئی مئے کپڑے منگوائے ان کو پہنا پھر کہا میں نے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَيِّتُ يَتَّبِعُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا. (رواه ابو داؤد)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے میت کو انہیں کپڑوں میں اٹھایا جائے گا جن میں وہ مرتا ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے۔

تشریح: وعن ابی سعید بن الخلدی الخ المیت تبع فی ثیابه الی یموت فیہا۔

سوال: دوسری حدیث میں آتا ہے کہ لوگ اپنی قبروں سے برہنہ (نگے) انہیں گے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کپڑوں میں اٹھایا جائے گا۔ جواب: اصل یہی ہے کہ مردوں کو برہنہ اٹھایا جائے گا اور یہ جو فرمایا کہ کپڑوں میں اٹھایا جائے گا اس سے مراد ثیاب معنویہ ہیں یعنی جن اعمال میں آدمی کی وفات ہوگی اسی عمل میں اٹھایا جائے گا۔ باقی حضرت ابوسعیدؓ نے اس سے ثیاب حسی سمجھ لئے یہ ان کا اپنا اجتہاد تھا۔ یا تو قصد ایسا فرمایا تاکہ ہری الفاظ پر عمل ہو جائے یا کما یفنی اور اک نہ کرنے کی وجہ سے ثیاب حسی سمجھ لئے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے ایک صحابی عدی بن حاتم نے حتی یتبین لکم الخیط الا بیض من الخیط الاسود سے دودھا گے سمجھ لئے تھے۔

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحُلَّةُ وَخَيْرُ

عبادہ بن صامت سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا بہترین کفن حلہ ہے اور بہترین

الْأَضْحِيَّةُ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ (رواه ابو داؤد و رواه الترمذی و ابن ماجہ عن ابی امامہ)

قربانی سیٹک اردنبہ ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا ترمذی ابن ماجہ نے ابوامامہ سے۔

تشریح: حلہ ازار اور روم کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ سوال: اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حلہ میں کفن دینا یہ تین کپڑوں سے بھی

بہتر ہے حالانکہ تین کپڑوں میں کفن زیادہ بہتر ہے نہایت دو کے۔ جواب: حلہ کا عمدہ ہونا ثوب واحد کے اعتبار سے ہے نہ کہ اثواب ثلاثہ کے اعتبار سے اور اسی طرح خیر الاضحیہ الکبش ہے جیسے اقل میں آیا نعمت الاضحیہ من الضان یعنی باعتبار شاة کے اس کی قربانی بہتر ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يَنْزِعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدَ

ابن عباس سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احد کے متعلق فرمایا ان سے لوہا

وَالْجُلُودَ وَأَنْ يُذَفَّنُوا بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ (رواه ابو داؤد ابن ماجہ)

اور چمڑے اتارے جائیں اور ان کے خون اور کپڑوں سمیت ان کو دفن کیا جائے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

الفصل الثالث

عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ أَتَى بِطَعَامٍ وَكَانَ صَاحِبًا فَقَالَ قِيلَ مُضْعَبٌ

سعد بن ابراہیم سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف کے پاس کھانا لایا گیا اور وہ روزے سے تھے کہ مضعوب بن عمیر

بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَفَنَ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِيَ رَأْسُهُ بَدَثَ رَجُلَاهُ وَإِنْ غُطِيَ رَجُلَاهُ بَدَا رَأْسُهُ

شہید کر دیے گئے وہ مجھ سے بہتر تھے ان کو ایک چادر میں کفن دیا گیا۔ اگر سر ڈھانکا جاتا اس کے پاؤں کھل جاتے اور اگر پاؤں ڈھانکے جاتے سر کھل جاتا۔

وَأَرَاهُ قَالَ وَقِيلَ حَمْزَةٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ أَوْ قَالَ أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا

میرا خیال ہے انہوں نے کہا حمزہ قل کر دیے گئے اور وہ مجھ سے بہتر تھے پھر ہمارے لئے دنیا کشادہ کر دی گئی ہے۔ یا کہا دی گئی ہے دنیا جس قدر دی گئی ہے اور

أُعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونُ حَسَنَاتُنَا عَجَلَتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ. (بخاری)

عطین ہم دیتے ہیں کہیں ہماری نیکیوں کا ثواب ہمیں جلد نہ دیا گیا ہو پھر مردنا شروع کیا یہاں تک کہ کھانا چھوڑ دیا روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی بردخل ہوئے جب کہ اس کو اپنی قبر میں رکھا گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَفَتَفَتْ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ وَالْبَسَهُ قَمِيصَهُ قَالَ وَكَانَ

اس کے متعلق حکم دیا اس کو نکالا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھا اس کے منہ میں اپنی لعاب ڈالی۔

كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا. (متفق علیہ)

اور ابی قیس پہنائی۔ جابر نے کہا اور اس نے عباس کو قیس پہنائی تھی۔ (متفق علیہ)

تشریح: سوال: عبد اللہ بن ابی تورئس المناقین تھا اس کے بارے میں اللہ نے فرمایا ولا تصلى على احد منهم مات ابدا ولا

تقم على قبره (الآیہ) تو پھر آپ نے اس کے ساتھ یہ رواداری کا معاملہ کیوں کیا کہ قیس پہنائی اور لعاب بھی اس کے منہ میں ڈالا وغیرہ وغیرہ۔

جواب-۱: یہ نزولِ آیت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ اس رواداری میں مصلحت کیا تھی؟ اس کی وجہ کئی ہیں

۱- غزوہ بدر میں حضرت عباسؓ گرفتار ہو گئے اور یہ ننگے تھے ان کا قد لمبا تھا اور کسی کا کرتہ ان کو ’’فت‘‘ نہیں آ رہا تھا تو عبد اللہ بن ابی کا قد بھی لمبا تھا اور اس کا کرتہ حضرت عباسؓ کو درست آ گیا تو اس نے یہ کرتہ پہنا دیا یہ اس کا احسان تھا تو حضرت محمدؐ پیغمبر نے یہ خیال فرمایا کہ میرے چچے پر اس کا جو احسان ہے وہ باقی نہ رہے تو یہ جزائے احسان ہے۔

۲- یہ خود تورئس المناقین تھا لیکن اس کا بیٹا مخلص مسلمان تھا۔ اس کی دلجوئی کیلئے اس کے کہنے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ رواداری کا معاملہ فرمایا۔

۳- رجاءِ ایمان تو ہم چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس رواداری کو دیکھ کر اس کی قوم میں سے تقریباً ایک ہزار آدمی مسلمان ہو گئے۔

۴- امت کو ایک مسئلہ بتلایا کہ اگر کسی شخص میں ایمان نہ ہو کا فر ہو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر چہ اس کے منہ میں لعاب ہی کیوں نہ ڈالیں اور اپنا کرتہ بھی کیوں نہ پہنادیں اور جنازہ بھی کیوں نہ پڑھ دیں پھر بھی اس کی نجات نہیں ہوگی جب تک وہ خود ایمان نہ لائے۔

باب المشی بالجنائز و الصلوة علیہا

جنازہ کے ساتھ چلنے اور نماز جنازہ کا بیان

الفصل الاول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَلَاحَةً

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنازہ کے ساتھ جلدی کرو اگر وہ نیک ہے پس بھلائی ہے

فَخَيْرٌ تَقْدِمُونَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَ سُوءٌ ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ. (متفق علیہ)

جس کی طرف آگے تم اس کو بھیج رہے ہو۔ اگر اس کے سوا ہے پس بد ہے جس کو تم اپنی گردنوں سے اتارو گے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَأَحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ

حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت جنازہ تیار کیا جاتا ہے اور لوگ اپنی گردنوں پر

عَلَىٰ أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمُونِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لَا أَهْلِيهَا يَا وَيْلَهَا أَيْنَ

اسکو اٹھاتے ہیں اگر نیک ہوتا ہے کہتا ہے مجھ کو جلدی لے چلو اگر نیک نہیں ہوتا کہتا ہے اپنے لوگوں کو ہائے افسوس تم مجھ کو کہاں لے جاتے ہو

تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْنَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَبَقَ. (بخاری)

اکی آواز انسان کے علاوہ ہر شئی سنتی ہے۔ اگر انسان سن لے بیہوش ہو جائے۔ روایت کیا اسکو بخاری نے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا فَمَنْ تَبِعَهَا

اسی (ابوسعید) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اسی علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم جنازہ دیکھو کھڑے ہو جاؤ جو شخص اس کے ساتھ جائے

فَلَا يَقْعُدْ حَتَّىٰ تُرْضَعَ. (متفق علیہ)

اس وقت تک نہ بیٹھے یہاں تک کہ رکھا جائے۔ (متفق علیہ)

تشریح: وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا الخ۔

قیام للجنائزہ کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ روایت جنازہ پر قیام ابتداء یہ حکم تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا۔ بالحدوالی روایات اسی پر دال ہیں کہ نبی کریم اور صحابہ کرام بھی کھڑے ہوتے تھے اور کبھی کھڑے نہیں ہوتے۔ باقی رہی یہ بات کہ قیام للجنائزہ کا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حکم دیا ہے اس کے اسباب کیا ہیں؟ اس کے کئی اسباب بیان کئے جاتے ہیں۔ ۱۔ کہ موت گھبراہٹ کی چیز ہے۔ جب اس کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ یعنی اپنی حالت بدل لو تاکہ اس کا استحضار ہو جائے۔ ۲۔ نفس من النفوس کی موت ہے۔ اس کے اعزاز کیلئے کھڑے ہو جاؤ جیسے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک یہودیہ عورت کا جنازہ آنے پر قیام اسی قبیل سے ہے ۳۔ اس کی ایمان کی دولت کی وجہ سے لیکن یہ وجہ دوسری دوسری جاری نہیں ہوگی۔ ۴۔ یہ اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تاکہ میت کا جنازہ سر کے اوپر سے نہ گزرے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت جابر سے روایت ہے کہا کہ ایک جنازہ گزرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کیلئے کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہوئے ہم نے کہا اے اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا. (متفق علیہ)

کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بے شک وہ یہودیہ عورت کا جنازہ ہے فرمایا موت جائے گھبراہٹ ہے جس وقت تم جنازہ دیکھو اس کیلئے کھڑے ہو جاؤ۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَقُمْنَا وَقَعَدَ فَقَعَدْنَا

حضرت علی سے روایت ہے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے دیکھا ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم

يَعْنِي فِي الْجَنَازَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

بیٹھے ہم بھی بیٹھے یعنی جنازہ میں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے مالک اور ابو داؤد کی روایت میں ہے جنازہ میں کھڑے ہوئے پھر بعد میں بیٹھ گئے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمان آدمی کے جنازہ کے پیچھے ایمان کی حالت میں ثواب طلب کرنے

وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُغْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيرَاطَيْنِ كُلِّ

کیلے جاتا ہے اور اس کے ساتھ رہتا ہے یہاں تک کہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے اور اس کو دفن کر کے فارغ ہوا جائے۔ وہ دو قیراط کے برابر ثواب لے کر

قِيرَاطٍ مِثْلُ أَحَدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيرَاطٍ. (متفق علیہ)

پھرتا ہے۔ ہر قیراط احد پہاڑ کی مثل ہے جو اس پر نماز جنازہ پڑھتا ہے پھر دفن ہونے سے پہلے لوٹ آتا ہے وہ ایک قیراط لیکر واپس لوٹتا ہے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعِيَ لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَخَرَجَ بِهِمْ

ابو ہریرہ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے مرنے کی خبر اس روز پہنچائی جس روز وہ فوت ہوا اور صحابہ کے ساتھ عید گاہ کی

إِلَى الْمَصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ. (متفق علیہ)

طرف لکھ اور صف باندھی اور چار تکبیریں کہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس الخ

سوال: اس حدیث سے تو وفات پر اعلان کا جواز ثابت ہوتا ہے جبکہ دوسری حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

جواب: اگر اعلان سے مقصود تقاضا ہو تو جواز نہیں ہے اور اگر محض اطلاع ہی دینی ہے تو جواز ہے۔

جواب-۲: جس حدیث میں اعلان کرنے سے نہی ہے وہ نبی عن طریق الجاہلیتہ ہے کہ زمانہ جاہلیتہ میں یوں ہوتا تھا کہ نامی کو گدھے پر بٹھا دیتے اور وہ قریہ قریہ نوچ کرتا ہوا اطلاع دیتا تھا۔ نجاشی: یہ حبشہ کے بادشاہ کو کہتے ہیں اس حدیث میں جس نجاشی کا قصہ ہے اس کا نام اصمہ تھا۔ دوسرا مسئلہ تکبیرات کا ہے۔ تکبیرات خلافت عمر تک چار پانچ۔ حتیٰ کہ نو تکبہ کہیں لیکن بعد میں چار کہی جانے لگی اور اب اس پر اجماع ہے کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہوتی ہیں۔ تیسرا مسئلہ: غائبانہ نماز جنازہ جواز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ احناف اور مالکیہ کے نزدیک جواز نہیں شوافع اور حنابلہ کے نزدیک جواز ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ دور نبوی میں بہت سے حضرات صحابہ کرام مختلف غزوات میں شہید ہوئے ان کی نماز جنازہ غائبانہ نہیں پڑھی گئی نیز اگر نماز جنازہ غائبانہ جواز ہوتی تو خلفاء راشدین صحابہ کرام اور تابعین اور آئمہ مجتہدین کی وفات ہوتی تو ان کی مشارق ومغارب میں نماز جنازہ غائبانہ ادا کی جاتی حالانکہ کچھ بھی نہیں۔ شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے کہ نبی کریم نے نجاشی کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی۔

جواب-۱: یہ نجاشی ہی کی خصوصیت ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ نجاشی مسلمان تھا اور جہاں اس پر اس کی وفات ہوئی وہاں کوئی مسلمان نہیں رہتا تھا اس کی نماز جنازہ کسی نے نہیں پڑھی تو آپ کو بذریعہ وحی علم ہو گیا کہ نجاشی کا جنازہ بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ جواب-۲: حاشیہ نصیر یہ میں ایسی روایات موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سے نجاشی کے درمیان تک کے پردے اٹھا دیئے گئے تھے بلکہ بعض میں ہے کہ صحابہ جڑھتے ہیں ایسے معلوم ہوتا ہے کہ جنازہ سامنے آ گیا ہے تو پھر یہ جنازہ حاضرانہ ہوانہ کہ غائبانہ۔ جواب-۳: دراصل صحابہ کرام کو نجاشی کے اسلام اور عدم اسلام کے بارے میں شبہ ہو رہا تھا تو نبی کریم نے اس کا جنازہ پڑھ کر اس شبہ کو دور کر دیا اور ختم کر دیا۔

دلیل:۲: باقی رہی یہ بات کہ حضرت معاویہ بن معاویہ اموی کی نماز جنازہ غائبانہ ادا کی گئی جب غزوہ تبوک میں نبی کریم تشریف لے گئے اور معاویہ بن معاویہ اموی کی وفات مدینہ منورہ میں ہوئی تو نبی کریم نے ان کی نماز جنازہ غزوہ تبوک میں پڑھی تو اس سے غائبانہ نماز جنازہ کا جواز معلوم ہوا۔

جواب: یہ واقعہ جزیہ ہے ۲۔ یہ ان کی خصوصیت تھی اور غائبانہ نہ تھی بلکہ حاضرانہ تھی جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ حضرت جبرئیل تشریف لائے اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معاویہ کی نماز جنازہ پڑھنی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں

انہوں نے پرمارا جس سے سب حجابات اٹھ گئے اور روایات میں ہے کہ ان کی نماز جنازہ میں فرشتوں کی دو صفیں تھیں فی صف ستر ہزار فرشتے تھے۔ چوتھا مسئلہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ صلوٰۃ علی المیت فی المسجد جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ میت کی عدم موجودگی میں مسجد میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ جب میت موجود ہو تو پھر بطریق اولیٰ جائز نہیں ہے۔

جب میت کی نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد دفن کر دیا گیا ہو تو آیا اس کی قبر پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ احتاف کے نزدیک اگر ولی اقرب الی المیت پہلے نماز جنازہ میں شریک نہ ہوا ہو تو اس کیلئے جائز ہے اور اگر بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو پھر جائز ہے۔ شوافع کہتے ہیں اگر کوئی شریک نہ ہو سکا ہو تو وہ صلوٰۃ علی القبر پڑھ سکتا ہے (خواہ ولی اقرب ہو یا نہ) شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے کہ نبی کریم ایک قبر کے پاس تشریف لائے فرمایا اس کو لاکب دفن کیا گیا صحابہؓ نے عرض کیا رات گزشتہ تو قال الہی مجھے کیوں نہیں بتلایا پھر صحابہؓ نے عرض کی آپ سوئے ہوئے تھے ہم نے جگانا مناسب نہیں سمجھا۔ اس کے بعد نبی کریم قبر کے سامنے کھڑے ہوئے صحابہؓ نے بھی صفیں بنائیں اور نماز جنازہ پڑھی تو معلوم ہوا کہ دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ نبی کریم ولی اقرب تو نہیں تھے ناں۔

جواب-۱: یہ نبی کریم کی خصوصیت ہے لایقاس علیہ غیرہ وجہ اس کی یہ ہے دلیل خصوصیت یہ ہے جو کہ مابعد میں روایت میں مذکور ہے کہ قال رات میں تاریکیوں سے بھری ہوئی ہے۔ میری نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے وہ روشن ہو جاتی ہے ظاہر ہے کہ ہر کوئی تو ایسا نہیں کہہ سکتا۔

جواب-۲: نبی کریم ولی اقرب ہی ہیں اور کون ہوگا۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا وَآلَهُ كَبَّرَ عَلَى
حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلٰی سے روایت ہے کہا کہ زید بن ارقم ہمارے جنازوں پر چار تکبیریں کہتا تھا
جَنَازَةٍ خَمْسًا فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُهَا. (مسلم)
ایک جنازہ پر اس نے پانچ تکبیریں کہیں ہم نے ان سے پوچھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کہتے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔
وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةِ فَقَرَأَ فَاتِحَةَ
حضرت طلحہ بن عبداللہ بن عوف سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابن عباس کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی اس نے سورہ فاتحہ پڑھی
الْكِتَابِ فَقَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا سُنَّةٌ. (بخاری)
اور کہا میں نے اس لئے پڑھی ہے تاکہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حدیث نمبر ۹۰۷ عن طلحہ بن عبد اللہ بن عوف قال صلیت خلف ابن عباس علی جنازۃ فقرا فاتحہ الكتاب فقال لتعلموا انها سنة مسئلہ: صلوٰۃ علی الجنائزہ میں قرآن ہے یا نہیں۔ احتاف کے نزدیک قرآن قرآن نہیں۔ شوافع کے نزدیک قرأت فاتحہ ہے۔ احتاف کی دلیل موطن میں مذکور ہے اس میں حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا گیا ہے کہ وہ فاتحہ کی قرأت نہیں کرتے تھے اور شوافع کی دلیل ایسی حدیث طلحہ بن عبد اللہ بن عوف سے ہے اس میں ہے ابن عباس نے قرأت فاتحہ کی اور فرمایا لتعلموا انها سنة۔

جواب-۱: حضرت ابن عباس کا فاتحہ کی قرأت کرنا علی وجہ اللہ تھا نہ کہ من حیث القرآن اور ہم اس کے قائل ہیں کہ فاتحہ قرآن کی قرأت علی وجہ اللہ جائز ہے۔ باقی انها سنة کا مطلب یہ ہے کہ ثابت بالسنۃ ہے۔ جواب-۲: یہ حضرت ابن عباس کا اپنا اجتہاد ہے۔

دوسری دلیل للشوافع حدیث ابن عباس ان النبی قرأ علی الجنائزہ بفاتحہ الكتاب۔ جواب: صحیح روایت ماقبل والی ہے نیز سند ابھی یہ حدیث مشکوک فیہ ہے اس وجہ سے ہماری حدیث دلیل کے معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ اگر ہم مان بھی لیں تو پھر یہ پڑھنا من حیث اللہ ہے نیز یہ پڑھنا دوا ما نہیں تھا اختلاف اسی میں ہے کہ قرأت قرآن (اوقاتحہ) دوا ما ہے یا نہیں۔

وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ

حضرت عوف بن مالک سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

دُعَايِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَآكْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ

دعا سے یاد کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اے اللہ اس کو بخش دے اے اللہ اس پر رحم کر اس کو خلاص دے اس کو معاف کر دے

وَاعْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ

اس کی مہمانی بہتر کر اور اس کی قبر کو کشادہ کر اس کو پانی برف اور اولے کے ساتھ دھو ڈال اس کو گناہوں سے پاک کر دے

وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ

جس طرح سفید کپڑا میل سے تو صاف کرتا ہے اور بدل دے اس کو گھر کا ثواب جو اس کے گھر سے اچھا ہو اور اہل اس کے اہل سے

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِي رَوَايَةٍ وَقِهِ فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ قَالَ حَتَّى تَمَيَّنَتْ

بہتر اور بی بی جو اس کی بی بی سے بہتر ہو اس کو جنت میں داخل کر اور اس کو عذاب قبر سے نجات دے اور آگ کے عذاب سے ایک روایت میں ہے اس کو فتنہ قبر سے

أَنْ أَكُونُ أَنَا ذَالِكَ الْمَيِّتِ. (مسلم)

بچا اور آگ کے عذاب سے یہاں تک کہ میں نے آرزو کی کاش میں وہ میت ہوتا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَمَّا تَوَفَّى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَتْ

حضرت ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے کہا کہ جس وقت سعد بن ابی وقاص کی وفات ہوئی عائشہ نے کہا اس کو مسجد

ادْخُلُوا بِهِ الْمَسْجِدَ حَتَّى أَصَلِّيَ عَلَيْهِ فَاذْكُرُوا ذَالِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ

میں داخل کرو تاکہ میں بھی نماز جنازہ پڑھ لوں پس اس بات سے انکار کیا گیا حضرت عائشہ نے کہا اللہ کی قسم رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِي بَيْضَاءَ فِي الْمَسْجِدِ سُهَيْلٍ وَأَخِيهِ. (مسلم)

صلی اللہ علیہ وسلم نے بیضاء کے دونوں بیٹوں سہیل اور اس کے بھائی کا جنازہ مسجد میں ہی پڑھا تھا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: وعن ابی سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة توفی سعد بن ابی وقاص قالت ادخلوا به

المسجد حتی اصلي عليه.

مسئلہ: مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں ہے خواہ میت مسجد کے اندر ہو یا

باہر مقتدی اندر ہو امام ہوں یا کچھ مقتدی اندر ہو اور کچھ باہر ہوں شوافع کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔

احناف کی دلیل - ۱: ایک ما قبل میں گزر کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کی نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھائی باوجودیکہ میت نہیں تھی۔

معلوم ہوا جب میت فی المسجد ہو تو بطریق اولی جائز نہیں اور - دلیل - ۲: جنازہ گاہ مسجد سے باہر تیار کروائی گئی تھی تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ نماز

جنازہ مسجد میں جائز نہیں۔ دلیل - ۳: ابو داؤد کی روایت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے مسجد میں

نماز جنازہ پڑھی اس کی نماز جنازہ ادا نہیں ہوگی۔ فلا شئی لہ معلوم ہوا کہ بغیر عذر کے صلوٰۃ علی الجنائزہ فی المسجد جائز نہیں۔ شوافع کی دلیل یہی

حدیث ہے۔ حدیث عائشہ ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیضاء کے دو بیٹوں کی نماز جنازہ فی المسجد پڑھی۔

جواب-۱: اگر یہ آپ کا عمل جانا پہچانا ہوتا اور مشہور ہوتا تو صحابہ کرام اس پر انکار نہ فرماتے تو صحابہ کا انکار کرنا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ اب جائز نہیں جواز منسوخ ہو گیا۔ یا پھر یہ کسی عذر کی وجہ سے بیضاء کے دو بیٹوں کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی وہ عذر یہ تھا کہ مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مختلف تھے مسجد سے باہر نہیں جاسکتے تھے اس لئے مسجد میں اور یہ بھی کہ میت مسجد سے باہر تھی یا یہ کہ بارش وغیرہ تھی۔ جنازہ گاہ میں پانی تھا اس لئے مسجد میں پڑھی تو عذر کی حالت میں پڑھی۔ اس کے احناف بھی قائل ہیں۔ محل نزاع غیر عذر ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ حضرت عمرؓ کی نماز جنازہ بھی مسجد میں ادا کی گئی (موطا امام محمد) یہ بھی عذر کی وجہ سے تھا۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ

حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی ایک عورت پر جو اپنے

فِي نَفْسِهَا فَقَامَ وَسَطَهَا. (متفق علیہ)

نفاس میں مر گئی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے وسط میں کھڑے ہوئے۔

تشریح: مسئلہ صلوٰۃ علی القبر۔ جب میت کی نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد دفن کروایا گیا ہو تو آیا اس کی قبر پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ احناف کے نزدیک اگر ولی اقرب الی المیت پہلے نماز جنازہ میں شریک نہ ہوا ہو تو اس کیلئے جائز ہے (اور اگر بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو پھر جائز ہے) شوافع کہتے ہیں اگر کوئی شریک نہ ہو سکا ہو تو وہ صلوٰۃ علی القبر پڑھ سکتا ہے (خواہ ولی اقرب ہو یا نہ) شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک قبر کے پاس تشریف لائے فرمایا اس کو کب دفن کیا گیا صحابہؓ نے عرض کی رات گزشتہ تو قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھے کیوں بتایا پھر صحابہؓ نے عرض کی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سوئے ہوئے تھے ہم نے جگانا مناسب نہیں سمجھا۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبر کے سامنے کھڑے ہوئے صحابہؓ نے بھی ٹھہس بنائیں اور نماز جنازہ پڑھی تو معلوم ہوا کہ دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولی اقرب تو نہیں تھے۔ جواب یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت ہے یقاس علیہ غیرہ۔ وجہ اس کی یہ ہے دلیل خصوصیت یہ ہے جو کہ مابعد میں روایت ہیں مذکور ہے کہ رات تاریکیوں سے بھری ہوئی ہے۔ میری نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے وہ روشن ہو جاتی ہے ظاہر ہے کہ ہر کوئی تو ایسا نہیں کہہ سکتا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والی اقرب ہی ہیں اور کون ہوگا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ دُفْنٍ لَيْلًا فَقَالَ مَتَى دُفِنَ هَذَا

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر کے پاس سے گزرے جس میں مردہ کورات دفن کیا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم

قَالُوا الْبَارِحَةَ قَالَ أَقْلًا اذْنُومُنِي قَالُوا دَفَنَاهُ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ فَكَبَرْنَاهُ أَنْ نُوقِظَكَ فَقَامَ

نے فرمایا کب دفن کیا گیا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا آج کی رات فرمایا تم نے مجھے اطلاع کیوں نہیں دی انہوں نے کہا ہم نے اس کورات کی تاریکی میں دفن کیا

فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ. (متفق علیہ)

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیدار کرنا کمرہ سمجھا آپ کھڑے ہوئے ہم نے آپ کے پیچھے صف باندھی آپ نے اس پر نماز جنازہ پڑھی۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَتْ تَقُمُ الْمَسْجِدَ أَوْ شَابَتْ فَقَفَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک سیاہ رنگ کی عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی یا ایک نوجوان تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کم پایا اس

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالُوا مَاتَ قَالَ أَقْلًا كُنْتُمْ اذْنُتُمُونِي قَالَ فَكَانَتْهُمْ صَغُرُوا

عورت یا اس جوان کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا وہ مر گئی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے مجھ کو کیوں اطلاع نہ دی کہا گویا انہوں نے اس کے

اَمْرَہَا اَوْ اَمْرُهُ فَقَالَ ذُلُّونِي عَلَى قَبْرِہِ فَذَلُّوْهُ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَ اِنَّ هٰذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلْمَةً

معاقلہ کو حقیر خیال کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی قبر مجھ کو تھلاؤ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز جنازہ

عَلَى اَهْلِهَا وَاِنَّ اللّٰهَ يُنَوِّرُهَا لَهُمْ بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ. (متفق علیہ) ولفظه للمسلم

پڑھی پھر فرمایا۔ یہ قبریں تاریکی اور ظلمت سے بھری ہوئی ہیں اور میرے نماز پڑھنے سے اللہ تعالیٰ ان کو روشن کر دیتا ہے۔ (متفق علیہ) اور لفظ مسلم کے ہیں۔

وَعَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا اَنَّهُ مَاتَ لَهُ ابْنٌ بِقَدِيدٍ

حضرت کریب مولى ابن عباس عبد اللہ بن عباس سے روایت کرتا کہ ان کا بیٹا قدید میں

اَوْ بِعُسْفَانَ فَقَالَ يَا كُرَيْبُ! اَنْظُرْ مَا اجْتَمَعَ لَهُ مِنَ النَّاسِ قَالَ فَخَرَجْتُ فَاِذَا نَاسٌ قَدْ اجْتَمَعُوا

یا عسفان میں مر گیا کہا اے کریب دیکھ کس قدر لوگ جمع ہیں میں باہر نکلا دیکھا لوگ جمع ہیں میں نے آکر ان کو

لَهُ فَاخْبَرْتُهُ فَقَالَ يَقُولُ هُمْ اَرْبَعُونَ قَالَ نَعَمْ قَالَ اُخْرِجُوهُ فَاِنِّي سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

خبر دی کہا تیرے خیال میں چالیس ہوں گے میں نے کہا ہاں اس کو نکالو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُّسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ اَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُوْنَ

کوئی مسلمان نہیں جو فوت ہو جائے اس کے جنازہ میں چالیس آدمی شامل ہوں اور وہ شرک نہ کرتے ہوں

بِاللّٰهِ شَيْئًا اِلَّا شَفَعَهُمُ اللّٰهُ فِيْهِ (مسلم)

اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ بھی نگران کی سفارش اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ

حضرت عائشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کوئی میت نہیں جس پر مسلمانوں کی ایک جماعت نماز جنازہ

مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ يَتْلُغُوْنَ مِائَةً كُلُّهُمْ يَشْفَعُوْنَ لَهُ اِلَّا شَفَعُوا فِيْهِ . مسلم .

پڑھے جو سو تک پہنچیں اس کیلئے سفارش کریں نگران کی سفارش قبول کر لی جاتی ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: نبی کریم نے امت مسلمہ میں سے جن کی نماز جنازہ ادا کی گئی مقدار ۱۰۰ تک پہنچی ہوئی ہے ان سب کے سب کیلئے سفارش کی۔

وَعَنْ اَنَسٍ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَاتَّقُوا عَلَيْهَا خَيْرًا . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ ثُمَّ

حضرت انس سے روایت ہے کہ کہا کہ صحابہ ایک جنازہ لے کر گزرے انہوں نے اس کی اچھی تعریف کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واجب ہو گئی پھر ایک دوسرا جنازہ لے کر گزرے

مَرُّوا بِاُخْرٰى فَاتَّقُوا عَلَيْهَا شَرًّا . فَقَالَ وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ مَا وَجَبَتْ فَقَالَ هٰذَا اُنْبِئْتُمْ عَلَيْهِ

اس کا برائی سے تذکرہ کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واجب ہو گئی حضرت عمرؓ نے کہا کیا واجب ہو گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کی تم نے بھلائی اور اچھائی

خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَقْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَتَيْتُمْ شُهَدَاءَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ .

کے ساتھ تعریف کی اس کیلئے جنت واجب ہوگی اور جس کی برائی کے ساتھ تعریف بیان کی اس کیلئے دوزخ واجب ہوگی۔ تم زمین میں اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔

متفق عليه وفي رواية المومنون شهداء الله في الأرض

(متفق علیہ) ایک روایت میں ہے ایماندار زمین میں اللہ تعالیٰ کے گواہ ہیں۔

تشریح: وعن انسؓ انتم شهداء الله في الارض کی یہ صحابہؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا لہذا یہ حکم ان کو ہے جو صحابہؓ ہوں یا صحابہ جیسی صفات والے ہوں (صحابہ جیسے ہوں) ہر شخص کی اس کے قبايح اور اس کی تعریف بیان کرنا معتبر نہیں ہے۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس مسلمان کیلئے چار فicus بھلائی کی گواہی دے جو اس اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا ہم نے کہا اور میں آپ صلی

الْبَحَّةُ قُلْنَا قَالَ وَثَلَاثَةٌ قُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ . البخاری .

ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی اہم نے کہا اگر دو گنا ہی میں آپ نے فرمایا اور دو گنا بھی پھر ہم نے ایک آدمی کی گناہی کے متعلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہو چھا وہایت کہا اس کو بخاری نے۔

تشریح: وعن عمرو بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس کی چار آدمی گواہی دیں یعنی نماز جنازہ پڑھیں اللہ اس مسلمان میت کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔ ہم نے کہا تین بھی فرمایا ہاں، ہم نے کہا ۲ بھی فرمایا ہاں دو بھی صحابہؓ فرماتے ہیں پھر ہم نے ایک کے متعلق نہیں پوچھا اگر پوچھتے تو نبی کریمؐ فرماتے ہاں۔ سوال: بعض میں ۱۰۰ آدمی اور بعض میں ۴۰ اور بعض میں ۳۰ کا ذکر ہے۔ جواب: یہ علم تدریجاً دیا گیا پھر ۱۰۰ پھر ۶۰ پھر ۴۰ پھر ۳۰ اگر ۱۰۰ آدمی ہوں تو بھی تین معنوں میں کھڑے ہو سکتے ہیں۔ ایک امام آگے اور ۳ مقتدی ایک صف میں اور ۲ دوسری میں اور ایک تیسری میں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردوں کو برا نہ کہو عقیق وہ بیٹے اس چیز کے ساتھ

فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضُوا إِلَى مَا قَدَّمُوا. رواه البخارى.

جو انہوں نے آگے بھیجی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اس حدیث کا ماقبل والی حدیث کے ساتھ تعارض ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کے قبائح کو بیان کرو اور حدیث انسؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کے قبائح بیان نہیں کرنے چاہئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے قبائح بیان کرنا جائز ہے۔ جواب: اس حدیث کا مصداق وہ شخص ہے جو مستور الحال ہو اور اگر کوئی علانیہ فاسق و فاجر ہو تو اس کی قبائح بیان کرنا جائز ہے تاکہ لوگ اس کی اتباع نہ کریں۔

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کے شہیدوں کو دودھ کا ایک کپڑے میں جمع کرتے پھر فرماتے: زیادہ قرآن کس کو یاد ہے

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ قَالُوا أَأَنبِئُكَ بِشَيْءٍ أَكْثَرُ مِنْهُ قُلْ فَأْتُوا بِآيَاتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَذِيرًا

جب کسی کی طرف اشارہ کیا جاتا اس کو لہ میں آگے کرتے اور فرماتے قیامت کے دن میں ان لوگوں کا گواہ ہوں۔ ان کو ان کے

عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَأَمَرَ بَدَنِيَهُمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغَسِّلُوا. (رواه البخارى)

خون سمیت دفن کرنے کا حکم دیا۔ ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: اس حدیث پر اشکال ہے اس لئے کہ فقہاء لکھتے ہیں کہ دو میتوں کو ایک کپڑے میں اس طور پر جمع کرنا کہ اتصال بدن ہو جائے اور درمیان میں کوئی حائل نہ ہو تو جائز نہیں ہے اور اس حدیث میں ہے کہ احد کے دو دوشہیدوں کو ایک ایک کپڑے میں جمع کیا گیا۔

جواب: ۱- یہ کپڑا ان کے اصل پہنے ہوئے کپڑوں کے ماسوا (زائد) تھا تو لہذا درمیان میں فاصل ہوا۔

جواب: ۲- ثوب واحد سے مراد قبر واحد ہے۔ یعنی دو دوشہیدوں کو ایک ایک قبر میں دفن کیا گیا اور یہ ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔ دوسری بات حدیث میں یہ بیان کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھتے تھے کہ قرآن کس کو زیادہ یاد تھا اور فرماتے جس کو قرآن زیادہ یاد ہو اس کو قبلہ کی جانب رکھو اور جس کو کم یاد ہو اس کو اس کے پیچھے رکھو لیکن نماز جنازہ ادا کرتے وقت اس کا برعکس ہوگا جس کو قرآن زیادہ یاد ہو اس کو امام کے متصل اور امام کی جانب رکھا جائے گا وغیرہ باقی شہید پر بالا جماع غسل نہیں ہے۔ ولم یصل علیہم اس میں اختلاف ہو گیا کہ شہید کی نماز جنازہ ضروری ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک ضروری ہے اور شوافع کے نزدیک ضروری نہیں۔ احناف کا مسئلہ وہ روایات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے شہدائے احد کی نماز جنازہ ادا کی ہے اور شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے اور ولم یصل علیہم کے الفاظ سے استدلال کرتے ہیں احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ہماری روایات مثبت ہیں اور تمہاری نافی اور تعارض بین المثبت والنافی کے وقت مثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔

جواب: ۲- لم یصل کا یہ معنی نہیں کہ آپ نے بالکل نماز جنازہ نہیں پڑھی بلکہ اصل قصہ یہ ہوا کہ بعض روایات میں مذکور ہے کہ سب سے پہلے حضرت حمزہؓ کو لایا گیا نبی کریم نے ان کی نماز جنازہ مستقلاً منفرداً ادا کی اس کے بعد ترتیب یہ ہوئی کہ نو میتوں کو یادیں میتوں کو لا کر حضرت حمزہؓ کے ساتھ رکھ دیا جاتا اور حضرت حمزہ سمیت ان کی نماز جنازہ ادا کرتے تھے۔ اسی طرح دس دفعہ وہ اب راوی کا ولم یصل علیہم کہنے کا مطلب یہ ہے کہ حضرت حمزہؓ کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی (ہر ایک کی الگ الگ) پر منفرداً مستقلاً نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

جواب: ۳- امام طحاوی نے دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ دشمنوں سے پورے تھے اس لئے صحابہ کو حکم دیا کہ تم ان کی نماز جنازہ پڑھو ولم یصل کا معنی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود نہیں پڑھی۔ صحابہ کو حکم دے دیا تھا۔

جواب: ۴- اس وقت ابھی نماز جنازہ شہداء کی واجب نہیں ہوئی تھی بعد میں ہوئی۔ اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی وفات سے ایک سال قبل نماز جنازہ ان کی ادا کی تھی رائج پہلا جواب ہے۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مَعْرُورٍ

حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بغیر زین کے ایک گھوڑا لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے

فَرَكِبَهُ حِينَ أَنْصَرَفَ مِنْ جَنَازَةِ ابْنِ الدَّحْدَاحِ وَنَحْنُ نَمْشِي حَوْلَهُ . رواه مسلم

جس وقت ابن دحداح کے جنازہ سے واپس لوٹے اور ہم آپ کے گرد پیدل چل رہے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

الفصل الثاني

وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّكْبُ يُسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار جنازے کے پیچھے چلے اور پیدل چلنے والا آگے

يَمْشِي خَلْفَهَا وَآمَامَهَا وَ عَنْ يَمِينِهَا وَ عَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَ السَّقْطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَيُدْعَى لَوَالِدَيْهِ

اور پیچھے بھی چل سکتا ہے اور کچا بچہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور ماں باپ کیلئے بخشش کی دعا کی جائے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رَوَايَةِ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيَّ وَالنَّسَائِيَّ وَابْنُ مَاجَةَ قَالَ الرَّائِبُ

احمد ترمذی نسائی ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے فرمایا سوار جنازہ کے پیچھے چلے اور پیادہ جس طرف چاہے چلے

خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي حَيْثُ شَاءَ مِنْهَا وَالطِّفْلُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنِ الْمَغْفِرَةِ بْنِ زَيْدٍ.

اور لڑکے کی نماز پڑھی جائے۔ مصابیح میں یہ روایت مغیرہ بن زیاد سے ہے۔

تشریح: راکب جنازہ کے پیچھے چلے اور ماشی جیسے چاہے مرضی چلے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ راکب اگر آگے چلے گا تو گردوغبار

اڑے گا اور ماشی تو جنازہ اٹھانے میں مدد کرے گا اس لئے ماشی حیات شامشی: والسقط یصلی علیہ۔ ”سقط کی نماز جنازہ“ جائز ہے یا نہیں۔ یعنی وہ ناقص بچہ جو ولادت کی مدت سے پہلے پیدا ہوا جائے۔ احناف کے نزدیک اگر ولادت کے بعد اس میں علامت حیات پائی جائے تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اگر نہ پائی جائے تو نہیں پڑھی جائے گی۔ عام ہے کہ وہ پورے اعضا و صورت والا ہو یا نہ جنازہ کے نزدیک چار ماہ دن دن کا ہوا بی ماں کے پیٹ میں گزارے ہوں اگرچہ وہ ناقص ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ حنابلہ کی دلیل یہی حدیث ہے اسقط یصلی علیہ اس سے سقط کی نماز جنازہ کا جواز معلوم ہوا۔ جواب: سقط سے مراد طفل ہے۔ اس پر قرینہ ایسی مشکوٰۃ میں مذکور دوسری روایت ہے اس میں صراحۃً طفل کا لفظ ہے والطفل یصلی علیہ اور طفل اس بچہ کو کہتے ہیں جس میں اسباب حیات پائے جائیں۔

وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ

حضرت زہری سالم سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر اور عمر کو دیکھا کہ

أَمَامَ الْجَنَازَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ كَانَتْهُمْ يَرَوْنَهُ مُرْسَلًا.

وہ جنازہ کے آگے آگے چلتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ نے اور ترمذی نے کہا محدثین اس کو مرسل جانتے ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَازَةُ مَبْعُوعَةٌ وَلَا تَتَّبِعُ لَيْسَ مَعَهَا

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنازہ تابع کیا گیا ہے اور تابع نہیں ہوتا

مَنْ تَقَلَّمَهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ الرَّائِبُ رَجُلٌ مُجْهُولٌ.

جو شخص اس کے آگے بڑھے وہ اس کے ساتھ نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے کہا ابن ماجہ راوی مجہول ہے۔

تشریح: مسئلہ: جنازہ کے پیچھے چلنا زیادہ افضل ہے یا آگے چلنا؟ افضل ہے۔ احناف کے نزدیک جنازہ کے پیچھے چلنا

زیادہ افضل ہے۔ چاہے راکب ہو یا راجل؟ اور شوافع کے نزدیک مطلقاً جنازہ کے آگے چلنا زیادہ افضل ہے۔ احناف کی دلیل یہی حدیث ہے جس میں مبعوعہ کا لفظ ہے۔ ہاں قال الترمذی سے صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث پر اعتراض کر دیا کہ اس میں ایک راوی ابو ماجد ہیں۔ وھو رجل مجہول۔ جواب: ۱: اعلاء السنن میں مولانا ظفر احمد عثمانی نے فرمایا کہ ابو ماجد کبار تابعین اولیاء میں سے ہیں۔ اس لئے ان کی جہالت معتبر نہیں ۲: بعض علماء کا مذہب ہے کہ جب ایک راوی سے ایک ثقہ راوی روایت کرنے والا ہو تو جہالت ختم ہو جاتی ہے۔ اس ابو ماجد سے ابو یحییٰ نامی کہار میں سے روایت کر رہے ہیں لہذا جہالت ختم ہو گئی۔ جواب: ۳: ہمارا استدلال اسی میں بند نہیں۔ ماقبل میں باب عیادۃ المريض میں یہ حدیث گزری ہے اس میں اتباع الجنائز کے الفاظ ہیں ان سے ہمارا استدلال ہے اور نیز جنازہ کے ساتھ چلنے سے مقصود عبرت ہے اور اٹھانے میں مدد دینا ہے اور عبرت و تذکرہ پیچھے چلنے میں زیادہ حاصل ہوتی ہے اور اٹھانے میں تعاون پیچھے چلنے میں زیادہ ہے۔ لہذا اعتقاد بھی پیچھے چلنا زیادہ افضل ہے شوافع کی دلیل۔ یہی پہلی روایت عن الزہری ہے۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو بکر و عمر جنازہ کے آگے

چلتے تھے۔ دوسرا یہ کہ میت کے ساتھ چلنے والے سفارشی ہوتے ہیں اور سفارشی آگے ہوتے ہیں نہ کہ پیچھے ہوتے ہیں۔ جواب: یہ مرسل روایت ہے۔ اور دوسری اتباع والی روایات مرسل نہیں سند ہیں۔ لہذا ان کو ترجیح ہوگی۔ جواب: ۳: بیان جواز کیلئے آگے چلتے تھے جواب: ۲: یہ ضرورت عذر پر محمول ہے تاکہ پیچھے چلنے والے آسانی سے چلیں انہیں تکلف نہ کرنا پڑے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبَعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَارٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جنازہ کے ساتھ جائے اور تین مرتبہ مَرَارٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ

اس کو اٹھائے اس نے اس کا حق جو اس پر تھا ادا کر دیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور روایت کی گئی ہے

شرح السنۃ میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ کا جنازہ دو کھڑکیوں کے درمیان اٹھایا۔

تشریح: مسئلہ: حمل جنازہ کی کیفیت۔ جنازہ اٹھانے کا طریقہ کیا ہے؟ احتلاف کہتے ہیں ترجیح ہے کہ چار آدمی اٹھائیں۔ دو آگے اور دو پیچھے۔ شوافع کہتے ہیں عکسیت ہے کہ تین آدمی اٹھائیں گے۔ آگے سے ایک آدمی درمیان اور پیچھے سے دو آدمی محاذات ہیں۔ شوافع کی دلیل یہی حدیث۔ حدیث حمل جنازہ سعد بن معاذ۔ جواب: ۱: یہ عذر پر محمول ہے۔ ۲: بیان جواز کیلئے ہے ۳: راستہ کی تنگی کی وجہ سے ایسے اٹھایا تھا اور احتلاف کی دلیل وہ روایات ہیں جو کہ ابن مسعود سے مروی ہیں کہ جب جنازہ کو اٹھایا جائے تو چار آدمی اٹھائیں۔

وَعَنْ ثُوبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى نَاسًا رُكْبَانًا فَقَالَ

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو سوار دیکھا

أَلَا تَسْتَحْيُونَ أَنَّ مَلَائِكَةَ اللَّهِ عَلَى أَقْدَامِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

فرمایا تم اللہ تعالیٰ کے فرشتوں سے حیا نہیں کرتے وہ اپنے قدموں پر پیدل چل رہے ہیں اور تم جانوروں کی پیٹھ پر سوار ہو روایت کیا

وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَنَحْوُهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَقَدْ رَوَى عَنْ ثُوبَانَ مَوْقُوفًا

اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا ابوداؤد نے مانند اس کی اور کہا ترمذی نے یہ روایت ثوبان سے موقوف بیان کی گئی ہے۔

تشریح: وعن ثوبان قال خرجنا مع النبي في جنازة فرأى ناسًا رُكْبَانًا اس حدیث میں آیا ہے کہ جنازہ کے ساتھ را کہا جانا منع ہے حالانکہ قول یہ ہے کہ بلا عذر را کہا مع الجنائزہ جانا جائز ہے۔

جواب: اس میں افضلیت کا بیان ہے کہ افضل یہ ہے کہ را کہا نہ ہو یا پھر اتنی سختی اس وجہ سے فرمائی کہ ان لوگوں میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی تقاضہ محسوس کیا ہوگا اور انہوں نے تذکرہ اور عبرت حاصل نہ کی ہو اس وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو را کہا جنازہ کے ساتھ چلنے سے منع کر دیا۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ.

حضرت ابن عباس سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ پر سورہ فاتحہ پڑھی۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میت پر نماز جنازہ

فَاخْلُصُوا لَهُ الدُّعَاءَ. (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

پڑھو اس کیلئے خالص دعا کرو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس حدیث سے دعا بعد الجنائزہ ثابت ہو رہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم نماز جنازہ پڑھ چکو تو

میت کیلئے فوراً دعا کرو۔ فاخلصوا فاء تعقیب مع الوصل کیلئے ہے۔ جواب: اذا صلیتم اذا اردتم الصلوۃ علی المیت کے معنی میں ہے یہ بالکل ایسے ہے جیسے اذا قمتم الی الصلوۃ ہے ای اذا اردتم الصلوۃ اور دعا سے مراد وہی دعا ہے جو کہ نماز جنازہ کے دوران پڑھی جاتی ہے۔ اس پر قرینہ اگلی روایت ہے۔ دوسرا قرینہ: امام بیہقی نے ایک باب قائم کیا ہے ”باب الدعاء فی صلوۃ الجنائزہ“ کا عنوان قائم کر کے اس کے تحت اس پہلی حدیث کو ذکر کیا ہے تو باب کے ساتھ مطابقت تب ہوگی جب مراد نماز جنازہ کے اندر والی دعا ہو نیز وہ دلیل دیتے ہیں کہ فقہاء میں سے امام سرحسی کے بارے میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں۔ لا باس بہ۔

جواب: اس سے زیادہ سے زیادہ اباحت ثابت ہوتی ہے اور جب مستحب کو ضروری سمجھا جائے تو وہ واجب التبرک ہو جاتا ہے۔ چہ جائیکہ کسی امر مباح کو ضروری سمجھ لیا جائے۔ اس کیلئے تو بطریق اولی واجب التبرک ہوگا۔

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت جنازہ پڑھتے فرماتے اے اللہ بخش ہمارے زندوں کو اور ہمارے مردوں کو ہمارے

مَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَنُثْنَا اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْنَا فَآخِيهِ عَلَى الْإِسْلَامِ

حاضر کو اور ہمارے غائب کو۔ ہمارے چھوٹوں کو اور ہمارے بڑوں کو ہمارے مردوں کو اور ہماری عورتوں کو اے اللہ جس کو تو زندہ رکھے ہم میں سے اس کو اسلام

وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ لَا تُحَرِّمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَا بَعْدَهُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ

پر زندہ رکھ اور جس کو تو ہم میں سے مارے اسے ایمان پر مارے اللہ ہم کو اس کے ثواب سے محروم نہ رکھ اور اس کے بعد ہم کو فتنے میں نہ ڈال۔ روایت کیا اس کو

وَالْتِّرَمِزِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ الْأَشْهَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَ انْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ

احمد اور ابو داؤد و ترمذی ابن ماجہ نے اور روایت کیا نسائی نے ابراہیم اشہلی سے اس نے روایت کی اپنے باپ سے اس کی روایت اثنا کے الفاظ تک ختم ہوگی

وَ انْثَانَا وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَآخِيهِ عَلَى الْإِيمَانِ وَ تَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَ فِي آخِرِهِ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ.

ہے ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے اس کو ایمان پر زندہ رکھ اور اسلام پر اس کو مار اس کے آخر میں ہے اور ہم کو اس کے بعد گمراہ نہ کر۔

وَعَنْ وَاللَّهِ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

حضرت واہلہ بن اسقع سے روایت ہے کہ ہمارے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے ایک آدمی پر نماز جنازہ پڑھی میں نے سنا

فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَ حَبْلٍ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ

آپ فرماتے تھے اے اللہ تحقیق فلاں بن فلاں تیری امان میں اور تیری پناہ کی ری میں ہے۔ اس کو تو قبر اور آگ کے عذاب سے بچا تو صاحب وفا کا ہے

وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (رواه ابو داود و ابن ماجہ)

اور حق کا ہے اے اللہ اس کو بخش دے اور اس پر رحم کر بے شک تو بخشنے والا مہربان ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكُرُوا مُحَاسِنَ مَوْتَاكُمْ وَكُفُّوا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں کی نیکیاں یاد کرو اور ان کی برائیاں

عَنْ مُسَاوِيهِمْ. (رواه ابو داود و الترمذی)

ذکر کرنے سے رک جاؤ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

وَعَنْ نَافِعِ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَى جَنَازَةِ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ

حضرت نافع ابو غالبؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے انس بن مالک کے ساتھ ایک آدمی کی نماز جنازہ پڑھی وہ اس کے سر کے برابر کھڑے ہوئے۔

ثُمَّ جَاءَ وَابْتِجَازَةً امْرَأَةً مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا يَا أَبَا حَمْزَةَ صَلِّ عَلَيْهَا فَقَامَ حِيَالَ وَسْطِ السَّرِيرِ

پھر ایک قریشی عورت کا لوگ جنازہ لائے لوگوں نے کہا اے ابو حمزہ اس کی نماز جنازہ بھی پڑھو وہ چار پائی کے درمیان کے مقابل کھڑے ہوئے

فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ دِيَادٍ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْجَنَازَةِ

علاء بن یزیدؓ نے کہا کیا اس طرح تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ عورت کے جنازہ میں جس جگہ تو کھڑا ہوا کھڑے ہوتے تھے

مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنْ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ قَالَ نَعَمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي

اور آدمی کے جنازہ پر جس جگہ تو کھڑا ہوا ہے کھڑے ہوتے تھے۔ اس نے کہا ہاں روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ نے۔

دَاوُدَ وَنَحْوَهُ مَعَ زِيَادَةِ فَقَامَ عِنْدَ عَجِزَةِ الْمَرْأَةِ.

ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے اس کی مانند اور اس میں ہے کہ وہ عورت کے کوسلے کے برابر کھڑے ہوئے۔

تشریح: مسئلہ: امام کو میت کے کونے حصے کے سامنے کھڑا ہونا چاہیے اس میں اختلاف ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ مطلقاً

صدر کے محاذات میں چاہے میت مرد ہو یا عورت۔ اور شوافع کہتے ہیں کہ اگر میت مرد ہے تو سر کے محاذات میں اور اگر میت عورت ہے تو کمر کی محاذات میں امام کھڑا ہوگا۔ احناف کی دلیل۔ صدر محل ایمان ہے لہذا سفارشی کو اس کی محاذات میں کھڑا ہونا چاہیے۔ یہ زیادہ بہتر ہے اور شوافع کا مستدل یہی حدیث ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ حضرت نافعؓ کہتے ہیں میں نے انس بن مالک کے ساتھ ایک مرد کی نماز جنازہ پڑھی اور انس بن مالک اس کے سر کے درمیان میں کھڑے ہوئے اور پھر عورت کا جنازہ لایا گیا تو آپ اس کے وسط سریر کے درمیان کھڑے ہوئے۔ جواب: مسند احمد کی روایت اس کے معارض ہے اس لئے کہ اس میں آیا ہے کہ آپ انس بن مالک صدر کی محاذات میں کھڑے ہوئے تھے۔ لہذا یہ قابل استدلال نہیں۔ جواب ۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کیا بیان جواز کے لئے کیا وہ افضل بھی ہے کہ صدر کے محاذات میں کھڑا ہو۔

الفصل الثالث

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ ابْنِ خُنَيْفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمُرَّ

حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلٰی سے روایت ہے کہ سہل بن خنیف اور قیس بن سعد قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے ان کے پاس سے ایک جنازہ گزرا گیا۔

عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَى مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

وہ دونوں کھڑے ہو گئے ان کو کہا گیا یہ جنازہ ایک ذمی آدمی کا تھا جو اس زمین کے رہنے والے ہیں۔ انہوں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَّفِقًا عَلَيْهِ.

جنازہ گزرا گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کہا گیا یہ ایک یہودی کا جنازہ ہے فرمایا کیا یہ جائدار نہیں ہے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَعَ جَنَازَةً لَمْ يَقْعُدْ

حضرت عبادہ بن الصامت سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کسی جنازہ کے ہمراہ جاتے اس وقت تک نہ بیٹھے

حَتَّى تَوَضَّعَ فِي اللَّحْدِ فَعَرَضَ لَهُ جَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ لَهُ إِنَّا هَكَذَا نَصْنَعُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ

یہاں تک کہ قبر میں رکھا جاتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک یہودیوں کا عالم آیا اور کہنے لگا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم

فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ خَالِفُوهُمْ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ

اسی طرح کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور فرمایا ان کی مخالفت کرو۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابو داؤد

مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَبِشْرُئِنْ رَافِعِ الرَّائِي لَيْسَ بِالْقَوِيِّ.

ابن ماجہ نے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور بشر بن رافع جو اس کا راوی ہے قوی نہیں ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ

حضرت علی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو جنازہ میں کھڑے ہونے کا حکم دیا پھر اس کے بعد بیٹھ گئے

بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ (رواه احمد)

اور ہم کو بیٹھنے کا حکم دیا۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ جَنَازَةَ مَرْتٍ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ فَقَامَ الْحَسَنُ وَلَمْ

حضرت محمد بن سیرین سے روایت ہے کہا ایک جنازہ حسن بن علی اور ابن عباس کے پاس سے گزرا حسن کھڑے ہو گئے

يَقُمُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ الْحَسَنُ أَلَيْسَ قَدْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ

اور ابن عباس کھڑے نہ ہوئے حسن نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں کے جنازہ کیلئے کھڑے نہ ہوتے تھے اس نے

قَالَ نَعَمْ ثُمَّ جَلَسَ (رواه النسائي)

کہا ہاں کھڑے ہوتے تھے پھر بیٹھ گئے تھے روایت کیا اس کو نسائی نے۔

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَ جَالِسًا فَمُرٌّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَامَ النَّاسُ
جعفر بن محمد اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ حسن بن علی بیٹھے ہوئے تھے ایک جنازہ ان کے پاس سے گزرا لوگ کھڑے ہو گئے
حَتَّى جَاوَزَتِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّمَا مُرٌّ بِجَنَازَةٍ يَهُودِيٍّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
یہاں تک کہ جنازہ چلا گیا۔ حسن نے کہا ایک یہودی کا جنازہ گزرا گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم راستہ پر بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکروہ جانا کہ

وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا جَالِسًا وَكِرَهُ أَنْ تَعْلُوَ أَرَأْسُهُ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَامَ (رواه النسائي)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر سے یہودی کا جنازہ بلند ہو اس لئے آپ کھڑے ہو گئے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ
حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تیرے پاس کسی یہودی عیسائی یا مسلمان آدمی کا جنازہ گزرے
أَوْ مُسْلِمٍ فَقُومُوا لَهَا فَلَسْتُمْ لَهَا تَقُومُونَ إِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ (رواه احمد)
اس کیلئے کھڑے ہو جاؤ تم اس کیلئے کھڑے نہیں ہوتے ہو بلکہ تم اس کے ساتھ جو فرشتے ہیں ان کیلئے کھڑے ہوتے ہو۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ جَنَازَةَ مَرْتٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ فَقِيلَ إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ
حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے

فَقَالَ إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ (رواه النسائي)

کہا گیا کہ یہ تو یہودی کا جنازہ ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں فرشتوں کی وجہ سے کھڑا ہوا۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

وَعَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ
حضرت مالک بن ہبیرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کوئی مسلمان نہیں جو مرے
فِيصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجَبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْبَلَ أَهْلَ الْجَنَازَةِ
اور اس پر مسلمانوں کی تین صفیں جنازہ پڑھیں مگر اللہ تعالیٰ اس کیلئے مغفرت واجب کر دیتا ہے۔ مالک جس وقت اہل جنازہ کو کم سمجھتے
جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ ابْنُ

اس حدیث کی وجہ سے ان کو تین صفوں میں تقسیم کر دیتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ ترمذی کی ایک روایت میں ہے مالک بن

هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ النَّاسَ عَلَيْهَا جَزَاءُهُمْ ثَلَاثَةُ أَجْزَاءٍ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

ہمیرہ جس وقت کسی جنازہ پر نماز پڑھتے اور لوگوں کو کم سمجھتے لوگوں کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتے پھر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ أَوْ جَبَّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ. (رواه الترمذی)

اللہ علیہ وسلم نے جس پر تین صفیں نماز جنازہ پڑھ لیں اللہ تعالیٰ واجب کر دیتا ہے جنت کو۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اس کی مانند۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اَللَّهُمَّ اَنْتَ رَبُّهَا

حضرت ابو ہریرہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جنازہ کی نماز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا پڑھی اے اللہ تو اس کا پروردگار ہے

وَاَنْتَ خَلَقْتَهَا وَ اَنْتَ هَدَيْتَهَا اِلَى الْاِسْلَامِ وَ اَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَ عَلَا

تو نے اس کو پیدا کیا تو نے اس کو اسلام کی طرف ہدایت کی تو نے اس کی روح قبض کی تو اس کے باطن اور ظاہر کو زیادہ جانتا ہے

نَيْتَهَا جِئْنَا شَفَعَاءَ فَاغْفِرْ لَهُ (رواہ ابو داود)

ہم شفاعت کرنے کیلئے آئے ہیں اس کو بخش دے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ

حضرت سعید بن مسیبؓ سے روایت ہے میں نے ابو ہریرہؓ کے پیچھے ایک لڑکے کے جنازہ پر نماز پڑھی جس نے کوئی گناہ نہیں کیا تھا۔

فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اَللَّهُمَّ اَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (رواہ مالک)

سنائیں نے کہا تھا اے اللہ! اس کو قبر کے عذاب سے پناہ دے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَقْرَأُ الْحَسَنُ عَلَى الطِّفْلِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اَللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا

حضرت بخاری نے تعلیم ذکر کیا ہے کہ حسن بصریؓ بچے پر سورہ فاتحہ پڑھتے اور کہتے اے اللہ اس کو ہمارا

سَلَفًا وَ وَفَرَطًا وَ ذَخْرًا وَ اَجْرًا.

پیشوا پیش رو اور ذخیرہ اور ثواب بنا۔

وَعَنْ جَابِرِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطِّفْلُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچہ اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے نہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث بن سکے گا۔

حَتَّى يَسْتَهْلَ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ اِلَّا اَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُورَثُ

یہاں تک کہ آواز کرے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے مگر ابن ماجہ نے لا یورث کے الفاظ نقل نہیں کئے۔

وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْاَنْصَارِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَقُومَ الْاِمَامُ فَوْقَ

حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ امام کسی چیز کے اوپر کھڑا ہو

شَيْءٍ وَ النَّاسُ خَلْفَهُ يَعْنِي اَسْفَلَ مِنْهُ . رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْمُجْتَبَى فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ.

اور لوگ اس کے پیچھے ہوں یعنی اس کے نیچے۔ روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔ مجتبٰی میں کتاب الجنائز میں۔

تشریح: حدیث نمبر ۴۵ حدیث کا مضمون اپنے عموم اور اطلاق کی بنا پر چونکہ نماز جنازہ کو بھی شامل ہے اس لئے اس کو صاحب

مشکوٰۃ نے کتاب الجنائز میں ذکر کر دیا۔

بَابُ دَفْنِ الْمَيِّتِ

مردہ کو دفن کرنے کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ غَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْحَدَّثُ

حضرت عامر بن سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ نے اپنی اس بیماری میں کہا جس میں انہوں نے وفات پائی میرے لئے لحد بنانا

لِي لَحْدًا وَأَنْصِبُوا عَلَيَّ اللَّيْنِ نَضْبًا كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مسلم)

اور ہکی انٹیں کھڑی کرنا۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کیا گیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطِيفَةٌ حَمْرَاءُ. (مسلم)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر میں ایک سرخ لوئی (چادر) ڈالی گئی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: افضل لحد ہے شق بھی جائز ہے اس دوسری حدیث میں آیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر میں قطیفہ حمرہ رکھا گیا۔

سوال: احناف کے نزدیک میت کے نیچے کوئی چادر بچھنا مکروہ ہے حالانکہ یہاں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نیچے سرخ

چادر بچھائی گئی۔ جواب: اصل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آزاد کردہ غلام نے (جس کا نام شقران تھا) صحابہؓ کے مشورے کے بغیر

رکھ دی تھی کہ حضور کی چادر کوئی اور استعمال نہ کرے۔ جب اکابر صحابہؓ کو پتہ چلا تو انہوں نے نکال دی تھی۔

وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْنَمًا. (بخاری)

حضرت سفیان ثمارؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر دیکھی ہے کہ وہ مسنم تھی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ قَالَ لِي عَلِيُّ آلَا أَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ

حضرت ابو الہیاج اسدیؓ سے روایت ہے کہ مجھ کو حضرت علیؓ نے کہا کیا میں تجھ کو اس کام کیلئے نہ بھیجوں جس کیلئے مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَدْعَ تِمْنَالًا إِلَّا طَمَسْتَهُ وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ. (مسلم)

نے بھیجا تھا کہ تو کوئی تصویر نہ چھوڑ کر اس کو مٹا دے اور نہ بلند قبر مگر اس کو برابر کر دے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حدیث وعن الہیاج الاسدی الخ قبر امشرفا۔ شرفا قبر کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبر پر عمارت

نہیں بنانی چاہیے۔ نیز اس پر اتفاق ہے کہ قبر زمین سے ایک بالشت اونچی ہوئی چاہے یہاں (سویٹ) زمین کے ساتھ برابر کر دو کا معنی یہ ہے

کہ اسے ٹھیک کر دو اور درست کر دو یعنی ایک باشت اونچی کر دو۔ یہ مطلب نہیں کہ بالکل زمین کے ساتھ برابر کر دو۔ یہ قبر گرانے کا حکم حکمران کو ہوگا۔ مسئلہ: قبر کی ہیئت کیا ہونی چاہیے، کوئی ہیئت افضل ہے۔ احناف کے نزدیک کوہان نما ہونی چاہیے اور شوافع کہتے ہیں کہ مربع افضل ہے۔ احناف کی دلیل پہلی حدیث سفین ہے۔ اس میں ہے کہ نبی کریم کی قبر کوہان نما تھی اور شوافع کا مسئلہ یہی حدیث حدیث ابی الصیاج ہے اور سنیہ کا معنی کرتے ہیں کہ تم اس کو مربع بنا دو۔ جواب: تسویہ کا معنی یہ ہے کہ اس کو درست کر دو۔ قاعدہ شرعیہ کے مطابق کر دو جیسے ونفس و ماسواہا کا معنی درست کرنا ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجْصَصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُتْنَى

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا قبر کو چونک کرنے سے اور اس پر عمار بنانے اور اس پر بیٹھنے سے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

عَلَيْهِ وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ. (مسلم)

یعنی قبر کی طرف نماز نہ پڑھو یہ حکم جب ہوگا جب قبر دکھائی دے۔ نیز روکن حکومت کا عام ہے۔

تشریح: وعن جابر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبروں پر زینت وغیرہ کرنا اور بناء کرنا اور بیٹھنا جائز نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي مَرْثِدٍ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ

حضرت ابو مرثد غنوی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبروں پر نہ بیٹھو نہ ان کی طرف منہ کر کے

وَلَا تُصَلُّوا إِلَيْهَا. (مسلم)

نماز پڑھو روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يُجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ ایک تمہارا آگ کے دیکھنے والے پر بیٹھے

فَتُحْرَقَ نِيَابَتُهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يُجْلِسَ عَلَى قَبْرِ. (مسلم)

وہ اس کے کپڑے جلا دے اور اس کی کھال تک پہنچے اس بات سے بہتر ہے کہ قبر پر بیٹھے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: عن ابی مرثد وعن ابی ہریرہ ان قبر پر بیٹھنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ علی وجہ الاستحفاف والا حلالہ علی وجہ الاعتکاف والتجاور اور علی وجہ البکاء ہوتو ممنوع ہے۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَلْحَدُ وَالْآخَرُ لَا يَلْحَدُ فَقَالُوا أَيُّهُمَا جَاءَ

حضرت عروہ بن الزبیر سے روایت ہے کہ مدینہ میں دو آدمی تھے ان میں سے ایک لحد بناتا تھا اور دوسرا لحد نہ کرتا تھا۔ صحابہ نے کہا ان میں سے

أَوَّلَا عَمِلَ عَمَلَهُ فَجَاءَ الَّذِي يَلْحَدُ فَلَحَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه فی شرح السنہ)

جو پہلے آگیا اپنا کام کرے گا۔ وہ شخص آگیا جو لحد کرتا تھا اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے لحد تیار کی۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْحَدُنَا وَالشَّقَّ لَغَيْرِنَا.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لحد ہمارے لئے ہے اور شق ہمارے غیر کیلئے۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے اس کو احمد نے جریر بن عبد اللہ سے۔

تشریح: حدیث نمبر ۸-۹۔ ولا تصلوا اليها الخ اللحد لنا والشق لغيرنا لحد ہمارے لئے ہے اور شق ہمارے غیر کے لئے ہے (لحد کی افضلیت: نبی کریم کیلئے اللہ تعالیٰ نے لحد مقرر فرمائی اور فقہاء کے نزدیک اس میں تعظیم زیادہ ہے اس لئے کہ یہ گھر کی طرح بن جاتی ہے۔ فقہاء نے مسئلہ لکھا ہے کہ قرآن کے اوراق کو دفن کے لئے لحد بنانی چاہیے۔ اللحد لنا والشق لغيرنا اس کے دو مطلب ہیں۔ لحد ہم مدینہ والوں کے لئے ہے اور شق ہمارے ماسوا یعنی مکہ والوں کے لئے۔ دوسرا مطلب: لحد ہم مسلمانوں کے لئے اور شق ہمارے علاوہ یعنی دوسرے مذاہب یہود و نصاریٰ کے لئے ہے۔ سوال: اس جملہ (اللحد لنا والشق لغيرنا) سے افضلیت تو معلوم نہ ہوئی۔ لحد میں مشقت زیادہ ہے نسبت شق کے اور جس عمل میں مشقت زیادہ ہو اس میں اجر زیادہ ہوتا ہے۔ باقی مکہ مکرمہ والوں کیلئے شق اس لئے ہے کہ مکہ کی زمین لحد کے قابل نہیں اور لحد مدینہ والوں کے لئے ہے اس لئے کہ مدینہ کی زمین سخت ہونے کی وجہ سے لحد کے قابل ہے۔

وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ أُحْدِ أَحْفِرُوا وَ أَوْسِعُوا وَأَعْمِقُوا

حضرت ہشام بن عامرؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے دن فرمایا فراخ قبریں کھودو اور گہرا کرو

وَأَحْسِنُوا وَادْفِنُوا الْإِنْتَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَ قَدِّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا. رَوَاهُ أَحْمَدُ

اور اچھا کرو اور دو دو اور تین تین ایک قبر میں دفن کرو اور آگے اس کو رکھو جس کو قرآن زیادہ یاد ہو۔ روایت کیا اس کو احمدؓ

وَالْتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا

ترمذی ابو داؤد اور نسائی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے احسو کے لفظ تک۔

تشریح: وعن هشام..... احضروا و اوسعوا الخ قبر کو سینے تک گہرا کرنا مسنون ہے۔ اس کے دو فائدے ہیں۔ ۱۔ راحۃ کریہہ کے لئے زیادہ دافع ہے۔ ۲۔ سہاگ سے زیادہ حفاظت کا ذریعہ ہے اس لئے کہ اس سے وہ آسانی سے مردے کو نہیں نکال سکیں گے اور ایک قبر میں دو دو شہیدوں کو دفن کرنا ضرورت کی بنا پر تھا اور ضرورت کے وقت ایک قبر میں تین سے زائد بھی دفن کئے جاسکتے ہیں بشرطیکہ جسم متصل نہ ہوں۔ آئین اور علامہ کا عدد کوئی تحدید کیلئے نہیں ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحْدِ جَاءَتْ عَمَّتِي بِأَبِي لِتَدْفِنَهُ فِي مَقَابِرِنَا فَنَادَى مُنَادِي

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ احد کے دن میری پھوپھی میرے باپ کو اپنے قبرستان میں دفن کرنے کیلئے لے آئی۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِيُّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے اعلان کیا کہ شہیدوں کو انکے شہید ہونے کی جگہ سے واپس لوٹا دو۔ روایت کیا اس کو احمدؓ ترمذیؓ

وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَلَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ.

ابو داؤد اور نسائی داری نے اور اس کے لفظ ترمذی کیلئے ہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ. (رواه الشافعی)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک کی جانب سے نکالے گئے روایت کیا اس کو شافعی نے۔

تشریح: عن ابن عباسؓ الخ اس میں اختلاف ہے کہ میت کو قبر میں کس جانب سے اتارا جائے بصورت سل کے یا بجانب القبلة..... سل کی صورت میں یہ میت کو قبر والی پاؤں کی جانب رکھ دیا جائے اور قبر میں لے جانے والا شخص پہلے میت کے سر کو قبر میں داخل کرے اور پھر آخر میں پاؤں کو داخل کرے یعنی طولا رکھا جائے اور بجانب القبلة کی صورت یہ ہے کہ میت کی چار پائی کو قبر کے قبلہ کی جانب رکھ دیا جائے اور پھر رکھنے والا آدمی اس کا منہ قبلہ کی جانب ہو اس میت کو اٹھا کر عرضاً قبر میں رکھا جائے۔ احناف کے نزدیک قبلہ کی جانب سے میت کو قبر میں داخل کرنا افضل ہے اور شوافع کے نزدیک بصورت سل افضل ہے اور شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے سل رسول اللہ من قبل رآسہ۔ جواب ایہ ضرورت کی بنا پر کیونکہ حجرے میں قبلہ کی جانب دیوار تھی۔ جواب ۲ روایات دونوں طرح کی ہیں۔ رائج وہ احادیث ہیں جن میں بجانب القبلة کا ذکر ہے اس لئے کہ خود نبی کریمؐ کا عمل قبلہ کی جانب سے داخل کرنے کا تھا اور اگر یہ بطور عذر ہوتا تو کبھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مردے کو۔ حالانکہ ایسا نہیں ہوا۔ لہذا بصورت سل بھی داخل فرماتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمل رائج ہوگا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرَ الْيَلَاءِ فَاسْرَجَ لَهُ بِسِرَاجٍ فَآخَذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ وَ

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر میں رات کے وقت داخل ہوئے ایک دیے کے ساتھ آپ کیلئے روشنی کی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

قَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا وَاهَاتِلَاءَ لِلْقُرْآنِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

کو جانب قبلہ سے لیا اور فرمایا اللہ تجھ پر رحم کرے تو بہت نرم دل اور قرآن بکثرت پڑھنے والا تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور شرح السنہ میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: سوال: حدیث میں رات کو دفن کرنے سے نبیؐ ہے تو رات میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیوں دفن کیا گیا؟ جواب: وہ نبیؐ تب ہے جب معصرت ہو یا ان لوگوں کے لئے ہے جو گھٹیا کفن دیتے تھے اور پھر شرم کی وجہ سے رات کو دفن کر دیتے تھے اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ قبر پر چراغ جلانا جائز ہے۔ لیکن تعظیم کیلئے جائز نہیں ہے۔ ورنہ شرک کا اندیشہ ہے اور بوقت ضرورت جلانا جائز ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ الْمَيِّتُ الْقَبْرَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت میت کو قبر میں داخل کرتے فرماتے اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ

وَبِاللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَ فِي رِوَايَةٍ وَ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِيُّ

اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور رسول اللہ کی شریعت کے موافق۔ ایک روایت میں ہے۔ رسول اللہ کے طریقہ پر رکھتا ہوں۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی

وَابْنُ مَاجَةَ وَ زَوَى أَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ

ابن ماجہ نے اور روایت کیا ابو داؤد نے دوسری کو۔

تشریح: میت کو قبر میں داخل کرنے کی دعا۔

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَلَى الْمَيِّتِ ثَلَاثَ

حضرت جعفر بن محمد اپنے باپ سے مرسل روایت کرتے ہیں بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین لمبیں

حَثَايَاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبَاءَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ

دونوں ہاتھوں سے بھر کر مٹی کی قبر پر ڈالیں اور اپنے بیٹے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور اس پر سنگریزے رکھے۔ روایت کیا اس کو شرح

السُّنَّةِ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ مِنْ قَوْلِهِ رَشَّ

السنن میں اور روایت کیا ہے شافعی نے رش کے لفظ تک۔

تشریح: حثایات مفرد ہے حثیہ کی بمعنی مٹی اس سے یہ معلوم ہوا کہ برکت کیلئے قبر پر ہر شخص کو مٹی ڈالنی چاہیے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نیک فالی کیلئے قبر پر پانی چھڑکنا بھی جائز ہے۔ یعنی یہ سمجھ کر رحمت کی بارش ہو رہی ہے یا پھر مٹی اور گرد و غبار کو جمانے کے لئے پانی چھڑکنا بھی صحیح ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجَصَّصَ الْقُبُورُ وَأَنْ يُكْتَبَ

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ قبریں پختہ بنائی جائیں اور یہ کہ ان پر لکھا جائے اور یہ کہ

عَلَيْهَا وَأَنْ تُوْطَأَ (رواہ الترمذی)

ان کہ ان کو روندنا جائے روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: اس حدیث میں قبروں کو چونا کچ بنانے اور قبروں پر لکھنے اور روندنے سے منع فرمایا۔ اس حدیث پر شرعاً وعرفاً عمل نہیں ہو رہا۔ قبروں پر لکھنے کا عام رواج ہے۔ کس نے لکھا ہے کہ قبروں پر جو تختیاں لکھی ہوئی لگی ہوتی ہیں ان کو پڑھنے سے ذہن و حافظہ کمزور ہو جاتا ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ رَشَّ قَبْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رَشَّ الْمَاءَ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالٌ

جابر سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر پانی چھڑکا گیا اور بلال بن

بُنْ رَبَاحٍ بِقُرْبَةِ بَدَأْمِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى رَجُلَيْهِ (رواہ البیہقی فی دلائل النبوة)

رباح نے پانی چھڑکا مشکیزہ کے ساتھ سر کی جانب سے شروع کیا یہاں تک کہ پاؤں تک پہنچا۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے دلائل النبوة میں۔

وَعَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ لَمَامَاتِ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أُخْرِجَ بِجَنَازَتِهِ فَلَدِفَ أَمْرَ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت مطلب بن ابی وداعہ سے روایت ہے کہ کہا جس وقت عثمان بن مظعون فوت ہوئے ان کا جنازہ نکالا گیا اور دفن کئے گئے نبی

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمَلُهَا فَقَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو پتھر لانے کا حکم دیا وہ اس کو اٹھانے سے کار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف کھڑے ہوئے اپنی آستینیں چڑھائیں

وَسَلَّمَ وَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعَيْهِ قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مطلب نے کہا جس نے مجھ کو حدیث بیان کی اس نے کہا کہ گویا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازوؤں کی سفیدی کو دیکھ رہا ہوں جس وقت رسول اللہ

كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ ذِرَاعَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَسَرَ عَنْهُمَا ثُمَّ حَمَلَهَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے آستینیں چڑھائیں پھر اس کو اٹھایا اور اس کے سر کے پاس رکھا اور فرمایا میں نے اپنے بھائی کی قبر کا نشان لگایا ہے

فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ أَغْلِبْهُمْ بِهَا قَبْرِ أَخِي وَادْفِنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي (رواہ ابو داؤد)

اور میں اپنے اہل میں سے جو فوت ہوگا اس کے پاس دفن کروں گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: وعن مطلب الخ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ علامت وغیرہ کیلئے قبر پر پتھر رکنا جائز ہے لکھنا منع ہے۔

وَعَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ اكْشِفِي لِي عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت قاسم بن محمد سے روایت ہے کہا میں نے عائشہ سے کہا اے میری ماں میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةَ وَلَا لَا طِئْنةَ مَبْطُوحَةٍ

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ساتھیوں کی قبر کھول دے اس نے تین قبروں کو کھولا نہ بہت بلند تھیں اور نہ بالکل متصل زمین کے ساتھ بھی ہوئی تھیں۔

بِطَّحَاءِ الْعَرُوصَةِ الْحُمْرَاءِ (رواہ ابو داؤد)

بٹھا کی سرخ نکریاں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: وعن القاسم بن محمد الخ قاسم بن محمد مدینہ کے سات فقہاء میں سے ایک یہ ہیں۔

لَكَشَفَ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ أَخْفَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ حَضْرَتِ الْيُوسُفَ وَأَوَّلَ حَضْرَتِ عُمَرَ كِی قَبْرِی حَضْرَتِ عَائِشَةَ كِی حَجْرِهِ مِی تھیں۔ جب دروازہ کھلا ہوا تھا اس پر پردہ پڑا رہا کرتا تھا جب کوئی شخص قبروں کی زیارت سے مشرف ہونا چاہتا تو پردہ اٹھا کر چلا جاتا تھا۔

وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ رَجُلٍ مِّنْ

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کیلئے نکلے جو ایک انصاری آدمی کا تھا ہم قبر تک پہنچے

الْأَنْصَارِ فَانْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يَلْحَدُ بَعْدَ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَ

وہ ابھی تک دفن نہ کیا گیا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد

جَلَسْنَا مَعَهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ فِي إِخْرِهِ كَانَ عَلَى رَأْسِنَا الطَّيْرُ.

بیٹھ گئے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے اور زیادہ کیا اس کے آخر میں گویا ہمارے سروں پر پرندے ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسِرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسَرِهِ حَيًّا. (رواہ مالک و ابو داؤد و ابن ماجہ)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردے کی ہڈی کا ٹوٹنا زندہ کی ہڈی کا ٹوٹنے کی مانند ہے روایت کیا اس کو مالک ابو داؤد و ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن عائشة كسر عظم الميت ككسره حيا ميت کے ساتھ اعزاز و اہانت ویسے ہی معاملہ کرنا چاہیے جیسے حیات میں کیا جاتا ہے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ شَهِدْتُ نَائِبَتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْفِنُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس سے روایت ہے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو دفن کرنے کے وقت حاضر تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ

علیہ وسلم قبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھوں کو دیکھا وہ آنسو بہاتی ہیں فرمایا تم میں سے کوئی ہے جس نے آج رات

فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزِلُ فِي قَبْرِهَا فَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا (رواه البخاری)

اپنی بیوی سے صحبت نہ کی ہوا ابو طلحہؓ نے کہا میں ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو قبر میں اتر پس وہ اترے قبر میں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: عن انسؓ الخ بت سے مراد حضرت ام کلثومؓ ہیں۔ بعض نے کہا رقیہ تھیں۔ یہ دونوں حضرت عثمانؓ کی یکے بعد دیگرے بیویاں تھیں۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کی قبر پر جا کر بیٹھے تو رونے لگے حضرت انسؓ کہتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو آرہے ہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اهل فيكم من احدكم يقارف الليلة نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کا کیا مطلب ہے۔ اس کے مختلف مطلب بیان کئے گئے ان میں سے ایک یہ ہے کہ کیا تم میں سے کوئی شخص ایسا ہے جس نے آج کی رات جماع نہ کیا ہو۔ باقی رہی یہ بات کہ اس کے پوچھنے کی کیا غرض تھی جواب اس سے مقصود حضرت عثمانؓ پر تعریف تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی کے ذریعے یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ حضرت عثمانؓ نے آج اپنی جواری میں سے کسی ایک جاریہ کے ساتھ جماع کیا ہے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات ناگوار گزری کہ یہ ان کے ساتھ جماع نہ کرتے بلکہ اپنی زوجہ اور میری بیٹی کی تیار داری کرتے (کیونکہ یہ بیمار تھیں) اور ان کی خدمت میں مصروف رہتے اور غفلت نہ کرتے خصوصاً زوجہ جب بنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں اگرچہ حضرت عثمانؓ کی طرف سے یہ عذر پیش کیا جاسکتا ہے کہ حضرت ام کلثومؓ کی بیماری کو کئی دن گزر چکے تھے لیکن محققین نے اس کو پسند نہیں کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس جملہ سے مقصود تعریف ہے بلکہ مقصود ماحول الاشبه بالملائکہ کی تعیین کرنی تھی (کیونکہ جماع کرنا ہیئت ہے اور نہ کرنا صفت ملائکہ ہے) اگرچہ اس صفت کے ساتھ اور بھی بہت سے صحابہ متصف تھے لیکن بولنے میں جرأت طلحہؓ نے کی۔ اس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ اگر میت کو قبر میں اتارنے کیلئے کسی اجنبی کی ضرورت پڑ جائے تو وہ اشبه بالملائکہ ہونا چاہیے جو صالح ہو اس سے حضرت عثمانؓ کی نفی نہیں ہوتی لیکن پہل ابو طلحہؓ نے کی۔ تیسرا مطلب: یقارف کا معنی جس نے آج کی رات مالا یعنی کار کا ب نہ کیا ہو..... نیز یہ بتلانا ہے کہ موت سے زوجیت کا تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ زوج اور اجنبی برابر ہیں۔ باقی زوجہ کا منہ دیکھ سکتا ہے مگر نہیں کر سکتا اور زوجہ دونوں کام کر سکتی ہے۔

وَعَنْ عُمَرَو بْنِ الْعَاصِ قَالَ لِابْنِهِ وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَامْتُ فَلَا تَصْحَبْنِي نَائِحَةً

حضرت عمر بن عاصؓ سے روایت ہے اس نے اپنے بیٹے کو کہا جب کہ وہ نزع کی حالت میں تھے جس وقت میں مر جاؤں میرے ساتھ کوئی نوحہ کرنے والی نہ

وَلَا نَارَ فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَبُّوا عَلَيَّ التُّرَابَ شَبًّا ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا يُنَحَرُ جَزُورٌ

جائے اور نہ آگ جس وقت مجھ کو دفن کر مجھ پر مٹی آہستہ ڈالنا پھر میری قبر کے گرد کھڑے رہو اتنا عرصہ کہ اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جائے

وَيُقَسِّمُ لَحْمَهَا حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكُمْ وَاعْلَمَ مَاذَا أُرَاجِعُ بِهِ رُسُلَ رَبِّي (رواه مسلم)

تا کہ تمہاری وجہ سے میں آرام پکڑوں اور میں جان لوں کہ اپنے رب کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس وقت ایک تمہارا مرے اس کو بند نہ رکھو

تَحْبِسُوهُ وَأَسْرِعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ وَلْيُقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ فَاتِحَةُ الْبَقْرَةِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ بِخَاتِمَةِ الْبَقْرَةِ

اور جلد اس کی قبر کی طرف لے جاؤ اور اس کے سر کے پاس سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات اور پاؤں کے پاس سورہ بقرہ کی آخری آیات پڑھی جائیں۔

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَيْهِ)

روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں اور کہا صحیح بات یہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر موقوف ہے۔

وَعَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحُبَشِيِّ وَهُوَ مَوْضِعٌ فَحْمِلَ
حضرت ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہا جس وقت عبدالرحمن بن ابی بکر فوت ہوئے حبشہ میں ان کو
إِلَى مَكَّةَ فَذُفِنَ بِهَا فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ أَتَتْ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ
مکہ لایا گیا اور وہاں دفن کیا گیا۔ جس وقت حضرت عائشہ مکہ میں آئیں حج کیلئے عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر پر آئیں اور کہا۔

وَكُنَّا كُنْدَ مَا نُنِي جُذَيْمَةَ حِقْبَةً مِنَ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَصَدَّعَا

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانُنِي وَمَالِكًا لَطُولُ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْثْ لَيْلَةً مَعَا

ہم جذیمہ کے ہنسیوں کی طرح تھے زمانہ کی مدت دراز تک یہاں تک کہ کہا گیا ہرگز نہ جدا ہونگے پس جب ہم جدا ہو گئے
گو یا میں اور مالک باوجود مدت دراز تک اکٹھا رہنے کے یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک رات اکٹھے نہیں گزاری۔

ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ لَوْ حَضَرْتُكَ مَا ذُفِنْتُ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زَرْتُكَ (رواه الترمذی)

پھر کہیں گئیں اگر میں وہاں موجود ہوتی تو یہاں جہاں فوت ہوا تھا وہاں میں حاضر ہوتی تیری وفات کے وقت تو تیری زیارت کیلئے نہ آتی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حضرت ابن ملکیہ فرماتے ہیں کہ جب عبدالرحمن بن ابوبکر نے (جو کہ حضرت عائشہ کے بھائی
ہیں) مقام حبشہ میں وفات پائی تو ان کو مکہ کی طرف منتقل کیا گیا اور مکہ میں دفن کیا گیا۔ سوال: فقہاء لکھتے ہیں کہ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ
منتقل کرنا صحیح نہیں ہے؟ جواب: جب تین میل کے فاصلے پر ہو تو جائز اور اگر تین سے زائد میل مسافت ہو تو پھر جائز نہیں ہے اور یہ تین میل سے
کم مسافت تھی۔ جب حضرت عائشہ مکہ مکرمہ میں حج یا عمرہ کیلئے تشریف لائیں تو اپنے بھائی کی قبر پر حاضری دی اور پھر مذکورہ اشعار پڑھے
(اصل میں: یہ اشعار منہم ابن نویرہ کے ہیں: یہ دو بھائی تھے منہم ابن نویرہ اور مالک بن نویرہ ان میں سے ایک (مالک) مر گیا اس کے مرے میں
ستم نے یہ اشعار پڑھے جس میں اس نے اپنے آپ کو اپنے بھائی کو جذیمہ کے دو دزیروں کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ جذیمہ ایک بادشاہ تھا اس کے
دو دزیروں مالک اور عقیل تھے۔ ان کے درمیان بہت زیادہ محبت تھی اور وہ چالیس سال تک اکٹھے رہے اور عہدے پر فائز تھے۔ منہم کا مقصود تشبیہ
صرف مدت دراز تک اکٹھا رہنے میں دی ہے۔ شاعر کہتا ہے میں اور میرا بھائی مالک ہم جذیمہ کے دو دزیروں کی طرح ہیں یعنی مالک اور عقیل کی
طرح۔ ایک زمانہ دراز تک یہاں کہ یہ بات کہی جانے لگی کہ یہ کبھی بھی جدا نہیں ہوں گے لیکن جب ہم جدا ہوئے تو گویا کہ میں اور مالک نے
کبھی بھی ایک رات اکٹھی نہیں گزاری۔ حضرت عائشہ نے ان اشعار کو اپنے مناسب حال سمجھ کر گویا کہ یہ کہہ رہی ہیں کہ میں اور میرا بھائی جذیمہ
کے دو دزیروں کی طرح ہیں۔ ایک مدت دراز تک اکٹھے رہے ہیں اب اور آگے حضرت عائشہ نے فرمایا کہ اگر میں تیری وفات کے وقت حاضر
ہوتی تو تجھے وہیں دفن کرتی جہاں تیری وفات ہوئی تھی اور اگر میں اس وقت حاضر ہوتی تو اب میں تیری قبر پر حاضر نہ ہوتی یعنی دوبارہ تیری قبر پر
حاضری نہ دیتی۔ چونکہ وفات کے وقت حاضر نہیں تھی اس لئے حاضر ہوئیں۔ معلوم ہوا کہ عورت کیلئے اپنے قریبی رشتہ دار کی قبر پر جانا جائز ہے۔
اشعار کا ترجمہ: اکٹھے رہے ہیں ہم دراز زمانہ جذیمہ کے دو ہم نشینوں کی طرح حتیٰ کہ یہ بات کہی جانے لگی کہ وہ ہرگز جدا نہیں ہوں گے لیکن بہت
لباز مانہ اکٹھے رہنے کے بعد جب ہماری جدائی ہوئی گویا ایسے ہو گیا کہ میں اور مالک نے ایک رات بھی اکٹھے نہیں رہے۔

وَعَنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدًا وَرَشَّ عَلَى قَبْرِه مَاءً (رواه ابن ماجه)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ اسد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کی جانب سے نکالا اور اس کی قبر پر پانی چھڑکا روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى جَنَازَةِ ثُمَّ أَتَى الْقَبْرَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی پھر قبر کے پاس آئے اور سر کی طرف سے

فَحَنِي عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا (رواہ ابن ماجہ)

تین لپ مٹی ڈالی۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِنًا عَلَى قَبْرِ فَقَالَ لَا تُؤْذِ

حضرت عمرو بن حزم سے روایت ہے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو ایک قبر پر ٹیک لگائے دیکھا فرمایا اس قبر والے کو اذیت نہ دے

صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ أَوْ لَا تُؤْذِهِ (رواہ احمد)

یہ فرمایا کہ اس کو ایذا نہ دے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

بَابُ الْبُكَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ

میت پر رونے کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَيْفِ الثَّقَفِيِّ وَكَانَ ظَنُرًا

حضرت انس سے روایت ہے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ یوسف لوہار کے پاس گئے اور وہ ابراہیم کی دایہ کا شوہر تھا

لِإِبْرَاهِيمَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ فَقَبَّلَهُ وَشَمَّهُ ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیم کو پکڑ لیا پھر بوسہ لیا اور سونگھا پھر ہم اس کے بعد اس کے پاس گئے

وَأِبْرَاهِيمَ يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلْتُ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَرِفَانِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

اور ابراہیم حالت نزع میں تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں جاری تھیں عبدالرحمن

بْنُ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ

بن عوف نے کہا اے اللہ کے رسول آپ بھی روتے ہیں۔ فرمایا اے ابن عوف یہ رحمت ہے پھر اس کے بعد روئے فرمایا آگے آنسو بہا رہا ہے

وَالْقَلْبُ يَحْزَنُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ. (متفق علیہ)

دل غمگین ہے اس کے باوجود ہم نہیں کہیں گے مگر جس سے ہمارا رب راضی ہو اور ہم تیری جدائی کے سبب اے ابراہیم غمگین ہیں۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَرْسَلَتْ ابْنَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ أَنْ ابْنَاتِي قُبِضَ فَأَتَانَا فَأَرْسَلَ يَقْرَأُ

حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی نے آپ کی طرف پیغام بھیجا کہ اس کا بیٹا مرنے کے

السَّلَامَ وَيَقُولُ إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلُّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلْتَضَيَّرْ وَلْتَحْسِبْ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ

قریب ہے ہمارے پاس آئیں آپ کھڑے ہوئے آپ کے ساتھ دوبارہ پیغام بھیجا آپ کو قسم دیتی تھی کہ ضرور آئیں آپ کھڑے ہوئے

تَقْسِمُ عَلَيْهِ لَيَأْتِيَنَّهَا قَافَمٌ وَغَمَةٌ سَعْدُ بْنُ عِبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبُو بْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَجُلٌ قُرْفِعَ
آپ کے ساتھ سعد بن عبادہ معاذ بن جبل ابی بن کعب زید بن ثابت اور بہت سے آدمی تھے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بلند کیا گیا
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيُّ وَنَفْسُهُ تَتَقَفَّعُ فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
اس کی روح حرکت کرتی تھی آپ کی آنکھیں بند تھیں۔ سعد نے کہا اے اللہ کے رسول یہ کیا ہے۔ فرمایا یہ رحمت ہے
هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَإِنَّمَا يَرَحِمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءَ. (متفق علیہ)
جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں میں پیدا کیا ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے رحمت کرنے والوں پر ہی رحمت کرتا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: وعن اُسامہ بن زید ان خُمیت کے گھر کھانا پکانا بطور ضیافت کے مکروہ تحریمی ہے اور اگر بطور تصدق کے ہو تو جائز ہے بشرطیکہ صدقے کا مستحق ہو۔ پڑوسیوں کو انتظام کرنا مستحب ہے۔ آج کل جو خُمیت کے گھر کھانا پکتا ہے یہ ملامت کے ڈر سے پکاتے ہیں اس کا کھانا جائز نہیں اور اس لئے پرہیز کرنا ضروری ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ اشْتَكَيْ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شُكْوَى لَهُ فَاتَاهُ النَّبِيُّ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شُكْوَى لَهُ فَاتَاهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَمَاتٍ كَيْلِيَّةٍ تَشْرِيفٍ لَاءِ جَسَدِ
بْنِ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ قَالُوا لَا يَأْرَسُ اللَّهُ فَبَكَى
ان کے پاس آئے ان کو بے ہوشی میں پایا فرمایا کہ مر گئے ہیں۔ انہوں نے کہا نہیں اے اللہ کے رسول نبی صلی اللہ علیہ وسلم رو دیئے
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا فَقَالَ لَا
جب لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روتے دیکھا وہ بھی رو پڑے فرمایا تم ستم نہیں اللہ تعالیٰ آکھ کے
تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا وَأَشَارَ إِلَى
آنسو اور دل کے غم کے ساتھ عذاب نہیں کرتا بلکہ اس کے ساتھ عذاب کرتا ہے۔ اپنی زبان کی
لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ. (متفق علیہ)
طرف اشارہ کیا یا رحم فرماتا ہے اور گمراہوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: حدیث نمبر ۳۲۷ عن عبد اللہ بن عمرؓ وان الميت ليعذب ببكاء اهل عليه ص ۱۵۰ اس کی تشریح آگے حدیث نمبر ۲۰ میں آ رہی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم میں سے نہیں وہ شخص جو رخسار سے پیٹے۔ مگر بیان پھاڑے
مَنْ ضَرَبَ الْخُذُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَى الْجَاهِلِيَّةِ. (متفق علیہ)
اور جاہلیت کا کارنا پکارے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ ۖ قَالَ أَعْمِيَ عَلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ تَصِيحُ

حضرت ابو بردہ سے روایت ہے کہا ابو موسیٰ بے ہوش ہو گئے اس کی بیوی ام عبد اللہ چلا کر رونے لگی پھر ہوش میں آئے کہا تو جانتی نہیں

بِرْنَةٍ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَلَمْ تَعْلِمِي وَكَانَ يُحَدِّثُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

اور اسے حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں اس سے بری ہوں جو سر کے بال منڈا دے۔

أَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ حَلَقَ وَصَلَقَ وَخَرَقَ. (متفق علیہ ولفظہ لمسلم)

چلا کر روونے اور کپڑے پھاڑے (متفق علیہ) اور لفظ اس کے واسطے مسلم کے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ فِي أُمْتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ

حضرت ابو مالک اشعرئ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار کام میری امت میں جاہلیت کے ہیں لوگ ان کو نہیں

لَا يَتْرُكُونَهُنَّ الْفَخْرُ فِي الْأَخْسَابِ وَالطُّغْنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالْإِسْتِسْقَاءُ بِالْجُحُومِ وَالنِّيَاحَةُ وَقَالَ

چھوڑیں گے حسب میں فخر کرنا نسب میں طعن کرنا ستاروں کے سبب پانی طلب کرنا اور لوحہ کرنا اور فرمایا اگر لوحہ کرنے والی

النَّيَاحَةُ إِذَا لَمْ تَتَّبِ قَبْلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ. (مسلم)

عورت مرنے سے پہلے توبہ نہ کرے گی اسے قیامت کے دن اٹھایا جائے گا اس پر گندھک اور خارش کا کرتا ہوگا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَعَنْ أَنَسٍ ۖ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي

حضرت انس سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو ایک قبر کے پاس رو رہی تھی

قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

فرمایا اللہ سے ڈر اور صبر اختیار کر کہنے لگی دور ہو جا اس لئے کہ تو مجھ جیسی مصیبت میں گرفتار نہیں ہوا اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو

وَسَلَّمَ فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ

نہ پہچانا اسے کہا گیا وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ پر آئی وہاں درہانوں کو نہ دیکھا کہنے لگی میں نے

فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى. (متفق علیہ)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا نہیں تھا فرمایا صبر پہلے صدمہ کے وقت ہوتا ہے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان کے تین بچے نہیں مرتے کہ

فَيَلْجَأُ النَّارَ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ. (متفق علیہ)

وہ آگ میں داخل ہو مگر واسطے کھولنے قسم کے۔ (متفق علیہ)

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِأَحَدِكُنَّ ثَلَاثَةٌ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی چند عورتوں میں فرمایا تم میں سے کسی کے تین بچے فوت نہیں ہوتے

مِنَ الْوَلَدِ فَتَحْتَسِبُهُ إِلَّا دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ أَوْ اِثْنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اِثْنَانِ

وہ ثواب طلب کرتی ہے مگر وہ جنت میں داخل ہوگی ان میں سے ایک عورت نے کہا اور دو بچے فوت ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور دو بھی

رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْبِغُوا الْجَنَّةَ.

روایت کیا اس کو مسلم نے ان دونوں کی روایت میں ہے تین بچے جو بلوغت کی حد تک نہ پہنچے ہوں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرمایا میرے پاس میرے مومن بندے کیلئے

قَبَضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ اخْتَسَبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ. (بخاری)

جزا اٹھیں ہے جس وقت میں اس کے پیارے کو فوت کرتا ہوں اہل دنیا سے پھر ثواب چاہے مگر جنت۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّائِحَةَ وَ الْمُسْتَمِعَةَ (رواه ابو داود)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے نوحہ کرنے والی اور لوح سننے والی عورتوں پر روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبْتُ لِلْمُؤْمِنِ

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا عجب حال ہے اگر اس کو بھلائی پہنچے

إِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ فَحَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَالْمُؤْمِنُ يُوجِرُ فِي كُلِّ

اللہ کی حمد کرتا ہے اور شکر کرتا ہے۔ اگر مصیبت پہنچے اللہ کی حمد کرتا ہے اور صبر کرتا ہے مومن ہر کام میں ثواب دیا جاتا ہے۔

أَمْرِهِ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ أَمْرًا (رواه البيهقي في شعب الایمان)

یہاں تک کہ لقمہ جو اپنی بیوی کے منہ میں اٹھا کر دے روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَبَهُ بَابَانِ بَابٌ يَضَعُهُ

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مومن نہیں مگر اس کیلئے دو دروازے ہیں ایک دروازہ ہے

مِنْهُ عَمَلُهُ وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ فَإِذَا مَاتَ بَكِّيَا عَلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَا بَكَثَ عَلَيْهِمْ

جس سے اس کے عمل چڑھتے ہیں اور دوسرا دروازہ ہے جس سے اس کا رزق اترتا ہے جب وہ مرتا ہے وہ دونوں اس پر روتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کا

السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ (رواه الترمذی)

فرمان ہے ان کا فروں پر آسمان اور زمین نہیں روتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ فَرْطَانُ مِنْ أُمَّتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے جس کے دو فرزند فوت ہو گئے اللہ تعالیٰ ان دونوں کے عوض اس کو

الْجَنَّةُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ يَأْمُوقُهُ فَقَالَتْ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ

جنت میں داخل کرے گا۔ عائشہ نے کہا جس کا ایک بچہ فوت ہوا آپ کی امت سے فرمایا اسے تو قس دی گئی جو شخص جس کا ایک فرزند فوت ہوا عائشہ نے کہا جس کا

لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ فَإِنَّا فَرْطٌ أُمَّتِي لَنْ يُصَابُوا بِمِثْلِي . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

فرزند فوت نہ ہوا آپ کی امت سے فرمایا میں ہوں میرے منزل وہ مجھ جیسی مصیبت نہیں پہنچائے گئے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ

حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کسی بندے کا بچہ فوت ہوتا ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ ثَمَرَةً فَوَادِهِ

اللہ تبارک و تعالیٰ فرشتوں سے کہتا ہے تم نے میرے بندے کے فرزند کی روح قبض کی وہ کہتے ہیں ہاں فرماتا ہے تم نے اس کے دل کا میوہ قبض کیا

فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ وَاسْتَرْجِعَ فَيَقُولُ اللَّهُ ابْنُوا

وہ کہتے ہیں ہاں فرماتا ہے میرے بندے نے کیا کہا کہتے ہیں تیری حمد کی اور انا اللہ پڑھا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس کیلئے

لِعَبْدِي يَبْتَأ فِي الْجَنَّةِ وَ سَمُوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ (رواہ احمد و الترمذی)

جنت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام بیت الحمد رکھو۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے۔

وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مصیبت زدہ کو تسلی دے اس کیلئے

أَجْرِهِ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ

اس کی مانند ثواب ہے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث ہم اس کو نہیں جانتے

حَدِيثَ عَلِيِّ ابْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَقَالَ وَ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَوْقُوفًا .

مرفوع مگر علی بن عاصم کی روایت سے اور کہا بعض محدثین نے اس کو روایت کیا ہے اس سند کے ساتھ محمد بن سوقة سے موقوف ابن مسعود پر۔

۱۔ وَعَنِ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى ثَكْلِي كُسِي بُرْدًا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فقیص اس عورت کو تسلی دے جس کا بچہ مر گیا ہے

فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

جنت میں اس کو لباس پہنایا جائے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعُوا لَالِ

حضرت عبداللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ جب جس وقت جعفر کی موت کی خبر پہنچی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آل جعفر کیلئے کھانا

جَعْفَرٌ طَعَامًا فَقَدْ آتَاهُمْ مَا يُشْغَلُهُمْ. (رواه الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

تیار کروان کو آئی ہے وہ چیز کہ کھانا پکانے سے باز رکھتی ہے روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

الفصل الثالث

عَنِ الْمُعْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَبَحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ

ترجمہ: حضرت معبرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس پر لوح کیا جاتا ہے اس کو عذاب کیا

يُعَذَّبُ بِمَا نَبَحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (متفق عليه)

جائے گا یہ سب اس کے جو اس پر لوح کیا گیا قیامت کے دن۔ (متفق علیہ)

وَعَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَذَكَرَ

حضرت عمرہ بنت عبد الرحمن رضی اللہ عنہا کہ میں نے عائشہ سے سنا اور اس کیلئے ذکر کیا گیا

لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ عَلَيْهِ يَقُولُ يَغْفِرُ

کہ عبد اللہ بن عمر کہتا ہے۔ میت کو زندہ کے رونے کی وجہ سے عذاب کیا جاتا ہے۔ عائشہ کہنے لگیں۔

اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكُذِبْ وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ابو عبد الرحمن پر اللہ رحم کرے اس نے جھوٹ نہیں بولا لیکن بھول گیا اور غلطی کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک یہودی عورت کے جنازہ کے پاس سے

وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَةٍ يَتَكَلَّى عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا. (متفق عليه)

گزرے تھے جس پر رویا جا رہا تھا۔ آپ نے فرمایا یہ لوگ اس پر رورہے ہیں اور اس کو قبر میں عذاب دیا جا رہا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: وعن عمرة بنت عبد الرحمن وان الميت ليعذب ببكاء الحمى عليه الخ ص ۱۵۱ ج ۱

یہاں دو حدیثیں ہیں جو کہ تعذیب المیت سے متعلق ہیں اور دونوں ابن عمر سے مروی ہیں۔

۱- حدیث ابن عمر تعذیب المیت ببكاء اهل عليه جس میں حضرت سعد بن عبادہ کی وفات کا تذکرہ ہے۔

۲- حدیث ابن عمر تعذیب المیت ببكاء الحي عليه سوال: اب ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔ ایک حدیث سے

معلوم ہوتا ہے کہ میت کو عذاب اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے ہوتا ہے اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کو عذاب زندہ

فحش کے رونے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ پہلی میں تخصیص ہے دوسری میں تعمیم ہے۔ جواب: دوسری حدیث میں حی بمعنی قبیلہ کے ہے جس کو پہلی

حدیث میں اهل سے تعبیر کر دیا ہے۔ اس صورت میں یہ قید اتفاق ہے جو جانب (اجنبی) کے مقابلے میں ہوگی۔

جواب ۲: حکم کا دارومدار حدیث ثانی پر ہے۔ سوال ۲: باقی رہی یہ بات کہ پھر پہلی حدیث میں ببكاء اهل عليه کیوں کہا۔ جواب: چونکہ

اکثر بحسب الوقوع ہونے کی وجہ سے رونے والے میت پر اکثر اهل ہی ہوتے ہیں۔ تو اس کثرت کی وجہ سے اهل سے تعبیر کر دیا۔ اس صورت میں

یہ قید احترازی ہوگی۔ جمادات وغیرہ سے احتراز ہوگا۔ معنی یہ ہوگا کہ میت زندوں کے رونے کی وجہ سے معذب ہوگی جمادات کے رونے کی وجہ سے

معذب نہیں ہوگی۔ سوال ۳: حی کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جمادات کے رونے سے معذب نہیں ہوگی۔ کیا جمادات بھی میت پر روتے ہیں۔

جواب: ابھی ما قبل میں حدیث انسؓ گزری ہے۔ ما من مومن الا وله باہان باب يصعد منه عمله و باب ينزل منه رزقه

فاذا مات بکیا علیہ معلوم ہوا کہ وہ بابان روتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمادات بھی روتے ہیں۔ سوال ۴: حدیث ثانی میں جی کی قید کوئی ہے۔ قید احترازی ہے یا بیان واقع کیلئے ہے۔ جواب: اس کا مناسبت معنی پر ہے اگر بمعنی قبیلہ ہو تو احترازی نہیں اور اگر بمعنی زندہ کے ہو تو پھر احترازی ہے۔ سوال ۵: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے مطلق بکاء میت کے معذب ہونے کا سبب ہے حالانکہ ابھی حدیث شعبہ گزری ہے (من نبح علیہ فانه یعذب بما نبح علیہ) کہ بکاء علی وجہ النوح معذب ہونے کا سبب ہے۔ جواب: اس پر اجماع ہے کہ حدیث ابن عمر میں بکاء علی وجہ النوح مراد ہے اس پر ایک دلیل تو یہی حدیث مغیرہ بن شعبہ ہے اور دوسری دلیل عمل بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہؓ اور عمل اسلاف سے ہے۔ اس لئے کہ روتے تو تھے مگر علی وجہ الدموع روتے تھے۔ علی وجہ النوح نہیں روتے تھے۔ سوال ۶: اس حدیث ابن عمرؓ تعذیب المیت ببکاء الحی اہلہ علیہ اور آیت کریمہ لا تنزدوا ذرۃ وزر اخری کے درمیان تعارض ہے۔ آیت کریمہ کا مصداق یہ ہے کہ کسی کے عمل کی وجہ سے دوسرے کو سزا نہیں دی جائے گی اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ زندوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب دیا جائے گا تو روزنا زندوں کا عمل ہے اور عذاب و سزا میت کو دیا جا رہا ہے؟ جواب ۱: اس تعارض کا رفع حضرت عائشہؓ یہ بتلاتی ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے اس حدیث میں لغزش ہوئی ہے۔ اس کا سبب: ایک واقعہ جزئیہ ہے کہ نبی کریمؐ ایک یہودیہ کی قبر سے گزرے اور لوگ اس پر رو رہے تھے۔ حضورؐ نے فرمایا عجیب بات ہے وہ تو قبر میں عذاب میں مبتلا ہے اور یہ یہودیہ کفر کی وجہ سے معذب ہو رہی تھی نہ کہ لوگوں کے رونے کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ ابن عمرؓ پر رحم کرے اس کی مغفرت کرے۔ وہ اس واقعہ موردِ خاص کو بھول گئے اور ایک قاعدہ کلیہ بنا کر اس کو عام کرنا شروع کر دیا ہے لیکن جمہور علماء امت نے حضرت عائشہؓ کی اس رائے کو قبول نہیں کیا لہذا پھر وہی سوال لوٹے گا۔

جواب ۲: یہ بھی حضرت عائشہؓ نے دیا۔ حضرت عائشہؓ اس کو کافر پر محمول کرتی ہیں اور آیت کریمہ کا مصداق مومن ہے کیونکہ کافر عمومی طور پر مرتے وقت نوحہ کی وصیت کرتے تھے اور کافر بھی اس کو پسند کرتے تھے تو یہ وصیت کرنا اور پسند کرنا بھی درحقیقت میت کا عمل ہے۔ اسی وجہ سے اس کا مصداق کافر ہے اور آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک مومن کے غلط عمل کی سزا دوسرے کو نہیں ملے گی لیکن اس جواب کو بھی جمہور علماء نے قبول نہیں کیا۔ جمہور کی طرف سے رفع تعارض: اس حدیث کا مصداق وہ شخص ہے جس نے مرتے وقت یہ وصیت کی ہو کہ میرے مرنے کے بعد مجھ پر نوحہ کیا جائے۔ ظاہر ہے یہ وصیت کرنا اسی کا عمل ہے اور آیت کریمہ کا مصداق ماسوا ہے۔

جواب ۳: اس حدیث کا مصداق وہ شخص ہے جو اپنی زندگی میں نوحہ کو پسند کرتا ہو اور وہ یہ چاہتا ہو کہ مجھ پر بھی نوحہ کیا جائے۔ قرآن کے ذریعہ اگر معلوم ہو کہ مجھ پر میرے مرنے کے بعد نوحہ کیا جائے گا تو مرنے والے پر واجب ہے کہ وہ ترک نوحہ کی وصیت کرے اگر وصیت نہ کرے گا تو تارک واجب ہوگا اور ترک واجب یہ اس کا اپنا عمل ہے لہذا یہ اپنے عمل کی وجہ سے معذب ہوگا نہ کسی کے رونے کی وجہ سے۔

جواب ۴: میت پر لوگ تعریف کرتے ہیں تو فرشتے ایسے وقت میں اس میت سے سوال کرتے ہیں کہ تو واقعی ایسا تھا؟ شرم دلاتے ہیں جس سے اس کو ندامت ہوتی ہے اور فرشتے اس کو کئے مارتے ہیں بس اسی کے مارنے کو حدیث میں تعذیب سے تعبیر کر دیا اور آیت کریمہ میں سزا کا حقیقی معنی مراد ہے کہ حقیقی سزا ایک کی دوسرے کو نہیں دی جائے گی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ تَوَفَّيْتُ بِنْتَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ بِمَكَّةَ فَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا

عبداللہ بن ابی ملیکہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں عثمان بن عفان کی ایک بیٹی فوت ہوئی۔ ہم آئے تاکہ اس کے جنازہ میں

وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنِّي لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حاضر ہوں۔ ابن عمر اور ابن عباس بھی وہاں حاضر تھے میں ان دونوں کے درمیان بیٹھا ہوا تھا۔ عبداللہ بن عمر نے

لِعُمَرَ وَابْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ مَوَاجِهُهُ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

عمرو بن عثمان کو کہا اور وہ اس کے سامنے تھے۔ تو رونے سے کیوں نہیں رکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ۖ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ

گمراہوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب کیا جاتا ہے۔ ابن عباس نے کہا اس میں حضرت عمرؓ کچھ کہتے تھے پھر حدیث بیان کی

فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَإِذَا هُوَ بِرَكَبٍ تَحْتَ ظِلِّ شَمْرَةٍ فَقَالَ

کہ میں مکہ سے عمرؓ کے ساتھ واپس لوٹا۔ جب ہم بیداء میں پہنچے ایک کبوتر کے نیچے ایک قافلہ اتر ا ہوا تھا۔ مجھے کہا

أَذْهَبَ فَاَنْظُرْ مِنْ هَؤُلَاءِ الرُّكْبِ فَانْظَرْتُ فَإِذَا هُوَ صُهِيبٌ قَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَدْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى

جا دیکھ کر آ اس قافلہ میں کون ہیں میں نے دیکھا وہ صہیب تھے۔ کہا میں نے ان کو خبر دی فرمایا اس کو بلا کر لاؤ میں

صُهِيبٌ فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَالْحَقُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أُصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صُهِيبٌ يَبْكِي يَقُولُ

صہیب کی طرف گیا اور اس کو کہا امیر المؤمنین کو ملو جب حضرت عمرؓ زخمی ہوئے صہیب روتے تھے کہتے تھے

وَأَخَاهُ وَأَصَاحِبَاهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا صُهِيبُ أَتَبْكِي عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہائے بھائی اے میرے صاحب۔ عمرؓ نے کہا اے صہیب تو مجھ پر روتا ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ۖ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ

میت کو اس کے بعض اہل کے رونے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا جب حضرت عمرؓ فوت ہو گئے

لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

میں نے یہ بات حضرت عائشہؓ سے کہی کہا اللہ تعالیٰ عمرؓ پر رحم کرے نہیں اللہ کی قسم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ

اس طرح حدیث بیان نہیں فرمائی کہ میت کو اہل کے رونے کے سبب عذاب کیا جاتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کافر کو گمراہوں کے

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ وَلَا تَزِدُوا زِرَّةً وَزُرَّ أُخْرَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ۖ عِنْدَ

رونے کی وجہ سے زیادہ عذاب کرتا ہے اور کہا عائشہؓ نے تم کو قرآن کافی ہے کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا

ذَلِكَ وَاللَّهُ أَضْحَكُ وَأَبْكِي قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ ۖ فَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا. (متفق علیہ)

بوجھ نہیں اٹھاتا۔ اس پر ابن عباسؓ نے کہا اللہ ہنساتا اور رلاتا ہے ابن ابی ملیکہ نے کہا ابن عمرؓ نے کچھ نہ کہا۔ (متفق علیہ)

تشریح: لما قال ابن عمر شئنا الخ حضرت ابن عمرؓ اس وجہ سے خاموش نہیں ہوئے کہ اپنے قول سے رجوع کر لیا بلکہ اس

وجہ سے خاموش ہو گئے کہ یہ بحث و مباحثہ کا وقت مناسب نہیں تھا۔ اگر جواب دینا چاہتے تو دے سکتے تھے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ ابْنُ حَارِثَةَ وَجَعْفَرُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ابن حارثہؓ و جعفرؓ اور ابن رواحہؓ کے قتل ہونے کی خبر پہنچی بیٹھے

وَابْنِ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ تَعْنِي شِقَ الْبَابِ فَاتَاهُ رَجُلٌ

آپ کے چہرہ میں غم پہچانا جاتا تھا میں دروازے کے سوراخ سے دیکھ رہی تھی یعنی دروازے کی درز سے ایک آدمی آیا

فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَ هُنَّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَهَاوَنَ فَذَهَبَ ثُمَّ آتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَهُ فَقَالَ
اور کہنے لگا جعفر کی عورتیں ایسا ایسا کر رہی ہیں ان کے رونے کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حکم دیا کہ ان کو جا کر رو کے وہ گیا پھر آیا دوسری بار اور کہا ان
انھن فَآتَاهُ الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبَنَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ
عورتوں نے اس کا کہنا نہیں مانا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو جا کر رو کہ وہ تیسری مرتبہ آیا اور کہنے لگا اللہ کی قسم اے اللہ کے رسول انہوں
فَاخْتُ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ فَقُلْتُ أَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
نے ہم پر غلبہ کیا ہے حضرت عائشہ کا خیال ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے منہ میں مٹی ڈال میں نے کہا اللہ تیرے ناک کو خاک الودہ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ. (متفق علیہ)
کرے تو نے وہ کام نہ کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنج پہنچانے سے چھوڑا۔ (متفق علیہ)

تشریح: وعن عائشہ قالت الخ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہا کہ جعفر کی بیویاں رورہی ہیں وہ شخص روکنے چلا گیا واپس آیا کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! وہ نہیں مانتیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار بھیجا پھر تیسری مرتبہ بھیجا تو اس نے واپس آ کر کہا وہ ہم پر غالب آ گئی ہیں۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے منہ میں مٹی ڈالو۔ حضرت عائشہ نے فرمایا تیری ناک خاک آلود ہو جائے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو بجا نہیں لایا۔ سوال: وہ حکم تو بجالایا تھا اور روک کر بھی آیا تھا پھر کیسے حضرت عائشہ نے کہہ دیا کہ تو نے نبی کا حکم نہیں بجالایا۔ جواب: انہوں نے جا کر اپنی طرف سے کہا خاموش ہو جاؤ جس کو وجہ سے اثر مرتب نہیں ہوا اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے منسوب کرتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں خاموش ہو جاؤ تو وہ رونے سے رک جاتیں۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابیات ہوں اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم بجا نہ لائیں یہ کیسے ممکن ہے؟ جس طریقے سے ہونا چاہیے تھا ویسے تو حکم بجا نہیں لایا۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَفِي أَرْضٍ غُرَبِيَّةٍ
حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہا جب ابو سلمہ فوت ہوئے میں نے کہا ابو سلمہ مسافر اور مسافرت میں وفات پائی ہے۔
لَأُبْكِيَنَّهٗ بُكَاءً يُتَحَدَّثُ عَنْهُ فَكُنْتُ قَدْ تَهَيَّأْتُ لِلْبُكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ تُرِيدُ أَنْ تُسْعِدَنِي
میں اس پر اس قدر روؤں گی اس کے متعلق باتیں کی جائیں گی میں نے رونے کی تیاری کی تھی ایک عورت آئی وہ میرے ساتھ شریک ہونے کا
فَاسْتَقْبَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَدْخُلِي الشَّيْطَانَ بَيْتًا أَخْرَجَهُ
ارادہ رکھتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سامنے آئے اور کہا کیا تو اس گھر میں شیطان کو داخل کرنے کا ارادہ کرتی ہے جس کو اللہ تعالیٰ
اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَكَفَفْتُ عَنِ الْبُكَاءِ فَلَمْ أَبْكِ. (مسلم)
نے اس گھر سے نکال دیا ہے۔ دو بارہ میں رونے سے روک لی اور نہیں روئی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: وعن ام سلمہ اگر اتریدین ان تدخلی الشیطان بیتا اخرجہ اللہ منہ مرتین۔ ۱۔ مرتین کا جملہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو مرتبہ ارشاد فرمایا۔ یعنی تم نہ شیطان کو داخل کرو اس گھر جس گھر سے اللہ نے شیطان کو دو مرتبہ نکالا ہے۔ ایک مرتبہ ام سلمہ کے

اسلام لانے کے وقت اور دوسری مرتبہ ان کا اسلام پر مرنے کے وقت یا مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ اللہ کی طرف ہجرت کے وقت اور دوسری مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ہجرت کے وقت یا مطلب یہ ہے کہ جس گھر سے اللہ نے شیطان کو بار بار نکالا ہے اس کو اپنے گھر میں داخل نہ کر۔ ام سلمہؓ نے ابتداء میں مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے رونے کا ارادہ کیا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روک دیا۔

وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَعْمَى عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَجَعَلَتْ أُخْتُهُ عُمَرَةَ تَبْكِي

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہا کہ عبد اللہ بن رواحہؓ بے ہوش ہو گئے اس کی بہن نے اس پر رونا شروع کر دیا اور کہا

وَأَجْبَلَاهُ وَآكَدَا وَآكَدَا تُعَدِّدُ عَلَيْهِ فَقَالَ حِينَ أَفَاقَ مَا قُلْتُ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي كَذَلِكَ زَادَ فِي

اے پہاڑ افسوس اے ایسے اے ایسے کتنی تھی۔ عبد اللہ نے کہا جس وقت ہوش میں آئے تو نے نہیں کہا مگر میرے لئے کہا گیا

رَوَايَةِ فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكِ عَلَيْهِ. (بخاری)

تو ایسا ہے ایک روایت میں ہے جب وہ مرا اس پر نہیں روئی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ

حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے نہیں کوئی میت

فَيَقُومُ بِأَكْبَهُمْ فَيَقُولُ وَاجْبَلَاهُ وَاسَيِّدَاهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكَ يُلْهَذَا بِهِ

جو مرے اور ان کا رونے والا کھڑا ہو پس وہ کہتا ہے اے پہاڑ اے سردار اس قسم کے کلمات مگر اللہ تعالیٰ دو فرشتوں کو مقرر کر دیتا ہے

وَيَقُولَانِ أَهْلَكَا كُنْتَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ.

جو اس کو بکے مارتے ہیں اور کہتے ہیں کیا تو ایسا ہی تھا روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاتَ مَيِّتٌ مِّنْ آلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَمَعَ النِّسَاءُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک مرگیا عورتیں جمع ہو کر رونے لگیں

يَبْكِينَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ يَنْهَاهُنَّ وَيَطْرُدُهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعِهِنَّ

حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے ان کو روکتے تھے اور ان کو بھاگاتے تھے آپ نے فرمایا اے عمر ان کو چھوڑ دے آنکھیں روتی ہیں

يَا عُمَرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبَ مُصَابٌ وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ (رواه احمد والنسائی)

دل مصیبت زدہ ہے اور مرنے کا وقت قریب ہے روایت کیا اس کو احمد اور نسائی نے۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۶۷ عن ابی ہریرہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو اس لئے منع فرمایا کہ جائز حد تک ان کا رونا ہے۔

وَعَنِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی زینب فوت ہو گئیں

عُمَرُ يَضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ فَأَخْرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْدَهُ وَقَالَ مَهْلًا يَا عُمَرُ ثُمَّ

عورتیں رونے لگیں عمر ان کو کوڑے سے مارتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے پیچھے ہٹایا اور فرمایا ٹھہر اے عمر پھر

قَالَ إِيَّاكَ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ مَهْمَا كَانَ مِنَ الْعَيْنِ وَمِنَ الْقَلْبِ فَمِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

عورتوں کو فرمایا شیطان کی آواز سے دور رہو پھر فرمایا جو کچھ ہو آنکھ سے اور دل سے پس وہ اللہ کی طرف سے

وَمِنَ الرَّحْمَةِ وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَمِنَ اللِّسَانِ فَمِنَ الشَّيْطَانِ (رواہ احمد)

رحمت ہے اور جو ہاتھ اور زبان سے ہو وہ شیطان کی طرف سے ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

تشریح: ایاکن ونعیق الشیطان یعنی بجاؤ اپنے آپ کو شیطان کی آنکھ سے۔

وَعَنِ الْبَخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ضَرَبَتْ أُمُّهُ الْقَبَّةَ عَلَى قَبْرِهِ

بخاری نے تعلیقاً روایت ہے جب حسن بن حسن بن علیؑ فوت ہوئے سال بھر اس کی بیوی نے اس کی قبر پر خیمہ لگایا پھر اٹھایا اس نے

سَنَةً ثُمَّ رَفَعَتْ فَسَمِعَتْ صَاحًا يَقُولُ أَهْلٌ وَجَدُوا مَا فَتَدُّوا فَأَجَابَهُ اخْرُبْ لَئِنْ يَسُؤُوا فَأَنْقَلِبُوا.

ایک آواز کرنا والا سنا کہتا ہے کیا اس چیز کو پایا جس کو تم کیا تھا دوسرے ہاتھ نے اس کو جواب دیا بلکہ نا امید ہو گئے اور پھر گئے۔

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي بَرَزَةَ قَالَا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ

حضرت عمران بن حصینؓ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی لوگوں کو

فَرَأَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمْصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْغُلْ

دیکھا کہ انہوں نے اپنی چادریں پھینک دیں اور کتوں میں چلتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا جاہلیت کے فعل پر عمل کرتے

الْجَاهِلِيَّةُ تَأْخُذُونَ أَوْ بَصْنِيعِ الْجَاهِلِيَّةِ تُشَبِّهُونَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَدْعُو عَلَيْكُمْ دَعْوَةَ تَرْجَعُونَ فِي

ہو یا جاہلیت کے کام کے ساتھ مشابہت کرتے ہو میں نے ارادہ کیا ہے کہ تم پر ایسی بد دعا کروں کہ تمہاری

غَيْرِ صُورِكُمْ قَالَ فَآخُذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُودُوا لِذَلِكَ (رواہ ابن ماجہ)

صورتیں بدل جائیں۔ راوی نے کہا انہوں نے اپنی چادریں پہن لیں اور دوبارہ ایسا کام نہیں کیا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُتْبَعَ جَنَازَةُ مَعَهَارِائَةٍ (رواہ احمد و ابن ماجہ)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ جنازے کے ساتھ نوحہ کرنے والی جائے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: وعن ابن عمرؓ نوحہ کرنے والی عموماً عورتیں ہوتی ہیں اس وجہ سے ان کے جنازہ کے ساتھ جانے سے منع فرمایا۔ اگر مرد نوحہ

کرنے والے ہوں تو ان کے لئے بھی یہی حکم ہے اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے کلمہ اور ذکر کرنا اس کا ثبوت نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ مَاتَ ابْنُ لَيْ فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتُ مِنْ خَلِيلِكَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ایک آدمی نے اسے کہا میرا بیٹا فوت ہو گیا میں نے اس پر غم کیا ہے کیا تو نے اپنے دوست صلی اللہ علیہ وسلم سے

صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ شَيْنًا يُطِيبُ بِنَفْسِنَا عَنْ مَوْتَانَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کوئی چیز سنی ہے کہ ہمارے مردوں کی طرف سے ہمارے نفسوں کو خوش کرے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا ہاں میں نے آپ سے سنا ہے فرمایا

وَسَلَّمَ قَالَ صِبَاغُهُمْ دَعَا مِصْصُ الْجَنَّةِ يَلْقَى أَحَدَهُمْ أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ ثَوْبِهِ فَلَا يَفَارُقُهُ حَتَّىٰ
ان کی چھوٹی اولاد جنت کے دریا کے جانور ہیں ان میں سے ایک اپنے باپ کو ملے گا اسکے کپڑے کا کنارہ پکڑ لے گا اس سے جدا نہیں ہوگا یہاں تک کہ

يَدْخِلُهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ

اس کو جنت میں داخل کرے گا روایت کیا اس کو مسلم نے اور احمد نے اور لفظ واسطی اس کے ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی اے اللہ کے رسول

ذَهَبَ الرِّجَالُ بِحَدِيثِكَ فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ تَعْلَمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ
مرد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے ساتھ بہرہ مند ہوئے۔ ایک دن ہمارے لئے اپنے نفس سے مقرر کریں ہم اس دن

فَقَالَ اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَا هُنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوں ہم کو سکھائیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے علم سکھایا ہے فرمایا فلاں دن جمع ہو جانا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُنَّ امْرَأَةٌ تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدِهَا ثَلَاثَةً
فلاں مکان میں وہ جمع ہو گئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے ان کو سکھایا اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھایا تھا۔

إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَاثْنَيْنِ فَأَعَادَ تَهَا مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ
پھر فرمایا تم میں سے کوئی عورت ایسی نہیں جو اپنے آگے تین اپنی اولاد سے پیچھے مگر وہ اس کیلئے آگ سے پردہ ہوں گے ان میں سے ایک عورت نے کہا یا دو

وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ (رواه البخاری)

پیچھے ہوں اس نے دوبارہ کہا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور دو بھی اور دو بھی اور دو بھی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَلَّى لَهَا
حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کوئی دو مسلمان کہ ان کے تین فرزند فوت ہو جائیں

ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِنَّا هُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْثْنَانِ قَالَ أَوْثْنَانِ
مگر اللہ تعالیٰ فضل رحمت کے ساتھ دونوں کو جنت میں داخل کرے گا صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول یا دو فرمایا یا دو انہوں نے کہا یا

قَالُوا أَوْ وَاحِدَةً قَالَ أَوْ وَاحِدَةً ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ السَّقَطَ لَيَجْرُ أُمُّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ
ایک فرمایا یا ایک پھر فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کچا حل اپنی ماں کو اپنی آنول کے ساتھ جنت کی طرف بھیجے گا

إِذَا احْتَسَبَتْهُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ مِنْ قَوْلِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ.

اگر وہ مبر کرے۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے والذی نفسی بیدہ تک۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ
عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے تین لڑکے آگے بھیجے جو ابھی بلوغت کو نہیں پہنچے تھے

لَمْ يَبْلُغُوا لِحْنَتْ كَانُوا لَهُ حِصْنًا حَصِينًا مِنَ النَّارِ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدُمْتُ اُنَيْنِ قَالَ وَ اُنَيْنِ قَالَ

اس کیلئے مضبوط پناہ ثابت ہوں گے آگ سے ابو ذر نے کہا میں نے دو آگے بھیجے ہیں فرمایا اور دو

أَبَى بَنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُنْدَرِ سَيِّدُ الْقُرَاءِ قَدُمْتُ وَاحِدًا قَالَ وَوَاحِدًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ

ابی بن کعب ابو المندر نے کہا جو قاریوں کے سردار تھے میں نے ایک آگے بھیجا ہے فرمایا اور ایک بھی

مَاجَةٍ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ نے کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے۔

وَعَنْ قُرَّةَ الْمُزَنِيِّ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنُ لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ

قرۃ مزنی سے روایت ہے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کرتا تھا اسکے ساتھ اس کا بیٹا ہوتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبْتَهُ فَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

تو اس سے محبت کرتا ہے اس نے کہا اے اللہ کے رسول اللہ تم کو دوست رکھے جس طرح میں اس کو دوست رکھتا ہوں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

نے اس کو نہ پایا آپ نے فرمایا فلاں کے بیٹے نے کیا کہا انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ مر گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ أَمَّا حُبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَا مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ

فرمایا کیا تو پسند نہیں کرتا کہ تو کسی جنت کے دروازے پر نہ جائے مگر اس کو پائے تیرا انتظار کر رہا ہو ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول

اللَّهُ لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِكُلِّنَا قَالَ بَلْ لِكُلِّكُمْ (رواہ احمد)

اس کیلئے خاص ہے یا ہم سب کیلئے فرمایا تم سب کیلئے ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: وعن قرۃ المزنی کہنا تو یہ تھا احبہ کما احبک اللہ لیکن تعبیہ میں برعکس کرو یا یوں کہا احبک اللہ کما احبہ یہ محبت میں

مبالغہ پیدا کرنے کیلئے ایسا کیا ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقْطَ لَيَرَا غِمَّ رَبِّهِ إِذَا أَدْخَلَ

حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچا بچہ اپنے رب سے جھگڑا کرے گا جب پروردگار اس کے ماں باپ کو دوزخ

أَبْوِيهِ النَّارِ فَيَقَالُ أَيُّهَا السَّقْطُ الْمُرَاغِمُ رَبُّهُ أَدْخَلَ أَبْوَيْكَ الْجَنَّةَ فَيَجْرُ هُمَا بِسَرَرِهِ

میں داخل کرے گا اسے کہا جائیگا اے کچے بچہ اپنے رب کے ساتھ جھگڑا کرنے والے اپنے ماں باپ کو جنت میں داخل کر دے ان کو اپنی آنواں

حَتَّى يُدْخِلَهُمَا الْجَنَّةَ (رواہ ابن ماجہ)

کے ساتھ بچنے گا یہاں تک کہ ان دونوں کو جنت میں داخل کرے گا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّ

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے اے آدم کے بیٹے

صَبْرَتْ وَ احْتَسَبَتْ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ (رواہ ابن ماجہ)

اگر تو مدمہ کے پہلے وقت صبر کر اور ثواب چاہے تیرے لئے جنت سے کم ثواب پر میں راضی نہ ہوں گا۔ روایت کی اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ

حضرت حسین بن علیؑ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں نہیں کوئی مرد مسلمان اور نہ مسلمان عورت جس کو مصیبت پہنچائی

بِمُصِيبَةٍ فَيَذْكُرُهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحَدِّثْ لَذَلِكَ اسْتَرْجَاعًا إِلَّا جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ

جائے پھر اس کو یاد کرے اگرچہ مصیبت کا زمانہ دراز ہو چکا ہو اس کے واسطے انا اللہ کہے مگر اللہ تبارک و تعالیٰ اس کیلئے تازہ کر دیتا ہے اور اس کو

عِنْدَ ذَلِكَ فَأَعْطَاهُ مِثْلَ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا. (رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

ثواب دیتا ہے اس کی مانند جو اس کو مصیبت پہنچی تھی۔ روایت کیا اسکو احمد اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کسی کی جوتی کا تسمہ ٹوٹ جائے

جَعُ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ.

وہ انا اللہ پڑھے کیونکہ یہ بھی مصیبت ہے۔

تشریح: وعن ابی ہریرہؓ مطلب یہ ہے کہ جس طرح بڑی مصیبتوں پر صبر کرنے سے اجر ملتا ہے اسی طرح چھوٹی چھوٹی مصیبتوں

پر بھی صبر کرنے سے اجر و ثواب ملتا ہے اس لئے چھوٹی چھوٹی مصیبتوں پر بھی صبر کرنا چاہیے اور جب جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے تو بھی انا اللہ

وانا الہیہ راجعون پڑھے۔

وَعَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

حضرت ام درداءؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابو الدرداءؓ سے سنا کہتے تھے میں نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اللہ تبارک و تعالیٰ

إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ يَا عِيسَى ابْنِي بَاعِثْ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمْدُوا

نے فرمایا ہے اے عیسیٰ تیرے بعد میں ایک امت پیدا کروں گا جس وقت ان کو وہ چیز پہنچے گی جس کو وہ دوست رکھیں گے۔ اللہ کی تعریف کریں گے

اللَّهُ وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ احْتَسَبُوا وَصَبَرُوا وَلَا حِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ فَقَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا

اور اگر ان کو پہنچے جس کو ناپسند سمجھیں ثواب چاہیں گے اور صبر کریں گے حال یہ ہے کہ نہیں بردباری اور نہ عقل عرض کیا اے میرے رب یہ کس طرح

لَهُمْ وَلَا حِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ قَالَ أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي رَوَاهُمَا النَّبِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ.

ہوگا حالانکہ نہ ان میں بردباری ہے نہ عقل فرمایا میں ان کو اپنی عقل اور بردباری سے دوں گا۔ ان دونوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے۔

باب زیارة القبور

قبروں کی زیارت کرنے کا بیان

الفصل الاول

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا
حضرت بريدہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا
وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَصْحَابِ فَوْقَ ثَلَاثِ فَاْمْسِكُوا مَا بَدَا لَكُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيدِ إِلَّا فِي
اب ان کی زیارت کرو میں نے تم کو تین دن سے زائد قربانی کا گوشت رکھنے سے منع کیا تھا اب بند رکھو جس قدر تمہاری خواہش ہو۔
سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا. (مسلم)
میں نے تم کو نبیز سے منع کیا تھا مگر ٹھیکیزہ میں اب سب برتنوں میں پیو اور نشے کی چیز نہ پیو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: دُعا بريدہ کا سوال: نبی کریم کے والدین کے بارے میں کیا حکم ہے؟ جواب ان کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔
۱۔ فطری توحید پر تھے اور وہ ناجی ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبْكَى مَنْ حَوْلَهُ فَقَالَ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم رو پڑے اور ان لوگوں کو رلایا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم
اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فَرُزُّوْا
وَسَلَّمَ كَمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ فَمَا مِثْلُهَا فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فَرُزُّوْا
اسلم کے گرد تھے فرمایا میں نے اپنے رب سے اجازت طلب کی تھی کہ اس کیلئے مغفرت طلب کروں مجھے اجازت نہیں دی گئی اور میں نے اجازت طلب کی کہ ان
الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَذَكِّرُ الْمَوْتَ. (مسلم)
کی قبر کی زیارت کروں میرے لئے اجازت دی گئی۔ قبروں کی زیارت کرو کیونکہ موت کو یاد دلاتی ہیں حضرت بريدہ سے روایت ہے۔ (مسلم)

تشریح: ان کی وفات زمانہ فطرت میں ہوئی اور قاعدہ ہے کہ جن کی وفات فطرت کے زمانہ میں ہوئی وہ معذب نہیں ہوں۔
گے۔ دعوت کے نہ پہنچنے کی وجہ سے۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تعلیم دیتے جس وقت قبرستان کی طرف نکلیں کہیں
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْحَقِّوْنَ نَسْأَلُ
سلام ہے تم پر اے گھر والو مومنوں میں سے اور مسلمانوں میں سے اور تحقیق ہم اگر اللہ نے چاہا تمہارے ساتھ ملیں گے ہم اللہ تعالیٰ سے تمہارے

اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةُ. (مسلم)

اور اپنے لئے عاقبت کا سوال کرتے ہیں روایت کیا اس اس کو مسلم نے۔

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے بعد ان کو دوبارہ زندہ کیا گیا اور پھر وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے لہذا وہ ناجی ہیں۔ ان تینوں قولوں پر حدیث الباب سے اشکال ہوتا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین ناجی ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعائے مغفرت سے کیوں روکا گیا: جواب: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعائے مغفرت سے اس لئے روکا گیا تاکہ عام لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہو کر اپنے مشرک آباء و اجداد کے لئے دعائے مغفرت کرنا شروع نہ کر دیں۔ جواب ۲: یہ ارشاد پہلے کا ہے احیاء بعد میں ہوا (یہ جواب احیاء کے قول کی تقدیر پر ہے)۔

الفصل الثانی

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورٍ بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں چند قبروں کے پاس سے گزرے ان پر اپنے چہرہ کے ساتھ

فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْآثِرِ.

متوجہ ہوئے۔ فرمایا سلام ہو تم پر۔ اے اہل قبور اللہ تعالیٰ ہم اور تم کو معاف کر دے تم ہم سے پہلے پہنچے ہوئے ہو اور ہم پیچھے آتے ہیں۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: ان کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے۔ ان کے بارے میں خاموشی اختیار کریں ان کے مسئلہ کو زیر بحث نہ لایا جائے یہی رائج ہے۔ اس قول پر اس حدیث کے مطابق تو کوئی اشکال نہیں البتہ سنن ابن ماجہ کے حاشیے میں (کتاب الجنائز) مسلم کی روایت ہے کہ ایک آدمی آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! میرے والد کہاں ہیں اور اس کا والد شرک کی حالت میں وفات پا چکا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ جہنم میں ہے پھر وہ جانے لگا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان امی و اہاک فی النار اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنمی ہیں اس میں سکوت نہیں کرنا چاہئے۔ جواب: یہ روایت بالمعنی کی قبیل سے ہے۔ پانچواں قول عالم آخرت میں ان سے سوال ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ان کو ایمان کی توفیق دے کر صحیح جواب دینے کی توفیق عطا فرمائیں گے اور وہ ناجی ہوں گے۔ الرائج ہوا الرائج۔

الفصل الثالث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّمَا كَانَ لَيْلَتُهَا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باری جس وقت میرے ہاں ہوتی رات کے

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ

آخر میں قبرستان کی طرف نکلتے فرماتے سلامتی ہو تم پر اے ایماندار قوم آئی ہے تمہارے پاس وہ چیز کہ تم وعدہ دیے جاتے تھے

دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَأَنَا كُمْ غَدَا مُّوَجِّلُونَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ اللَّهُمَّ

کل تک تم ڈھیل دیے گئے ہو اور ہم اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تمہارے ساتھ ملنے والے ہیں۔ اے اللہ

اغْفِرْ لِأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقَدِ. (مسلم)

بقیع الغرقہ والوں کو بخش دے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: قبرستان میں جانے کی دعا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلَامَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ کس طرح کہوں اے اللہ کے رسول مراد رکھتی تھیں قبروں کی زیارت کو فرمایا تو کہہ سلام ہے

عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأَخِرِينَ وَأَنَا

مومن گھر والو یا مسلمانوں میں سے اللہ تعالیٰ ہم سے پہلے کرنے والوں کو اور پیچھے رہنے والوں پر رحم کرے اور ہم بیشک

إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآخِقُونَ. (مسلم)

اگر اللہ نے چاہا تم سے ملنے والے ہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: یہ بھی دعا ہے۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ

حضرت محمد بن نعمان اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہنچاتے ہیں فرمایا جس نے اپنے ماں باپ یا ان میں سے ایک کی قبر کی زیارت کی

أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا.

ہر جمعہ کے بعد اس دن کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور نیکی کرنے والا لکھا جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا

فَرُزُّوْهَا فَإِنَّهَا تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَتَذَكِّرُ الْآخِرَةَ (رواہ ابن ماجہ)

اس لئے کہو دنیا سے بے رغبت کرتی ہے اور آخرت یاد دلاتی ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی ہے جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں۔ روایت کیا اس کو احمد نے

وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ قَدْ رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ

اور ترمذی اور ابن ماجہ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے بعض اہل علم نے کہا ہے تحقیق یہ قبروں کی زیارت میں رخصت دینے سے

قَبْلَ أَنْ يُرَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَلَمَّا رَخَّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَتِهِ الرَّجَالُ

پہلے تھا جب آپ نے رخصت دی اس میں مرد اور عورت سبھی شامل ہو گئے بعض نے کہا ہے آپ نے ان کی

وَالنِّسَاءُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ لِلنِّسَاءِ لِقَلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ تَمَّ كَلَامُهُ.

زیارت نا پسند فرمائی ہے۔ ان کے صبر کے کم ہونے اور جزع فزع زیادہ کرنے کی وجہ سے ترمذی کا کلام پورا ہوا۔

تشریح: عن ابی ہریرۃ الخ اس پر اجماع ہے کہ ابتدا میں زیارۃ القبر سے نبی رجال کیلئے بھی تھی اور نساء کیلئے بھی تھی اور اس پر بھی اتفاق ہے بعد میں مردوں کو رخصت دے دی گئی البتہ عورتوں کے بارے میں اختلاف ہے۔
مسئلہ: رخصت زیارۃ القبر کے تحت عورتیں بھی داخل ہیں یا نہیں؟ عندا کجہو رنساء بھی رخصت کے تحت داخل ہیں ان کے لئے بھی زیارت قبور جائز ہے۔ سوال: اس حدیث سے تو یہ معلوم نہیں ہوتا بلکہ نبی کریم نے ایسی عورتوں پر لعنت کی ہے۔
جواب: یہ اس زمانے کا ارشاد ہے جس زمانے میں ابھی تک نبی باقی تھی۔

جواب ۲: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ زیارۃ کی اباحت کے بعد کا یہ ارشاد ہے پھر اس کا جواب یہ ہے کہ: اس کا مصداق مطلق عورتیں نہیں بلکہ وہ عورتیں ہیں جو کثیر الجزع والفرح ہونے کی وجہ سے قلیل الصبر ہوں جو حد و شرعی برقرار نہ رکھ سکیں اور جو عورتیں صبر کر سکتی ہوں اور حدود شرعی کو برقرار رکھ سکیں تو ان کے لئے زیارۃ القبر جائز ہے۔ جواب ۳: جو کہ حدیث کے لفظوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زورات فرمایا اس کا مصداق وہ عورتیں ہیں جنہوں نے زیارۃ القبر کو اپنا مشغلہ و پیشہ بنا رکھا ہو۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَذْخُلُ بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي وَاصِعٌ
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا میں اس گھر میں داخل ہوتی تھی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدفون تھے اس حال میں
نُوبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَبِي فَلَمَّا دُفِنَ عُمَرُ مَعَهُمْ فَأَنَّ اللَّهَ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مَشْدُودَةٌ
کہ اپنا کپڑا اتار کر رکھتی تھی اور کہتی سوائے اس کے نہیں میرا خاوند اور باپ ہے جب ان کے ساتھ عمر دفن کئے گئے اللہ کی قسم میں نہیں داخل ہوتی
عَلَى ثِيَابِي حَيَاءً مِّنْ عُمَرَ (رواہ احمد)
مگر جس وقت کہ اپنے کپڑے ہاندھے ہوتے حضرت عمر سے حیا کرتے ہوئے روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ عمر ماتی ہیں کہ جب میں اس حجرے میں جس میں نبی کریم مدفون ہیں داخل ہوتی تو دوپٹہ وغیرہ اوڑھنے کا زیادہ اہتمام نہیں کرتی تھی اور میں یہ خیال کرتی کہ اس حجرے میں میرے شوہر ہیں اور میرے والد ہیں لیکن جب عمر ان کے ساتھ دفن کر دیئے گئے تو اس کے بعد میں عمر کے حیا کی وجہ سے جب بھی جاتی اپنے دوپٹہ وغیرہ کا خوب اہتمام کر کے جاتی تھی کیونکہ وہ تو محرم نہیں تھے۔ اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا کہ میت کی زیارت کرنے والے کو دیکھتی ہے۔
سوال: جب بہت ساری تراب رویت سے مانع نہیں بنی تو چادر برقعہ وغیرہ رویت سے کیسے مانع بن گیا۔

جواب: تاثرات مختلف ہو سکتی ہیں۔ کیا استبعاد ہے کہ اللہ تعالیٰ مٹی کو حائل نہ بنائیں اور چادر کو بنائیں لیکن میرے نزدیک (قال استاذی) جواب وہ ہے جو علامہ طیبی کی کلام سے ماخوذ ہے وہ یہ بتانا مقصود ہے کہ ہر میت کے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہیے جو اس کے ساتھ حالت حیات میں باعتبار اکرام و تعظیم و ادب کے ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ کا معاملہ حضرت عمر کے ساتھ حالت حیات میں حجاب والا تھا مرنے کے بعد بھی وہی حجاب والا معاملہ کیا ہے۔ یہ بے تکلف جواب ہے۔ تکلف کرنے کی ضرورت نہیں جیسے کہ پہلے جواب میں ہے۔ لہذا حوالہ راجح۔ سوال: انی واضح: حضرت عائشہ تو مونث ہیں واضح کہنا چاہیے تھا؟ جواب: انی واضح کو شخص کی تاویل میں کر لو لہذا اشکال فیہ۔

تفصیلی فہرست عنوانات

فہرست عنوانات

كتاب الصلوة		
۷	صلوة کا لغوی معنی	۱۷
۷	اصطلاحی	۱۷
۷	كتاب الصلوة اور كتاب الطہارت کے ساتھ مناسبت	۱۸
۸	پانچوں نمازوں کی فرضیت کب ہوئی	۱۸
الفصل الاول		
۸	[حدیث ابو ہریرہ الصلوة خمس والجمعة]	۱۸
۸	حاصل حدیث	۱۹
۸	چند سوالوں کے جوابات	۱۹
۱۱	[حدیث جابر بین العبد وبين الكافر]	۲۰
۱۱	حاصل حدیث	۲۰
۱۱	من بیننا وبينک حجاب کا استعمال	۲۰
الفصل الثاني		
۱۱	[حدیث عبادۃ بن صامت خمس صلوات]	۲۳
۱۲	حاصل حدیث	۲۳
۱۲	چند سوالوں کے جوابات	۲۵
الفصل الثالث		
۱۳	[حدیث عبد اللہ بن مسعود انی عالجت امرأة]	۲۶
۱۳	حاصل حدیث	۲۶
۱۳	سوال و جوابات	۲۷
۱۳	باب المواقیب	۲۷
الفصل الاول		
۱۶	[حدیث عبد اللہ بن عمر وقت الظهر اذا ذالت]	۲۹
۱۷	نمازوں کے اوقات کی تین قسمیں	۳۰
انہما وقت ظہر و ابتداء وقت عصر		۱۷
وقت مغرب و عشاء		۱۷
وقت فجر		۱۸
احوط طریقہ		۱۸
بعض علماء کی اس حدیث میں تاویل		۱۹
امام صاحب کی تیسری دلیل		۱۹
ایک قیاسی دلیل		۲۰
اہم فائدہ		۲۰
شفق کی تفسیر میں اختلاف		۲۰
شفق کی تفسیر میں امام صاحب کی دلیل		۲۰
الفصل الثاني		
۲۳	[حدیث ابن عباس امتی جبرئیل وعند البیت]	۲۳
۲۳	حاصل حدیث	۲۳
۲۳	امامت جبرائیل	۲۳
۲۵	سوال و جوابات	۲۵
۲۶	مسئلہ نمبر ۲۔ ظہر کا وقت کب تک ہے	۲۶
۲۷	مسئلہ نمبر ۳۔ مسئلہ نمبر ۴	۲۷
الفصل الثالث		
۲۸	[حدیث شہاب اما ان جبرئیل]	۲۸
۲۸	حاصل حدیث	۲۸
۲۹	قولہ فصلی امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امام کی ترکیب	۲۹
۲۹	قولہ اعلم ما تقول اعلم کی ترکیب	۲۹
۲۹	[حدیث عمر بن خطاب الی عمالہ]	۲۹
۳۰	حاصل حدیث	۳۰

۳۱	حاصل حدیث	۳۰	من حفظها وحافظ علیہا کی تشریح
۳۱	غیر کی نماز میں اسفار افضل ہے یا غلس	۳۰	عشاء سے پہلے سونے کا مسئلہ
۳۱	تین اقوال اور ان کے دلائل	۳۱	باب تعجیل الصلوۃ
۳۲	احناف کے دلائل	۳۱	نمازوں میں تعجیل افضل ہے یا تاخیر
۳۲	شوافع کے دلائل	۳۱	ائمہ کے اختلافی مسائل
۳۲	شوافع کے دلائل کے جوابات		الفصل الاول
۳۳	[حدیث ابی ذر کیف انت اذا کانت]	۳۳	[حدیث یسار بن سلامۃ یصلی المکتوب]
۳۳	حاصل حدیث	۳۳	حاصل حدیث
۳۳	اختلافی مسئلہ	۳۳	ائمہ کرام کے دلائل وجوابات
۳۳	شوافع کے دلائل	۳۶	[حدیث ابو ہریرۃ اذا شہ الحرج]
۳۳	شوافع کے دلائل اور ان کے جوابات	۳۶	چند سوالات وجوابات
۳۳	[حدیث ابو ہریرۃ اذا ادرك احدکم سجدة]	۳۶	قولہ فاذن لہا تفسیر کی تشریح
۳۵	حاصل کلام	۳۷	ظہر کا مستحب وقت میں ائمہ کرام کے دلائل
۳۵	حدیث پر دو اعتراضات اور ان کے جوابات	۳۷	[حدیث انسؓ قال کان رسول اللہ یصلی العصر]
۳۶	دوسرے اعتراض کا جواب	۳۸	عصر میں تعجیل افضل ہے یا تاخیر
۳۶	وجہ ترجیح	۳۸	ائمہ کرام کے دلائل اور ان کے جوابات
۳۶	پہلا مقدمہ	۳۸	[حدیث انسؓ تلک صلوۃ المنالک]
۳۷	دوسرا مقدمہ	۳۹	شوافع کی دوسری دلیل
۳۷	[حدیث انسؓ من نسی صلوۃ اور نام عنہا]	۳۹	قولہ فنقر اربعاً کی تشریح
۳۷	حاصل حدیث	۳۹	شوافع کی تیسری دلیل
۳۷	سوالات وجوابات	۳۹	احناف کی طرف سے جوابات
۵۵	باب فضائل الصلوۃ	۳۹	شوافع کی چوتھی دلیل اور اس کا جواب
	الفصل الاول	۳۹	[حدیث ابن عمرؓ الذی تفوتہ صلوۃ العصر فکانما و تراہلہ]
۵۶	[حدیث ابو ہریرۃ یتعالبون فیکم]	۴۰	تشریح
۵۶	حاصل حدیث	۴۰	قولہ تفوتہ صلوۃ العصر کی تشریح
۵۶	دو قول یتعالبون کا فاعل	۴۰	قولہ وتر اہلہ ومالہ کی نحوی ترکیب
۵۶	سوال وجواب	۴۰	سوال وجواب
	الفصل الثانی	۴۰	حدیث بریدہؓ میں چند سوالات اور ان کے جوابات
۵۹	[حدیث مسعودؓ صلاۃ الوسطی]	۴۱	[حدیث عائشہؓ لیصلی الصبح فتتصرف النساء]

۷۶	چند سوال و جوابات	۵۹	حاصل حدیث
۸۳	باب فیہ فصلان	۵۹	ائمہ کرام کے دلائل و جوابات
	الفصل الاول	۶۰	سوال و جواب
۸۳	تشریح	۶۱	باب الاذان
۸۳	سوال و جواب	۶۱	اذان کا لغوی معنی
۸۳	اذن فجر قبل از وقت جائز ہے کہ نہیں	۶۱	اذان کا اصطلاحی معنی
۸۵	فقہاء کرام کا اختلاف بمع دلائل	۶۲	چند سوالوں کے جوابات
۸۵	وکان ابن ام مکتوم کی تشریح		الفصل الاول
۸۵	حدیث سمرۃ بن جندب	۶۳	[حدیث انسؓ الشفیع الاذان]
۸۵	تشریح	۶۳	تشریح
۸۶	فجر مستطیل اور مسطیر کی تعریف	۶۳	سوال و جواب
۸۷	[حدیث ابی ہریرۃ حین قفل من غزوة خیبر]	۶۳	مسئلہ اقامت میں شفع ہے یا اتیار
۸۷	تشریح	۶۴	ائمہ کرام کے دلائل و جوابات
۸۸	[حدیث لیلۃ التعریس]	۶۵	[حدیث محذوۃ التاذین ہو]
۸۸	سوالات و جوابات	۶۵	جمہور حضرات کے دلائل
۸۹	[حدیث ابی قتادۃ اذا اقيمت الصلوة]	۶۶	مسئلہ
۸۹	تشریح	۶۶	ائمہ کے دلائل و جوابات
۸۹	حدیث باب کا جواب		الفصل الثانی
۸۹	مسئلہ نمبر ۱ - مسئلہ نمبر ۲	۶۹	[حدیث جابرؓ فترسل]
۹۰	[حدیث ابی ہریرۃ اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها]	۶۹	اس حدیث میں تین مسائل
۹۰	تشریح	۶۹	مسئلہ ۱-۲-۳
۹۰	رفع تعارض		الفصل الثالث
۹۰	قوله ما فاتکم فاموا کی تشریح	۷۳	باب فضل الاذان واجابة المؤذن
۹۳	باب المساجد ومواضع الصلوة	۷۳	اذان کا جواب دینا واجب ہے
	الفصل الاول		الفصل الاول
۹۳	[حدیث عبداللہ بن عمرؓ دخل الکعبۃ]	۷۵	[حدیث عاصؓ اذا سمعتم المؤذن]
۹۳	ہو واسامہ کی تشریح	۷۵	چند سوال و جوابات
۹۳	روایات میں تعارض	۷۵	مسئلہ مؤذن کی اجابت سے کیا مراد ہے
۹۳	رفع تعارض کی تقریر بصورت ترجیحات	۷۵	مسئلہ نمبر ۲ اجابت قولی کن الفاظ سے ہوتی ہے

۱۲۳	[حدیث ابی ذرؓ ای مسجد وضع فی الارض]	۹۴	بیت اللہ میں نماز کا حکم
۱۲۴	تشریح - اشکال	۹۴	نمازی کے آگے سے مذکورہ اشیاء کے گزرنے کا حکم
۱۲۴	جواب نمبر ۱ - جواب نمبر ۲	۹۵	[حدیث ابی ہریرۃ صلوٰۃ فی مسجدی]
۱۲۵	باب السهو	۹۵	حاصل حدیث
	الفصل الاول	۹۵	قوله فی مسجدی ہذا اشکال کا جواب
۱۲۵	[حدیث عمرو بن ابی سلمۃ یصلی فی ثوب]	۹۵	[حدیث سعید الخدریؓ لا تشدو الرحال]
۱۲۵	حاصل حدیث	۹۵	تشریح
۱۲۵	اشتمال کا معنی	۹۶	مسئلہ و صدر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کیلئے سفر کرنا
	الفصل الثانی	۹۶	ابن تیمیہ کا قول
۱۲۸	[حدیث ابی ہریرۃ قال بینہما رجل یصلی مسبل]	۹۶	امام مالک کا قول
۱۲۸	حاصل حدیث	۹۶	[حدیث ابی ہریرۃ ما بین بیتی ومنبری]
۱۲۸	حدیث میں تعارض اور اس کے جوابات	۹۷	حاصل حدیث
۱۲۹	[حدیث شداد بن اوسؓ خالفوا یہود]		سوال اور اس کے جوابات
۱۳۰	تشریح	۱۰۴	[حدیث عائشہؓ قال فی مرضہ]
۱۳۰	جو تا پہن کر نماز پڑھنے کا حکم	۱۰۴	حاصل حدیث
۱۳۰	حدیث القاء التعلین اور اس کے جوابات	۱۰۴	سوال و جواب
۱۳۳	باب السترة		الفصل الثانی
۱۳۳	تشریح ما قبل باب سے ربط	۱۰۷	[حدیث انسؓ اجور امتی]
	الفصل الاول	۱۰۷	تشریح
۱۳۷	[حدیث ابن عباسؓ قال اقبلت راکبا]	۱۰۷	سوال و جواب
۱۳۷	حاصل حدیث	۱۰۸	[حدیث عبدالرحمن بن عائشؓ رائیت ربی عزوجل]
۱۳۷	الی غیر جدا میں احتمالات	۱۰۹	حاصل حدیث
	الفصل الثالث	۱۰۹	فی احسن صورۃ میں دو احتمال
۱۳۹	[حدیث عائشہؓ کنت انام بین یدی]	۱۰۹	سوال و جواب
۱۳۹	تشریح	۱۱۶	[حدیث ابن عباسؓ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زائرات القبور]
۱۳۹	قوله والبیوت یومئذ کی تشریح	۱۱۶	مسئلہ زیارت قبور للنساء جائز ہے کہ نہیں
۱۴۰	باب صفة الصلوٰۃ	۱۱۶	اباحت میں دو قول ہیں
	الفصل الاول		الفصل الثالث
۱۴۰	[حدیث ابی ہریرۃ ان رجلاً دخل المسجد]		

۱۵۵	حاصل حدیث	۱۳۱	ما قبل سے ربط
۱۵۵	مسئلہ رفع یدین	۱۳۱	حاصل حدیث
۱۵۵	پہلا مسلک - احناف	۱۳۱	رجل کون تھا
۱۵۵	دوسرا مسلک شوافع	۱۳۱	اشکال اور اس کے دو جوابات
۱۵۵	احناف کے دلائل	۱۳۲	قولہ ثم ارفع حتی تطمئن کی تشریح
۱۵۵	دلیل نمبر ۱	۱۳۳	[حدیث عائشہ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یستفتح الصلوۃ]
۱۵۵	اس دلیل پر صاحب مشکوٰۃ کا اعتراض		
۱۵۶	جوابات من جانب الاحناف	۱۳۳	حاصل حدیث
۱۵۶	پہلا جواب - دوسرا جواب - تیسرا جواب - چوتھا جواب	۱۳۳	مسئلہ نمبر ۱ - مسئلہ نمبر ۲ - مسئلہ نمبر ۳ - مسئلہ نمبر ۴
۱۵۶	احناف کی دوسری دلیل - احناف کی تیسری دلیل	۱۳۳	مسئلہ نمبر ۵ - مسئلہ نمبر ۶ - مسئلہ نمبر ۷ - مسئلہ نمبر ۸
۱۵۶	احناف کی چوتھی دلیل - احناف کی پانچویں دلیل	۱۳۴	[ابی حمید الساعدی قال فی نفر من اصحاب]
۱۵۶	احناف کی چھٹی دلیل - شوافع کے دلائل	۱۳۴	حاصل حدیث سوالات و جوابات
۱۵۷	شوافع کے دلائل کے جوابات	۱۳۵	حدیث کے الفاظ کی تشریح
۱۵۷	پہلی دلیل کا جواب نمبر ۱-۲	۱۳۷	[وعنه انه رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضلی]
۱۵۷	دوسری دلیل کا جواب	۱۳۷	حاصل حدیث
۱۵۷	تیسری دلیل کا جواب	۱۳۷	جلہ استراحت سنت ہے یا نہیں
۱۵۷	چوتھی دلیل کا جواب	۱۳۷	ائمہ کرام کے مذاہب
۱۵۸	چاروں دلیلوں کا مشترکہ جواب	۱۳۷	[حدیث وائل بن حجر رفع یدیه حین دخل فی الصلوۃ]
۱۵۸	ہمارے دلائل کی وجوہ ترجیح	۱۳۷	حاصل حدیث
۱۵۸	وجہ ترجیح نمبر ۱ - وجہ ترجیح نمبر ۲ - وجہ ترجیح نمبر ۳	۱۳۸	مسئلہ نمبر ۱ - تکبیر تحریمہ کا مسئلہ
۱۵۸	وجہ ترجیح نمبر ۴ - وجہ ترجیح نمبر ۵ - وجہ ترجیح نمبر ۶	۱۳۸	مسئلہ نمبر ۲ وضع یدین مسنون ہے یا ارسال مسنون ہے
۱۵۸	وجہ ترجیح نمبر ۷ - وجہ ترجیح نمبر ۸ - وجہ ترجیح نمبر ۹ - وجہ ترجیح نمبر ۱۰	۱۳۸	مسئلہ نمبر ۳ محل وضع الیدین
۱۶۰	باب ما یقراء بعد التکبیر	الفصل الثانی	
۱۶۰	[حدیث ابی ہریرۃ یسکت بین التکبیر]	۱۵۳	[حدیث فضل بن عباس الصلوۃ مثنی مثنی]
۱۶۰	حاصل حدیث	۱۵۳	نفل نماز دو رکعت افضل ہے یا چار رکعت
۱۶۰	حدیث مذکورہ پر اعتراض اور اس کا جواب	۱۵۳	ائمہ کرام کے مذاہب اور دلائل
۱۶۰	باب القراءة فی الصلوۃ	۱۵۳	احناف کی طرف سے فریق مخالف کے دلائل کے جوابات
۱۶۶	[حدیث عبادۃ بن صامت لا صلوة لمن لم یقراء]	الفصل الثالث	
۱۶۶	تشریح	۱۵۵	[حدیث علقمة الاصلی بکم صلاۃ]

۱۸۰	احناف کا مسلک	۱۶۶	مسئلہ رکعت فاتحہ
۱۸۰	شوافع کا مسلک	۱۶۶	احناف کی دلیل نمبر ۳۲۱
۱۸۱	احناف کی پہلی دلیل - دوسری دلیل	۱۶۶	شوافع کی دلیل
۱۸۱	تیسری دلیل - چوتھی دلیل - پانچویں دلیل	۱۶۶	شوافع کی دلیل کا جواب
۱۸۱	شوافع کے دلائل پہلی دلیل	۱۶۶	مسئلہ نمبر ۲ مقتدی کا وظیفہ کیا ہے
۱۸۱	دوسری دلیل	۱۶۶	احناف کا مذہب
۱۸۱	شوافع کے دلائل کے جوابات	۱۶۶	مالکیہ کا مذہب
۱۸۱	جواب نمبر ۱-۲-۳	۱۶۶	حنابلہ کا مذہب
۱۸۱	حدیث وائل کی وجوہ ترجیح	۱۶۶	شوافع کا مسلک
۱۸۲	وجہ ترجیح نمبر ۱- وجہ ترجیح نمبر ۲- وجہ ترجیح نمبر ۳	۱۶۶	احناف کے دلائل - پہلی دلیل
۱۸۲	وجہ ترجیح نمبر ۴- وجہ ترجیح نمبر ۵	۱۶۶	شوافع کا اعتراض پر چار جوابات
۱۸۸	باب الركوع	۱۶۸	احناف کی دوسری دلیل
۱۹۱	[حدیث سعید اذرفع راسه]	۱۶۸	احناف کی تیسری دلیل - احناف کی چوتھی دلیل
۱۹۱	لفظ جد کی ترکیب	۱۶۹	احناف کی پانچویں دلیل - احناف کی چھٹی دلیل
۱۹۵	باب السجود و فضله	۱۶۹	احناف کی ساتویں دلیل - احناف کی آٹھویں دلیل
	الفصل الاول	۱۶۹	احناف کی نویں دلیل - احناف کی دسویں دلیل
۱۹۵	حدیث عباسؓ امرت ان اسجد	۱۶۹	شوافع کی پہلی دلیل
۱۹۵	سجدہ کی ادائیگی کا مسئلہ	۱۶۹	احناف کی طرف سے دلیل کا جواب نمبر ۱
۱۹۸	[حدیث کعبؓ ہوضونہ]	۱۷۰	جواب نمبر ۲- جواب نمبر ۳
۱۹۸	حاصل حدیث	۱۷۰	شوافع کی دوسری دلیل
۱۹۸	او غیر ذالک کی ترکیب	۱۷۰	احناف کی طرف سے اس دلیل کے دو جوابات
	الفصل الثاني	۱۷۰	شوافع کی تیسری دلیل
۱۹۹	[حدیث ابو ہریرہؓ اذا سجد احدکم]	۱۷۰	احناف کی طرف سے اس دلیل کے چار جواب
۱۹۹	مسئلہ	۱۷۲	[حدیث ابی ہریرہؓ اذا امن الامام فامنوا]
۱۹۹	مالکیہ کی دلیل حدیث ابو ہریرہؓ سے	۱۷۲	حاصل حدیث
۲۰۰	چند سوال و جوابات	۱۷۲	حدیث باب کا احناف کی طرف سے جواب
۲۰۲	باب التشهد	۱۷۳	پہلی رکعت کو طویل کرنے کا مسئلہ
	الفصل الاول	۱۸۰	[حدیث وائل بن حجر قال غیر المغضوب علیہم]
۲۰۲	[حدیث عمرؓ اذا قعد فی التشهد]	۱۸۰	تشریح امین بالخبر کا مسئلہ

۲۲۵	قلب سلیم کے کہتے ہیں	۲۰۲	تشریح
۲۲۶	[حدیث عائشہؓ فی الصلوة تسلمة]	۲۰۲	تشہد خاص ذکر
۲۲۶	حاصل حدیث	۲۰۳	مسئلہ ۱۔ تشہد کی حیثیت کیا ہے۔ مسئلہ ۲۔ عقد کی کیفیت
۲۲۶	مسئلہ ۱۔	۲۰۳	مسئلہ ۳۔ ابتدائے تشہد یا وقت الاشارة
۲۲۶	کیت اسلام	۲۰۳	مسئلہ ۴۔ عقد اس کی کیفیت۔ مسئلہ ۵۔ حرکت ہے کہ نہیں
۲۲۶	ائمہ کے دلائل و جوابات	۲۰۳	مسئلہ ۶۔ حکمت کیا ہے۔ مسئلہ ۷۔ اشارہ مسجد کی حیثیت
۲۲۷	باب الذکر بعد الصلوة	۲۰۴	[حدیث مسعودؓ اذا صلینا]
۲۲۷	[حدیث عباسیؓ کنت اعرف]	۲۰۴	تشریح
۲۲۷	حاصل حدیث	۲۰۵	ائمہ کے دلائل و جوابات
۲۲۸	ائمہ اربع کا مذہب	۲۰۵	اکابر کا عمل اور صحابہ کا عمل
۲۲۸	[حدیث عبداللہ بن زبیر بصوتہ]	۲۰۵	چند سوال و جواب
۲۲۸	حاصل حدیث	۲۰۹	باب الصلوة علی النبی وفضلها
۲۲۸	ائمہ ثلاثہ کے دلائل و جوابات	۲۰۹	[حدیث عبدالرحمنؓ الاهدی]
باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوة وما یباح منه		۲۰۹	حاصل حدیث
الفصل الاول		۲۱۰	ائمہ کرام کے دلائل و جوابات
۲۳۸	[حدیث معاویہؓ اذا عطش رجل]	۲۱۱	سوال و جواب
۲۳۹	حاصل حدیث	۲۱۲	[حدیث ابو ہریرہؓ مامن احد یسلم]
۲۳۹	سوال و جواب	۲۱۳	قولہ رد اللہ علی روجی کی تشریح الخ
۲۳۹	ترکیب	۲۱۳	اشکال کے جوابات
۲۴۲	[حدیث قتادہؓ فادار کع وضعها]	۲۱۵	[حدیث ابو طلحہؓ ذات یوم والبشر فی]
۲۴۲	تشریح	۲۱۵	تین اقسام کے لوگوں کیلئے وعید
۲۴۲	سوال و جواب	۲۱۹	باب الدعاء فی التشہد
۲۴۸	[حدیث عائشہؓ یصلی تطوعا]	۲۱۹	[حدیث عائشہؓ یدعو الی الصلوة]
۲۴۸	حاصل حدیث	۲۱۹	دجال کو سچ کیوں کہتے ہیں
۲۴۸	چند سوال و جواب	۲۲۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچ کہنے کی وجہ
۲۴۹	[حدیث علیؓ اذا فساء احدکم]	۲۲۰	آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چھ چیزوں سے پناہ
۲۴۹	حاصل حدیث	۲۲۰	قتلہ موت کا مطلب کیا ہے
۲۵۲	[حدیث یسارؓ باب السہو اذا شک احدکم]	الفصل الثالث	
۲۵۳	حاصل حدیث	۲۲۵	[حدیث اوسؓ یقول فی صلواتہ]

۲۷۵	[حدیث جبیرؓ عبد مناف]	۲۵۳	مسئلہ
۲۷۵	ائمہ کے دلائل وجوابات	۲۵۳	[حدیث عبداللہ بن مسعود حمداً]
۲۷۸	باب الجماعة وفضلها	۲۵۳	حاصل حدیث
۲۷۸	تشریح	۲۵۳	سجدہ سھو قبل السلام یا بعد السلام
۲۷۸	چند سوالات وجوابات	۲۵۳	دلائل ائمہ وجوابات
۲۸۱	[حدیث عائشہؓ يقول لاصلوة]	۲۵۵	[حدیث ہریرہ احدی صلوتی]
۲۸۱	حاصل حدیث	۲۵۵	حاصل حدیث
۲۸۱	چند سوال وجوابات	۲۵۶	فقہی مسئلہ
۲۸۲	[حدیث ابو ہریرہ اذا اقيمت الصلوة]	۲۵۶	ائمہ کے دلائل وجوابات
۲۸۲	حاصل حدیث	۲۶۱	باب سجود القرآن
۲۸۲	مسئلہ	۲۶۱	قرآن کے سجدوں کا بیان
۲۸۲	ائمہ کے دلائل وجوابات	۲۶۱	مسئلہ ۱۔ سجدہ تلاوت کی کیفیت
۲۸۲	[حدیث عمرؓ اذا استاذنت]	۲۶۱	سوال وجواب
۲۸۳	تشریح	۲۶۱	مسئلہ ۲۔ مفصلات میں سجدوں کا حکم
۲۸۳	مسئلہ۔ عورتوں کا مسجد میں حاضر ہونے کا مسئلہ	۳۶۲	مسئلہ ۳۔ سورۃ ص کا سجدہ
۲۸۳	چند امور	۲۶۳	احناف کی طرف سے جوابات
۲۸۶	[حدیث ثوبانؓ لا یحل لاحد]	۲۶۳	سوال وجوابات
۲۸۷	حاصل حدیث	۲۶۳	مسئلہ ۴۔ سورۃ حج کے دوسرے سجدہ کا حکم
۲۸۷	پہلی خصلت	۲۶۳	ائمہ کے دلائل
۲۸۷	چند سوال وجوابات	۲۶۳	مسئلہ۔ سجدہ تلاوت کی تعداد
۲۹۲	باب تسوية الصف	۲۶۹	باب اوقات النہی
	الفصل الاول	۲۶۹	مسئلہ ۱۔ اوقات نہی کی تفصیل
۲۹۲	[حدیث نعمان یسوی صفوفاً]	۲۶۹	مسئلہ ۲۔ ٹھہیں مکان کے اعتبار سے ہے کہ نہیں
۲۹۲	حاصل حدیث	۲۶۹	مسئلہ ۳۔ ٹھہیں مکان کے اعتبار سے ہے کہ نہیں
۲۹۳	صح کرنے کے دو مطلب	۲۶۹	ائمہ کے دلائل کا بیان
۳۰۲	باب الامامة	۲۷۰	ائمہ کے جوابات
۳۰۲	[حدیث مسعودؓ یوم القوم القراء هم]	۲۷۰	مسئلہ ۴۔ عصر کے بعد دو رکعت کا حکم
۳۰۲	حاصل حدیث	۲۷۰	مسئلہ ۵۔ فجر کی سنتوں کے قضاء کا مسئلہ
۳۰۲	مسئلہ۔ امان کا حقدار کون ہے	۲۷۰	ائمہ کے دلائل وجوابات

۳۳۴	باب صلوۃ اللیل	۳۰۲	جمہور کی دلیل
۳۳۴	باب یقول اذا من اللیل	۳۰۲	احناف کی دلیل
۳۳۶	باب التحریض علی قیام اللیل	۳۰۲	اصل قصہ
۳۳۶	[حدیث ابی ہریرہ یعقد الشیطان علی قافیہ]	۳۰۵	[حدیث سلمہ بماء ممر الناس]
۳۳۶	حاصل حدیث	۳۰۶	تشریح
۳۳۶	یعقد الشیطان کا مطلب	۳۰۶	امام شافعی کا استدلال
۳۵۳	[حدیث ابن عباس اشرف امتی حملۃ القرآن]	۳۰۶	امام اعظم ابوحنیفہ کا استدلال
۳۵۳	حاصل حدیث	۲۱۱	[حدیث انس ركب فرساً]
۳۵۴	علامہ محبی کا قول	۳۱۲	تشریح
۳۵۴	باب القصد فی العمل	۳۱۲	مسئلہ ۱۔ غیر معذور مقتدیوں کے امام الحاکم
۳۵۶	[حدیث ابی ہریرہ ان الدین یشترون لیساً]	۳۱۲	پہلا قول جمہور کا
۳۵۶	حاصل حدیث	۳۱۲	مسئلہ ۲۔ غیر معذور مقتدیوں کے امام کے قیام کا مسئلہ
۳۵۶	فسد دوا و قاربوا کے معنی	۳۱۲	سوال و جوابات
۳۶۰	باب الوتر	۳۱۹	باب من صلی صلوۃ مرتین
۳۶۰	[حدیث ابن عمر الوتر رکعة]	۳۱۹	[حدیث جابر قال کان معاذ یصلی مع النبی]
۳۶۰	پہلا مسئلہ و ترووں کی کیفیت	۳۱۹	حاصل حدیث
۳۶۰	ائمہ کے اختلاف بمع دلائل	۳۱۹	حدیث باب کا جواب
۳۶۲	دوسرا مسئلہ کیت وتر	۳۱۹	[حدیث یزید بن الاسود حجته فصلیت]
۳۶۲	اختلاف بمع ائمہ کرام کے دلائل اور جوابات	۳۲۰	تشریح
۳۶۳	تیسرا مسئلہ تین رکعات پڑھنے کا طریقہ	۳۲۰	پہلا مسئلہ اختلافی
۳۶۳	ائمہ کرام کا اختلاف بمع دلائل	۳۲۰	دوسرا مسئلہ۔ دوبارہ نماز میں شریک ہونے کی ماز کا مسئلہ
۳۷۲	باب القنوت	۳۲۰	سوالات و جوابات
۳۷۲	قنوت کے معنی اور اقسام	۳۲۳	باب السنن و فضائلها
۳۷۲	قنوت نازلہ	۳۲۳	سننوں کی اقسام
۳۷۳	پہلا مسئلہ قنوت کب پڑھی جائے		الفصل الثالث
۳۷۳	دوسرا مسئلہ قنوت کس نماز میں پڑھی جائے	۳۲۹	[حدیث عائشہ قالت ماترک رسول اللہ]
۳۷۳	تیسرا مسئلہ۔ قنوت فی الفجر	۳۲۹	حاصل حدیث
۳۷۴	پانچواں مسئلہ و ترووں میں کون سی دعا افضل ہے	۳۲۹	عصر کے بعد نفل پڑھنے کا حکم
۳۷۴	چھٹا مسئلہ۔ قنوت و تروائی ہے کہ نہیں	۳۳۰	ائیں ائمہ کا اختلاف

۳۰۴	حقدار مسافت	۳۷۵	ساتواں مسئلہ۔ دعا قنوت قبل الركوع ہے یا بعد الركوع
۳۰۴	ائمہ کے دلائل وجوابات	۳۷۵	آٹھواں مسئلہ۔ قنوت فجر دائمی ہے کہ نہیں
۳۰۵	باب الجمعة	۳۷۶	نواں مسئلہ۔ قنوت نازلہ فجر کے ساتھ خاص ہے یا اور نمازوں کے ساتھ بھی خاص ہے
۳۰۵	لفظ جمعہ	۳۷۸	باب قیام شہر رمضان
۳۰۵	جمعہ اسلامی نام	۳۸۱	شب برأت کے بارے میں
۳۰۵	نماز جمعہ کی فرضیت	۳۸۳	باب صلوة الضحیٰ
۳۰۶	نصاری نے اتوار کا دن مقرر کیا	۳۸۸	باب التطوع
الفصل الاول		۳۸۸	صلوة استخارہ کن امور پر کرنا چاہئے
۳۰۷	[حدیث ابو ہریرہ نحن الاخرون السابقون]	۳۸۸	استخارہ کا طریقہ
۳۰۷	تشریح	۳۹۴	باب صلوة التسبیح
۳۰۷	جمعہ کے روز قبولیت کی ساعت	۳۹۳	صلوة التسبیح کی رکعت
۳۰۷	علماء کے اس میں ۱۱۸ اقوال	۳۹۳	صلوة التسبیح کا طریقہ
۳۱۳	باب وجوبھا	۳۹۳	اعتراض اور اس کا جواب
۳۱۳	مسئلہ	۳۹۵	باب صلوة السفر
۳۱۳	جمعہ کی فرضیت کب ہوگی	الفصل الاول	
۳۱۳	ائمہ کے دلائل وجوابات	۳۹۵	[حدیث حارثہ ونحن اکثر]
۳۱۷	باب التذکیر والتکبیر	۳۹۵	جہۃ الوداع کا ذکر
الفصل الاول		۳۹۵	[حدیث امیہ ان تفصروا]
۳۱۹	[حدیث جابر لا یقیمن احدکم]	۳۹۶	تشریح حاصل حدیث
۳۱۹	تشریح	۳۹۶	احناف کی پہلی دلیل۔ احناف کی دوسری دلیل
۳۱۹	مسئلہ	۳۹۶	احناف کی تیسری دلیل۔ احناف کی چوتھی دلیل
۳۱۹	افحوا کی تشریح	۳۹۶	شوافع کی دلیل
۳۲۳	باب الخطبة والصلوة	۳۹۶	جوابات
الفصل الاول		۳۹۹	[حدیث عمر یرسل فی اسفر]
۳۲۳	[حدیث انس کان یصلی]	۳۹۹	تشریح
۳۲۳	حاصل حدیث	۳۹۹	حیث توجہت کا مطلب
۳۲۳	جمہور کے دلائل	۴۰۴	[حدیث مالک کان یقصر الصلوة]
۳۲۳	حنابلہ کے دلائل	۴۰۴	تشریح
۳۲۳	جمہور کی دلیل پہلی حدیث		

۴۵۶	باب صلوة الخسوف	۴۲۴	حبابہ کی دلیل دوسری حدیث
۴۵۹	[حدیث عبدالرحمن بن سمرہ کنت ارتمی باسہم]	۴۲۷	[حدیث جابرؓ وهو یخطب]
۴۵۹	تشریح	۴۲۷	تشریح
۴۵۹	عبدالرحمن بن سمرہ	۴۲۷	ائمہ کا اختلاف وجوہات
۴۶۰	سوال وجواب	۴۲۸	واقعہ جزئیہ
۴۶۰	وحدت و رکوع	۴۲۸	ہمارے دلائل محرم ہیں
۴۶۳	باب فی سجود الشکر	۴۳۲	باب صلوة الخوف
۴۶۴	باب صلوة الاستسقاء		الفصل الاول
	الفصل الاول	۴۳۲	[حدیث سالم غزوت مع رسول اللہ]
۴۶۴	[حدیث عبداللہ بن زیدؓ بالناس الی المصلی یتسقی]	۴۳۲	تشریح باب العیدین کے بعد صلوة الخوف کے ذکر کرنیکی وجوہات
۴۶۴	تشریح	۴۳۲	عام فقہاء اور محدثین
۴۶۴	مسئلہ ۱۔ صلوة استسقاء مسنون ہے کہ نہیں	۴۳۲	مسئلہ
۴۶۴	مسئلہ ۲۔ تحویل رواء ہے کہ نہیں	۴۳۲	صلوة الخوف کب مشروع ہوئی
۴۶۴	مسئلہ ۳۔ خطبہ ہے کہ نہیں	۴۳۲	مسئلہ
۴۶۴	مسئلہ ۴۔ محل استسقاء کیا ہے	۴۳۲	صلوة الخوف کی مشروعیت اب بھی ہے کہ نہیں
۴۶۴	مسئلہ ۵۔ وقت کون سا ہے	۴۳۲	مسئلہ۔ مختص ہے یا حضر میں بھی ہے
۴۶۴	مسئلہ ۶۔ تکبیرات زوائد یا نہیں	۴۳۳	صلوة الخوف سفر کی حالت میں
۴۶۸	باب فی الرياح والمطر	۴۳۳	مسئلہ
	کتاب الجنائز	۴۳۳	صلوة الخوف کی کیفیت کیا ہے
۴۸۸	باب تمنی الموت و ذکرہ	۴۳۳	مسئلہ
۴۹۳	باب ما یقال عند من حضرہ الموت	۴۳۳	استقبال قبلہ
۵۰۲	باب غسل الامیت وتکفینہ	۴۳۷	باب صلوة العیدین
	الفصل الاول		الفصل الاول
۵۰۲	[حدیث عطیہؓ دخل علینا]	۴۳۷	[حدیث سعیدؓ یوم الفطر]
۵۰۲	تشریح	۴۳۸	حاصل حدیث
۵۰۲	میت کو غسل دینا فرض کفایہ	۴۳۸	شرح النہ
۵۰۲	حقوہ کا معنی	۴۳۸	فیقوم کا مطلب
۵۰۶	باب المشی بالجنائزہ والصلوة علیہا	۴۳۸	باب فی الاضحیہ
۵۰۷	[حدیث سعیدؓ اذ ارنیتم]	۴۵۵	باب العتیرہ

۵۲۷	الفصل الثالث	۵۰۷	تشریح
۵۲۷	[حدیث انس تدفن]	۵۰۷	جنازہ کی شرعی حیثیت
۵۲۸	تشریح	۵۰۷	روایت جنازہ پر قیام ابتداء
۵۲۸	بت سے مراد	۵۰۸	[حدیث ابو ہریرۃ الذی مات فیہ]
۵۳۰	باب البكاء علی الامیت	۵۰۸	تشریح
	الفصل الثالث	۵۰۸	سوال و جواب
۵۳۵	حدیث عبدالرحمن یقول من	۵۰۸	پہلا مسئلہ۔ نجاشی کے کہتے ہیں
۵۳۵	تشریح	۵۰۸	دوسرا مسئلہ۔ تکبیرات کا ہے
۵۳۵	حضرت سعد کی وفات کا تذکرہ	۵۰۸	ائمہ کے دلائل و جوابات
۵۳۵	دونوں حدیثوں میں تضاد	۵۰۹	مسئلہ۔ غائبانہ نماز جنازہ
۵۳۵	سوال و جواب	۵۰۹	احناف کی طرف سے جوابات
۵۳۶	بکاء میت کے معذب ہونے کا سبب	۵۱۰	[حدیث عوف خلف]
۵۳۶	حضرت عائشہ کا جواب	۵۱۰	تشریح
۵۳۶	ائمہ کے دلائل و جوابات	۵۱۰	مسئلہ۔ مسجد میں نماز جنازہ کا حکم
۵۳۶	میت پر لوگوں کا تعریف کرنا	۵۱۰	ائمہ کے دلائل
۵۳۳	باب زیارة القبور	۵۱۱	[حدیث جناب ماتت فی نفھا]
۵۳۶	[حدیث ابو ہریرۃ لعن زوارات القبور]	۵۱۱	تشریح
۵۳۷	تشریح	۵۵۱	مسئلہ صلوٰۃ علی القبر
۵۳۷	مسئلہ۔ عورتوں کیلئے زیارت قبور کی رخصت ہے کہ نہیں	۵۱۳	[حدیث جابر یجمع بین]
۵۳۷	سوال و جوابات	۵۱۴	تشریح
		۵۱۴	اشکال و جواب

